

فهرسة الجلد الاول من تعريب المکتوبات الشریفة الموسوم بالدرر المکنونات النفیسة

صفحة	خطبة الكتاب
٢	المکتوب الاول الى شجرة في الاحوال المناسبة للاسم الظاهر
٨	المکتوب الثاني اليه أيضا في حصول الترقى والتحرث بالنعمة
٩	المکتوب الثالث والرابع اليه أيضا في فضائل رمضان الخ
١٠	المکتوب الخامس والسادس اليه أيضا في الفناء والبقاء الخ
١٢	المکتوب السابع اليه أيضا في أحواله الغربية الخ
١٣	المکتوب الثامن في أحوال البقاء والصحو اليه أيضا
١٤	المکتوب التاسع اليه أيضا في أحوال النزول
١٦	المکتوب ١٠ و ١١ في بعض كشوفاته اليه أيضا
٢٠	المکتوب ١٢ و ١٣ في بيان علوم الطريقة والشريعة اليه أيضا
٢١	المکتوب ١٤ في بعض كشوفاته اليه أيضا
٢٢	المکتوب ١٥ في الاحوال المناسبة للنزول الخ اليه أيضا
٢٤	المکتوب ١٦ في أحوال العروج والنزول اليه أيضا
٢٥	المکتوب ١٧ و ١٨ في التمكن ومراتب الولايات الخ
٢٩	المکتوب ٢١ الى الشيخ محمد المكي في درجات الولاية الخ
٣٠	المکتوب ٢٢ الى الشيخ عبد المجيد اللاهوري في أحوال الروح والنفس
٣٢	المکتوب ٢٣ الى خان خانان في منع انحاذ الشيخ الناقص
٣٣	المکتوب ٢٤ الى محمد قليج خان في المحبة الذاتية ودرجات الاولياء
٣٤	المکتوب ٢٦ الى الشيخ محمد اللاهوري في ان الشوق للابرار الخ
٣٥	المکتوب ٢٧ الى الخواجه عك في مدح الطريقة النقشبندية
٣٧	المکتوب ٢٩ الى الشيخ نظام النابلسي في بعض النصائح
٣٨	المکتوب ٣٠ اليه أيضا في بيان الشهود الاكافي والاتقي
٤١	المکتوب ٣١ الى الشيخ صوفي في حقيقة التوحيد الوجودي الخ
٤٤	المکتوب ٣٢ الى المرزا حسام الدين أجد في كالات الصحابة
٤٧	المکتوب ٣٣ الى الشيخ محمد اللاهوري في ذم العلماء السوء الخ
٤٨	المکتوب ٣٤ اليه أيضا في الجواهر الخمسة الامرية
٥٠	المکتوب ٣٦ اليه أيضا في أن الطريقة والحقيقة خادمتان الخ
٥١	المکتوب ٣٨ الى محمد البجرتي في الاحوال المتعلقة بالذات البحت
٥٤	المکتوب ٤١ الى الشيخ درويش في اتباع السنة وبيان الطريقة
٥٦	المکتوب ٤٣ الى السيد فريد في التوحيد الوجودي والشهودي
٥٨	المکتوب ٤٤ اليه أيضا في مدح النبي صلعم واتباع سنته
٦٠	المکتوب ٤٥ اليه أيضا في التشكر على خدمة الفقراء

- ٦٢ المكتوب ٤٦ اليه أيضا في أن وجود الحق ووحدانيته بديهى الخ
 ٦٣ المكتوب ٤٧ اليه أيضا في التحريض على تقوية الشريعة
 ٦٤ المكتوب ٤٨ اليه أيضا في تعظيم العلماء وطلبة العلوم
 ٦٦ المكتوب ٥٢ اليه أيضا في ذم النفس وعلاجها
 ٦٧ المكتوب ٥٣ اليه أيضا في أن اختلاف العلماء السوء موجب لفساد
 ٦٨ المكتوب ٥٤ اليه أيضا في التحذير من صحة المبتدع
 ٧٠ المكتوب ٥٨ الى السيد محمود في بيان الطريقة النقشبندية الخ
 = المكتوب ٥٩ اليه أيضا في أن النجاة مرهونة بامور ثلاثة الخ
 ٧٢ المكتوب ٦٠ اليه أيضا في دفع الخواطر والوساوس
 ٧٣ المكتوب ٦١ اليه أيضا في التحريض على صحة الكامل والمنع من صحة الناقص
 ٧٤ المكتوب ٦٣ الى السيد فريد في أن الانبياء متفقون في اصول الدين
 ٧٦ المكتوب ٦٤ اليه أيضا في التلذذ الجماعى والزواحى والصبر على المصائب
 ٧٧ المكتوب ٦٥ الى الخان الاعظم في التحريض على تقوية الملة
 ٧٨ المكتوب ٦٦ اليه أيضا في مدح النقشبندية والتحريض على الصفة
 ٧٩ المكتوب ٦٧ اليه أيضا في استخسان تواضع الفنى واستغناء الفقير
 ٨٠ المكتوب ٧٠ و٧١ اليه أيضا في مدح أهل السنة وجامعة الانسان
 ٨١ المكتوب ٧١ الى ميرزا داراب في وجوب شكر النعم وكيفية
 ٨٢ المكتوب ٧٣ الى قليج الله في ذم الدنيا والتحريض على الخيرات
 ٨٦ المكتوب ٧٤ الى ميرزا بدیع في محبة الفقراء وأتباع الشريعة
 ٨٧ المكتوب ٧٦ الى قليج خان في مدح الورع والاقتصاد
 ٨٩ المكتوب ٧٧ الى جبارى خان في بيان كالات النبوة والولاية
 ٩٠ المكتوب ٧٨ اليه أيضا في بيان السفر في الوطن وأتباع الشريعة
 ٩١ المكتوب ٧٩ اليه أيضا في أن شريعتنا جامعة لجميع الشرائع
 ٩٢ المكتوب ٨٠ الى الحكيم فتح الله في مدح أهل السنة وذم غيرهم
 ٩٥ المكتوب ٨٤ الى السيد أحمد القادرى في اتحاد الشريعة والطريقة
 ١٠٠ المكتوب ٩٥ الى السيد بجواره في جامعة الانسان والقلب
 ١٠١ المكتوب ٩٦ الى محمد شريف في المنع عن التسويف والتحريض على الاستقامة
 ١٠٢ المكتوب ٩٧ الى الشيخ درويش في أن المقصود هو حصول اليقين
 ١٠٣ المكتوب ٩٨ الى عبد القادر في التحريض على الرفق وترك العنف
 ١٠٥ المكتوب ٩٩ الى الملاحسن الكشميرى في بيان اجتماع الحضور مع النوم
 ١٠٦ المكتوب ١٠٠ اليه أيضا في جواب سؤاله عن قول عبد الكبير البنى
 ١٠٨ المكتوب ١٠٢ الى الملا مظفر في أن المحرم في الربا هو مجموع الفضل ورأس المال
 ١١١ المكتوب ١٠٧ الى محمد صادق الكشميرى في اجوبة اسئلته والفوائد

- ١١٧ المكتوب ١١٤ الى صوفي قربان في الحريرض على متابعة الشريعة
- ١١٩ المكتوب ١١٩ و ١٢٠ الى مير محمد نعمان في الحريرض على صحة الكاملين
- ١٢١ المكتوب ١٢٥ الى المير صالح في ان العالم كله ظاهر اسماء الله تعالى الخ
- ١٢٥ المكتوب ١٣١ الى الخواجه اشرف الكابلي في مدح النقشبندية الخ
- ١٣٠ المكتوب ١٤٤ الى الحافظ محمود اللاهوري في السير والسلوك
- ١٣١ المكتوب ١٤٥ في ان ابتداء السير من عالم الامر وسريرته تأثر البعض
- ١٣٢ المكتوب ١٤٧ الى الخواجه اشرف في ان الانقطاع مقدم على الاتصال الخ
- ١٣٤ المكتوب ١٥٢ الى السيد فريد في ان اطاعة الرسول عين اطاعة الله
- ١٣٥ المكتوب ١٥٤ الى ميان مزمل في بيان ترك النفس والسير اليها
- ١٣٨ المكتوب ١٦٠ في ان المشايخ على ثلاث طوائف الخ
- ١٤١ المكتوب ١٦٢ الى محمد صديق في فضائل رمضان ومناجاة لقرآن
- ١٤٢ المكتوب ١٦٣ الى السيد فريد في ان الكفر والاسلام ضدان
- ١٤٥ المكتوب ١٦٥ اليه أيضا في الترغيب في اتباع الشريعة الخ
- ١٤٦ المكتوب ١٦٧ الى بعض الهنود في الارشاد الى الحق
- ١٤٧ المكتوب ١٦٨ الى الخواجه محمد قاسم في مدح النقشبندية الخ
- ١٤٩ المكتوب ١٦٩ في بيان قول من قال لشجوه ان دخلت بيني وبين الله الخ
- ١٥٠ المكتوب ١٧١ في الذل والانكسار واتباع السنة
- ١٥١ المكتوب ١٧٢ الى الشيخ بدیع الدين في بعض الاسرار الخاصة
- ١٥٢ المكتوب ١٧٣ الى مير نعمان في اسرار غريبة
- ١٥٣ المكتوب ١٧٤ الى الخواجه اشرف في علو الهمة
- ١٥٥ المكتوب ١٨٠ الى الخواجه ابي القاسم في الاستفسار عن بعض اسامي المشايخ
- ١٥٦ المكتوب ١٨١ الى المحمود محمد صادق في بعض الاسرار
- ١٥٧ المكتوب ١٨٢ في كون الخواطر من كمال الايمان
- ١٥٩ المكتوب ١٨٦ الى المفتي عبدالرحمن في الحث على متابعة السنة الخ
- ١٦١ المكتوب ١٩٠ في الحث على دوام الذكر مع بيان كيفية
- ١٦٢ المكتوب ١٩١ في الحث على اتباع الشريعة
- ١٦٣ المكتوب ١٩٢ الى الشيخ بدیع في بعض القوائد
- ١٦٤ المكتوب ١٩٣ الى السيد فريد في تصحيح العقائد وتعلم الاحكام
- ١٦٦ المكتوب ١٩٤ و ١٩٥ الى صدر جهان في الحث على تزويج الشريعة
- ١٦٩ المكتوب ٢٠٠ في حل بعض عبارات النعمات الى الملاشكبي
- ١٧١ المكتوب ٢٠٢ في ذم من اعرض عن الطريقة بعد الدخول
- ١٧٢ المكتوب ٢٠٣ في الحث على محبة الصوفية وفي مدحهم
- ١٧٥ المكتوب ٢٠٧ في تأثير القرب الجسماني وذم مخالفة الشرع
- ١٧٦ المكتوب ٢٠٨ الى المحمود محمد صادق في سررؤية الميراث نفسه فوق مقامه

- ١٧٧ المکتوب ٢٠٩ فی حل بعض عبارات المبدأ والمعادالی میر نعمان
- ١٨٠ المکتوب ٢١٠ فی حل بعض عبارات النفحات الی الملاشکبی
- ١٨٣ المکتوب ٢١١ فی بیان لوازم مقام التکمیل والارشاد
- ١٨٦ المکتوب ٢١٦ فی سرکثرة ظهور الخوارق وقتلها
- ١٨٨ المکتوب ٢١٧ فی جهالة النسبة وسبب خطأ الکشف وغیره
- ١٩٢ المکتوب ٢٢٠ الی حید البستانی فی اغلاط الصوفیة الخ
- ١٩٥ المکتوب ٢٢١ الی حسین مانکیوری فی خصائص النقشبندية
- ٢٠٠ المکتوب ٢٢٢ فی رؤية القصور فی الاعمال الی الخواجه اشرف
- ٢٠١ المکتوب ٢٢٤ فی ربابة الآداب وسائر النصائح
- ٢٠٣ المکتوب ٢٢٦ الی أخیه الشیخ محمد فی اغتنام الفرصة
- ٢٠٤ المکتوب ٢٢٧ فی النصائح المتعلقة بمقام التکمیل
- ٢٠٥ المکتوب ٢٢٩ فی دفع توهم تغییر الطريقة بالتثیل
- ٢٠٦ المکتوب ٢٣٠ فی علو الهمة والاجتهاد فی الترقی
- ٢٠٧ المکتوب ٢٣١ فی الفرق بین الوصول والحصول و بیان التعینات الخ
- ٢٠٩ المکتوب ٢٣٤ فی حقيقة الواجب والممکنات وتفسیر الله نور السموات والارض الخ
- ٢١٧ المکتوب ٢٣٦ الی المخدوم محمد صادق فی بعض الاسرار
- ٢١٩ المکتوب ٢٣٩ الی الملا احمد البرکی فی جواب استفساراته
- ٢٢١ المکتوب ٢٤٣ فی الحث علی الطريقة النقشبندية
- ٢٢٢ المکتوب ٢٤٥ الی الملا صالح فی جواب استفساراته
- ٢٢٣ المکتوب ٢٤٦ الی میر نعمان فی حصول بعض الاحوال الخ
- ٢٢٤ المکتوب ٢٤٨ فی کالات الکمل وانهم أدون من الانبیاء الخ
- ٢٢٦ المکتوب ٢٥٠ الی الملا احمد البرکی فی جواب استفساراته
- ٢٢٧ المکتوب ٢٥١ فی فضائل الخلفاء الراشدين والنجابة
- ٢٣٢ المکتوب ٢٥٣ فی مقامات الطريق ومنازله
- ٢٣٣ المکتوب ٢٥٤ الی الملا احمد البرکی فی جواب استفساراته
- ٢٣٤ المکتوب ٢٥٦ فی بیان القطب والغرب والخليفة
- ٢٣٦ المکتوب ٢٥٧ فی بیان الطريق علی سبیل الاجال
- ٢٣٧ المکتوب ٢٥٩ الی المخدوم محمد سعید فی فوائد بعثة الرسل الخ
- ٢٤٠ المکتوب ٢٦٠ الی المخدوم محمد صادق فی بیان الطريقة والولايات الثلاث الخ
- ٢٥٤ المکتوب ٢٦١ فی فضائل الصلاة وکالاتها الخ
- ٢٥٧ المکتوب ٢٦٣ فی کالات الکعبة المعظمة
- ٢٥٨ المکتوب ٢٦٤ فی أن اصالة النسبة فی الحيرة والجهالة الخ
- ٢٥٩ المکتوب ٢٦٥ فی التحذیر عن تضييع حقوق الغير بالعزلة
- ٢٦٠ المکتوب ٢٦٦ الی ولدی شیخ فی الاعتقادات ورد الملاحدة و فی بعض النصائح الخ

صحيفه

- ٢٨٠ المكتوب ٢٦٧ في الاسرار والدقائق المختصة به
 ٢٨١ المكتوب ٢٦٨ في بيان كون العلماء ورثة الانبياء والعلم الذي ورثوه
 ٢٨٣ المكتوب ٢٧٢ في الايمان الغيبي والشهودي والتوحيد الوجودي الخ
 ٢٩٣ المكتوب ٢٧٣ في لزوم انقياد المرید لشيخه
 ٢٩٦ المكتوب ٢٧٥ في التحريض على تعليم العلوم الشرعية
 ٢٩٧ المكتوب ٢٧٦ في بيان محكمات القرآن ومتشابهه
 ٣٠٠ المكتوب ٢٧٧ في بيان اليقينات الثلاث
 ٣٠٤ المكتوب ٢٨٢ في ملاقاته الخضر والياس عه
 ٣٠٦ المكتوب ٢٨٥ في احكام السماع والوجد الخ
 ٣١١ المكتوب ٢٨٦ في اتباع العلماء في جميع الاحكام
 ٣١٥ المكتوب ٢٨٧ في بيان الجذبة والسلوك
 ٣٢٧ المكتوب ٢٨٨ في النفع من اداء النوافل بالجماعة
 ٣٢٩ المكتوب ٢٨٩ في اسرار القضاء والقدر
 ٣٣٢ المكتوب ٢٩٠ في بيان طريق النقشبندية المجددية
 ٣٤٢ المكتوب ٢٩١ في مراتب التوحيد الوجودي والشهودي
 ٣٤٦ المكتوب ٢٩٢ في الاداب الضرورية للمريد
 ٣٤٩ المكتوب ٢٩٣ في الاجوبة المفيدة لاسئلة بعض المشايخ
 ٣٥٢ المكتوب ٢٩٤ في مبادئ تعينات الانبياء الخ
 ٣٥٦ المكتوب ٢٩٥ في بعض اصطلاحات النقشبندية
 ٣٦١ المكتوب ٣٠١ في قرب النبوة والولاية
 ٣٦٣ المكتوب ٣٠٢ في فرق الولايات الثلاث وخصائص النبوة
 ٣٦٧ المكتوب ٣٠٤ في الاعمال الصالحة واسرار الصلاة
 ٣٦٩ المكتوب ٣٠٦ في وفاة المخاديم ومناقضهم
 ٣٧٣ المكتوب ٣١٠ في بيان الاسرار الغامضة
 ٣٧٤ المكتوب ٣١١ في بيان الاسرار الغامضة ايضا
 ٣٧٥ المكتوب ٣١٢ في الاجوبة المفيدة لبعض الاسئلة
 ٣٧٨ آخر المسكتيب في الاجوبة المفيدة ايضا
 ٣٨٣ مرائض المخدم زاده الاعظم عليه الرحمة

تمت الفهرست بعنوان الله الملك الوهاب

بيان الاغلاط الواقعة في نفس الكتاب

صحيفه	سطر	خطا	صواب	صحيفه	سطر	خطا	صواب
٣	٢٧	تلتقى	تلتقى	=	٢٥	خطا	صواب
٤	٨	لفتنة	لفتنة	٧	١١	مبتلا	مبتلا

صواب	خطا	صحيفة	سطر	صواب	خطا	صحيفة	سطر
الفنيس	الفنيس	٨١	١٠	الفناء	الفناء	٨	٢٨
لا تكون	تكون	٩٠	١٠	سنية	سنية	٩	٢٤
معيشته	معيشته	٩٢	٣	الخارج	النفس	١١	١٧
اكلها	اكلها	وقع كثيرا		نصيب * نصيب من	نصيب	=	٢٧
حتى	المكتوب المكتوب	١٠٤	٣٤	وراءه	وراءه	١٦	٨
بان المحرم	بان المحرم	١٠٨	٢١	الحقيقة	الحقيقة	١٩	٢٩
البعث	البعث	١١٦	١٢	الواجبة	الواجبة	٢٣	٣٣
اهم	اهم	=	٣١	ومحض	ومحض	٢٧	١٥
وقد	وقد	١١٩	٤	لهيكل	لهيكل	٣٠	٣٠
هذا	هذا	=	١٥	لجامعة	لجامعة	٣١	١٢
مودوع	مودوع	=	=	اليين	اليين	=	١٣
وأ	وأ	=	١٧	بتوسط	بتوسط	=	٢٤
اودال	اودال	١٢١	٣١	واتسابه	واتسابه	٣٣	١٠
اصفراحد	اصفراحد	١٢٣	١٣	تبل نفسها	تبل نفسها	٣٩	٨
تدخل	تدخل	١٢٦	٢٨	ورأى	ورأى	٤٠	٢٦
هجمو	هجمو	١٢٩	١٧	والاستغفار	والاستغفار	٤٤	٣٠
الكلمات	الكلمات	١٤٢	١	وكان في هذا	وكان في هذا	٤٦	٢٢
اوسلام	اوسلام	١٤٣	٢٨	ورؤا	ورؤا	٤٧	٣٢
الاول	الاول	١٥٢	١٩	يشة	يشة	٤٩	٣
وذا	وذا	١٥٤	١٣	المنهى لا	المنهى لا	٥٢	٨
الاستدالات	الاستدالات	١٦٤	١٢	مدار	مدار	٥٣	١٨
غربة	غربة	١٦٦	٣٠	في ذلك	في ذلك	٥٥	١٨
بد	بد	١٦٧	٥	حقيقة	حقيقة	٥٩	١٨
ومت وما	ومت وما	١٨٠	٣٠	ان ان	ان ان	٦١	٢٢
٢٧ توافقي باعتقاد توافقي حقيقي باعتقاد	١٨٢			الطريق	الطريق	٦٢	٢٢
والنقلية العقلية	والنقلية العقلية	١٨٥	٦	وجود	وجود	=	٢٣
وقد قد	وقد قد	١٩١	٢٦	لالتفات	لالتفات	٦٤	٣٣
اسم	اسم	١٩٣	٥	بسر	بسر	٦٥	٣٢
مصدق ومصدق لهذا الكلام	٢٠٠	٢		كثلا	كثلا	٦٧	٣
مفقود	مفقود	=	٢٩	تخفيا	تخفيا	٧٣	٣٢
الوجود	الوجود	٢٠١	٢١	المهم	المهم	٨٠	١٧
اخر ووصايا	اخر ووصايا	٢٠٥	٢				
محفوظا	محفوظا	٢٠٧	١١				
واشكمل	واشكمل	٢٢١	٢٩				

صحيفة سطر خطا صواب	صحيفة سطر خطا صواب
٢٢٢ ٢١ صالح ابن الكولابي صالح الكولابي	٣٨٤ ٣٣ في العبودية والعبودية
٢٢٧ ٢ استغفار استفسار	تم يقدر الطاقة وقد بقي ما بدل حرف بحرف
٢٢٨ ٦ مدارج مدارج	أوزاد أو نقص ولا أقول استقصيت بل أحلت
٢٣٩ ٩ بني بني	الباقى على فهم المطالع وفضله
٣٣٢ ٥ وكذاذاحكم وكذاذاحكم	

فهرست الهامش

صحيفة

صحيفة	ديباجة
١٥٨ تحرير مفتي المدينة السيد أسعد	٢
١٦٩ ذكر مدح من سواهم	٤ النظرة اولى في نسب الامام الرباى
١٨٤ ابتداء رسالة الرجة الهابطة	١٢ النظرة الثانية في ولادته
١٨٧ الباب الاول في النصيحة	١٩ النظرة الثالثة في نشأته
١٩٩ الباب الثاني في ذكر اسم الذات	٢٤ النظرة الرابعة في مدح معاصره
٢١٨ الباب الثالث في رابطة اولى الاجتهاد	٤٣ النظرة الخامسة في ابتلاءه بالحساد
٢٣٠ الباب الرابع في القول الاسنى الخ	٦٥ النظرة السادسة في مدحه بعد وفاته
٢٤٧ الباب الخامس في رابطة المصطفى	٦٩ تحرير مفتي مكة عتاقى زاده
٢٦١ الباب السادس في رابطة الاولياء	٧٧ تحرير الشيخ حسن التونسى
٢٧٠ الباب السابع في النصيحة العامة	١٢٣ تحرير الشيخ أحمد البشبيشى
٢٨١ تعريب الفقرات الاحرارية	١٤١ تحرير الشيخ قاسم سنجة دار المكي
٣٥٦ قصيدة ابن بنت ملى	١٤٤ تحرير شيخ الحرم المكي السيد محمد
تمت فهرست الهامش	١٤٩ تحرير السيد على كلاء زاده الديار بكرى
	١٥٤ تحرير الشيخ مرشد الدين المرشدى

بيان الاغلاط الواقعة في هامش الجلد الاول من تعريب المکتوبات حين الطبع

الصحيفة	السطر	الخطا	الصواب	الصحيفة	السطر	الخطا	الصواب
٢٠	٣٣	الدقيقة	الدقيقة	٤٥	٨	صديق	صديق
٢١	١٤	لمقتضى	بمقتضى	=	١٨	الاطوار	الاطوار
٢٣	١٥	تربة	تر بته	٤٧	١١	بوزن سبذ	بوزن يوم
٢٥	٦	خباره	أخباره	٤٨	٣٦	قأضر	قأضروا
٢٨	١٧	منبتى	منبتى	٥٧	٣٣	خفية	خفية
٢٩	١	كمال	كإل	٦٨	٢٦	الشنار	الشنان
٣١	٢٤	التوقفة	التوقفة	٧٣	١٥	مرضا	امرضا
٣٢	٢	المجدية	المجدية	٧٤	١٥	المشرى	المشرى
=	١٥	بين	بين	٧٦	٢٥	مهلا	مهلا
٣٣	٥	بعد	بعد	٧٧	١٢	ضمته	وضمته
٤٢	٢٠	الاهية	الاهية	=	٢٥	بشريف	بشريف

حاشي ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

معرب المكتوبات الشريفة المرسوم بالدرر المكشونات النفيسة له قيرالمحتاج
الى اطف رب العباد محمد مراد المزاولي تولدا المكي توطنا صرته ارجاء
ان ينفع بها اخوان طريقتنا الذين لا معرفة لهم باللغة الفارسية
التي هي اصلها والتركية التي هي ترجمتها وأسأل
الله سبحانه ان يجعل خالصا لوجهه الكريم
وان يجبرني به من العذاب
الاسيم انه رؤف
رحيم حلیم

للمؤلف المعرب الاشئ

أموت وييلي اعظمي في المقابر * وسوف أرى ما قد حوته دفائري
فرمت ادخارا بعد موتي من الدما * فأبقيت تذكارا لتساج خواطري

وبهامشه ترجمة احوال الامام الرباني للمعرب المذكور ويلي كتاب الترجمة
الهابطة في تحقيق الرابطة للشيخ حسين الدومري رحمه الله وبعض
التحشية من المعرب يفصل بينهما بالخط *

ENVER BAYTAN KİTABEVİ

CAĞALOĞLU YEREBATAN CAD. NO: 45/A - İSTANBUL

Telefon : 26 46 99

ما شاء الله

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 يا من لطائف منه متواترة *
 وعوارف نعمه متوافرة *
 صل على نبيك الماء - ون
 وخازن حلك الخزون *
 وعلى آله الكرام وأصحابه
 العظام وتابعيهم باحسان
 الى قيام الساعة وساعة
 القيام (أما بعد) لما من الله
 سبحانه وتعالى على عبده
 العاجز هذا بمحض فضله
 وكرمه باقام تعريب مكتوبات
 الامام الرباني المجدد والمنور
 للآل الثاني قدس سره
 أردت ان اذكر بهذا سيرا
 من أحواله الشريفة ومناقبه
 المنيفة وما جرى عليه قدس
 سره مما جرى على الانبياء
 والاولياء والصالحين من المحن
 والبلاء من الابتلاء بالحسنة
 وتطاول الجهلاء بمجادلة
 السفهاء وما صدر في نصرته
 واطافته ومدبخته من الاعزة
 الكملاء والاحلة الفضلاء
 ممن كانوا في عصره وبعده
 ليكون ذلك كالمقدمة السابقة
 للتعريب المذكور او الخاتمة
 اللاحقة به فتح بذلك الفائدة
 ويتوفر التفع والعائدة
 بأن يكون هو نايل بطالع
 التعريب المذكور في أحواله
 قدس سره وان كانت
 معلومة ظاهرة للمحبين
 الذين هم على طريقته

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي عجزت العقول عن ادراك كنه ذاته * ونحيرت فهم الفحول في معرفة صفاته *
 ابداع العالم واجلى عجائب صنعه في بحالي مصنوعاته * وخلق نوع الانسان وادع فيه جميع
 ما في مكوناته * وشرفه وكرمه بخلاقته * وفضله على سائر برياته * وصبرها سبيل انجائه *
 وانجاح حاجاته ورفع درجاته * وسلا عروجاته * الى اوج القرب واقصى غاياته * ولا الى
 الصلوات وجواهر التسليمات وفرائد التحيات على اشرف مخلوقاته * واكرم موجوداته
 والمظهر الائم لظهوراته * سيدنا ومولانا محمد المراد من خلق الكونين والعللة الغاية
 لا فاضلة فيوضاته * وبث بركانه * وعلى آله واصحابه الذين حازوا نعمته صحبته * وقازوا
 بالنطف في سائر كالاته * وعلى جميع اولياء امته الذين بذلوا جهدهم في اخلاء ملته واتباع سنته
 واقتفاء سيرته في جميع حالاته * فاباح الله لهم موافقة نعمه * وقلدهم لطائف منته * وزين
 ظواهرهم وبواطنهم بكارم شيه * ونور قلوبهم من اواقيع الانوار * وملا اسرارهم بفصوص
 الحكم وجواهر الاسرار * وكل ابصار بصائرهم بكسبيل العناية والاستبصار * واشبههم
 عوارف المعارف وفهمهم قسوت القلوب واطلمهم من العلم على مكوناته *
 (أما بعد) فهذه درر مكنونات منيفة * برزت من اصداق عبارات المكتوبات الشريفة
 للامام الرباني والفوت الصمداني * والقطب السبحاني * والعارف الرحاني * نقطة دائرة
 الارشاد * رحلة الابدال والاولاد * قدوة الكملاء الافراد * واقف الاسرار الالهية * كاشف
 دقائق المتشابهات القرآنية * برهان الولاية الخاصة الحمديدية * سمي سيد المرسلين وافضل
 البرية * بالاسم الذي بشر به المسيح على نبينا وعليه الصلاة والسلام والهيبة * سيدنا وسندنا
 ومولانا ووسيلتنا الى الله القديم الكريم الاحد الابدى * الشيخ احمد بن الشيخ عبد الاحد

والكنها لا تستبعد ان تكون
 مخفية على من سواهم
 خصوصا من قرع سمع
 خلافا من طريق حساده
 أو بعضي طريقته أو معاذي
 خلفائه وأولاده بل لا يستبعد
 كونها خفية على كثير
 من منسبي طريقته ايضا
 لقصور الهمم كما هو المشاهد
 الآن فاقول **بسم الله**
 التوفيق وبه ازمة التحقيق
 لا يخفى ان طرق اطلاع الخلق
 على أحوال من مضى وسلف
 من مناقبه ومثالبه وصلاته
 وفساده وعلمه وجهله
 وهدايته وضلاله وعلو
 كعبه في مقامات القرب
 ونسفه متعددة كثيرة منها
 النظر الى مذهبه وطريقته
 وسيرته ان كان صاحب
 مذهب وطريقة ومنها
 مطالعة آثاره وتأليفاته
 ان كان صاحب أثر وتأليف
 كاقيل (شعر)
 ان آثارنا تدل علينا
 فانظروا بعدنا الى الآثار
 ومنها المراجعة الى أقوال
 من تكلموا في حقه بالجرح
 والتعديل اذا كان صدور
 ذلك عنهم بالانصاف طاريا
 عن الأغراض الفاسدة
 والاعتساف فأنا بحول الله
 تعالى وقوته اذ كر كل ذلك
 على حدة بعنوان النظر

السريهندي * مجتدا * الفاروقى نسبيا * النقشبندى مشربا * الخنفي مذهبيا * الشهير عند الاقاصى
 والاداني * بمجده الالف الثاني * قدس الله سره وروحده ونور ضريحه * وافاض علينا من
 بركانه * وجعل لنا نصيبا وافر من جميع مقاماته * بحرمة اشرف العباد * وآله الامجاد * وكانت
 تلك الجواهر تصدر من الحج مكشوفاته ومعلوماته قدس سره شيئا فشيئا على مرور الاوقات
 والحج مدة حياته * من بداية كاله الى حين مماته * على مقدار استعداد كل من ارسل اليه *
 حسب ما يظهر من طالع الغيب لديه * بعضها في ذم الدنيا الدنية * وبعضها في الخس والتخريض
 على ما ينفع في الآخرة ودرجاتها العلية * وبعضها في النصائح والمواظظ البهية والقبول
 حرية * وبعضها في الترغيب في ترويج احكام الشريعة المصطفوية * واكثرها في بيان اسرار
 الشريعة المحمدية * وتحقيق حقائقها وحل رموز الطريقة النقشبندية الاحدية وكشف
 دقائقها * مقتبسة من انوار متابعة السنة السنية * مقتبسة من انوار افتاء السيرة المصطفوية *
 وملتزمة من موافد فوائد التأديب بالآداب النبوية * مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ان
 من العلم كهشة المكنون لا يعلمها الا اهل المعرفة بالله وفي رواية الا العلماء بالله فاذا قالوه وفي رواية
 تكلموا وفي رواية نطقوا به لا ينكره الا اهل الغرة بالله وقوله صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم
 ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم يعني من غير تعلم من احد ولا اخذ من الكتاب بل بمجرد دفع الباب من
 طرف حكيم عليهم وهاب * وهو علم الوراثة المحمدية الذي ورثه الاولياء من باطنية محمد صلى الله
 عليه وسلم بايمان الالهام * ونقله الكشف التام * وصفاء السريرة وصدق المعاملة مع الله تعالى
 دون غيرهم لحديث رواه القسطلاني في المواهب الدنية * وغيره في كتب الاحاديث النبوية * من
 قوله صلى الله عليه وسلم وسئلني ربي فلم استطع ان اجيبه فوضع يده بين كفتي بلا تكليف ولا
 تحديد فوجدت بردها فاورثني علم الاولين والاخرين وعلمني علوما شتى فعلم اخذ على كتمانها اذ علم
 انه لا يقدر على حله احد غيري وعلم خبرني فيه وعلمني القرآن فكان جبريل يذكري به وعلم
 امرني بتبليغه الى الخاص والعام اه * فبين من هذا الحديث ان وراء العلم الذي امر بتبليغه
 الى الخاص والعام الذي هو علم الشرائع والاحكام علمين آخرين بل علوما شتى كما قال صلى
 الله عليه وسلم كلها حق اما العلم المأمور بكتمانه فهو علم النبوة اذ لا يعلم ولا يقدر على حله غير
 النبي ولا نبي بعده واما العلم الذي خيره صلى الله عليه وسلم فهو علم الولاية وهو علم باطن
 الشريعة وحقيقتها واسرارها المخزونة المكنونة التي اسرها النبي صلى الله عليه وسلم
 لخواص اصحابه كما خص باعلام المنافقين حذيفة رضي الله عنه وهم اسروها الى خواص
 اصحابهم وهم جبر الانها انما تؤخذ وتلتق بالاحوال الصادقة والعقيدة الراسخة والاعمال
 الصالحة المصحوبة بالاخلاص والنية الخالصة وملازمة الذكرو مداومة الفكر ومراقبة
 الحضور مع الله تعالى كذا قال خاتمة المحققين العارف بالله الشيخ عبد الغني النابلسي قدس سره
 وقال ابو هريرة رضي الله عنه فيما رواه البخاري في صحيحه حفظت عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وطائين اما احدهما فيه انه واما الاخر فلو يشبهه قطع هذا البلعوم يعني لقتلوني لحكمهم بكفرى
 حيث لم ينهموا ما اشير اليه في كلامي من حقائق المعاني واسرار الشريعة المطهرة كما وقع للامام
 حجة الاسلام ابى حامد الغزالي حين اظهر بعض اسرار معاملة الدين حيث رموه بالزندقة

والخروج من الدين فلا بد من كتمان من غير اهله الى ان يجي وقت ظهوره باذن الله تعالى فان الامور مرهونة بأوقاتها شعر

ولله احوال والمحال فرصة * ولله اوقات والوقت حادث

كما قال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها على ما رواه الشيخان لو ان قومك حديثوا عهد بشرك لهدمت الكعبة فانزقتها بالارض وجعلت لها بابا شرقيا وبابا غربيا وزدت فيها ستة اذرع من الحجر فان قريشا استقصرتها حين بنت الكعبة فان بد القومك من بعدى ان ينوء فهللى لاريك ما تركوا منه الحديث فانظر كيف ترك النبي صلى الله عليه وسلم امرا مشروعا مخافة لقطة في زمنه و اشار الى جواز فعل غيره ذلك الامر في وقت آخر لعدم توقع القطة فلاح من هذا وجهه التاخير عن علوم الاسرار بالتأليف والتصانيف مع صغر المتقدمين وكتبتهم اياها على ان قصدهم في ذلك افادة اهلها دون غيرهم ولهم في ذلك مقاصد اخرى حسنة يعلم بعضها من بعض هذه المکتوبات (م) فيا لها قصة في شرحها طول * ولما كثرت تلك المكاييب وانتشرت وفي اقطار الارض انترت * قام بجمعها ثلاثة من كبار اصحابه حسب الاشارة والامر * فجمعوها في ثلاثة مجلدات واودعوها في دولا ب الدهر * فبقيت على ما كانت عليه من العبارة الفارسية زمان طويلا * فاما الذين هم من اهل لسانها فكانوا يشربون من يدر اندها شرابا مسليلا * ويزنون بمرائدها تجماعا كاليل * ويداونون بعقارها من سقط مريض وعليل * واما الذين خالفوها فانهم فلم يكادوا يمتدون اليه سبيلا * ولم يجدوا في وصالها عليهم دليلا * ولا من يكون عليه عويلا * فطالما امتدت اليه اعتناق الاشواق * واشتد صدودها على العشاق * وهي محجة بأسنة ابطال العبارات الفارسية * والاقدام عليها اشد واصعب من اقعاص وقعة القادسية * ولما رأت كثرة تطلاب المشتاقين اياها * ونطوف العاشقين حول خاها * وسقوط الهائمين بها صرعى ما بين رباها * ورأت البدان عن فرسان هذا الشأن خاليا * والزمان ماضيا * وهي على صدودها كما هي * اختلج في صدرى ان التي لاصلاح ذات البين في حدود بحرها الفارسي المراسيا * واقطع في جزيرة العرب مهامه ورواسيا * لما بيني وبينها من المعرفة والائمة من صغر السن * الى ان تاهز العمر الا ان الثلاثين * ولكن امتعت عن ذلك لعدم الاستطاعة وقلة البضاعة في العلوم العربية * وقصور الباع وقلة الاطلاع على الفنون الادبية * وعيرت نفسي اشد تعير * قائلا اني لك هذا فانك لست في العير ولا في النغير * وهب ان ينك وبيننا معرفه ما ولكن ان فيك حلاوة التعبير * فانك لم تلدك يعرب ويا د * ولم تشاء في كوفة ولا بغداد * مع ان رجال هذا الشأن قد لعبت بهم ابدى التوائب فركبوا قارب الاغتراب * وصاح على اوطانهم اليوم والقرباب * وتوجهوا نحو اقليم الزوال والافول * وسحب الذل والمهانة على بقاياهم الذبول * فحملوا حولهم على زوايا الاستسار والحوول * فكل من جاء حول خيامهم يحول * يقوم راهب دبرهم ويقول * شعر

ان الخيام التي قد جئت تطلبها * بالامس كانوا هنا والا ن قد رحلوا

فیرجع باکیا مشکا عشره على رأسه ومنشدا * شعر

لاوالذي جئت قريش بئسه * مستقبلين الركن من بطحائها

(فانظر في الاولى) في ذكر
نسيه الشريف أجالا
وما وقع في حقه من البشارة
قبل ولادته أما نسيه الشريف
فهو قدس سره سيدنا وسندنا
وولي نعمتنا الامام الرباني
المجدد والنور للآل الثاني
مولانا الشيخ اجدا بن الشيخ
عبد الاحد بن الشيخ زين
العابد بن ابن الشيخ عبدالحی
ابن الشيخ محمد بن الشيخ
حبيب الله بن الامام رفیع
الدين ابن الخواجه نور
ابن الخواجه نصير الدين
ابن الخواجه سليمان ابن
الخواجه يوسف ابن الخواجه
عبدالله ابن الخواجه اسحق
ابن الخواجه عبدالله ابن
الخواجه شعيب ابن الخواجه
اجدا بن الخواجه يوسف
ابن الخواجه شهاب الدين
المعروف بفرخ شاه الكابل
ابن الخواجه نصير الدين
ابن الخواجه محمود ابن
الخواجه سليمان ابن الخواجه
مسعود ابن الخواجه
عبدالله الواعظ الاصفهري
ابن الخواجه عبدالله
الواعظ الاكبر ابن الخواجه
أبي الفتح ابن الخواجه
اسحق ابن الخواجه ابراهيم
ابن الخواجه ناصر ابن سيدنا

(٤) يعني رابع الذين جمعوا هذه المكتوبات * * * كما مر بقوله قام بجمعها ثلاثة من كبار أصحابه اه سند في حقه

عبد الله ابن سيدنا أمير المؤمنين
عمر الفاروق رضي الله
عنهما وعنهم أجمعين
وكان آياؤه الكرام وأجداده
العظام كلهم من أكابر العلماء
الاعلام وصلحاء فضلاء
الانام (وأما البشارة)
الحاصلة في حقه قبل
وجوده فاعلم أن أمر البشارة
أغلبه مبنى على الظن الغالب
فإنها لا تكون بأن شخصا
اسمه فلان واسم أبيه فلان
وحليته كذا وقبيلته كذا
يظهر في زمان كذا وفي مكان
كذا بل يذكريها جلة من
سيرة المبشرين أو زمانه
أو قبيلته كالبشارة بوجود
المهدي رضي الله عنه
ولذا لا يزال يوجد من يدعي
أنه هو المهدي الموعود
وليس كاهن يدعي ذلك
بالكذب والباطل بل لوجود
بعض العلامات الواردة
في حقه فيه كالبشارة الواردة
في حق الأئمة المجتهدين
مثل لو كان الدين في الزمان
تناوله رجال وفي رواية
رجل من أبناء فارس ومثل
يوشك أن يضرب الناس
وفي رواية يوشك الناس
أن يضربوا أكباد الأبل
يطلبون العلم فلا يجدون
فالاعلم وفي رواية اتقه من

ما ابصرت مبنى خيام قبيلة * الأبيكيت احبتي بفنائها
أما الخيام فأنها كخيامهم * وأرى نساء الحى غير نساها
ثم بعد مدة من ذلك تأكدهما مجس في الخطر الفاتر هناك بوقوع الإشارة * بمن اشارته مشتملة
على أنواع الطف والبشارة * فاستخرت الله سبحانه بعد هذه الإشارة * وكررت الاستخارة *
فانشرح صدرى لما قصدته من أمرى * وعلمت أن الله إذا أراد شيئا فلا بد وأن يقع حسبما أراد *
ولكن مرور الأزمان من شروط ظهور المراد * فتوجهت مسترجلا تلقاء مدين المآرب *
راجيا من الله سبحانه أن أكون رابعهم (٤) كلمهم بطفلهم في تلك الأذواق والمشارب * وسلكت
في النقل من طريق الترجمة المسلك الثاني * أعني رعاية جانب المعاني * لكونه أجود * مع رعاية
الأول أعني رعاية جانب اللفظ * مما أمكن فأنه أبعد عن الشبهة وأجد * فان أيت بعض الفاظ
ليس في المنقول عنه ما يرادفها من نحو اظهار الضرر وتفسير الجمل وتبديل الجمع بالمفرد
وعكسه وتفسير الغيبة إلى الخطاب والتكلم وعكسه وأمثال ذلك فهو من لوازم هذا المسلك
فان تفسير الغيبين وتباين الاصطلاحين مقتضيان لذلك وما اظنك نجده الا قليلا * في عالم أجد
إلى العدول عنه سبيلا * ومع ذلك هو أيضا مقتبس من ذلك النبراس * لازاحة الالتباس * ودفع
الوسواس * لاخذ بالتخمين والقياس * والترتب ابراد جميعها وان وقع مكررا فان ذلك أصل
وأفيد * والمرجو من الناظرين أهل الانصاف * المتباعدين عن الاعتساف * اغضأؤهم عاوق
فيه من الزلل * واصلاحهم ما ظهر لهم فيه من الخلل * فان الله سبحانه أبى أن يصح
الاصح كتابه * شعر *

ومن ذا الذي يرضى سبحانه كلها * كفى المرأ نبلا ان تعد معائبه
وعدم الاستجمال * باطلاق سهام اللام ونبال المقال * فان الاشتغال برؤية حيوب الرجال من
مادة السفلة وديدن الارذال * شعر *

وكم من مائب قول لا صحبها * ومنشأه من الفهم السقيم
خصوصا اذا انجر ذلك الى طعن الاكابر وسوء الظن فيهم الحذر الحذر من ذلك فان سهمهم
صائب ولجمهم معصوم * ومعارضهم مشنوم * وقتيلهم لاجبي وصريعهم لا يقوم (شعر)
دخلت باب أسود غاب عنك جنى * وأنت تحسبها هدناء غزلان
فان حصلت لك القناعة بما فيه وانفتحت به فيبارك فيك * والافدع ما يريك الاما لا يريك *
وسلم الامر الى أهله فان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى أهلها (شعر)
اذالم تستطع أمرا فدعه * وجانبه الى ما تستطيع
فان لكل ميدان رجالا * ولكل رجال مقالا وأحوالا * السيف للضارب مثل مشهور والله در
اقائل * شعر *

ومن سمع الغناء بغير قلب * ولم يطرب فلا يلم الغنى
وعليك الاتعاظ بما وعظك به الشيخ عبد الغنى النابلسي روح الله روحه ونور
ضريحه حيث قال واحذر من الطعن في احد منهم واعتقاد مخالفتهم لما علمت من الكتاب
والسنة فانهم اعلم منك بهم * واكثر فهمها منك ومن أمثالك لعل انهم * تنور عقولهم

بنور معرفة الله وزيادة الاطلاع على سنة رسول الله واتصافهم بالاخلاص واليقين
وانت ايها الفقيه المسكين تعرف حصّة من كيفية الاعمال الشرعية استخلصت معرفتها من بين يدي
اشتغلتك بشهوات بطنك وفرجك فانت فرحان بها تظن انك بسببها صرت من العلماء الكبار *
وساويت المتقدمين أولى الابصار والانتصار * فاعمل بما يدلك ان اردت النصيحة
ولا تدخل في اعمال من هو اعلى منك من أولى الهمم الصحيحة * ومن اين للعصفور * ان يأكل من
ما كل النور * فان حوصلته المعتادة على الحبات الصغيرة * لا تشابه حوصلة النور التي لا يقبها
غير اقم الكبار * قد علم كل اناس مشربهم بعنى عذوبة واجاجا * ولكل جعلنا منكم شرعة
ومنهاجا * انتهى ملخصا وجل المقصود من ارتكاب هذا الامر الجسيم والخطب العظيم اداء
بعض خدمة عبدة من طوقنى فلا تمنع جزيلة * وانتم على بجلال نعم جيلة * مرشد السالكين *
ومربي الطالبين * وقوة الواصلين * وزبدة العارفين * شيخ الحر من الشريفة * وامام المقامين
النيقين * حامي حجة الطريقة النقشبندية * وحافظ النسبة الاجدية المجددية * سيدنا ومولانا
ومرشدنا ووصلتنا الى الله سيدي الشيخ الجليل * والسيد النيل * ابي عبد الله محمد صالح
بن عبد الرحمن الزواوي * ماله الله تعالى بفضل العليم ولطفه الحاوي * آمين * بحرمة جده الذي
نزل اليه الروح الامين * وليكن هذا اوان الشروع في المقصود * مستعينا بنفيض الخير والجلود *
قال جامع المكائيب رحمه الله بعد ما تبين بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين اضعاف
ما حده جميع خلقه كما يحب ربنا ويرضى * والصلاة والسلام على من ارسله رحمة
لعالمين فلا ذكره اذا كرون وكما غفل عن ذكره الغافلون كما ينبغي له ويحرم * وعلى
آله واصحابه البررة التي التي * اما بعد * فان هذا الجلد الاول من المكتوبات القدسية لحضرة
غوث المحققين * قطب العارفين * رهان الولاية المحمدية * حجة الشريعة المصطفوية * شيخ
الاسلام والمسلمين شيخنا وامانا الشيخ اجد الفاروق النقشبندى سلمه الله سبحانه وابقاه
جمعه هذا الحقير قليل البضاعة اقل القاصدين على تراب اعتاب تلك الخيمة المقدسة
يار محمد الجديد اليد خشى الطالقاني واورده في قيد التحرير رجاء وصول النفع منه الى طالب
الحق جل وعلا والمسؤل من الله سبحانه العصمة والتوفيق

المكتوب الاول في بيان الاحوال التي لها مناصبة بالاسم الظاهر وبيان ظهور القسم
الخاص من التوحيد وبيان المروجات الواقعة فوق المحدد وانكشاف درجات الجنة وظهور
مراتب بعض اهل الله كتبه الى شيخه العظيم وهو الشيخ الكامل المكمل الواصل الى درجات
الولاية * الهادي الى طريق اندراج النهاية في البداية * مؤيد الدين الرضى شيخنا وامانا
الشيخ محمد الباقي النقشبندى الاحرارى قدس الله سره الاقدس وبلغه الى اقصى ما ينقاس *
(عريضة) اقل العبد اجد الى ذروة العرش يعرض احواله المتفرقة اجترأ منه

حسب الامر الشريف قد تشرفت في اثناء الطريق بجمالى الاسم الظاهر نجيبا كليا
بحيث ظهر لى في جميع الاشياء بجمال خاص على حدة وعلى حدة وعلى الخصوص
في كسوة النساء بل في اجزائهن على حدة على حدة فصرت متقادا لتلك الطائفة
على وجه لا اقدر على عرضه وكنت مضطرا في ذلك الانقياد وهذا الظهور الذى حصل

حالم المدين ومثل لا تسبوا
قريش فان طالم اهل طباق
الارض علمان المحققين اهل
الانصاف حلوا الاول
على البشارة بوجود الامام
الاكبر ابي حنيفة والثاني
على البشارة بوجود امام
دار الهجرة مالك ابن انس
والثالث على البشارة بظهور
الامام الشافعى رضى الله
عنهم اجمعين وكل ذلك
بحسب الظن القاص
حيث وجدت الاوصاف
المذكورة فيهم بل لا يستبعد
حصول اليقين بذلك
للمحبين والتكر المعاند
الشقى لا يزيد ذلك الا
انكارا وعنادا واستكبارا
كما اننا لا تزال نحمد المتعصين
الى الآن بنكرون حل
الحديث الاول على البشارة
بالامام الاكبر رضى الله
عنه بل المتوغل في الجهالة
والمنكص على عقبه في
تبدل الضلالة لا يستكشف من
التفوه بالانكار على وجود
القائل بذلك وهذا الاضر
الانفسه فان القائل بذلك
ليس من اتباع الامام الاكبر
رضى الله عنه فقط بل
المحققون من غيرهم
كالسيوطى وابن حجر الهيتمى
والشعرانى مصرحون بذلك

في هذا المحل لم يكن في محل آخر وما أريت من خصوصيات اللطائف ومحسنات الجباب
في هذا الالباس لم يظهر في مظهر ما أصلا قد ثبت بالتمام وجريت كلاء بين أيديهم وكذلك نجلى
لي في كل طعام وشراب وكسوة على حدة على حدة وما كان من اللطافة والحسن في الطعام الذي
المتكاف فيه لم يكن في غيره وكان ذلك التفاوت بين الماء والذهب والملح بل كان في
كل شيء حلوا شيء من خصوصيات الكمال على تفاوت الدرجات على حدة على حدة
ولا يمكن عرض خصوصيات هذا النجلى بالتحريير فان كنت في الملازمة العلية لمرضاها *
ولكن كنت في اثناء هذه التجليات مشتاقا الى الرفيق الاعلى ولم التفث الى مساواة مهمما يمكن
بيداني لما صرت مغلوبا لم اجد بدا من الالتفات وفي ذلك الاثناء صار معلوما لي ان هذا النجلى
لا يتاني تلك النسبة التزيينية فان الباطن متعلق بتلك النسبة لا التفات له الى الظاهر اصلا وانما
المتشرف بهذا النجلى هو الظاهر الذي هو خال ومعتل عن تلك النسبة والحق اني وجدت
الباطن غير مبطل بزيف البصر بل هو معرض عن جميع المعلومات والظهورات ولما كان الظاهر
متوجها الى الكثرة والاثنية استسعد بهذا النجلى * ثم اخذت هذه التجليات في الاختفاء والاستتار
بعد زمان وبقيت نسبة الخيرة والجهالة بمجالها وصارت تلك التجليات كأن لم يكن شيئا مذ كوراثم
عرض بعد ذلك شيء من الفناء الخاص وكان ذلك التعيين العلي الذي ظهر بعد عود التعيين انعدم
في هذا الفناء ولم يبق اثر من مظان انا * وفي هذا الوقت شرع آثار الاسلام وعلامة انه داء معالم
الشرك الخفي في الظهور وكذلك رؤية القصور في الاعمال والفتور واتهام النيات والخواطر
والخطور وبالجملة ظهر بعض امارات العبودية والاضمحلال بلغنا الله سبحانه وتعالى ببركة
توجهكم مقام حقيقة العبودية والعروجات الى ما فوق المحدد تقع كثيرا * ولما وقع *
العروج في المرتبة الاولى ووصلت الى ما فوق المحدد بعد طي المسافة وصار الخلد
مع ماتحته مشهودا خطر في ذلك الوقت في الخطر ان أشاهد هناك مقامات بعض الرجال
ولما توجهت وقع النظر على مقاماتهم ورأيت هؤلاء الاشخاص في تلك الحال على تفاوت
درجاتهم مكانا ومكانة وذوقا وشوقا * ثم وقع * العروج في مرتبة ثانية وصارت مقامات
المشايخ العظام وأئمة أهل البيت الكرام والخلفاء الراشدين المرشدين للانام * والمقام الخاص
بنبينا عليه الصلاة والسلام * وكذلك مقامات سائر الانبياء والرسل الفخام * على التفاوت
ومقامات الملائكة الملاء الاهلي مشهودة فوق المحدد ووقع من العروج فوق المحدد مقدار
ما بين مركز الارض والمحدد أو أقل من ذلك يسيرا الى أن انتهى الى مقام حضرة الخواجه
بهاء الدين النقيشبندي قدس الله سره وكان فوق ذلك المقام عدة من المشايخ
العظام بل في نفس ذلك المقام بقوينة يسيرة مثل الشيخ معروف الكرخي والشيخ
ابن سعيد الخراز ومقامات المشايخ السابقين بعضها فيما تحت وبعضها في نفس ذلك
المقام فاما الذين في المقام التختاني فذل الشيخ علاء الدولة التختاني والشيخ نجم الدين الكبرى
والذين هم في المقام الفوقاني فائمة أهل البيت وما فوقه الخلفاء الراشدون رضوان الله
عليهم أجمعين ومقامات سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانت على طرف من مقام
نبينا صلى الله عليه وسلم وكذلك مقامات الملائكة العلويين كانت على طرف آخر من ذلك

فهذا المنكر ان اطلع على
ذلك ومع هذا انكر وجود
الغافل به فهو معاند غوي
ساجح في بحر العناد والسفاهة
وان لم يطلع فهو جاهل
غبي خائض في تيار الغفلة
والجهالة فحقه أن يسكت
ويأكل ويشرب وينفق
مع ما ينفق دون أن ينفق
بهذا الكلام ويسلم العلم
لا هله بل نقول أن من
الناس من ينكر وجود
المهدي مع ورود احاديث
كثيرة في حقه حتى قبل
انها بلغت حدد التواتر
المعنوي ولذا قيل ان من
انكر المهدي فقد كفر
وهذا كما أن أهل الكتابين
يشكرون وجود البشارة
في كتبهم بوجود النبي
صلى الله عليه وسلم مع
كونها ملائمة بها عند
المؤمنين يبقين فاذا صرفت
هذا فاعلم أن الامر في حق
الامام الرباني رضى الله
عنه أيضا كذلك فإوافقته
قدس سره بالقرائن حله
المحبون عليه قدس سره
بغلبة الطن والمنكر لا يزيد
ذلك الانتكارا وهنادا
واستكبارا وتصديقي
المصدق نفعه راجع اليه
وكذا انكار المنكر ضرره

المقام وكان لِمقام نبينا عليه الصلاة والسلام فوقة واصالة بالنسبة على جميع المقامات
والله سبحانه أعلم بحقائق الامور كلها ويقع المروج بعناية الله سبحانه كما أردته ويقع في بعض
الاوقات من غير ارادة ويشاهد أشياء اخر وتترتب الآثار ايضا في بعض العروجات
ويكون اكثرها منسيا وكما أريد ان اكتب بعض الحالات لا تذكروا وقت العرض لا تبسر
ذلك فانه يرى حقيرا في النظر بل هو حقيقى بان يستغفر منه فضلا عن ان اكتبه وكان بعض
منها في الخاطر في اثناء املاء العريضة ولكنه ما و في أخيرا ان اكتبه والزيادة على ذلك
اساءة الادب وحال ملائمتهم على احسن قد غلب عليه الاستهلاك والامتغراق وجاوز جميع
مقامات الجذبة ووضع قدمه فوقها وكان أولا يرى الصفات من الاصل والآن يرى تلك
الصفات مع وجودها مباينة لنفسه ويحد نفسه خاليا بمحضابل يرى النور الذي قامت به الصفات
مباينة لنفسه ايضا ويحد نفسه في طرف من ذلك النور واحوال الاصحاب الباقيين في الترقى
يوما فيوما أريد ان امرضها بالتفصيل في عريضة أخرى انشاء الله العزيز

✽ المكتوب الثاني في بيان حصول الترقيات والمباهات بعنايات الحق جل سلطانه ✽
✽ كتبه الى شيخه المعظم قدس سره ✽

عريضة أقل العبيد احد على ذروة العرض ان مولانا شاه محمد بلغ الامر بالاستخارة متصلا بشهر
رمضان المبارك فلم أجده فرصة ان أتشرف باستلام العتبة العلية الى شهر رمضان فلا
جرم سليت نفسي بمضى الشهر المذكور بالضرورة وماذا امرض على حضرتكم من عنايات
الحق جل وهلا التي تقاض وتصب على التواتر والتوالى بركة توجهاتكم العلية ✽ شعر ✽
كأنى روضة فيها اصحاب السرى يع مطرما زلا

فلولى الف السنة واثنى ✽ بها ما زددت الا انفعالا

وان كان اظهار هذا القسم من الاحوال موهما للجرأة وترك الادب ومشعرا بالافتخار والمباهات
✽ شعر ✽ ولكن سيدى اعلى مقامى ✽ ففقت به نجوما والهلالا

ابتدأ الشروع في عالم الصحو والبقاء من اواخر ربيع الآخر واتشرف الى الآن في كل مدة ببقاء
خاص بجماعى اولاد من التجلى الذاتى المنسوب الى الشيخ محبى الدين قدس سره الى الصحو ثم
بذهب بي الى السكر وبحصل وقت العروج والنزول علوم غريبة ومعارف عجبية واتشرف
من الاحسان والشهود والخاص في كل مرتبة بما يناسب لبقاء ذلك المقام وقد شرفت في سادس شهر
رمضان ببقاء واحسان لا اقدر على عرضه واظن ان نهاية الاستعداد لا تتجاوز ذلك وتيسر هنا
الوصل المناسب للحال ونمت الآن جهة الجذبة بالتمام ووقع الشروع في السير في الله الذى هو مناسب
لِمقام الجذبة وكما كان الغناء ثم يكون البقاء المترتب عليه اكل وكما كان البقاء اكل كان الصحو اكثر
وكما كان الصحو اكثر تقع العلوم موافقة لشرعية الغراء فان كمال الصحو للانبياء عليهم الصلاة
والسلام والمعارف التي ظهرت منهم هي الشرائع والعقائد التي ينوها في الذات والصفات
ومخالفة ظاهرها فانها هي من بقية سكر الحال والمعارف التي تقاض على هذا الفقير اكثرها
تفصيل المعارف الشرعية ويبانها بصير السلم الاستدلالى كشافيا وضروريا والمجمل مفصلا
(ع) بطول اذا خرت تفصيل شرحه * وانى خائف ووجل من ان يفجر الامر الى اساءة الادب

مائد عليه ان احسنهم
احسنهم لانفسكم وان
اسأتم فلها ومن يعمل مثقال
ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره والمؤمن يجب
عليه حسن الظن بأى مؤمن
كان اذا كان مستورا الحال
فكيف بالاولياء الاخبار
الذين صنف في مناقبهم
بجلالات كبار وملؤ الدنيا
بانواع الآثار ولم يزل
اتباعهم قدوة خيرا لائم في
جميع الاقطار ونوروا
الدنيا كلها بانوار المعارف
كشمس النهار والله الموفق
والعالمين وهو الاخذ
بنواصى الاخبار والاشرار
(البشارة الاولى) قوله
صلى الله عليه وسلم يكون
في أمى رجل يقال له
صلة يدخل الجنة بشفاعته
كذا وكذا أورده الامام
السيوطى في جمع الجوامع
ووجه جل هذا الحديث
عليه انه قدس سره لما
طبق طريقة الصوفية
القائلين بوحدة الوجود
على الشريعة الغراء تطبقا
شافيا وبينها يسانا وافيا
في بعض مكاتيبه قال في
آخره الحمد لله الذى جعلنى
صلة بين البحرين ومصالحا
بين الفتنين واشتهر بهذا

المكتوب الثالث في بيان توقف الاصحاب في مقام مخصوص وما يتعلق بذلك كتبه
الى شيخه العظيم

المعروض ان الاصحاب الكاثين هنا وكذلك الاصحاب الساكنون هناك كل منهم محبوس في مقام
واخر اجهم من ذلك المقام متعسر ولا أرى في نفسي من القدرة ما يناسب لذلك المقام وبوافيه
رزقنا الله سبحانه الترقى ببركة توجهاتكم العلية وقد جاوز واحد من أقرائي ذلك المقام ووصل
الى مقدمات البجليات الذاتية وحاله حسن جدا يضع قدمه على قدم الفقيه وأرجو ذلك في
حق الآخرين أيضا * وبعض الاخوان ليس لهم مناسبة بطريق المقربين بل الموافق لحالهم
طريق الاررار وما حصلوه من اليقين في الجملة فهو أيضا غنيمة ينبغي أن تأمرهم بذلك الطريق
(ع) لكل من الانسان شأن يخصه * ولم اجترأ بتفصيل اسميهم فانهم لا يخفون عليكم
والزيادة على ذلك خروج عن طور الادب ورأى المير السيد شاه حسين يوم تحرير العرض
في مشغوليته كأنه وصل الى باب عظيم ويقال له ان هذا باب الحيرة وقال لما نظرت الى داخله رأيت
فيه حضرة الشيخ وانت معه وكما أردت ان أرى نفسي هناك لا يساعدني رجلى

المكتوب الرابع في بيان فضائل شهر رمضان المبارك وبيان الحقيقة الحمديّة عليه وعلى آله
الصلاة والسلام والتحية كتبه أيضا الى شيخه العظيم

عريضة احقر الخدام أنه قد طالت المدّة ولم اطلع على أحوال خدمة العتبة العلية من طريق المفاوضة
الشريفة والمراسلة المتينة وننظر الآن قدوم شهر رمضان المبارك واهذا الشهر مناسبة تامة
بالقرآن المجيد الحاوي لجميع الكمالات الذاتية والشئونية الداخلة في دائرة الاصل بحيث
لم يتطرق اليه الظليّة أصلا والقابلية الاولى ظله وبهذه المناسبة وقع نزوله في هذا الشهر قوله
تعالى شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن مصدق لهذا القول وبهذه المناسبة كان هذا الشهر
جاء ما لجميع الخيرات والبركات وكل بركة وخير يصل الى كل أحد من أي وجه كان في تمام
السنة نعماءه وقطره من بحر بركات هذا الشهر العظيم القدر الذي لانهاية له والجمعية في هذا
الشهر سبب للجمعية في جميع السنة والفرقة فيه سبب للفرقة في كل السنة فطوبى لمن مضى
عليه هذا الشهر المبارك وهو راض عنه وويل لمن هو ساخط عليه فنع من البركات وحرم
المبرات والخيرات وأيضا يمكن ان يكون وجه سنه ختم القرآن بواسطة تحصيل جميع
الكمالات الاصلية والبركات الظلية فمن جمع بينهما يرجح ان لا يحرم بركاته ولا ينفع من
خيراته وان البركات المتعلقة بايام هذا الشهر لا تشابه غيرها والخيرات المتعلقة
بلياليه لا يقاس عليها غير هارامل سراحكم بأولوية تعجيل الافطار وتأخير السحور
من هذه الجهة يحصل تمام الامتياز بين اجزاء الوقتين والقابلية الاولى التي ذكرت
آنفا والحقيقة الحمديّة على مظهرها الصلاة والسلام والتحية عبارة عنها ليست هي
قابلية الذات للانصاف بجميع الصفات كما حكم بها البعض بل هي قابلية الذات عز سلطانها
للاعتبار العلى الذي هو متعلق بجميع الكمالات الذاتية والشئونية وهو حاصل حقيقة القرآن
المجيد وقابلية الانصاف التي هي مناسبة لموطن الصفات وبرزخ بين الذات والصفات هي
حقائق سائر الانبياء على نبينا وعليهم الصلوات والتسليمات وتلك القابلية مع ملاحظة

اللقب فيما بين اصحابه
وامهم اطلاق على الحديث
المذكور ولم يروا أحدا
جعله على أحد على مر
الدهور ورأوا في الامام
رضي الله عنه لياقة بتلك
المنقبة الشريفة مع
ما سمعوا منه قدس سره
مرارا بأن النبي صلى الله
عليه وسلم بشره في بعض
الحضرات والواقيع
بشاعة كذا وكذا فحملوا
الحديث المذكور عليه
قدس سره وأي اعتبار
في ذلك وأي محذور فيما
هناك بل هذا الوصف
اظهر فيه قدس سره من
الشمس وابين من الامس
فان صرح هذا الجمل فيها
والافلا بلام أحد على
حسن ظن بولي من الاولياء
العظام رضي الله عنهم
أجمعين (شعر)
زعم النجم والطبيب
كلاهما
لا تحشر الاجساد قلت
اليكما
ان صرح قواكم فليست
بخاسر
أوصح قولي فالحسار
عليكما
(قال) شيخنا قدس سره
في هامش المناقب الاحدية

بعد ذكر الحديث المذكور
قد رجعت النسخ القديمة
من جمع الجوامع للسيوطي
وتوبه كنز العمال على
المتن فوجدت الحديث
فيها كذلك مطلقاً
اطلعت على الخصائص
الكبرى للسيوطي فوجدته
هناك بلفظ صلة ابن
اشيم مقبداً فان كانت هذه
الزيادة من الرواة أو
النساج فلا احتمال باق وان
كان من تشعب طرق
الحديث فلا مجال لاحد
في الكلام وهم يعني
اصحاب الامام رضى الله
عنه لعدم الاطلاع عليها
غير ملومين وقد وقع
مثل ذلك لكثير من
الشرح فتنبه اه بتغيير
يسير (البشارة الثانية)
ما نقل من شيخ الاسلام
أجد الجاسمى روح الله
روحه ونور ضريحه
قال مولانا الجاسمى قدس
سره في نقحات الانس
ما خلاصة معربه قيل
لشيخ الاسلام أجد الجاسمى
قدس سره انا قد اطلعنا
على مقامات المشايخ
ووقفنا على ماصدر عنهم
من الخالات والكرامات
ولانعرف واحدا منهم

الاعتبارات المندرجة فيها صارت حقايق متعددة والقابلية التي هي الحقيقة المحمدية وان كانت
فيها ظلية لكن لم يمتزج بها لون الصفات ولم يحصل في البين حائل اصلا وحقايق جماعة مجدي
المشرب قابليات الذات للاعتبار العلمى الذى يتعلق ببعض تلك الكمالات والقابلية المحمدية
برزخ بين الذات وبين هذه القابليات المتعددة وانما حكم ذلك البعض بما ذكر بواسطة ان
لها موضع قدم فقط في موطن الصفات ونهاية خروج ذلك الموطن الى تلك القابلية فلا
جرم نسبها اليه صلى الله عليه وسلم ولما كانت قابلية الانصاف غير مرتفعة اصلا حكم
ذلك البعض بالضرورة بان الحقيقة المحمدية حادثة دائماً والا فالحقيقة المحمدية على مظهرها الصلوة
والنصبة التي هي مجرد اعتبار في الذات يمكن ارتفاعها عن النظر بل هو واقع وقابلية الانصاف وان
كانت اعتبارية ايضا لكنها أخذت لون الصفات ووصفها بواسطة البرزخية والصفات
موجودة في الخارج بوجود دائمي وارتفاعها خارج عن دائرة الامكان فلا جرم حكم بوجود ذلك
الحائل دائماً وامثال هذه العلوم التي منشأها الجامعة بين الاصاله والظلية واردة كثيراً وكثيراً
اكتبه في الاوراق ومقام القطبية منشأ دقائق علوم مقام الظلية ومرتبة الفردية واسطة
ورود معارف دائرة الاصل والامتناز بين الظل والاصل لا يتيسر بدون اجتماع هاتين
الدولتين ولهذا لم يقل بعض المشايخ زيادة القابلية الاولى التي يقال لها التصيين الاول
على الذات وزعموا شهود تلك القابلية بتجليا ذاتيا والحق ما حققت والا مراً أو ضحت
والله سبحانه يحق الحق وهو يهدى السبيل والرسالة التي كنت مأوراً بتسويد هالم أوفى الى الآن
لتأملها بل بقيت مسودة كما هي ولم أدر في هذا التوقف ما الحكمة الالهية وزيادة الجراءة بميدة
عن الأديب

المكتوب الخامس في تفويض الخواجه برهان الذي هو واحد من المخلصين مع بيان بعض
أحواله كتبه الى شيخه المعظم

عريضة احقر الخدام اني قد كتبت رسالة في بيان طريقة خواجكان قدس الله اسرارهم
رأسلتها نحو الجنب العالي اعلمها تكون منظورة بالنظر المبارك ولكنها مسودة فقط لم أجد
فرصة لنقلها الى البياض بسبب عجزه الخواجه برهان في التوجه والاحتمال ان الحق بها علوم
أخرى لما وقع نظري يوم من الايام على رسالة سلسلة الاحرار خطر في خاطر الفاتران اعرض
عليكم لتكشوا شيئاً في بيان بعض علومها أو تأمر والفقير لا كتب شيئاً فيها وقوى هذا
الخاطر وبيننا انا في هذا الخاطر اذا ضحت علوم هذه المسودة فكنت بها وبينت بعض علوم تلك
الرسالة في ضمن ما كتبت في هذه المسودة في الجملة فان جعلت هذه المسودة تكملة لتلك
الرسالة فيها والا فان انتخب بعض العلوم المناسبة لها منها والحق بها فله وجهه وزيادة الانبساط
خروج من الادب والخواجه برهان فعل في هذه المدة فعلا حسناً وأمر استحسننا ونال نصيباً من
السير الثالث الذي هو مناسب لمقام الجذبة وصار الاك بواسطة مهم مدد معاش صوبة المألوه
مشوش الحال ومشتت البال وقد توجه نحو الجنب المعلى وكل شئ أمر به يكون مباركاً
المكتوب السادس في بيان حصول الجذبة والسلوك وتحصيل التربية بصفتي الجلال والجمال
وبيان الفناء والبقاء وبيان علو نسبة النقشبندية كتبه الى شيخه المحترم

ظهر منه مثل ما صدر عنك
من الحالات فقال مامن
رياضة فعلها ولي من الاولياء
الا وقد فعلت جميعها وقت
الرياضة وزدت عليها
ايضا فكل حال من الاحوال
وكل كيفية من الكيفيات
اعطاها الحق سبحانه اولياءه
متفرقة اعطاها احديهم
نفسه بفضله وكرمه
مجمعة واذا ظهر في كل
اربعمائة سنة شخص اسمه
احد يكون آثار عنايته
تعالى في حقه ايضا مثل
ذلك براه جميع الخلق اه
وبين وفاة الشيخ احمد
الجامي وولادة الامام
الرباني قدس سرهما
اربعمائة وخمس وثلاثون
سنة وحيث لم يظهر بينهما
من الاولياء احدهما بهذا الاسم
وبتلك الاوصاف حلوا
كلام الشيخ على الامام
رضي الله عنهما بموجب
غلبة الظن وقد تأيد هذا
بما وقع في بعض مقامات
شيخ الاسلام احمد الجامي
قدس سره حيث قال فيها قال
يعني الشيخ يظهر من بعدى
سبعة عشر نفرا مثلي كل
منهم يسمى باسمي وآخرهم
يظهر بعد الالف ويكون هو
اكبرهم واعظمهم والله

مريضه أقل العبيد أجد انه قد اكرمني المرشد على الاطلاق جل شأنه ببركة التوجه العالي
بترية طريق الجذبة والسلوك ورباني بصفتي الجمال والجلال والاكن صار الجلال عين
الجمال والجلال عين الجلال وقد حرفوا هذه العبارة في بعض حواشي الرسالة القدسية عن
مفهومها الصريح وحلوا على المفهوم الموهوم والحال ان العبارة محمولة على ظاهرها غير
قابلة للتخريف والتأويل وعلامة هذه الترية التحققي بالمحبة الذاتية ولا يمكن لحصولها بدون
التحققي بها والمحبة الذاتية علامة الفناء والفناء عبارة عن نسيان ما سوى الله تعالى فتي لم يزل
العلوم من ساحة الصدر بالتمام ولم يحصل التحققي بالجهل المطلق لانصيب من الفناء أصلا
وهذا الجهل دائم لا يمكن ان يزول لا نه يحصل أحيانا ويزول أخرى غاية ما في السبب انه
قبل البقاء جهالة محضة وبعد البقاء يجتمع الجهالة والعلم معا في عين الجهالة شعور وفي عين
الحيرة حضور وهذا موطن حق البقين الذي لا يكون فيه كل من العلم والعين جبا للآخر
والعلم الحاصل قبل مثل هذه الجهالة خارج من حيز الاعتبار مع أنه ان كان هناك علم في
النفس وان كان شهود في النفس وان معرفة أو حيرة في النفس أيضا ومادام النظر في
الخارج لا حاصل فيه وان كان النظر في النفس يعني في الجملة بل اللائق ان ينقطع النظر عن
الخارج بالكلية قال الخواجه النقشبند قدس سره وكلما براه أهل الله بعد الفناء والبقاء
برونه في أنفسهم وكلما يعرفون يعرفونه في أنفسهم وحيثهم تكون في وجود أنفسهم وفهم
من ذلك أيضا صريح ان الشهود والمعرفة والحيرة في النفس تحسب ليس في الخارج شيء منها
ومادام واحد منها في الخارج لاحظ من الفناء والانصيب وان كان بعض منها في الخارج فأين
البقاء بعد ونهاية المراتب في الفناء والبقاء هي هذه وهذا هو الفناء المطلق ومطلق الفناء
اعم منه ومن غيره والبقاء اغما هو على مقدار الفناء ولهذا يكون لبعض أهل الله شهود في
الخارج بعد التحققي بالفناء والبقاء ولكن نسبة هؤلاء الاخرة يعني النقشبنديين فوق
جميع النسب **شعر**

وهيات ما كل النسب حجازيا * وما كل مصقول الحد يدنيا
فاذا تشرف واحد او اثنان من اكابر هذه السلسلة بعد قرون كثيرة به هذه النسبة فاذا
يقولون في سلاسل أخرى هذه هي نسبة خواجه عبد الخالق العجوداني قدس سره ومتممها
ومكملها شيخ الشيوخ أعني حضرة الخواجه بهاء الدين المعروف بالنقشبند قدس سره
وتشرف بهذه الدولة من خلفائه الخواجه علاء الدين العطار قدس سره (ع) وتلك
معاديات تكون نصيب * والحب من هذا الأمر حيث كان كل بلاء ومصيبة واقعة
باعتبار على المرور والفرح أولا وكنت أقول هل من مزيد وكلما فتنى
شي من متاع الدنيا كان بطيب به قلبي وكنت أفتي مثله ولما أنزات الآن الى عالم الاسباب ووقع
نظري على عجزى وافتقاري صار يحصل لي نوع حزن بمصوّل ضرر يسير في أول وهلة وان
زال بسرعه ولم يبق أصلا وكذا اذا دعوت الله سبحانه لدفع بلاء أو مصيبة ما كان المقصود منه
رفع قلب المصيبة بل لاجل الامثال لامرأ دعوا والاكن صار المقصود من الدعاء رفع المصائب
والبلاء وقد رجح الخوف والحزن الاذان قدرا الامن قبل وصار معلوما ان ذلك كان من

سبحانه اعلم (البشارة الثالثة)
 ما نقل عن الشيخ خليل
 البد خشي قدس سره نقل
 عنه انه قال - يظهر في سلسلة
 خواجكان قدس الله
 اسرارهم شخص كامل
 من الهند يكون عديم
 النظير في عصره ويا اسقى
 على اني لا ادرك زمانه
 اه وحيث أنه لم يظهر في
 الهند أحد في طريقة
 خواجكان ظه - ورا الامام
 الرباني جل عليه بالضرورة
 والله سبحانه أعلم وفي هذا
 القدر كفاية المسترشد
 والله سبحانه الموفق
 (المنظرة الثانية في ولادته
 ونشأته قدس سره)
 ولد قدس سره سنة
 ٩٧١ هـ إحدى وسبعين
 وتسعمائة في بلدة سهرند
 بكسر السين المهملة وسكون
 الهاء وكسر الراء وسكون
 النون والذال المهملة كذا
 ضبطه في نسخة المرحان
 وقال فيها انها بلدة عظيمة
 بين دهلي ولاهور على
 الشارح اه (وقال) في
 الروضة القيومية ان محل
 بلدة سهرند كان اولاً فابنة
 بهولة مملوءة بالسباع وكان
 اسمها بالهندية سيهرندي يعني
 غابة الاسود فان سيه
 (١) امله اراد بهم الخواجه
 عبدالحق العجود واتى

السكر وأما في الصحو فكل ما هو موجود في عوام الناس من الهجر والافتقار والخوف والحزن
 والغم والفرح موجود في صاحب الصحو وفي الابتداء وان لم يكن المقصود من الدعاء رفع
 البلاء ولكن ما كان قلبى بطيب بهذا المعنى الآن الحال كان غالباً على وكان أولاً يخطر في البال
 أن دعوات الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات ليست من قبل استدعاء حصول المراد
 ولما شرفت الآن تلك الحالة صارت حقيقة الامر واضحة وعلت أن دعوات الانبياء
 عليهم الصلوات والتسليمات كانت على وجه الهجر والافتقار والخوف والانكسار لا مجرد
 امتثال الامر وتصدر الجراءة احياناً بعرض بعض الامور الواقعة حسب الامر

المكتوب السابغ في بيان بعض أحواله الغريبة مع بعض استفساراته الضرورية
 كتبه الى شيخه المكرم

عريضة أقل العبيد احد ان المقام الذي كان فوق المحدود وجدت روي هناك بطريق العروج
 وكان لهذا المقام اختصاص بحضرة الخواجه النقشبند قدس سره الا قدس ثم وجدت بدني
 العنصرى هناك بعد زمان وخيل لي في ذلك الوقت ان هذا العالم يتماهى من العنصريات
 والفلكيات نازل الى تحت ولم يبق منه اسم ولا رسم ولما لم يكن في ذلك المقام الا بعض
 الاولياء الكبار والآن أجد مقام العالم شريكاً في المحل والمقام حصلت الحيرة بانه مع وجود
 الاجنية النامة ارى نفسي معهم والحاصل تظهر احياناً حالة لا يبق فيها انا ولا العالم ولا يظهر
 شئ لا في النظر ولا في العلم وتلك الحالة مستمرة الى الآن ووجود العالم مخجّب عن النظر والعلم
 ظهر في ذلك المقام قصر حال قد وضع فيه سلام قطعت فيه ثم نزل ذلك المقام ايضا بالتدرج مثل
 العالم ووجدتني صاعدا ساعة فساعة فصليت اتعاقاً ركعتي شكر الوضوء فظهر مقام عال جداً
 فرأيت فيه الا كابر الاربعة (١) النقشبنديين قدس الله اسرارهم وكان فيه ايضا مشايخ آخرون مثل
 سيد الطائفة وغيره وكان بعض من المشايخ فوق ذلك المقام ولكن كانوا قاعدين آخذين بقوائم وكان
 بعضهم تحتهم على تفاوت درجاتهم ووجدت نفسي بعيداً عن ذلك المقام جداً لم ار في نفسي مناسبة
 بهذا المقام فحصل لي من هذه الواقعة اضطراب تام حتى كدت اكون مجنوناً ونجراً روي من بدني
 من فرط الحزن والاسف فمرت على هذه النهج اوقات ثم رأيت نفسي اخيراً مناسبا لذلك المقام
 بتوجهاتكم العلية ووجدت رأسي أولاً محاذياً لذلك المقام ثم صعدت تدريجاً وقعدت فوقه
 ثم خطر في بالي بعد التوجه أن ذلك المقام مقام التكميل التام يوصل اليه بعد مقام السلوك
 ولا حظ من ذلك المقام لمجذوب لم يتم السلوك وخيل لي في ذلك الوقت أن الوصول الى ذلك
 المقام من نتائج تلك الواقعة التي كنت رأيتها حين كوني في ملازم منكم وهي أني رأيت سيدنا
 علياً كرم الله وجهه قد جاء وقال جئت لك لعلك علم السموات الخ ولما أمعنت النظر وجدت
 ذلك المقام مخصوصاً بسيدنا على كرم الله وجهه من بين سائر الخلفاء الراشدين رضي الله عنهم
 أجمعين والله سبحانه وتعالى أعلم (والمعرض ثانياً) أنه يظهر لي أن الاخلاق السيئة ترتفع
 ساعة فساعة بعضها يخرج من البدن مثل الخيط وبعضها مثل الدود ويخيل في بعض الاوقات
 أن كلها قد زالت ثم يظهر في وقت آخر (وثالثاً) أن التوجه لدفع بعض الامراض
 والشدايد هل هو مشروط بان يعلم رضا الحق سبحانه أولاً أولاً والظاهر من عبارة

والخواججه محمد ربهما الدين النقشبند والخواججه علاء الدين العطار والخواججه عبيد الله احرار قدس سرهم لمؤلفه عنى عنه (الرنجات)

الرشحات المنقولة عن حضرة الخواجه يعني عبيد الله أحرار قدس الله سره
الاقديس ان هذا ليس بشرط فيما اذا تحكمون في هذا الباب مع ان توجه غير مستحسن
يعني عنده (ورايها) ان بعد تحقق الحضور في الطالبين هل يلزم المنع من الذكر والامر بالمحافظة
على الحضور أولا ثم أي مرتبة من الحضور لاذكر فيها مع ان البعض لم يترك الذكر من الاول
الى الآخر ولم يمنع من الذكر أصلا حتى انتهى الامر الى النهاية فالحقيقة الامر فيه
وبماذا تأمرون (وخامسا) ان حضرة الخواجه يعني عبيد الله أحرار قال في الفقرات
ويأمررون اخيرا بالذكر فان بعض المقاصد لا يتيسر الا به وبما هذه المقاصد فعينوه
(سادسا) ان بعض الطالبين يطلبون تعليم الطريقة اياهم ولكنهم لا يجتاطون في القيمة
ومع عدم الاحتياط قد حصلوا حضورا ونحوها من الاستغراق فان امكننا عليهم
بالاحتياط في القيمة يتركون الكل يعني يختارون ترك الطريقة بالكلية من ضعف
الطلب فالحكم في هذا الباب والبعض الآخر يطلبون مجرد الاتصال بهذه السلسلة
الشريفة بطريق الارادة من غير طلب تعليم الذكر وهل يجوز ذلك أولا فان كان يجوز
فطريقه وزيادة الانبساط خروج من الادب

المكتوب الثامن في بيان الاحوال المتعلقة بمرتبة البقاء والصحو كونه ايضا الى شيخه
المعظم

مريضة أقل العبد اجداني لا اخرجت الى الصحو وشرفت بالبقاء اخذ تظهر العلوم القريبة
والمعارف غير المتعارفة وتفاض على التوازن والتوالي واكثرها لا يوافق بيان القوم
واصطلاحهم المتداول وكلا ينسوه في مسألة واحدة الوجود وقالوا به قد شرفت به
في اوائل الحال ونيسر شهودا واحدة في الكثرة ثم ترقيت من ذلك المقام بعناية الملك العلام
الى ما فوقه بدرجات كثيرة وقاض على في ضمن ذلك انواع العلوم ولكن لا يوجد في كلام
القوم مصداق تلك المقامات ومصداق هاتيك المعارف والمقالات صريحا وفي كلام بعض
الابرار اشارات ورموز اجالية فيها ولكن الشاهد العدل لصحتها موافقتها لظاهر الشريعة
واجماع علماء أهل السنة بحيث لا تخالف ظاهر الشريعة الغراء في شيء ولا توافق اقوال
الفلاسفة واصولهم المعقولة بل لا توافق اصول طائفة من العلماء الاسلاميين اهم مخالفة
لاهل السنة وقد انكشف ان الاستطاعة مع الفعل وان لا قدرة قبل الفعل بل تحصل القدرة
مقارنا بالفعل والتكليف مستند الى سلامة الاسباب والاعضاء كما قرره علماء أهل السنة واجدني
في هذا المقام على قدم الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس سره فانه كان في هذا المقام وكان
لحضرة الخواجه علاء الدين العطار نصيب ايضا من هذا المقام ومن أ كابر هذه السلسلة
العلية حضرة الخواجه عبدالحق العجوداني قدس الله تعالى سره الاقدس ومن المتقدمين
الشيخ معروف الكرخي وداود الطائي والحسن البصري وحبيب العجمي قدس الله
امرارهم المقدسة وحاصل هذه كلها كمال البعد والوحشة وقد جاوز الامر المعالجة وما
دامت الجب مسدولة كان السعي والاهتمام لرفعها مجال والآن كانت عظيمة الامر بحالها
مع فلا طبيب لها ولا راق * وكانهم سمو كمال الوحشة وعدم المناسبة وصلا وانصالا

بالهندية الاسود وند الغابة
ولهذا يكتب في ضرب
السكة سيهرند وكان اول
بنائها في عهد السلطان
فيروز شاه واول من
توطن بها الامام رفيع الدين
المذكور الجلد السادس
لل امام الرباني قدس سره
فسميت البلدة بهذا الاسم
واشتهرت به اه يعني
ان اسمها طابقها ظاهرا
وباطنا فانها لو كانت اولا
غابة الاسود الظاهرة فقد
صارت بعد غابة اسود صام
الحقيقة والمعاني وافادان
استعمال هذا الاسم على
الاصل مخصوص بالسكة
وهو كذلك فانه لا يستعمل
الا بتقديم الراء على الهاء
واسكانها او بحذف الياء
وفتح الراء هكذا سيهرند
واستخرجوا تاريخ ولادته
من لفظ خاشع ٩٧١ ومرض
له قدس سره بعد ايام من
ولادته ما يمرض على
الصبيان من المرض فجاءه
والده شيخه شاه كمال
الكيمي القادري فقال له
شيخه لا تخف انه يكون ذا
عمر طويل وصاحب احوال
سنة واخذه من يده بكمال
الحنينة وجعل لسانه في فيه
فأفاض عليه وقتئذ فوض

التسبة القادرية من لسانه
فنشأ في جرتريفة والده محلي
بدر الادب واخذ عنه
مبادي كتب العرب
وحفظ في صغر سنه القرآن
واسكت بتجوير صوته
سواجم البستان وانتظر
عدة من التون في انواع
العلوم مع اتقان المنطوق
منها والمفهوم ثم رحل
الى سالكوت فقرأ هناك
على مولانا كمال الدين
الكشميري بعض كتب
المعقولات في غاية التحقيق
والتدقيق وكان المذكور
من فجول علماء عصره
صاحب تحقيق وتدقيق
متصفا بالورع والتقوى
وكان له شرب تام من مواجيد

(١) ذكره الغزالي في الاحياء
من قول انس بن مالك
رضي الله عنه وسكت
عنه فخرجوا احاديثه فاطبته
(٢) أخرجه ابن ماجه
والنسائي بلفظ رب صائم
ليس له من صيامه الا الجوع
وفي بعض طرقه الا لعطش
وذكر ابن جرير عن النسائي
وابن ماجه بلفظ من صائم
ليس له من صومه الا الجوع
والعطش وفي رواية
الدارمي من صائم ليس له
من صيامه الا الظمأ

هبات هبات وهذا البيت موافق للحال * شعر *

اياك يا صاح ودعوى وصاله * ابن الحضيض من السماك الاعزل

ابن الشهود ومن الشاهد وما الشهود * ع * ومتى يرى الخلق نور جلله * مالت راب ورب
الارباب وانما لعبد أن يعلم نفسه مخلوقا غير قادر وكذلك له أن يعتقد جميع العالم كذلك وان
بذن ان الخالق والقادر هو الحق عز وجل لا يثبت نسبة غير هذا اصلا فابن العينية والمرآية
* ع * وبأى مرآة غدا متصورا * وعلماء الظاهر من أهل السنة والجماعة وان كانوا
مقصرين في بعض الاعمال ولا يمكن يظهر في النظر أن لجمال صحة عقايدهم من النورية
ما يضمن فيه تقصيراتهم وتلاشي ولا يوجد ذلك في بعض المتصوفة لعدم كمال صحة عقيدتهم
في الذات والصفات مع وجود الرياضات والمجاهدات وقد حصلت لي محبة كثيرة في حق
العلماء وطلبة العلوم وتحسن لي سيرتهم وانني أن اكون في زميرهم ونذا كرم مع طلبه
العلوم التوضيح والتلويح من المقدمات الأربع وتباحث معهم وقرأ الهداية أيضا من
الفقه وشارك العلماء أيضا في القول بالاحاطة والمعية العليمين وكذلك أعلم أن الحق سبحانه
ليس بين العالم ولا متصلا به ولا منفصلا عنه ولا مع العالم ولا مفارقا عنه ولا محيطا به
ولا ساري فيه وأعلم ان الذوات والصفات كلها مخلوقة له تعالى لان صفات الخلوقات صفات له
تعالى وافعالها افعاله سبحانه بل أعلم أن المؤثر في الافعال انما هو قدرته تعالى لا تأثير
لقدرته المخلوق كما هو مذهب علماء المتكلمين وكذلك أعلم ان الصفات السبع موجودة
وأعلم أن الحق سبحانه مرید وانصور القدرة بمعنى صحة الفعل والترك يقين لا بمعنى
ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل ولا أقول ان الشرعية الثانية متمنعة الوقوع كما قال به الحكماء
يعني الفلاسفة السفهاء وبعض الصوفية فان هذا ينجس الى القول بالايحباب وبوافق اصول
الحكماء واعتقد مسألة القضاء والقدر على طور العلماء فان لهالك ان يتصرف في ملكه كيف
يشاء ولا يرى للقابلية والاستعداد دخلا اصلا فانه ينجس الى الايحباب وهو سبحانه مختار فعال
لما يريد وعلى هذا القياس ولما كان عرض الاحوال من جملة الضروريات اجترأنا بعرضها
بالضرورة * ع * على المرء أن لا يجهل الدهر طوره

* المكتوب التاسع في بيان الاحوال المناسبة لقام النزول كتبه أيضا الى شيخه المكرم *

مرضاة المدر الاسود الوجه المقصر من الخلق * فمرور الوقت والحال الكامل الاجتهاد في مخالفة
المولى * العامل بترك العزيمة والاولى * من بن موقع نظر الخلق * ومخرّب محل نظر الحق * تعالى
وتقدس مقصور الهمة في تزيين الظاهر * متصرف الباطن من هذه الجهة نحو الاختيار له مناف
لخاله * وحاله مبني على خياله * فاذا يحصل من هذا المنام والخيال * وماذا ينكشف من هذا القال
والحال * نقد الوقت الادبار والخسارة * والبضاعة الغباوة والضلالة * ونفسه مبدأ الشر
والفساد * ومنشأ الظلم ومعصية رب العباد * وبالجملة انه ذنوب مجسمة * وعيوب مجتمعة *
خيراته لائقة بالعلم والرد * وحسناته مستحقة للطمع والطرده * رب (١) قارى القرآن والقرآن
يلعنه شاهد عدل في حقه وكم (٢) من صائم ليس له من صيامه الا الظمأ والجوع شاهد صدق
في شأنه * فويل لمن كان هذا - الله - ومنزلته وكاله ودرجته * استغفاره ذنب كسائر الذنوب

بل أشد * وتوبته معصية كسائر المعاصي بل أقبح * كل ما يفعله القبيح فيج مصداق هذا القول
ع * من زرع الشوك لم يحصد به هنا * مرضه ذاتي لا يقبل العلاج ودائه أصلي
لا ينفقه الدواء كفساد المزاج ما بالذات لا ينفك عن الذات * شعر *

اني يزول من الحبوش سوادها * ان السواد باصـله هو لونـها

ما اذا نصنع وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظنون فم الخير المحض يستدعي شريرا محضا
تظهر حقيقة الخيرية الاشياء اثباتين بضدها فالخير والكمال اذا كانا مهيأين يلزمهما الشر والنقص
فان الحسن والجمال لا بد لهما من المرأة والمرأة لا تكون الا في مقابلة شئ فلا جرم كان الشر مرآة
لخير والنقص مرآة للكمال فازاد فيه النقص والشر يكون النكـال فيه ازيد والخير اوفر والعجب
ان هذا الذم كشف عن وجه معنى المدح وصار الشر والنقصان محلا للخير والكمال فلا جرم يكون
مقام العبدية فوق جميع المقامات فان هذا المعنى اتم واكمل في مقام العبدية وانما يشرف بهذا المقام
المحبوبون وتلذذ المحبين انما هو بذوق الشهود والالتذاذ بالعبدية والانس بها تختصان بالمحبيين
انس المحبين في مشاهدة المحبوب وانس المحبوبين في عبودية المحبوب فهم يشرفون في هذا الانس
بتلك الدولة والنعمة ومارس هذا الميدان على الاطلاق هو سند الدنيا والدين وسيد الاولين
والآخـرين وحبيب رب العالمين عليه من الصلوات اقـمها ومن التحيات اكملها فان اريد اصال
شخص الى هذه الدولة بمحض الفضل يجعل اولاهم مقاما بكمال متابعتهم عليه الصلاة والسلام
ثم يرفع تلك التابعة الى ذروة العلا ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم
والمراد من الشر والنقص العلم الذوقي بهما لا الانصاف بهما وصاحب هذا العلم مخلوق بأخلاق
الله تعالى شأنه وتقـدس وهذا العلم من جملة ثمرات ذلك التخلق فكيف يكون للشر والنقص
بجمال في ذلك الموطن سوى تعلق العلم بهما وهذا العلم انما هو بواسطة الشهود التام للخير المحض
الذي يرى الكل في جنبه شرا وهذا الشهود بعد نزول النفس المطمئنة الى مقامها ولذلك مادام
العبد لم يسقط حظ نفسه ولم يضرب به الارض ولم يبلغ امره هذه المرتبة لا نصيب له من كمال مـولاه
جل شأنه فكيف اذا اعتقد نفسه انه عين مـولاه وصفاته صفاته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وهذا
الاعتقاد الخاد في الاسماء والصفات واربابه داخلون في زمرة مصداق قوله تعالى وذرا الذين
يلحدون في اممائه وايس كل من تقدمت جذبته على سلوكه من المحبوبين ولكن تقدم الجذبة
شرط في المحبوبة نعم في كل جذبة نوع من معنى المحبوبة فان الجذب لا يكون بدونه وذلك
المعنى حصل فيهم بسبب عارض من العوارض لا ذاتي والذاتي غير معلل بشئ من الاشياء
الا ترى ان كل منته تيسر له الجذبة اخيرا مع كونه داخلا في زمرة المحبين ظهر فيه
معنى المحبوبة بواسطة عارض وهو لا يكفي فيه معنى حصول هذا المعنى لا يكفي في كون
السالك محبوبا وذلك العارض هو التزكية والتصفية ويكون الباعث على حصول
هذا المعنى لبعض المبتدئين في الجملة اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ولو في الجملة بل
الباعث عليه في المنتهى ايضا هو الاتباع فقط وظهور ذلك المعنى الذاتي والفضلي
في المحبوبين ايضا منوط باتباعه صلى الله عليه وسلم بل اقول ان ذلك المعنى الذاتي بواسطة
المناسبة الذاتية للنبي صلى الله عليه وسلم والاسم الذي هو ربه واقع مناسب للاسم الذي هو ربه

القوم ايضا وهـ واستاذ
مـ ولانا عبد الحكيم
السبا الكوني واخذ
الحديث عن مولانا يعقوب
الكشميري الصرفي وكان
هو من كبار محقق زمانه
وقد اخذ الحديث في الحرم
المحترمين من كبار الحديث
كابن حجر المكي وعبد الرحمن
ابن فهد المكي وكان من
خلفاء مولانا حسين
الخوارزمي الكبروي قيل
انه بايعه في السلسلة الكبروية
واخذ هذه الطريقة
بواسطته وحصل اجازة
كتب الحديث والتفسير
وبعض كتب الاصول
كالتفسير الثلاثة والواحد
واسباب النزول وتفسير
البيضاوي وصائر مؤلفاته
كمنهاج الوصول والغاية
القصوى وغيرهما
والجامع الصحيح للبخاري
مع جميع مؤلفاته الاخر
وكالمشكاة وشمايل الترمذي
والجامع الصغير للسيوطي
وغـ ير ذلك من العالم
الرباني القاضى بهلول
البدخشاني واخذ عنه ايضا
السلسل بالاولية الراجون
يرحمهم الرحمن تبارك
وتعالى ارجوا من
في الارض يرحكم من

صلى الله عليه وسلم في حق تلك الخصوصية وبهذا السبب اكتسب هذه السعادة والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب والله يحق الحق وهو يهدي السبيل

المكتوب العاشر في حصول القرب والبعد والفرق والوصل بمعاني غير متعارفة مع بعض العلوم المناسب لذلك المقام كتبه ايضا الى شيخه المعظم

عريضة احقر الخدمة انه قد طالت المدة ولا اطلاع لي على احوال خدمة تلك العتبة العلمية مع كثرة الانتظار

ولا عجب ان ماد روي اذا اتى * سلام من الخل الوفي المفارق
علمت بانى غير لاجى ركه * فيكنى سماهى من وراء ندائه
وعاجب بامر حيث سعى اناية البعد قربا وبأخاية الفراق وصلا وكأنهم اشاروا في ضمن ذلك الى نفي القرب والوصل

كيفية الوصول الى سعاد ودونها * قلل الجبال ودونها خوف
فلا جرم كان الحزن الابدى والفكر الدائم ممدا ومعيئا ولا بد ان يكون المراد في آخر الامر مريدا ايضا بارادته والمحجوب محجبا ومبلى بمحنة المحبوب وهذا النبي صلى الله عليه وسلم مع وجود مقام المراتبة والمحبة صار مريدا ومحجبا فلا جرم اخبروا عن حاله بأنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواصلا (١) الحزن دائم الفكر وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما وذى (٢) نبي مثل ما وذيت والمحبون هم المحملون لثقل المحبة وحمل هذا الثقل حسير على المحبوبين (ع) فيا لها قصة في شرحها طول (ع) وقصة العشق عملا لا انفصام له * وحامل العريضة الشيخ اله بخش قد حصل له نوع من الجذب والمحبة وقد صار باعنا على كتابة كلمات الى خدمتهكم بالابرام وحاصل المرام انه اظهر شوق الملائمة ووجه نحو تلك الحدود وقد كان اولاً يظهر بعض الارادات ولما فهم من هذا الفقير تقاعدا فيه وتأخرا عن انجازه رضى بمجرد الملائمة فكتبنا لاجل ذلك هذه الكلمات وزيادة الانبساط بعيدة عن طور الادب

المكتوب الحادى عشر في بيان بعض الكشوف وحصول مقام رؤية قصور نفسه وانها ماها في جميع الاحوال وظهور معنى الكلمات الثلاث للشيخ ابي سعيد ابي الخير وسرها وبيان احوال بعض اصحابه كتبه الى شيخه المكرم ايضا

عريضة اقل العبيد احدا ان المقام الذى كنت رأيتى فيه سابقا وقع النظر على عبور الخلفاء الثلاثة منه بعد الملاحظة حسب الامر الشريف ولما لم يكن لي فيه مقام واستقرار لم ارم فيه في اول وهلة كما انه لا استقرار فيه ولا ثبات لاحد من ائمة اهل البيت غير الاماميين والامام زين العابدين رضى الله عنهم اجمعين ولكن وقع لهم العبور منه ويمكن ادراكه بدقة النظر واما وجه رؤية نفسى اولاً غير مناسب لهذا المقام فعدم المناسبة على نوهين احدهما عدم ظهور طريق من الطرق فلو اريت الطريق لزال عدم المناسبة وثانيهما عدم مناسبة مطلقا وهذا لا يقبل الزوال بوجه من الوجوه والطريق الموصل لذلك المقام اثنان لا ثالث لهما اعنى أنه لا يظهر في النظر طريق غير هذين الطريقين احدهما رؤية النقص والقصور وانها ماها النبات في الخيرات مع قوة الجذب وثانيهما صحة مكمل بمجذب قد اتم السلوك وقد رزقني الله سبحانه الطريق الاول على قدر الاستعداد بين عنايتكم العلمية فانه لا يصدر عنى

في السماع وقد اخذ القاضي المذكور الحديث من كبار علماء الحرمين المحترمين كالعلامة المحدث عبد الرحمن بن فهد المكي ولم يبلغ من العمر سبعة عشر سنة الا وقد فرغ من تحصيل العلوم الدراسية وتحقيةها وتشديد بديان مولوته باحكام

(١) هذا طرف من حديث طسويل في شمائل حليته صلى الله عليه وسلم عزاء السيوطى في جمع الجوامع الى ابن سعد والترمذى في الشمائل والبيهقى في الدلائل والشعب والطبرانى في الكبير والرويانى وابن عساكر عن الحسن ابن على عن خاله ابن ابي هالة بلفظ كان متواصلا الاحزان دائم الفكر ولا عبثه بانكار المنكر بمجرد عقله بعد ثبوته بنقل الثقات وتقرير العلماء

الاثبات اه

(٢) اخرجه ابن عدى وابن عساكر عن جابر رضى بلفظ ما وذى احد ما وذيت واخرجه احد والترمذى وابن حبان عن أنس مرفوعا وقد وذيت في الله وما وذى احد واخفت في الله وما يخاف احد اه

المعقول والمنقول والفروع
والاصول وتدقيقها وقد
استفاد في أثناء تحصيله الطريقة
القادرية والجهتية من والده
الماجد فأجازه في هذين
الطريقين وشهد له بحصول
انوار الفريقين فاشتغل في
حياته والده الماجد بدرس
العلوم الظاهرية لاطالين
وتعليم الطريقة ايضا
للسالكين وصنف في تلك
الانشاء بعض الرسائل
كالرسالة التهليلية ورسالة
ردالروافض ورسالة اثبات
النسبة وكان له يدولي في
العلوم الادبية وكان من
الفصاحة والبلاغة وسرعة
الاستحضار وشدة الذكاء
والفطنة بجانب عظيم
ومكان مكين روى انه
قدس سره اتي مرة في تلك
الانشاء منزل ابي الفيض
العلامي الشيعي المخلص
بالقبضي وكان المذكور
وقد مشغلا بتصنيف
تفسير بكلمات غير منقوطة
وفي معاونه في الامر
المذكور عدة من العلماء
التجربين كولاتاجال الدين
التالوي وغيره فلما رآه الفيضي
سر به وقال قد صد عليا الآن
ابواب الكلام وتسر الايمان
بعبارات غير معجمة يفصح

من أعمال الخير الا انهم فيه نفسي بل لا استريح ولا يستقر قلبي الى ان اتهم فيه نفسي واراني كانه
لم يصدر عني عمل قابل لكتابة ملك اليمين واعتقد أن صحيفة يميني خالية عن أعمال الخير
كتبتها معطلون من الكتابة فكيف اكون مستحقا لقبول الحق جل وعلا واعلم ان جميع
من في العالم من كفار الافرنج والزنادقة والملاحدة أفضل مني بوجوه وشر الجميع أنا وجهة
الجدبة وانتم بتسام السير الى الله ولكن كان بعض لوازمه وتوابعه باقيا وتم الآن ذلك
الباقى ايضا في ضمن الفناء الذي وقع في مركز مقام السير في الله وكنت كتبت احوال ذلك
الفناء في المريضة السابقة بالتام ولعل المراد بالفناء الواقع في كلام الخواجه عبيد الله احرار
قدس سره حيث قال قال الا كابر فهيا هذا الامر الفناء هو ذلك الفناء الذي يتحقق بعد التبعلي
الذاتي والحق في السير في الله وفناء الارادة من جلة شعب ذلك الفناء ﴿ شعر ﴾

ومن لم يكن في حب مولاه فانيا ﴿ فليس له في كبرياه ميل

والسذين لا مناسبة لهم بهذا المقام فهم في النظر طائفتان طائفة متوجهون اليه وطالبون
اطريق الوصول اليه وطائفة أخرى لا التفات لهم اليه ولا توجه فيهم نحوه وتوجهه الحضرة
يعني شيخه أشد ظهورا من الطريق الثاني من طريقي الوصول اليه وتظهر مناسبة لهذا
الطريق وحيث كنت مأمورا من جانب حضرتكم بتجاسر بامثال هذه الامور امثالا
للأمر والا فان ذلك أحد الامس لم اتفسير أصلا (والمعرض ثانيا) أنه قد ظهر في انشاء
ملاحظة ذلك المقام مرة ثانية مقامات أخر بعضها فوق بعض ولما وصلت الى المقام
الذي فوق المقام السابق بعد التوجه بالانكسار واظهار الافتقار تبين لي أنه مقام حضرة
ذبي النورين رضي الله عنه ولخلفاء السابقين عبور من ذلك المقام وهذا المقام مقام التكميل
والارشاد ايضا في هذه المرتبة وكذلك المقامان اللذان يذكرا ان بعد وقوع النظر على مقام
فوقه ولما وصلت اليه تبين لي أنه مقام حضرة الفاروق رضي الله عنه ولخلفاء السابقين
عبور من ذلك المقام ثم ظهر فوقه مقام الصديق الاكبر رضي الله عنه ووصلت اليه ايضا
ووجدت الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس سره ووفقا لي من بين المشايخ في جميع المقامات
ولسائر الخلفاء عبور من هذا المقام لاتفاوت الا في العبور والمقام والمروءات والنيات ولا يرى
فوقه مقام أصلا الامام خاتم النبيين والمرسلين عليه من الصلوات أكلها ومن النيات أتمها
وظهر في محاذاة مقام الصديق الاكبر رضي الله عنه مقام آخر نوراني عال جدا لم أر مثله
قط وكان له ارتفاع يسير من ذلك المقام كما اذارتعوا الوجود من الارض وتبين لي انه مقام
المحوية وكان ذلك المقام من بنا ومنقشا وجدت نفسي ايضا من بنا ومنقشا من انعكاسه ثم
وجدت نفسي بعد ذلك لطيفا في تلك الكيفية ورأيتني منتشرا في الآفاق مثل الهواء وقطعة المحاب
حتى استوعبت بعض الاطراف وحضرة الخواجه النقشبند في مقام الصديق واجدني في المقام
المحاذي له بكيفية معروضة (والمعرض ثالثا) أنه لا يرى ترك الاشتغال بهذا العمل مرضيا
كيف والعالم على شرف الفرق في جلسة الضلالة ومن وجد في نفسه قوة الاخراج من تلك
الجهة كيف يسوغ له ان يسامح نفسه وان كان له أمر آخر امامه ولكن الاشتغال بهذا العمل
ضروري ومرضى بشرط التزام الاستغفار من بعض الوسوس والهواجس الذي يحصل في

من المرام والتس متدان
يحرر بعض عبارات من
النوع المذكور يناسب
المقام فآخذ القلم في الحال
وشرع في التعبير من غير
تفكير بالبال وكتب أشياء

(١) وهذه القصة مذكورة
في النعمات قال فيه ان الشيخ
ابا سعيد ابا الخير قال لامتاده
ابي علي الدقاقي ان هذا
الحديث يكون دائما قال
الاستاذ لا فاطرق الشيخ
مليا ثم رفع رأسه وقال
ان هذا الحديث كان دائما
فقال الاستاذ لا فاطرق الشيخ
ثانيا ثم رفع رأسه وقال
ايها الاستاذ ان هذا الحديث
يدوم قال الاستاذ ان كان دائما
يكون نادرا فصفي الشيخ
وقال هذا من تلك النوادر
اه والمراد من هذا الحديث
عند الامام الرباني قدس
سره وعلى ما بينه في محل
آخر البجلي الذاتي البرقي
وهو دائم عنده وان كان برقي
بالنسبة الى غيره كما بينته
في بعض مكاتيبه اه

(٢) يريد انه مع كونه
في شرب الشيخ ركن الدولة
علاء الدين السمناني في تلك
المعرفة لا ينكر اهل معارف
وحدة الوجود لحصولها
له قبل ذلك مدة عن عنده

اشهد هذا العمل وبهذا الشرط يكون داخلا تحت الرضا واما بدون ملاحظة هذا الشرط
فلا بل يبقى ادون واما الخواجه النقشبند والخواجه علاء الدين العطار قدس سرهما فهاذا
العمل مرضي منهما من غير ملاحظة هذا الشرط واما عمل هذا الفقير فاحيا نادا دخل في الرضا
من غير ملاحظة هذا الشرط واحيا فابقي ادون (ورابعا) انه ذكر في النعمات ان الشيخ
ابا سعيد ابا الخير قال اذا لم يبق العين فابقي الاثر لا تبقي ولا تدرك وقد اشكل على هذا
الكلام في أول النظر فان الشيخ عبي الدين واتباعه ذاهبون الى ان زوال العين الذي هو
معلوم من معلومات الله تعالى محال والا لا قلب العلم جهلا فاذالم يزل العين أين يذهب
الاثر وقد كان هذا الكلام ممكنا في الذهن بهذا الوجه فلم ينحل كلام الشيخ ابي سعيد قط
ثم كشف الله سبحانه عن وجه سر هذا الكلام بعد التوجه السام ونحقيق انه لا يبقى العين
ولا الاثر ووجدت هذا المعنى في نفسي ايضا فلم يبق الاشكال أصلا وقد وقع النظر على
مقام هذه المعرفة ايضا رأيت ما ليساجدا فوق المقام الذي بينه الشيخ واتباعه ولا تنافي بين
هذين المبحثين فان أحدهما من مقام والاخر من مقام آخر وتفصيله في المراجعة موجب
للتطويل والملا (وقد ظهر) ايضا ما قاله الشيخ يعني ابا سعيد ابا الخير من دوام هذا (١)
الحديث وان الحديث عبارة عما ذودوامه ما ذودوامه وجدته في نفسي دائما ولو كان
من النوادر (وايضا) لا يجيل قلبي الى مطالعة الكتب ولا يطيب به الا ما كان فيه ذكر مناقب المشايخ
الكبار العالية وأحوالهم السامية الواقعة في المقامات فيستحسن لي مطالعة امثال ذلك وأحوال
المشايخ المتقدمين أكثر رغبة فيما لا قدر على مطالعة كتب الحقائق والمعارف خصوصا كلمات
توحيد الوجود وتزلات المراتب واراتي في هذا الباب كثير المناسبة لشيخ علاء الدولة ومتفقا
معه في الذوق والحال في هذه المسئلة ولكن العلم السابق لا يتركني (٢) لانكارها والتشديد على
اربابها يعني كما صدر من الشيخ علاء الدولة وايضا قد وقع التوجه لدفع بعض الامراض
مرات وظهر اثره وكذلك ظهرت احوال بعض الموتى التي هي من طام البرزخ ووقع التوجه
ايضا لدفع الآلام والشدايد عنهم ولكن لم يبق الآن قدرة التوجه فاني لا قدر ان اجمع نفسي
بشيء من الاشياء بسبب انه قد صدر بعض المصادرات والظلم والجور في حق الفقير من بعض
الناس وحلوا على الشدايد وظلموا جما كثيرا من متعلق هذا الجانب وجلوهم من الوطن
بغير حق ومع ذلك لم يقع الغبار على خاطر ولم يتطرق الكلفة والتضجر الى القلب اصلا
فضلا عن صدور قصد الاساءة اليهم واكتسب بعض الاصحاب شهودا ومعرفة في مقام الجذبة
ولم يضعوا الى الآن قدما في منازل السلوك وانا اذكر نبذة من احوالهم واعرضها على حضرة تكلم
عسى الله سبحانه ان يشرفهم بدولة السلوك بعد تمام جهة الجذبة فاقول ان الشيخ نور امر بوط
ومحبوس في ذلك المقام ولم يصل بعد الى نقطة فوقانية من مقام الجذبة فانه يؤذى في الحركات
والسكنات ولا يميز الطبيات من القبايح فوقع امره في التوقف بلا اختيار وكذلك وقع التوقف
في امور اكثر الاصحاب بواسطة عدم رعاية الآداب وانا حين ان في هذا الباب فانه لا ارادة للتوقف
من هذا الطرف بل الارادة لرفعهم ويقع المكث في امورهم بلا اختيار والافاطر يرقى اقرب
ونزل مولانا المعهود الى النقطة الاخيرة واتم امر الجذبة ووصل الى برزخية ذلك المقام واصل

الفرق من وجهه الى النهاية قدرأى الصفات اولابل النور القائمة به الصفات مفارقة من نفسه
 ووجد نفسه شخاخاليا ثم رأى الصفات منفكة عن الذات ووصل بهذه الرؤية من مقام
 الجذبة الى الاحدية والآن قد ذهل عن العالم وعن نفسه بحيث لا يقول بالاحاطة ولا بالمعية
 وتوجهه الى ابطن البطون بحيث لا حاصل له غير الخيرة والجهالة ووصل السيد شاه حسين ايضا الى
 قرب النقطة الاخيرة من مقام الجذبة على وجهه وصل رأسه الى النقطة وكذلك وجد الصفات
 منفكة عن الذات ولكن يحد الذات الاحد في كل محل ويحتظ بالظاهر وكذلك ميان جعفر
 وصل الى قرب النقطة الاخيرة وكثيرا ما يظهر بالشوق والوله وقريب من الشاه حسين
 ويظهر التفاوت ايضا في بقية الاصحاب وقد وصل ميان شيخن والشيخ عيسى والشيخ كال
 الى النقطة الفوقانية من مقام الجذبة والشيخ كال ايضا توجه الى النزول ووصل الشيخ ناكورى
 تحت النقطة الفوقانية ولكن امامه مسافة كثيرة وبلغ من الاصحاب الكائنين هنا ثمانية اوتسعة
 بل عشرة اشخاص تحت النقطة الفوقانية وبلغ بعضهم النقطة وبعضهم نبياً للنزول وبعضهم
 قريب منها وبعضهم بعيد عنها ويحد الشيخ ميان مزمل نفسه معدوما ويرى الصفات من الاصل
 ويحد المطلق في كل محل ويرى الاشياء كالسراب هديم الاعتبار بل لا يرى شيئا ويظهر مولانا
 المعهود في هذا الباب على وجهه يكون اجازته لتعليم الطالبيين من الرضيات لكن اجازة مناسبة
 للجذبة وان بقي بعض الامور اللازمة الاستفادة ولكنه استعجل في الذهاب ولم يتوقف فاذا
 وصل الى الحضور الاقدس تأمره بما فيه صلاح امره وما هو في علم الفقير قد عرضته عليكم
 والحكم عندكم وكان الخواجه ضياء الدين محمد هنا اياما واكتسب الحضور والجمعية في الجملة
 ثم لم يقدر آخر الامران ليجمع خاطره من قلة اسباب المعيشة فتوجه نحو والمسكر ولد مولانا
 شير محمد متوجه نحوكم للالزمة وله حضور وجمعية في الجملة ولم يترك كاي ينبغي بواسطة بعض الموانع
 وزيادة الانبساط بعيدة عن الادب (ع) على المرأ أن لا يجهل الدهر طوره * ثم عرضت بعد تحرير
 العريضة كيفية وحالة لا يمكن بانها بالتحرير ونحقيق في هذا المحل فناء الارادة كما ان تعلق الارادة
 بالمرادات انعدم سابقا وبقي اصل الارادة كما عرضته في العريضة والآن انقطع عرق الارادة بالكلية
 فحينئذ لا مراد ولا ارادة وظهرت صورة هذا الفناء ايضا في النظر وقاض بعض العلوم المناسب لهذا
 المقام ولما كان في تحرير تلك العلوم تعمير بواسطة ضيق الوقت ونغوض العلوم لا جرم صرفنا
 عنان القلم عن تحريرها وحين التحق بهذا الفناء وفيضان العلوم وقع نظر خاص على ما وراء
 الوحدة وان كان عدم النظر الى ما وراء الوحدة امرا مقرر ابل لانه نسبة فيه اصلا لكن كلما
 اجده امرضه ولا انجامر بكتابته الى ان يبلغ مرتبة اليقين وارى صورة ذلك المقام في ما وراء
 الوحدة كأكرة وراء دهلي ولم يتطرق اليه شبهة قط وان لم تكن في النظر وحدة ولا ما وراءها
 ولا مقام آخر امرضه بعنوان الحقيقة او اعرف ان الحق وراءه والخيرة والجهالة على صرافته ما ولم
 تنفادوا بسبب هذه الرؤية فلا ادري ماذا عرض فان الكل تناقض في تناقض لا يمكن ان يورد
 في قيد القول وان كان الحال متحققا بلا شبهة استغفر الله واتوب الى الله من جميع ما كره الله
 قولا وفعلا خاطرا وناظرا وايضا تبين في هذا الوقت ان ما علمته سابقا من فناء الصفات كان
 في الحقيقة فناء خصوصيات الصفات وما به امتيازها لما تدرجت الصفات في ضمن الوحدة

كثيرة من النوع المذكور
 بعبارات اتيقة مع كال البسط
 في المقال قصير من كال
 فصاحته وبلاغته وسرعة
 استحضاره وبداهته الفحول
 من الرجال واتفقت كلمهم
 على انه مؤيد من عند المبدأ
 القياض المتعال نصار
 الفيضى بعد ذلك
 كليا استعصاه الكلام في
 افادة المرام يستمد من بحره
 الزاخر حتى أنهاء على
 الوجه المذكور الى الآخر
 وكان ذلك قبل ملاقاته
 الخواجه محمد الباقي بالله
 قدس سره (النظرة الثالثة)
 في استفادته الطريقة
 النقشبندية من شيخه
 الخواجه محمد الباقي بالله
 قدس سره وبلوغه فيها
 مرتبة الكمال والتكميل
 ووصوله الى ما يهجز من
 ادراكه العقل العقيل
 وتنبؤ به بنور الطريقة
 العالم من العلماء الفضلاء
 وأرباب المتاج والنحت
 والا كليل (اعلم) انه
 قدس سره مع وجود
 هذه الكمالات والفضائل
 كان عطشان القلب
 خصوصا للطريقة النقشبندية
 وكان قد طالع بعض
 الرسائل المؤلفة فيها وكان

ارتفعت الخصوصيات وتوهم من ذلك فناءها والآن قد اضمحل أصل الصفات وانمحي ولم يبق منها شيء ولو على سبيل الاندماج والاندراج ولم يترك قهر الاحدية شيئاً قط ولم يبق التمييز الذي حصل من مرتبة العلم الاجالي أو التفصيلي وصار النظر الى الخارج بالتمام كان الله ولم يكن معه شيء وهو الا ان كان مطابقاً للعال في هذا الوقت وكان سابقاً العلم بمضمون هذا الحديث دون الحال والرجو حصول التنبيه على الصحة والسقم وقد يرى لمولانا القاسم على نصيب من مقام التكميل وكذلك يرى من هذا المقام نصيب لبعض الاصحاب والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال

✽ المکتوب الثاني عشر في بيان حصول الفناء والبقاء وظهور الوجه الخاص في كل شيء وحقيقة السير في الله والتجلى الذاتي البرقي وغير ذلك كتبه الى شيخه المعظم أيضاً ✽

مريضه أقل العبيد أجدني الى ذروة العرض انه ما يدري ماذا يعرض من تقصيراته ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم العلوم التي تنطق بتمام الفناء في الله والبقاء بالله كشف عنها الحق سبحانه بعبائته وتبين انه ما الوجه الخاص في كل شيء وما معنى السير في الله وما التجلي الذاتي البرقي ومن محمدى المشرب وما شبه ذلك بقع الاطلاع في كل مقام على لوازم ذلك المقام وضرورياته ثم بقع العبور عنه ولم يبق شيء مما أخبر عنه اولياء الله تعالى غير نبذة يسيرة الا وقد أريته وأعلمته قبل من قبل بلاعة وكذلك أرى ذوات الاشياء بمجسولة وأرى أصل القابليات والاستعدادات بمجسولة ومصنوعة والله سبحانه ليس بمحكوم القابليات فانه لا ينبغي أن يحكم عليه بشيء ولست ترك زيادة الانبساط ✽ ع ✽ على المرء ان لا يجهل الدهر طوره ✽

✽ المکتوب الثالث عشر في بيان عدم نهائية الطريق ومطابقة علوم الحقيقة بعلوم الشريعة كتبه الى شيخه المعظم ✽

المعرض من أقل العبيد أجد آه الف آه من عدم نهائية هذا الطريق مع هذه السرعة في السير وكثرة الارادات والعبائات ومن ههنا قال المشايخ ان السير الى الله مسافة خمسين الف سنة وكان في قوله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ايماء الى هذا المعنى ولما انجر الامر الى اليأس وانقطع الرجاء لزم الاحتسباك بقوله تعالى وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا وينثر رحمته وكان قد وقع السير في الاشياء منذ ايام ولما قال المسترشدون وألخواننا شرعت في امورهم في الجملة ولكن لا جد نصفي قابلاً لذلك المقام ولكن اعلمهم شيئاً على مقتضى الروعة والحياء لا كثارهم في الالاح والابرار وقد كنت في مسألة توحيد الوجود متوقفاً سابقاً كما حررت مكرراً وكنت انسب الافعال والصفات الى الاصل ولما صار حقيقة الامر معلوماً تركت التوقف ووجدت القول بان الكل منه أحسن ورأيت الكمالات فيه ازيد منه في القول بان الكل هو وعلمت الافعال والصفات بلون آخر يعني بوجه آخر واريت الكل واحداً واحداً وجوزي بي الى الفوق ولم يبق ريب ولا شبهة اصلاً وجاءت الكشفيات كلها مطابقة للشريعة لا مخالفة فيها لظاهر الشريعة مقدار شعرة وما بينه بعض الصوفية من الكشفيات المخالفة لظاهر الشريعة

كثيراً الاشتياق للملاقاة واحد من أربابها ولما توفي والده المساجد ما غز خرج بعد سنة من وفاته من منزله بنبذة اداء الحج ولما دخل بلدة دهلي كرسى سلطنة بلاد الهند ووصل هناك الى صعبة شيخه الشيخ محمد الباقي بالله قدس سره بدلالة بعض اصحابه جذبته جذبات العناية الازلية وذلت الى الدولة السرمندية وانشده لسان السعادة الابدية هذه الاشعار الحكيمة اشعار

يا من بروم طواف البيت بالجسد *

والجسم في بلد والروح في بلد

ماذا تروم وماذا انت فاعله *

مبهرجاً في التقي لواء الصد

ان الطواف بلا قلب ولا بصير *

على الحقيقة لا يشق من الكبد

آخر

بدل طوافك بالطواف بلا صفا *

بطواف حضرة كعبة الآمال

فتنبه على تلك الدققة وانكشف له عالم ينكشف قبل

من الحقيقة فاستعمل افكاره

الالعية واستنساب ان يؤخر
ما في قلبه من النية حيث
لم تكن ينه على سبيل
الفرضية بل كانت مجرد
الاشواق القلبية فبايعه
بعد يومين من ملاقاته
في الطريقة النقشبندية
الطليقة ولازم محبته السنية
ورجع طلب صاحب البيت
على طلب البيت وترغم لسان
حاله بهذا البيت

البك بامنيتي جى ومعمري
ان حنج قوم الى رب واجاره
وجد في الطلب لمتقضى
استعداده العالى ولم يضع
دقيقة لعل وليت وتقرس
فيه شيخه المذكور كمال القابلية
وعلو الفطرة وسمو الاستعداد
بل وجد فيه جميع الاوصاف
التي كان مبشرا بوصول
الموصوف بها اليه وتحقق
انه هو هذا الشخص المبشر
بلقائه وارث كماله والزيادة
عليه فبذل في حقه انواع
الالتفات وأصناف العناية
وبلغة بقوة جذبه فضله
سبحانه وتعالى من التكمالات
الى أقصى الغايات وظهر له
ببركة توجهاته السنية
المصادفة لملها في مدة يسيرة
من الحالات ما لا يظهر لغيره
عشر عشرة في مدة
من السنوات فبعد مضي

فهو امان السهو او من السكر والافلاخ مخالفة بين الباطن والظاهر وانما تعرض
لنظر في انشاء الطريق فيحتاج الى التوجه والجمع وامالتهى الحق في فانه يجد الباطن موافقا
لظاهر الشريعة والفرق بين معرفة العلماء ومعرفة المشايخ الكرام هو ان العلماء يعرفون
بالاستدلال والعلم والمشايخ بالكشف والذوق واي دليل ادل على صحة حالهم من هذه
المطابقة بضيق صدرى ولا ينطلق لسانى نقدا للوقت ولا ادري ماذا اعرض وقد كنت
موفقا لتسويد بعض الاحوال ولا يمكن تحريره في المرائض ولعل في ذلك حكمة والمسؤل
ان لا تحرمه واهذا المجرور المهجور من التوجه الذى هو لغرياه مبذول وان لا تتركوه
في الطريق شعر

وانت لهذا القول قد كنت مبدا فان فيه اطناب فنسك مسبب
وزيادة الانبساط جرارة على المرء أن لا يجهل الدهر طوره

المكتوب الرابع عشر في بيان حصول الوقائع التي عرضت في انشاء الطريق وبيان
احوال بعض المسترشدين كتبه الى شيخه العظيم ايضا

مریضة اقل العبد اجد ان التجليات التي ظهرت في مراتب الاكوان وقد كنت عرضت
بعضها في الريضة السابقة ظهرت بعدها مرتبة الوجوب التي هي جامعة للصفات الكلية
وتتمثلت في صورة امرأة دمية مسودة اللون ثم تجلت بعد ذلك مرتبة الاحدية في صورة
رجل طويل قائم على جدار رقيق غير مرتفع وظهر كل واحد من هذين التجليين بعنوان
الحقانية بخلاف التجليات السابقة فانها ما كانت بهذا العنوان وعرض لي في ذلك الانشاء معنى
الموت وخيل لي كائى قائم على ساحل البحر المحيط لارى فيه نفسى ولكنى مربوط بالحبل على
ورائى فلا يمكن الدخول في البحر وصار معلوما لي ان ذلك الحبل عبارة عن التعلق بالبدن
فتمت انقطاع ذلك التعلق ثم عرضت كيفية خاصة فوجدت في ذلك الوقت بطريق الذوق انه لم يبق
في القلب مقتضى غير الحق سبحانه ثم وقع النظر على الصفات الكلية الوجوبية التي كنسبت
الخصوصيات باعتبار المحال والظاهر ثم سقطت الخصوصيات عنها بعد ذلك بالتام ولم يبق
الصفات الا بعنوان الكلية الوجودية ووقع النظر ايضا على صورة نجردها عن
الخصوصيات وحينئذ صار معلوما ان الصفات قد اعطيت الآن للاصل حقيقة وقبل
نجردها عن الخصوصيات لم يكن معنى لاهوائها الاصل اللهم الا ان كان على طريق الجوز
كما هو حال ارباب التجلي الصورى وتحقق الفناء الحقيقى في هذا الوقت وبعد التحقق بهذه
الحالة وجدت الصفات التي وفي غيرى على نهج واحد وارتفع امتياز المحال ويمر في ذلك
الوقت التخلص من بعض دقائق انواع الشرك الخفى فلم يبق حينئذ العرش والافرش ولا المكان
ولا الزمان ولا الجهات ولا الحدود فان تفكرت فراضنين لا يحصل العلم بان ذرة من العالم مخلوقة ثم وقع
النظر على تعين نفسى والوجه الخاص الذى في وكان التعين في صورة ثوب بال متمزق ملبوس
لشخص وعلمت ان هذا الشخص هو الوجه الخاص لكن لم تصور ذلك بعنوان الحقانية ثم
تعلق النظر بعد ذلك بمجد رقيق فوق ذلك الشخص متصلا به ثم وجدت نفسى حين ذلك
الجلد ورأيت ذلك الثوب الذى هو التعين اجنبيا لنفسى معنى مفارقا ومنفكاً عنه ووقع

النظر على نور في الجلد ثم غاب ذلك النور بعد ساعة من النظر وارتفع الجلد والثوب أيضا عن النظر وبقيت تلك الجهالة السابقة ولنعرض تفسير صورة هذه الواقعة المذكورة على ما بلغه على ما علم صحته وسقمه وهو ان الصورة المذكورة عبارة عن العين الثابت كالبرزخ بين الوجود والامكان حيث افترق كل واحد من طرفيه عن الآخر وتحقق بكمال الفرق والجلد الذي وقع بين الثوب والنور برزخ بين الوجود والعدم ووجد ان نفس عين ذلك الجلد اخيرا اشارة الى وصولي الى البرزخية وقد كنت وجدتني سابقا في الوقائع برزخا بين الوجود والعدم والظاهر ان ذلك كان بالنسبة الى الاقاي وهوذا بالنظر الى النفس وقد ظهر في ذلك فرق آخر أيضا ولكنني نسيت وقت الكتابة هذا وما هو الحاصل دائما هو النكارة والجهالة ويظهر احينا تامثل هذه الشبهة ثم بعدم وتبقى معرفته واعجز عن تعبير بعض الوقائع والذي يقع في الخاطر من تعبيره لاعتمده عليه وبهذا السبب انجاس في العرائض وجاء حصول اليقين بنبيه الحضرة والمرجو تيسر النجاسة من العلاقات الدنية بتوجهاتكم العلية والافالامر مشكل جدا ❀ شعر ❀

من لم يفسد به معين وخواصه ❀ لا سود صفتحه ولو هو من ملك

والشيخ طه ابن الشيخ عبدالله النبازي الذي هو من مشاهير مشايخ سرهند وبينه وبين الحاج عبدالعزيز مودة تامة استدعى تقبيل الاقدام المباركة وفيه داعية الانابة والدخول في هذه الطريقة العلية الشريفة والتجأ الى بالصدق والانكسار فأمرته بالاستخارة وله مناسبة في الظاهر والاصحاب الذين أخذوا والذين صكرونا مشغلون بطريق الرابطة في الاكثر يحمي بعضهم بأخذ الرابطة بالرؤية في الوقائع وكان بعضهم رابطة قبل المجيء من دهلي يذهبون اولا بالحضور والاستغراق وبعض منهم يعطى الصفات الاصل يعني براهمته وبعضهم لا ولكن لا يذهب منهم احد على طريق توحيد الوجود والانوار والكشف ووصل المتلاقم على والمتلا مودود محمد وعبد المؤمن ظاهر الى نقطة فوقية من مقام الجذبة ولكن المتلاقم متوجه الى النزول ونزل الباقين ليس بمعلوم والشيخ نور ايضا قريب من النقطة ولم يصل اليها بعد والمتلا عبد الرحمن ايضا قريب من النقطة ولكن في الين مسافة قليلة وحصل للمتلا عبد الهادي فيه حضور مع الاستغراق وهو يقول اشاهد المطلق المزجل شأنه في الاشياء بصفة التنزيه وأرى الافعال ايضا آمنه تعالى وما يفاض على الطالبين والمستعدين فانما هو من دولتكم وليس لهذا الفقير نصيب في افاضته (ع) انا ذلك اجد لم اكن متغيرا وقد قلتم يوما فيما بين واقعة من الوقائع انه لو لم يكن فيه معنى المحبوبة لوقع توقف كثير في الوصول الى المقصد وبينتم المحبوبة ايضا بعتايتكم ولي من ذلك الكلام رجاء تام وهذه الجراءة كلها من ذلك

❀ المكتوب الخامس عشر في بيان الاحوال التي لها مناسبة لمقام الهبوط والنزول مع بعض الاسرار المكنونة كتبه الى شيخه المعظم ايضا ❀

مریضة الحاضر الغائب الواحد الفاقد المقبل الممرض انه طلبه مدة مديدة فوجد نفسه ثم انجر أمره الى مرتبة لو طلب نفسه وجدته والاكن فقدته ووجد نفسه ومع فقدانه

شهرين وعدة ايام على هذا الحال وحصول غاية السعي وبذل المجهود من الطرفين بهذا النوال اجازة شيخه في الطريقة المذكورة اجازة مطلقة تامة وامره بالرجوع الى وطنه واقاضته القبوضات الى قلوب العامة واحال تربة كثير من مرابطيه عليه وضمهم وقت انصرافه الى وطنه اليه فجلس بعد عودته الى بلده على مسند الارشاد ودست الافادة وشرع في هداية الطالبين وزية السالكين بكمال النشاط في الارشاد والافاضة فاجتمع لديه كثير من المستعدين حتى صار شيخه بعيد ذلك يستفيد منه القبوضات الجديدة كسائر المستفيدين وليس هذا كلاما صادرا على سبيل المبالغة والاطراء بل امر واقع مشهور عند اربابه بلامرأه وطار صيته ارشاده في ايام قلائل مسير قطبا والامطار وانتشرت كالاته وفوة افاضته في سائر الاقطار فتهاوت عليه العلماء والفضلاء والكملاء والامراء من جميع الديار لاقتباس الانوار فبذل لهم انواع العنايات حسب الاقتدار وشرع

وغيبته لا يطلبه ولا يستخير عنه فن حيث العلم حاضر وواجد ومقبل ومن جهة الذوق غائب وفاقد ومعرض ظاهره بقاء وباطنه فناء ففي عين البقاء فان وفي عين الفناء باق ولكن الفناء على والبقاء ذوق وتقرر أمره على الهبوط والنزول وامتنع عن الصعود والعروج فكما رفضوه عن القلب الى مقلب القلب كذلك انزلوه من مقلب القلب الى مقام القلب ومع تخلص الروح عن النفس وخروج النفس بعد الاطمئنان من غلبات انوار الروح جعلوه جامعاً لجهتي الروح والنفس وشرفوه ببرزخية هاتين الجهتين واعطوه الاستفادة من فوق والافادة الى سفلى معاً بسبب هذه البرزخية ففي عين الاستفادة مفيد وفي عين الافادة مستفيد ﴿ شعر ﴾

فيا لها قصة في شرحها طول * وكم براع اذا حشرت ينكسر

(ثم المروض) ان البديهي عبارة عن مقام القلب الحاصل قبل العروج الى مقلب القلوب او امام مقام القلب الذي يكون النزول اليه بعد الهبوط من فوق فهو مقام آخر فانه برزخ بين الشمال واليمين كما هو الظاهر لاربابه والمجذوبون الذين ليس لهم سلوك من ارباب القلوب والوصول الى مقلب القلوب مربوط بالسلوك وتعلق مقام بشخص مكناية عن حصول شأن خاص له في ذلك المقام وله امتياز على حدة من ارباب ذلك المقام ومن جملة ذلك الامتياز سبقة الانجذاب فيما نحن فيه والبقاء الخاص الذي كان منشأ للعلوم والمعارف المناسبة لذلك المقام وتحقيق علوم مقام القلب وحقيقة الجذبة والسلوك والفناء والبقاء وامثال ذلك مكتوبة في الرسالة الموعودة بالتفصيل وتوجه السيد شاه حسين بالاضطراب والجملة فلم تكن فرصة لنقلها الى البياض ونشرف انشاء الله تعالى على الفور بمطالعكم والعزير المتوقف نزل من فوق من مقام الجذبة ولكن ليس وجهه الى العالم بل توجهه الى جهة الفوق ولما كان عروجه الى الجهة الفوقانية بالقصر كانت له مناسبة بالطبع للجذبة واستحب معه شيئاً يسيراً وقت نزوله من فوق وبضاعة نسبته التي كانت من توجه القاصر وكان العروج اثر ذلك التوجه باقية الى الان في نسبة الجذبة كالروح في الجسد كالنور في الظلمة ولكن هذه الجذبة غير جذبة خواجكان قدس الله اسرارهم بل هي جذبة وصلت الى خواججه عبيد الله احرار قدس سره من آياته (١) الكرام وكان الشأن الخاص لهم في ذلك المقام وقد رأى بعض الطالبين في الواقعة ان ذلك العزير المتوقف اكل الخواججه يعني المذكور آتفاً بالتمام وظهور اثر هذه الواقعة انما يكون في هذا المقام وليس لهذه الجذبة مناسبة لمقام الافادة فان التوجه في مقام هذه الجذبة الى جهة الفوق دائماً والسكر الدائم لازمه وبعض مقامات الجذبة منافية للسلوك بعد الدخول فيه وبعض آخر ليس بمناف له بل يتوجهون لاجل السلوك بعد الدخول فيه وهذه الجذبة منافية للسلوك بعد الدخول فيه وقد توجهت الى ذلك المقام وقت تحرير العريضة وظهر بعض دقائقه ولا يتيسر التوجه من غير باعث والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال وقد نزل ذلك العزير منذ أشهر ولكنه لم يكن داخل في مقام الجذبة المذكورة بالتمام والمانع عدم العلم بشأن ذلك المقام مع التوجهات الواجبة للفرقة وتشتت البال وهسي ان يتيسر الدخول فيه بالتمام وقت

عن ساق الجذ في احيايه
الشريعة المحمدية ونحزم
في امادة انوار السن النبوية
وانصب لاقامة شعار
الطريقة الاحدية وكان
يحرص اصحابه كلهم
بالتمسك بمرور الشريعة
العلية واحياء السنة
النبوية السنية والعمل
بما فيها والاجتناب عن كل
ما ينافيها كما هو اساس الطريقة
التقشيدية وكان يبحث
على ذلك امره عصره
وحكام دهره بواسطة
مكتيب عديدة حتى امتنارت
اقطار الهند وما يليها بنور
السنة وحادث الشريعة
المحمدية بعد ان كادت
تموج مستقيمة سديدة
وقد نشأ في حجر تربية
خلفاء علماء اجلاء وكلاء
فضلاء ادلاء كل واحد
منهم رافع ريات العلوم
والوابة الولاية وجامع
اشتات الفنون وناصب
بنودها رواية ودراية
فمقام هؤلاء الكرام
وكذا اولاده العظام بعده
بنشر طريقته العلية وبث
(١) يعني اجداده من طرف أمه
كالشيخ عمر الباقستاني وأولاده
واقربائه كما هو مذكور
في الرشحات المؤلفة عن

مطالعة هذه الكلمات غير المرتبطة ولعله ينزل بعد ذلك حضرة الخواجه بالتام

المكتوب السادس عشر في بيان احوال العروج والزول وغيرها كتبه الى شيخه المعظم ايضا

عريضة احقر الطلبة ان مولانا علاء الدين قد بلغ المكتوب المشتمل للاتفات وقد جعلت في كشف كل من المقدمات المذكورة مسودة على مقتضى الوقت وكان بعض ممتحات تلك العلوم المستورة ومكملاتها مخطورا ايضا ولكن لم توجد فرصة تحريره لتوجه حامل العريضة نرسله انشاء الله تعالى الى خد متكم سريعا وقد ارسلت الآن رسالة اخرى قد نقلت الى البياض وكنت جعته بالتاس بعض الاصحاب فانهم التمسوا مني ان اكتب لهم نصائح تكون نافعة في الطريقة ويعملون بمضمونها والحق انها رسالة هدية للنظر كثيرة البركة وكان بعد تحريره معلوما ان النبي صلى الله عليه وسلم قد حضر مع جمع كثير من مشايخ امته وفي يده المباركة هذه الرسالة وهو عليه الصلاة والسلام يقبلها من كمال كرمه ويريبها المشايخ ويقول بنبغي ان يحصل مثل هذه المعتقدات والجماعة الذين استعدوا بهذه العلوم نورانيون ويمتازون وعزير والوجود قائمون في مقابلته عليه الصلاة والسلام والحاصل ان النبي صلى الله عليه وسلم امر هذا الفقير باشاعة هذه الواقعة واظهارها في ذلك المجلس ع لا عمر في امر مع الكرام * وحين جئت من الملازمة لم تكن في مناسبة كثيرة لمقام الارشاد بواسطة وجود الميل الى جهة الفوق فاردت ان افقد في زاوية اوقانا وظهر الناس في النظر مثل النمر والاسد وكان عزم الدزلة والازواء مصعما ولكن لم تقع الاستخارة موافقة لمطلوب والعروج الى غاية غايات مدارج القرب وان لم تكن لها غاية قد تيسر ولا يزال تيسر والاحوال في القلب دائما كل يوم هو في شأن وجوزي بمقامات جميع المشايخ الامام الله شرع وتداولت ابدى الكرام وردة * حتى الى العالي الجناح ترتق

فان عددت توسط روحانية المشايخ في ذلك ينجر الى الاطناب والتطويل وبالجملة قد جوزي بي من جميع مقامات الاصل كمجاوزي مقامات الظل فاذا ائين من العنايةات العديدة الغايات قبل من قبل بلاعة وعرض على من وجوه الولايات وكالاتها ما لا يمكن تحريره وانزلت في ذي الجملة الى مقام القلب من مدارج الزول وهذا المقام مقام التكميل والارشاد ولكن لا بد من اشياء لتقيم هذا المقام وتكميله ومتى تيسر ذلك والامر ليس بسهل ومع وجود المرادية يقطع من المنازل ما لو اعطى المریدون عمر نوح لا يعلم تيسره بل هذه الوجوه مخصوصة للمرادين ولا يحمل هنا المریدين ونهاية عروج الافراد الى بداية مقام الاصل فحسب ولا بمجاوزة للافراد منها ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهذا هو وجه التوقف في مراتب التكميل والارشاد وعدم النورانية انما هو بواسطة ظهور نور ظلمة الغيب لاشي آخر وقد يحسن الناس في منجياتهم اشيا لا ينبغي اعتبارها شعر

كيف يدري الاغبياء حال الكرام * فاقصر الاقوال واسكت والسلام

واحتفال الضرر غالب في تخيل مثل هذه الظنون فينبغي امر هؤلاء الجماعة باغماض نظر خيالهم عن احوال هذا الكسور البال فان مثل هذا لنظره بجمال في مجال اخرى كثيرة شعر من كم شدة امره مجويد * باكم شد كان سخن مكويد

سيرة السنية بين الخاص والعالم حتى انتشرت انوار فيضه في اسرع الاوقات الى اطراف العالم وعمت اسرار فضله من ادر كته العناية الازلية من بني آدم ولا زالت الى يومنا هذا تتزايد يوما فيوما بواسطة خلفاء خلفائه واولاده وهم جرا بحيث لم يبق مملكة من ممالك الاسلام الا وفيها من نورها بطريقته من الاعلام بفضل الله الملك العلام ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (المنظرة الرابعة)

في بيان من اتنى عليه من معاصريه وشهد له بانه مجدد الالف الثاني قال من اتنى عليه شيخه الخواجه محمد الباقي بالله وقد تقدم انه صار يستفيد منه بعض المستفيدين وذلك فان الامام قدس سره وان كان استفاد من شيخه المذكور الطريقة للنقشبندية الا ان الحق سبحانه منحه اعلى من ذلك وازيد مما هناك كما بين ذلك في بعض مكاتيبه ولهذا سميت الطريقة الخاصة به الطريقة الجديدة فكان شيخه يستفيد

منه تلك الطريقة الخاصة به
وكان يعظمه تعظيم الرب
شيخه فعنى نقل انه اتى جبرته
وقتامن الاوقات فصافه
في الاستغراق فأراد الخادم
اخباره بمجيئه فزعمه ورد الباب
بهينة ورجع يعيش الهونا
خوفا من انقطاع استغراقه
وقد خارج الجرة الى ان قام
الامام وسئل من بالباب
قال الفقير محمد الباقي فخرج
مسرعا وقام بكمال الادب
والتواضع وقد بشره
ببشار كثيرة وآفاق واثمة
وكتب يرحمه بطلو الاستعداد
وكال القابلية الى بعض
أحبائه ووصى جميع مريديه
وقت موته باتباعه (نقل)
عن المير محمد نعمان الذي
هو من اعظم اصحاب
الخواجه محمد الباقي
ومن اكابر السادات
ان الخواجه لما خصصه
بعد التعميم باتباع الامام
قال له - على سبيل التخرج
والاستدكاف من اتباعه
ان توجه قبله الفقير ليس
الاجنبكم فقال له الخواجه
بالخشونة مانظ - انت
في الشيخ احمد فان الوفا
من العجوز امثالنا ثلاثي
وتضمحل في اشعة انوار
شمسه اه فلو لم يوجد في حقه

ترجمه ❀ كفو الملام من الذي افنى وجوه ❀ ده في الاله واحذروا من بأه
ينبغي التفكير في غير الحق جل سلطانه فان التكلم والنقول في تقبص امر يريد الحق سبحانه كاله
غير مناسب جدابل هو في الحقيقة معارضة تعالى والزول في مقام القلب المار ذكره آنفا
زول في مقام الفرق في الحقيقة الذي هو مقام الارشاد والفرق في هذا الوطن عبارة عن
امتيان النفس من الروح والروح من النفس بعد دخول النفس في نور الروح الذي هو الجمع
وما فهم من الجمع والفرق قبل ذلك فهو من السكران رؤية الحق مفارقة ومنفكا عن الخلق
التي يزعمونها مقام الفرق لاحقيقة لها بل يزعمون الروح المذكورة حقسا وزعمون رؤية
مفارقة وامتيانها من النفس رؤية مفارقة الحق وامتيانها تعالى وتقدس عن الخلق وعلى
هذا القياس اكثر علوم ارباب السكران حقيقة الامر مفقودة ثمة والامر عند الله سبحانه وقد
حررت علوم ارباب الجذبة والسلوك وحقيقة كل من هذين المقامين بالتفصيل في رسالة اخرى
وستشرف بوقوع النظر الشريف عليها انشاء الله تعالى

❀ المكتوب السابع عشر في الاحوال المتعلقة بالعروج والنزول ❀ ككتبه الى شيخه
المكرم ايضا ❀

مریضة احقر الخدمة ان العزيز الذي كان متوقفا منذ اوقات ظهر يوم الضرر انه
خرج من ذلك المقام بفهوم العروج ونزل التفت ولكنه ما نزل بالتمام والبقايا الذين كانوا
نحت هذا المقام مرجوا ايضا وتوجهوا نحو النزول من طريق ذلك المقام الفوقاني وكل
كيفية تظهر بعد هذا نرضه فان كتب صاحب المعاملة شيئا بعد انكشاف حاله لكان اقرب
الى الصواب ولما كان حدوث قضية هذا النزول قويا ودغيا وقد طرأ على الفقهير ضعف
بواسطة تناول الجلاب لم اشتغل بأمر هذا النزول ولم انظر الى ما له وسيظهر ان
شاء الله تعالى

❀ المكتوب الثامن عشر في التمكين الذي يحصل بعد التلوين وبيان مراتب الولايات
الثلاث وبيان ان وجود الواجب تعالى زائد على ذاته تعالى وغير ذلك ❀ ككتبه
الى شيخه المكرم ايضا ❀

مریضة اقل العبد ذي التقصير احدين عبد الاحد انه مادامت الاحوال واردة كذا
نجماس برضها ولما حرر الحق سبحانه من رقية الاحوال ببركة توجهاتكم العلية وشرف
بالتمكن بعد التخليص من التلوين ما بقي في اليد حاصل الامر غير الحيرة والعجز وما حصل من
الوصل سوى الهجر والفصل ومن القرب غير البعد ولم يزد من المعرفة غير النكرة ومن العلم
غير الجهل فلا جرم وقع التوقف في تقديم العرائض ولم انجماس مجرد مرضى احوال ايام
الفرق ومع ذلك قد استوات البرودة على القلب على نهج لا ميل في الى امر ما أصلا ولا شوق
ولا اقتدر على الاشتغال بعمل كما هو يدن ارباب البطالة ❀ شعر ❀

واني لاشئ ومن ذلك انقص ❀ ومن هو لاشئ يكون معطلا
وانرجع الى أصل المقصود ونقول والعجب ان الحق سبحانه قد شرفني الاكن بجمام حق
اليقين الذي ليس العلم والعين فيه بعضه جالبا عن بعض والفناء والبقاء مجتمعان فيه وفي

عين الحيرة وفقدان الأمانة - وشعور وفي نفس الغيبة أنس وحضور ومع وجود العلم والمعرفة لا يحصل سوى ازدياد الجهل والنكرة (ع) الا فاجبوا من واصل منصرف وقد رزق الله تعالى بمحض هباته التي ليست لها نهاية في مدارج القرب والكمالات ترقيات بلا نهاية ففوق مقام الولاية مقام الشهادة ونسبة الولاية الى الشهادة كنسبة التجلي الصوري الى التجلي الذاتي بل بعد ما بينهما أكثر من بعد ما بين هذين التجليين كذا مرة وفوق مقام الشهادة مقام الصديقية والتفاوت فيما بين هذين المقامين أجل من أن يعبر عنه بعسارة واعظم من أن يشار اليه بإشارة وليس فوقه مقام الامقام النبوة على أهلها الصلاة والسلام والنجية ولا ينبغي أن يكون مقام بين الصديقية والنبوة بل هو محال وهذا الحكم أعني الحكم بالاستحالة علم يكشف صريح صحيح وما أثبت بعض أهل الله من الواسطة بين هذين المقامين وسموها بمقام القرب قد شرفت به أيضا واطلعت على حقيقته بعد توجه كثير وتضرع غزير ظهر أولا على طور يذنه بعض الاكابر ثم صارت حقيقة الأمر معلومة نعم أن حصول هذا المقام انما هو بعد حصول مقام الصديقية وقت العروج ولكن كونه واسطة محل تأمل وصنع حكمة لا حكمة الأمر بالتفصيل بعد حصول الملازمة الصورية ان شاء الله تعالى وذلك المقام حال جدا ولا يعلم في منازل العروج مقام فوقه ويظهر في هذا المقام زيادة الوجود على ذات الله عز وجل كما هو المقرر عند علماء أهل الحق شكر الله تعالى سعيهم ويبقى الوجود هنا أيضا في الطريق ويقع العروج فوقه كما قال الشيخ أبو المكارم ركن الدين علاء الدولة في بعض مصنفاته وفوق عالم الوجود عالم الملك الودود ومقام الصديقية من مقامات البقاء التي هي ناظرة الى العالم واسفل (١) منه مقام النبوة وفي الحقيقة هو أعلى منه وهو مقام كمال البهجة والبقاء وليس لمقام القرب لياقة البرزخية بين هذين المقامين فانه ناظر الى التنزيه الصرف ومقام العروج شتان ما بينهما * شعر *

قد أمسكني وراء الرمي كدرتهم * أقول ما قل لي استاذي الأزل

وقد صارت العلوم الشرعية النظرية الاستدلالية ضرورية كشفية لا تخالفة بينها وبين أصول علماء الشريعة مقدار شجرة وانما جعلت تلك العلوم الاجالية تفصيلية واخرجت من النظرية الى الضرورية مثل الخواجة الاعظم يعني بهاء الدين النقيشند قدس سره أنه ما المقصود من السلوك فقال المقصود منه كون المعرفة الاجالية تفصيلية والاستدلالية كشفية ولم يقل حصول علوم - واهي - فظهر في الطريق علوم كثيرة ومعارف غزيرة ولكن ينبغي ان يحاوزها وما دام السالك لم يصل الى نهاية النهايات التي هي مقام الصديقية لا يكون له نصيب من هذه العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية فيا ليت شعري ان من أهل الله القائلين بحصول هذا المقام الشريف لا تقسمهم وليس لهم مناسبة بعلوم هذا المقام ومعارفه فما وجهه وفوق كل ذي علم عليم واطلعت أيضا على مرسلة القضاء والقدر وعلمتها على نعم لا تنفع المخالفة بينها وبين أصول ظاهر الشريعة القراء بوجه من الوجوه مبرأون من هذه من نقص الاحتجاب وثابتة الجبر وفي الظهور كالتبرئة البدل والحب ما وجه اخفائها مع عدم مخالفتها أصول الشريعة فلو كانت فيها ثابتة المخالفة لكان لاستز والاخفاء شيء من المناسبة

قدس سره الا هذه الشهادة الصادقة من شجته الكفت دليلا على فضله الشاخص وقدمه الراسخ فكيف اذا وجد غيرها من شجته ومن كلاء مشاخص عصره وفضلاء علماء دهره اماما صدر من شجته في مدحه فلتثبت هنا بعضا منه للاختشاد (فها) ما كتبه الى بعض احبائه من كبار وقته بهذا العنوان في اوائل وصوله الى صحبته ان رجلا من سهرند يسمى الشيخ احمد كثير العلم قوي العمل وقد صحبه الفقير يا ما وشاهد من احواله عجائب كثيرة يشبه ان يكون شمسا يتوزع العالم منه الحمد لله قد حصل لي اليقين باحواله الكاملة وله اقرباء وانخوة كلهم من صلحاء الرجال ومن طبقة العلماء وصحب الداعي هذه منهم ووجدتهم من الجواهر العالية ولهم استعدادات عجيبة وللشيخ المذكور اولاد واطفال وكلهم اسرار الهيبة وبالجملة انه شهرة طيبة ان شاء الله تعالى

(١) يعني في مراتب النزول والبقاء ولهذا قال وهو في الحقيقة أعلى منه فانهم مدحوني عنه

لا يستل عما يفعل شعر

ومن الذي في فعله يتكلم * دون الرضا يا صاح والتسليم

وتفاض العلوم والمعارف مثل فيضان المطر من صحاب الربيع بحيث تعجز القوة المدركة عن تحملها وإطلاق القوة المدركة مجرد تعبير والأفلا يحمل عطايا الملك الأمطياه وقد كان في الأوائل شوق قيده هذه العلوم الغربية بالكتابة ولكنني لم أوفق لذلك وكان لي تخرج وثقل من هذه الجهة فسليت آخر الأمر بان المقصود من إفاضة هذه العلوم حصول الملكة لحفظها كما أن طلبه العلوم يحصلون العلوم لينالوا ملكة المولوية لأنهم يحصلونها لاجل حفظ أصول الصرف والنحو وغيرهما ولنعرض بعض العلوم المذكورة قال الله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير أول هذا الكلام إثبات التنزيه المحض كما هو المظاهر وقوله سبحانه وتعالى وهو السميع البصير مقيم ومكمل للتنزيه ويانه أن ثبوت السميع والبصر للمخلوق لما كان موهما اثبوت المماثلة ولو في الجملة ففي الله سبحانه عنهم السمع والبصر لدفع هذا الوهم يعني أن السميع والبصر هو تعالى ليس الاو السمع والبصر الموجودتان في المخلوقات ليس لهما مدخل في السمع والرؤية فكما أن الحق سبحانه خلق السمع والبصر كذلك يخلق السمع والرؤية بعد خلق هاتين الصفتين بطريق جرى العادة من غير تأثير لصفائهم وأوقلنا بالتأثير فالتأثير فيها أيضا مخلوق فكما أن ذواتهم جاد ومحض كذلك صفائهم أيضا جاد ومحض مثلاً إذا خلق القادر بمحض قدرته كلاماً في الحجر لا يقال إن الحجر متكلم في الحقيقة وإن له صفة الكلام وفي هذه الصورة كما أن الحجر جاد كذلك هذه الصفة لو فرض أنها موجودة فيه أيضا جاد لا مدخل له أصلاً في ظهور الحرف والصوت وجبجج الصفات من هذا القبيل غاية ما في الباب أن هاتين الصفتين لما كانت أظهر من غيرهما خصهما الله تعالى بغيرهما ويكون لزوم في البواقي منها بالطريق الأولى وخلق الله سبحانه يعني في المخلوق أو لاصفة العلم ثم خلق توجده نحو المعلوم ثم خلق تعلقه به ثم جعل ذلك المعلوم منكشفاً له ثم خلق الانكشاف فيه بعد خلق صفة العلم بمجرد جري العادة فلم أن لا مدخل للعلم في الانكشاف وكذلك خلق فيه أو لاصفة السمع ثم خلق الإصغاء والتوجه إلى المسموع ثم خلق السمع ثم خلق إدراك المسموع وكذلك خلق فيه البصر أو لاصفة الخدقة والتوجه نحو المرئي ثم الرؤية ثم إدراك المرئي وعلى هذا القياس سائر الصفات والسميع والبصير إنما هو من يكون مبدأ سماعه ورؤيته هاتين الصفتين ومن ليس كذلك فليس بسميع ولا بصير فتحقق أن صفات المخلوقين جادات كذواتهم فالقصد من آخر الكلام نفي الصفات عنهم رأساً لأن لهم صفات وتلك الصفات ثابتة له سبحانه حتى يكون جمعاً بين التنزيه والتشبيه بل تمام الآية الكريمة لإثبات التنزيه ونفي المماثلة رأساً والعلم الأول أعني إثبات صفات هؤلاء الحق سبحانه واعتقاد ذواتهم جادات محضاً وزعمها في ظهور هذه الصفات منهم مثل الدن واللكوز في ظهور الماء منهم من العلوم المناسبة لمقام الولاية والعلم الثاني أعني وجدان صفات هؤلاء مثل الجمادات واعتقاد أنهم لا شعور لهم كالأموات كما قال الله تعالى أنك ميت وأنهم ميتون من العلوم المناسبة لمقام الشهادة ومن هنا أيضاً يعلم التفاوت بين هذين المقامين

حسناً (ومنها ما بشر به)

مشافهة مراراً بأنه قطب

الوقت وقطب الاقطاب

الذي رآه في المنام عندا جازة

شيخه الخواجه الامكني

ووقت نزوله في بلدة

سهرند مراراً كثيرة

وهي مشهورة وفي ذيل

تعريب الرشحات لجامع

هذه الحروف وغيره أيضاً

مسطورة (ومنها) ما قال

في حقه أيضاً ان قد تشبخت

في هذه السنين الثلاثة

أو الاربعة ولعبت إياماً

الحمد لله لم يكن لعي هذا

وقضى هذا الدكان بلا فائدة

حيث ظهر مثله في عرصه

الوجود (ومنها) ما قال

انني جئت بهذا البذر

من بخار او صمق قد ورنه

في أرض الهند الكثيرة البركة

وكان سعياً واجتهاداً

في تربية الطالبين الى ان بلغ

معاملته الى اتهام او لما فرغت

من أمره جررت نفسي

من المشقة وأحلت الطلاب

عليه (ومنها) ما كتب

اليه يبلغ الله تعالى الى مرتبة

الكمال والاكمال (ع)

والارض من كأس الكرام

نصيب

لا تكلف وما هو حقيقة

الحال يكتب قال الشيخ

الانصارى ان امر به الخرقانى
ولكن لو كان الخرقانى
في هذا الوقت لكان مريدا الى
مع كونه شخى فاذا كانت
صفة هؤلاء الذين تخلصوا
عن الصفة هكذا فلم لا يبدل
اسارى آثار الصفات
أرواحهم في لوازم الطلب
ولم لا يتوجهون الى مكان
وصل منه الى مشام
أرواحهم رائحة المطلوب
وتوقفنا واهملنا الآن
ليس من جهة الاستغناء
وعدم المسالة بل تنتظر
الإشارة شعر
اذا ما أراد الطمع منى
منبنى *
لقلت على رأس القناعة
اجار *
هذا هو حقيقة الحال التي
تحرر يهدينا الله سبحانه
لما هو المهم ويخلصنا من
العجب والغرور وبقيّة
المقصود أن جناب معدن
السيادة المير صالح النيسابوري
سلمه الله قد اظهر الطلب
وحيث كان الوقت غير
مقتض لهذا لم تضييع
أوقاته من مقتضى الاسلاميّة
فلا جرم أرسلناه الى
صحبكم بصير ان شاء الله
تعالى محظوظا على قدر
استعداده وبجدته اللطف

القليل يدل على الكثير والقطرة تنبي عن الغدير ع * وطام الرخص يعلم من ربح * وكذلك
يجدار باب هذا المقام العالي أفعال المخلوقات كالتب والجماد لانهم ينسبون أفعالهم الى الحق
سبحانه ويقولون ان فاعل هذه الأفعال هو الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا مثلا اذا حرك شخص
جر الايقال ان هذا الشخص متحرك بل هو موجود للحركة في الجبر والتحرك انما هو الجبر وكما
ان الجبر جاد محض كذلك حركته جاد صرف فان تلك الحركة فرضا شخص لا يقال
انه قتله جبر بل يقال قتله ذلك الشخص الذي حرك الجبر وقول علماء الشريعة شكر الله
تعالى نعيمهم موافق لهذا العلم فانهم يقولون ان مفعول المخلوقات مصنوع الحق سبحانه
مع وجود صدور الأفعال عنهم بالارادة والاختيار ولا مدخل لأفعالهم في مصنوعيته وأفعالهم
صبرة عن حركات شتى من غير أن يكون لها تأثير في جموعية الممول * فان قيل * فلي
هذا يكون جعل أفعالهم مناطا للثواب والعقاب غير معقول ويكون كتكليف جبر بامر
والارادة والجبر لا قدرة فيه والارادة بخلاف المكلفين فان فهم ارادة ولكن لما كانت
ارادتهم أيضا مخلوقة للحق سبحانه من غير تأثير لها في حصول المراد كانت تلك الارادة
أيضا كالتب واثبتتها انما هي كون المراد مخلوقا بعد تحققها بطريق جرى العادة ولو قيل
ان قدرة المخلوق مؤثرة ولو في الجملة كما ذهب اليه علماء ماوراء النهر فذلك التأثير أيضا
مخلوق فيها كما هي مخلوقة بنفسها في تأثيرها لا اختيار له اصلا فيكون تأثيرها أيضا كالجماد
مثلا اذا رأى شخص جبرا نازلا من فوق بفريك تحركت واهلك حيواتا فكما أن ذلك الشخص
يعتقد ان هذا الجبر جاد كذلك يعتقد ان فعله الذي هو حركته جاد ويعتقد ان الارادة ترتب
لذلك الفعل اعنى الهلاك أيضا جاد فالنوات والصفات والأفعال كلها جادات محضة
واموات صرفة فهو الحى القيوم وهو السميع البصير وهو العليم الخبير وهو الفعال لما يريد قل
لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جشأ بجمله مددا
وقد كثرت امادة الادب وجاوز الانبساط الحد فاذا اصنع فان جبال الكلام الذى هو من
الجميل المطلق اوردنى موردا ن يظن ان الكلام كلما يطول يزداد حسنا وكما يقال ما كساه
يكون من المدة والحلاوة في المقام الاسنى مع انى لا جد فى نفسه مناسبة لان اتكلم من ذلك
الجناب او اتفوه باسمه * شعر *

غسلت بماء الورد والمسك الف مرة في بعدلست اهلا لذكره

ع * على المرء ان لا يجهل الدهر طوره * والمرجو بذل التوجه والعناية وما اذا اعرض
من سوء احوالى وكل ما جسد في نفسه فهو من عنايات مبدأ ذلك التوجه السالى والا
ع * انا ذاك أحد لم اسكن متغيرا * وظهر للبيان شاه حسين طريق التوحيد
فهو الآن محظوظ به ويخطر في البال اخراجه منه ليلبلغ الحيرة فانها مقصودة ومحمد
صادق لا يقدر ان يضبط نفسه لصغره فان كان رفيقا في السفر ينال ترقيات كثيرة وقد
كان في سير صنع الجبل رفيقا فنال ترقيا كثيرا ونجرح من بحر الحيرة فله مناسبة تامة للفقير
في الحيرة والشيخ نور ايضا في ذلك المقام وقد ترقى ترقيا كثيرا ومن اقرباء هذا الفقير

وكمال التوجه (ومنها)
ما كتبه أيضا ببلغ الله
سبحانه الفقراء والمساكين
العاجزين ببركات الاولياء
المنخبين الى مقاصدهم
منذ مدة لم يصدر مني
مرض الخلوص على
ديوان ملجأ الولاية -
يمكن ان تجعل هذه الكلمة
الواحدة قاصدا لجناب
صادق الحال الحمد لله
بتصور هذا القسم وماذا
اكتب غيره فان تحرير كلمات
الدر اويس الى حضرتكم
من فاية عدم الحيا وحكاية
الاضاع الصورية لا
مناسبة لها اصلا والحاصل
ينبغي لنا ان نعرف حدنا
وان نحتز من الفضول
والمطلوب الدماء (ومنها)
ما كتبه اليه ايضا ليكن
مسند الارشاد اوسع وانور
ان مسودة الرسالة التي
في طريقة خواجكان جعلها
الخواجه برهان كحل البصر
للمشتاقين الحمد لله انها مالية
جدا ولطيفة ولكن ربما
يخطر في البسال التماس
تفتيش احوال حضرة
الخواجه احرار قليلا لعله
يظهر امور اخر ايضا ولما
تشرفت بطلاعة تلك الطيفة
الغيبية في ذلك اليوم خطر

غلامه حال مال جدا قريب من التجليات البرقية بل مستعد بها

المكتوب التاسع عشر في تفويض بعض ارباب الخوانج كتبه الى شيخه المكرم ايضا

عريضة احقر الخدمة انه جاء شخص من العسكر واخبر ان مبلغ ارباب وظائف قراء دهلي
وسر هند يعني وظائفهم قد منع واحيل على ملازمي القبة العلية من اجل مادة فصل الخريف
المار ليوصلوا الى المستحقين بعد التحقيق الحقيق فبناء على ذلك صدر الجراء فان كان هذا الخبر
صدقا فيحصل على حامل العريضة الف درهم فصلافة باسم الشيخ الحافظ ابى الحسن وهو من اهل العلم
والف درهم فصلافة باسم الشيخ الحافظ شاه محمد من وكلاء الشيخ نواب المقررة وهما حيان
قائمات ليس فيهما شائبة الاشياء وقد ارسل كل منهما وكيله المعتمد والمشار اليهما في سر هند

المكتوب العشرون في تفويض بعض ارباب الخوانج كتبه الى شيخه المعظم ايضا

عريضة احقر الخدمة انه قد صدر مناتشويش اوقات خادمي القبة العلية مكررا في باب وظائف
والدة خبيب الله السرهندي ومنكوحته ومخاديم اخرى ممن ذكروا في ضمن العريضة فان كان
مبلغ وظائف المشار اليهم في دهلي فامروا مولانا عليا بتسليم اليهم وقد جاء بعضهم بطريق
الوكالة وبعضهم بطريق الاصلة فان لم يكن مبلغهم في دهلي فالمشار اليهم احياء قائمون يلتصون
تصحيح حصصهم وازيادة على ذلك انبساط .

المكتوب الحادي والعشرون في بيان درجات الولاية لاسيما الولاية المحمدية على صاحبها
الصلوات والسلام والتهبة ومدح الطريقة النقشبندية العلية قدس الله اسرارها لها وعلو نسبته
وفضلها على نسب سائر الطرق ارسله الى الشيخ محمد المكي ابن الحاج موسى القاري اللاهوري

وصل المكتوب الشريف الطيف الى العبد الضعيف الخفيف عظم الله سبحانه اجره ويسر
امرهم وتقبل عذرهم بحرمة سيد البشر المطهر حسن زعيم البصر عليه وعلى آله من الصلوات
أفضلها ومن التسليمات اكملها اهلوا اخواني ان الموت الذي قبل الموت المعبر عنه بالفناء عند اهل
الله مالم يحقق لم يتيسر الوصول الى جناب القدس بل لم يمكن التوجه عن عبادة المعبودات الباطلة
الا فاقبلوا الالهة الهوائية الانفسية فلم يحقق حقيقة الاسلام ولم يتيسر كمال الايمان فكيف يحصل
الدخول في زمرة العباد الوصول الى درجة الاوتاد مع ان هذا الفناء قدم اول موضع في الخوار الولاية
وكمال اسبق يحصل في البداية فينبغي ان يقاس من اول الولاية حال آخرها ومن بدايتها درجة نهايتها
ولتم ما قيل (ع) وقس من حال بستاني ربيعي * * * وغيره * * * وتمام الرخص يعلم من ربيع *
وهو الولاية درجات بعضها فوق بعض اذ على قدم كل نبي ولاية خاصة به واقصى درجاتها هي
التي على قدم نبينا عليه وعلى جميع اخوانه من الصلوات اتمها ومن النقيات اتمها اذ التجلي
الذاتي الذي لا اعتبار فيه للاسماء والصفات والشئون والاعتبارات لا بالاجباب ولا بالسلب
مخصوص بولائه صلى الله عليه وسلم وخرق جميع الجلب الوجودية والاعتبارية علما وصينا
يفتح في هذا المقام فتح يحصل الوصول عريانا ويحقق الوجد حقيقة لاحسانا ولكل من
متابعه عليه الصلاة والتهبة نصيب كامل وحظاوفر من هذا المقام العزيز وجوده فليكن باتباعه
صلى الله عليه وسلم ان كنتم متوجهين الى تحصيل هذه الولاية القصوى وتكميل هذه

الدرجة العليا وهذا العمل الذاتي برقي عند أكثر المشايخ رحمهم الله تعالى
يعني أن خرق الجلب عن حضرة الذات جل سلطانه يكون في زمان يسير كالبرق ثم تسدل جلب
الاسماء والصفات ويستمر سطوات انوار الذات تعالى فيكون الحضور الذاتي لمح كالبرق
والغيبية الذاتية كثيرة جدا وعند اكابر المشايخ النقشبندية قدس الله اسرارهم هذا الحضور
الذاتي دائم ولا عبرة بذهاب الحضور الزائل المتبدل بالغيبية فيكون كمال هؤلاء الاكابر فوق
جميع الكمالات ونسبتهم فوق جميع النسب كما وقع في عباراتهم ان نسبتنا فوق جميع النسب
وارادوا بالنسبة الحضور الذاتي الدائم وأعجب من ذلك ان النهاية في طريقة هؤلاء الكمل
مندرجة في البداية واقتداؤهم في ذلك بحكاية رسول الله صلى الله عليه وسلم وبارك وكرم
فانهم في اول صحبة النبي عليه الصلاة والسلام قالوا ما يتيسر في النهاية وذلك باندرج النهاية
في البداية فكما كانت ولاية محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوق ولايات جميع الانبياء
والرسل عليهم الصلوات والتسليمات كذلك كانت ولاية هؤلاء الاكابر فوق جميع ولايات
الاولياء قدس الله تعالى اسرارهم كيف وان ولايتهم منسوبة الى الصديق الاكبر ثم لافراد
من كل المشايخ قد حصلت هذه النسبة لكن باقتباس من الصديق الاكبر رضي الله تعالى عنه
كما اخبر ابو سعيد عن دوام هذا الحديث وقد وصلت جبة الصديق الاكبر رضي الله عنه الى
هذا الشيخ ابي سعيد كما نقل صاحب النجاشي والغرض من اظهار بعض كالات هذه الطريقة
العلية النقشبندية ترغيب الطلاب في هذه الطريقة والاغالي ولشرح كالاتها قال المولوي
في المتنوي

لم يناسب شرحه للخلق بل * حق ان يخفى كمشق في المثل
غير اني صنفته كي يرغبوا * فيه قبل القوت كيلا يحزنوا
والسلام عليكم وعلى جميع من اتبع الهدى

المكتوب الثاني والعشرون ارسل الى الشيخ عبد المجيد بن الشيخ محمد المفتي اللاهوري في بيان
وجهه التعلق بين الروح والنفس وبيان عروجهما وتزولهما وبيان الفناء الجسدي
والروحي وبقائهما وبيان مقام الدعوة والفرق بين المستهلكين من الاولياء والراجعين
الى الدعوة *

سبحان من جمع بين النور والظلمة وقرن اللامكان في المتبري عن الجهة مع المكاني الحاصل
في الجهة فحببت الظلمة الى النور فعشق بها وامتزج معها بكمال المحبة ليرداد بهذا التعلق
جلاؤه ويكمل بمجاورة الظلمة صفاءه كالمرآة اذا اريدت ان يصفى ليرداد بهذا التعلق
اولا ليظهر بمجاورة الظلمة الترابية صفاءها ويزداد بتعلق الكشافة الطينية بهاؤها فنسى ذلك
النور ما حصل له اولاً من شهوده القدسي بل جهل نفسه وتوابعه الوجودية لاستغراقه في
شهود معشوقه الظلماني وتعلقه به بكل الهولاني فصار من اصحاب المشأمة في مصاحبة
وضاع من كرامات المينة في مجاورته فان بقي في مضيق هذا الاستغراق ولم يتخلص الى فضاء
الاطلاق قالوا بل له كل الويل لمسلم يتيسر له ما هو المقصود منه وضاع جوهر استعداد فضل
ضلالا بعيدا وان سبقت له الحسنى وأدركته العناية القصوى رفع رأسه وتذ كرامات فضل عنه

خاطر في انشاء التماس
ان طرف اليسار اثنى عالم
الارواح يتعلق به فلا حضرت
حصل التردد من جهة
ضعف الحافظة انه من كان
المشار اليه ولكن الظن
الغالب ان الاشارة كانت
الى حضرة الخواجه احرار
قدس سره لا يدري ذلك
في طبقات واحد من الائمة
يمكن ان يظهر شيء (وايضاً)
يفهم من كماله معنى العصمة
(وايضاً) يظهر في بعض
المنامات انه خلق في أصل
الخلقة مندرج النهاية
في البداية ما العجب انه لو كان
مخلوقاً في القابلية المطلقة التي
هي فوق نقطة العلم ونحو
مقام الوحدة ترجوا
ان تبصر هناك ايضاً
(وايضاً) ترجوا ان تنظر
الى مقام الفاروق رضي الله
عنه انه دخل المقام المذكور
على طريق النزول اوجاء
من طريق آخر ولعل المخلوق
فوق النقطة صارت سبباً
لعدم التقرب من ذلك المقام
ترجوا التفتيش والعناية
والخاطر منتظر جدا
(والتماس) آخر ترجوا التوجه
ايضاً في باب فناء البشرية
ان له مقاماً في غير مقام
الفناء في الله اوانه منحصر
في الدخول في هذا المقام
والجماعة الذين يظهرون

فرجع القهقري قائلا ❖ شعر ❖

اليسك يا منيتي جبي ومعقري ❖ ان حجج قوم على رب واجار

وان حصل له الاستغراق ثانيا في شهود المطلوب الاقدس على أحسن طرق وتيسره
التوجه الى الحساب المقدس بكل وجوه تبعه الظلمة ح واندرجت في غلطات أنواره فاذا
بلغ هذا الاستغراق الى ان نسي المتعلق الظلمة في رأسا وجهل نفسه وتوابع وجوده كلية
فاستهلك في مشاهدة نور الانوار وحصل له حضور المطلوب وراء الاستار شرف بالفناء
الجسدي والروحي وان حصل له البقاء بذلك المشهود أيضا بعد الفناء فيه فقد تمت له جهتا
الفناء والبقاء وصحح اطلاق اسم الولاية عليه فيجئئذ لا يخ حاله من أمرين اما الاستغراق
في المشهود بالكلية والاستهلاك فيه على الدوام واما الرجوع الى دعوة الخلق الى الحق عز
سلطانه بأن يصير باطنه مع الله سبحانه وظاهره مع الخلق فيخلص النور ح من الظلمة
المندرجة فيه المتوجهة الى المطلوب ويصير بهذا التخلص من اصحاب اليمين وهو وان لم يكن له
في الحقيقة يمين ولا شمال لكن اليمين أولى بحاله وانسب لكماله لجامعة الجهة الخيرية مع
اشتراكهما في اليمين والبركة كما وقع في شأنه عز شأنه كتابا به يمين (١) وتنزل تلك الظلمة من ذلك
النور في مقام العباداة واداء الطاعة وتعني بالنور اللامكان في الروح بل خلاصته وبالظلمة
المقيدة بالجهة النفس وكذا المراد بالظاهر والباطن (فان قال) قائل ان للاولياء المستهلكين
أيضا شعورا بالعالم وتوجها اليه واختلاطا مع بني نوعهم فسامعني الاستهلاك والتوجه على
الدوام وما الفرق بينهم وبين المرجوعين الى العالم للدعوة (قلنا) ان الاستهلاك والتوجه
بالكلية عبارة عن توجه الروح والنفس معا بعد اندراج النفس في أنوار الروح كما مرت
الاشارة اليه والشعور بالعالم ونحوه انما يكون بالحواس والقوى والجوارح التي هي
كالتفاصيل للنفس فالمحمل المخلص مستهلك في ضمن أنوار الروح في مطالعة المشهود وتفصيله
باق على الشعور السابق من غير تطرق فتور اليه بخلاف المرجوع الى العالم فان نفسه بعد
كونها مطمئنة تخرج من تلك الأنوار للدعوة ونحصل له المناسبة مع العالم فتقع الدعوة تلك
المناسبة في معرض الاجابة (وأما) بيان ان النفس مجملة والحواس ونحوها تفاصيلها فلا في
النفس لها تعلق بالقلب الصنوبري وهو له تعلق بالروح بوسطه الحقيقة الجامعة القلبية
والقبوض الواردة من الروح ترد اجالا أولا عليها ثم توسطها الى سائر القوى والجوارح
تفصيلا فخلاصتها موجودة في النفس اجالا فظهر الفرق بين الفريقين ومما ينبغي ان يعلم
ان الطائفة الاولى من أرباب السكر والثانية من أرباب الصحو والشرافة للاولى والفصيولة
للاخرى والمقام الاول مناسب للولاية والثاني للنبوة شرفنا الله تعالى بكرامات الاولياء
ونبتنا على كمال متابعة الانبياء صلوات الله تعالى وسلامه على نبينا وعليهم وعلى جميع
اخوانه من الملائكة المقربين والعباد الصالحين الى يوم الدين آمين المحرر السداعي وان لم
يحسن العربية لعجميته لكن لما كان مكتوبهم الشريف محررا بالكلمات العربية املى القرطاس
على نحو املائهم والسلام ختام الكلام

انهم مخلوقون فوق هذا
المقام الظاهر انهم محفوظون
هكذا ولا حاجة لهم الى
نحشم الكسب في ظهور
فناء البشرية (وايضا)
ان الذين فنوا وانمحو
تحت مقام الوحدة وان
صاروا من طريق الجذبة
قيومية أو غير ها ايضا
محفوظون من العود الى
وجود البشرية (وايضا)
نرجو النظر الى بيت الجبروت
الذي هو مقام الانبياء عليهم
الصلاة والسلام ينبغي
ان يكون هناك ايضا مقام
يجعل امينا من العود
المذكور (وايضا)
نرجو اجالة النظر في مقام
الفناء في الله لعل له طريقا آخر
غير هذا الطريق الظاهر
بالتفصيل ولعل بعض
الاعزة دخلوا من ذلك
الطريق وبقية الاحوال
المتقوفة معلومة له كما ينبغي
واما مقامات كثيرة
وعلاماتها غير معلومة
لنا فكيف يمكن ان نكتب
التعابير انشاء الله يكون
ماهو المرضي والسلام
على محمد صادق وجيع
الاخوان والاعزة اه
(١) رواه مسلم عن عبد الله
ابن عمرو والزمذي عن
ابي هريرة بلفظ وكتايب
ربي يمين مباركة

المكتوب الثالث والعشرون أرسل الى عبدالرحيم المشتهر بخان خايفان في جواب كتابه في المنع عن أخذ الطريق من الناقص وبين مضرته والمنع عن الالقاب الشبيهة بأهل الكفر ﴿

نبحانا الله سبحانه وإياكم عن المقال • الخالي عن الحال • والعلم المعري عن الاعمال • بحرمة سيد البشر • البعوث الى الاسود والاحمر • عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها • وبرحم الله عبدا قال آمينا • بلغ رسالتكم الاخ الصالح الصادق نايغا • وحكي من جنابكم بلسان الترجان ماحكي • فانشدت (شعر)

أهلا لسعدى والرسول وحيدا • وجه الرسول لحب وجه المرسل
(اعمل) أيها الاخ القابل لظهور الكمالات أظهر الله سبحانه فعلكم من القوة ان الدنيا مزرعة الآخرة فويل لمن لم يزرع فيها وعطل أرض الاستعداد واضاع بذر الاعمال وبما ينبغي ان يعلم ان اضاءة الأرض وتطعيمها اما بان لا يزرع فيها شيئا وان يلقى فيها بذرا خبيثا فاعدا وهذا القسم من الاجزاء أشد مضره وأكثر فسادا من القسم الاول كالا يخفى وخبت البذر وفساده بأن يأخذ الطريق من السالك الناقص ويسلك مسلكه لان الناقص صاحب هوى متبع وما يشوب بالهوى لا يؤثروا ان اثم ان على الهوى فيحصل ظلمة على ظلمة لان الناقص لا يميز بين الطرق الموصلة الى الله سبحانه وبين الطرق التي لا توصل اليه سبحانه اذ هو غير واصل قط وكذا لا يميز بين الاستعدادات المختلفة للطلبة واذالم يميز طرق الجذبة عن طرق السلوك فرما يكون استعداد الطالب مناسبا لطريق الجذبة غير مناسب لطريق السلوك ابتداء والناقص لعدم تمييزه بين الطريق وبين الاستعدادات المختلفة يسلكه طريق السلوك ابتداء فأضل عن الطريق كاضل فالشيخ الكامل المكمل اذا اراد تربية هذا الطالب وتسلية احتاج اولا الى ازالة ما اصاب من السالك الناقص واصلاح ما فسد بسببه ثم الى البذر الصالح المناسب لاستعداداته في ارض الاستعداد فينبت نباتا حسنا ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجثت من فوق الأرض ما لها من قرار ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء فصحة الشيخ الكامل المكمل كبرت أحر نظره دواء وكنه شفاء وبدونها خרט القناد وثبتنا الله سبحانه وإياكم على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها أفضل الصلاة والسلام والتهية اذهو ملاك الامر ومدار التجهة ومناط السعادة ولنم ما قبل بالقارصية

محمد عربي كبروي هر دوسراست • كسيكه خاك درش نيست خاك بر سر او

﴿ زرجسته ﴾

محمد سيد الكونيين من عرب • تعسا لمن لم يكن في بابه السرايا ونهت المقالة على صلوات سيد المرسلين وتسليماته وتحياته وبركاته • التمة • والعجب كل العجب ان الاخ الصادق قد نقل ان من جلساتهم من الشعراء الفضلاء من يلقب في الشعر بالكفرى والحال انه من السادات العظام والقباء الكرام فبالت شعري ماحله على اختيار هذا الاسم الشنيع البين شناعته والمسلم ينبغي له ان يفر من هذا الاسم زيادة ما يفر من

وبهذه الفقرة الاخيرة يعلم حلو المقامات المجدية الخاصة به (ومنها) ما ما كتبه في أواخر عرائضه التي كان أرسلها اليه لبيان أحواله وهي مندرجة في أول الجلد الاول من المكتوبات وما ذكر من الكشف طريقه مرضى جدا وصحيح ومستقيم ومستحسن حيث ينكشف اشياء بلا قول ولسان ولا حاجة الى بيان جميع الوجوه وما يلزم يانه بين وقت الملاقة هذا شهادة شيخه ومدحه (واما) غيره فهم كثيرون لا يعلم عددهم الا الله وأما الكبراء منهم المشايخ اليهم بالبيان فكالشيخ فضل الله البرهانفوري ومولانا حسن الفتوى ومولانا عبد الحكيم السالكوني ومولانا جمال الدين التالوي ومولانا يعقوب الصرقي شيخه ومولانا حسن القباداني ومولانا ميركشاه ومولانا ميرؤمن البخين ومولانا جان محمد الاهوري ومولانا عبد السلام الدبوكي والشيخ عبدالحق الحدث الدهلوي في آخر أمر

(١) كقول الخلاج شعر

كفرت بدين الله والكفر واجب *

لدى وعند المسلمين قبيح

بعدان ضيع في مخالفته رهة
من عمره وغيرهم من فضلاء
دهره وكلاء حصره
كل اولئك اننى عليه باهو
أهله ورد على من اساء الادب
في حقه وتكلم بالابليق
بشأنه وكلهم كانوا يتهافون
على معارفه ويستروحون
بعوارفه (أما الشيخ فضل الله
البرهانقورى) فقد نقل

عنه نقلا صحيحا انه كان ينتهج
بسماع أوصافه الجميلة
ويلتذنا بسماع معارفه الجليلة
ويقول ان كلامه قطب
الاقطاب يعنى الامام قدس
سره ويكتبه من اسرار
الحقيقة صحيح وأصيل
وهو صادق فيه ومتحقق به
وعلمة صدق المقال
وعلو الحال هى الانباع
على وجه الكمال ولى اخلاص
نام وحب عام لجنابه من ظهر
الغيب قال ذلك بعد ان ذكر
عنده بعض أوصاف الامام
قدس سره وكال اتباعه
للسنة السنية ولهذا ما حبس
الامام على ما سجد كر جعل
الشيخ المذكور الدماء
بخلصه وردا لنفسه
بعد أوقات الصلوات الخمس
وكما اتاه احد من طرف

الاسد المهلك وبكرهه كل الكراهة لان هذا الاسم وسماء بمقوضان على الله تعالى
ورسوله عليه الصلاة والسلام والمسلمون مأمورون بعداوة اهل الكفر والغلظة
عليهم فانحاشى عن مثل هذا الاسم القبيح واجب وما وقع في عبارات (١) بعض المشايخ
قدس سرهم في غلبات السكر من مدح الكفر والترغيب في شد الزنار وامثال
ذلك فحسوف عن الظاهر ويحتمل على التأويل فان كلام السكارى يحمل وبصرف
عن الظاهر المتبادر فانهم معذورون بقلبة السكر في ارتكاب هذه المحظورات مع ان
كفر الحقيقة انقص بالنسبة الى اسلام الحقيقة عندا كبر هؤلاء القوم وغير السكارى
غير معذور في تقليد هم لا عندهم ولا عند اهل الشرع لان لكل شئ موسما ووقتا خاصا صلح ذلك
الشيء في ذلك الموسم ووقع في موسم آخر والعاقلة لا يقيس احدهما على الآخر فالتسوية من قبل ان
يغير هذا الاسم ويبدله باسم خير منه ويلقب بالاسلامى فانه موافق لحال المسلم ومقاله وانسابه
الى الاسلام الذى هو الدين الرضى عند الله سبحانه وعند الرسول عليه الصلاة والسلام
واجتناب عن التهمة التى امرنا باتقانها اتقوا مواضع التهم كلام صادق لا غبار عليه قال
سبحانه ولعبد مؤمن خير من مشرك والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب الرابع والعشرون ارسل الى محمد قليج خان في بيان ان الصوفى كائن باثن وان
تعلق القلب لا يكون باكثر من واحد وان ظهور المحبة الذاتية يستلزم استواء الايلام والانعام
من المحبوب والفرق بين عبادة المقربين وعبادة الابرار وكذا بين الاولياء المستهلكين وبين
الاولياء المرجوعين الى دعوة الخلق

سلمكم الله سبحانه وجاهكم بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات المزمع
من احب فطوبى لمن لم يبنى قلبه حبا لاجل الله سبحانه ولم يرد الاوجهه تعالى وتقدس
فيكون هو مع الله جل سلطانه وان كان في ظاهره مع الخلق واشتغل بهم صورة وهو شأن
الصوفى الكائن البائن اى الكائن مع الله سبحانه والباين من الخلق حقيقة او المراد الكائن مع
الخلق صورة والباين منهم حقيقة والقلب لا يتعلق بحبته باكثر من واحد فالم يزل التعلق
الحبي بذلك الواحد لم يتعلق بما سواه محبة وما يرى من كثرة مراداته وتعلق محبة بالاشياء
المتكثرة كمال والولد والرياسة والمدح والرفعة عند الناس فتمت ايضا لا يكون محبوبة الا
واحدا وهو نفسه ومحبة هؤلاء فرع محبة لنفسه فان هذه الاشياء لا يريد بها النفسه لانيفسه فاذا
زال محبة بنفسه زالت محبة بهم بالتبعية ايضا فلذلك قيل ان الحجاب بين العبد والرب هو نفس العبد
لا العالم فان العالم في نفسه غير مراد للعبد حتى يكون حجابا وانما مراد العبد هو نفسه فلا جرم يكون
الحجاب هو العبد لا غير فالم يخل العبد عن مراد نفسه كلية لا يكون الرب مراده ولا يسع قلبه
محبة سبحانه وتعالى وهذه الدولة القصوى لا تحقق الا بعد الفناء المطلق المنوط بالانفصال
الذائق فان رفع الظلمات رأسا لا يتصور الا بطلوع الشمس بازغة فاذا حصلت تلك المحبة المعبر
عنها بالمحبة الذاتية استوى عند المحب انعام المحبوب وايلامه فمحصول الاخلاص فلا يعبد
ربه الا لله لا لاجل نفسه من طلب الانعام ودفع الايلام لانهما عنده سواء وهذه مرتبة المقربين

فان الارار اغا يبدون الله خوفا وطمعا وهما راجعان الى انفسهم لعدم فوزهم بسعادة المحبة الذاتية فلا جرم يكون حسنات الارار سيئات القربين فحسنات الارار حسنات من وجه سيئة من وجه وحسنات القربين حسنات محضة نعم من القربين من يعبد الله خوفا وطمعا ايضا بعد تحققهم بالبقاء الاكل وتنزلهم بعالم الاسباب ليكن خوفهم وطمعهم غير راجعين الى انفسهم بل اغا يبدون طمعا في رضائه سبحانه وخوفا من سخطه تعالى وكذا اغا يطلبون الجنة لانها محل رضائه تعالى لاحتفاظ انفسهم وانما يستعبدون من النار لانها محل سخطه تعالى للدفع الايلام عن انفسهم لان هؤلاء الاكابر محروون من رقية الانفس وصاروا خالصين لله سبحانه وهذه الرتبة اعلى من بين رتب القربين ولصاحب هذه المرتبة نصيب تام من كالات مقام النبوة بعد تحققه بمرتبة الولاية الخاصة ولم ينزل الى عالم الاسباب فهو من الاولياء المستهلكين فلا نصيب له من كالات مقام النبوة فلا يكون أهلا لتكميل بخلاف الاول رزقنا الله سبحانه محبة هؤلاء الاكابر بحرمة سيد البشر عليه وعلى آله واتباعه من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها فان المرء مع من أحب

المكتوب الخامس والعشرون أرسل الى خواجه جهان في التعريض على متابعة سيد المرسلين ومتابعة الخلفاء الراشدين عليه وعليهم من الصلوات أكملها ومن التسليمات أتمها

سلم الله تعالى قلبكم وشرح صدوركم وزكى انفسكم والان جلدكم كل ذلك بل جميع كالات الروح والمسر والخفي والاخفي منوط بمتابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها فليكن بمتابعته ومتابعة خلفائه الراشدين الهادين المهديين من بعده فانهم نجوم الهداية وشمس الولاية فمن شرف بمتابعتهم فقد فاز فوزا عظيما ومن جبل على مخالفتهم فقد ضل ضلالا بعيدا البقية من المقصود اظهار الاضطراب وضيق العيشة لابني المرحوم الشيخ سلطان فالتمس من جنابكم مددكم وامانتهم فانكم محروون بذلك بل موقوفون لقضاء حوائج الناس طرا زاد الله تعالى توفيقكم وجعل الخير رفيقكم والسلام عليكم وعلى حائر من اتبع الهدى

المكتوب السادس والعشرون أرسل الى الشيخ العالم مولانا الحاج محمد اللاهوري في بيان ان الشوق يكون للارار دون القربين مع علوم تناسب هذا المقام

نبش الله تعالى واياكم على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنعمة ورد في الحديث القدسي الاطال شوق الارار الى لقاءى وانا اليهم لا شد شوقا (١) اثبت الله سبحانه الشوق للارار لان القربين الواصلين لا شوق لهم لان الشوق يقتضى الفقد والفقد في حقهم مفقود الا يرى ان الشخص لا يشتاق الى نفسه مع افراطه في حبه لعدم تحقق الفقد في حقه فالتقرب الواصل الباقى بالله سبحانه الفانى عن نفسه حكمه كحال الشخص مع نفسه فلا جرم لا يكون المشتاق الا الارار لانه محب فاقده ونعنى بالارار غير المقرب الواصل سواء كان في الابتداء او في الوسط ولو بقي منه مقدار خردلة ولزم ما قيل في الشعر الفارسي شعر

سهرند الانابة والاسترشاد
كان يقول له والعجب انك
تسكن في جواره يعنى
الامام وتكون مریدا
لحل آخر وتركون الشمس
وتستضيئون بالنجم - وم
(واما الشيخ حسن الفتوى)
فقد كان يبنى عليه بما هو
أهله ويمدحها بليق بعلوم
مقامه وقد كتب في وصفه
في كتابه الذى صفه في
بيان مناقب الاولياء هذه
العبارة بالانئين مسند
المحبوبة وصدر آراى محفل
وحدانية خدائند مقام
اذكره في الاحياء بلفظ قد طان
شوق الارار الخ قال العراقى
في تحريجه لم أجده أصلا
الا ان صاحب الفردوس
ذكره من حديث ابى الدرداء
ولم يذكره ولده في مسند
الفردوس سنده وقال الشيخ
الاكبرى موضع من فتوحاته
وقد ورد خبر لا علمي بصحة
ان الله ذكر المشتاقين اليه
وقال عن نفسه انه أشد
شوقا اليهم ولا علم لي به
من الكشف ولا من رواية
صحيحة الا انه مذكور
مشهور انتهى لمخاض ولكن
معناه صحيح مطابق لحديث
من تقرب الى شبرا تقرب
اليه ذر اما الحديث

فراق دوستا كرا ند كست اندك نيست * درون ديدہ اكر نيم مومت بسيار ست

بمعنى

وما قل هجران الحبيب وان غدا * قليلا ونصف الشعر في العين ضائر

نقل من الصديق الاكبر رضى الله عنه انه رأى قاريا يقرأ القرآن ويبكى فقال هكذا كنا
نفعل ولكن قست قلوبنا هذا من قبل المدح بما يشبه الذم وسمعت شيخى قدس سره يقول
ان المنتهى الواصل ربما يتخفى الشوق والطلب الذى كان له في الابتداء ورفع الشوق مقام آخر
اكمل من الاول واتم وهو مقام اليأس والهجر عن الادراك فان الشوق يتصور في المتوقع فحيث
لا توقع لاشوق واذا رجع هذا الكامل البالغ نهاية الكمال الى العالم رجوع القهترى لا يعود
اليه الشوق ايضا مع وجود الفقد بالرجوع لان زوال شوقه ما كان لزوال الفقد بل لحصول
اليأس وهو موجود بعد الرجوع ايضا بخلاف الكامل الاول فانه يعود اليه الشوق برجوعه
الى العالم لحصول الفقد الذى زال من قبل فحين وجد الفقد بالرجوع حصل الشوق الذى
زال بزواله (لا يقال) ان مراتب الوصول لا تنقطع ابد الابدين فيتوقع بعد تلك المراتب فينبور
الشوق (لا نأقول) عدم انقطاع مراتب الوصول مبنى على السير التفصيلى الواقع في الاسماء
والصفات والشئون والاعتبارات وهذا السالك لا يتصور في حقه نهاية ولا يزول عنه الشوق
ابدا وما نحن بصده هو المنتهى الواصل الذى قطع تلك المراتب بطريق الاجال وانتهى الى
ما لا يمكن التعبير عنه بمباراة ولا يشار اليه بامارة فلا يتصور ثمة توقع اصلا فلا جرم يزول عنه
الشوق والطلب وهذا حال الخواص من الاولياء لانهم هم الذين عرجوا عن ضيق
الصفات ووصلوا الى حضرة الذات تعال وتقدس بخلاف السالكين
في الصفات مفصلا والساثرين في الشؤنات مرتبا فانهم محبوسون في التجليلات الصفائية
ابد الابدين ومرتبات الوصول في حقهم ليست الا الوصول الى الصفات والعروج الى
حضرة الذات لا يتصور الا بالسير الاجمالى في الصفات والاعتبارات ومن وقع - يره
في الاسماء بالتفصيل حبس في الصفات والاعتبارات ولم يزل منه الشوق والطلب ولم يفارق
عنه الوجد والتواجد فاصحاب الشوق والتواجد ليسوا الا اصحاب التجليلات الصفائية
وليس من التجليلات الذاتية لهم نصيب ماداموا في الشوق والوجد (فان) قال قائل ما معنى
الشوق من الله سبحانه وليس منه سبحانه مفعود شيئا (قلت) ذكر الشوق ههنا ليحتمل
ان يكون من قبل صنعة المشاكلة وذكر الشدة فيه باعتبار ان كل ما ينسب الى العزيز الجبار
فهو شديد وغالب على ما ينسب الى العبد الضعيف هذا الجواب على طريقة العلماء وللعبد
الضعيف في جوابه وجود آخر تناسب طريقة الصوفية ولكن تلك الاجوبة تقتضى نحو من
السكر وبدون السكر لا تستحسن بل لا يجوز لان السكرى معذرون وارباب الصحو
مستولون وحالى الا ان الصحو المصروف لا يلىق بحالى ذكرها هذا الحمد لله أولا وآخرا والصلاة
والسلام على نبيه دائما وسرمد

المكتوب السابغ والعشرون الى خواجه عك في بيان مدح الطريقة النقشبندية وعلو نسبة

هؤلاء الاكار قدس الله اسرارهم

الحمد لله - سلام على عباده الذين اصطفى ورد مكتوبكم المرسل الى هذا المخلص على وجه

فردية صاحب مرتبة
قطبية الخ (وأمام - ولانا
عبد الحكيم السبالكونى)
فقد كان يعظمه تعظيما يليغا
يليق بمثله من مثله ويشنع
على المنكرين باشد التشنيع
ويقر بكونه مجدد الاف الثاني
ويكتب هذا الوصف
في مكانيه الرسالة اليه بل قيل
انه اول من أطلق هذا
الوصف عليه ونقل عنه
هذه العبارة في رد شبهة
بعض المخالفين ان القدح
في كلام الكبراء من غير فهم
مرادهم جهل وليس له
نتيجة حسنة فرد كلام
ملجأ المشيخة ومعدن العرقان
الشيخ احمد من الجهل
وهو عدم الفهم كتبه الفقير
عبد الحكيم وقد ثبت بنقل
الثقات انه دخل في قيد
ارادة الامام قدس سره
وهو الظن به (اتى) - سهرند
واحد من مريدى الشيخ
مير محمد مؤمن البلخى
بنية الانابة والتوبة والسلوك
على يد الامام الربانى قدس
سرمد وبلغه سلام كل من شجعه
المذكور والسيد مير كشاف
والشيخ حسن القبادانى
وقاضى القضاة تولاك ثم قال ان
شيخى مير محمد مؤمن الكبرى
يقول لولم يعنى كبر السن

الكرم وصار باعنا على الابتهاج والسرور والرجو سلامتكم ولا أريد ان اصدحكم بغير مدح هذه السلسلة العلية التقشيدية (أيها المخدم المكرم) قد وقع في عبارات اكابر هذه السلسلة العلية قدس الله اسرارهم ان نسبتنا فوق جميع النسب وأرادوا تلك النسبة الحضور والشعور والحضور المعبر عندهم انما هو حضور بلاغية وقد عبروا عنه بإدداشت فتكون نسبة هؤلاء الأئمة عبارة عن يادداشت ويادداشت الذي تقرر في فهم هذا الفقير القاصر مبني على هذا التفصيل وهو ان النجلى الذاتى عبارة عن ظهور حضرة الذات تعالت وتقدست وحضوره تعالى بلا ملاحظة الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات وقالوا هذا النجلى تجليا برقىايعنى يتحقق ارتفاع الشئون والاعتبارات لمحجة بسيرة ثم تسدل حجب الشئون والاعتبارات وتوارى حضرة الذات فعلى هذا التقدير لا يتصور حضور بلاغية بل الحضور لمحبة بسيرة والغية دائمة وكاشفة في أغلب الاوقات فلا تكون هذه النسبة معتبرة عندهؤلاء الأئمة والحال قد قال مشايخ السلاسل الاخر لهذا التجلى نهاية النهاية فاذا دام هذا الحضور ولم يقبل الاحجاب والاستتار أصلا ونجلى الحق سبحانه بلا حجب الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات دائما كان حضورا بلاغية فينبغى ان يعلم تفاوت ما بين نسبة هؤلاء الاكابر ونسب الآخرين بهذا القياس وان يعتقد هافوق الكل بل انحاش وهذا القسم من الحضور وان كان مستعبدا عندا كثر الناس ولكن لا بعد فيها عند أربابها ❀ شعر ❀

هنيئا لأرباب النعم نعيمها ❀ وللعاشق المسكين ما ينجرح وقد عرضت لهذه النسبة غرابية على نهج لوحكيتها فرضا عند أرباب هذه السلسلة العظيمة الشأن يحتمل ان يكون أكثرهم في مقام الانكار ولا يصدقوها والنسبة التي كانت متعارفة الآن عند أرباب هذه السلسلة عبارة عن حضور الحق سبحانه وشهوده تعالى على وجه يكون منزها عن وصف الشاهدية والشهودية وعن التوجه العرى عن الجهات الست المتعارفة وان توهمت جهة الفوق وظن دواها بحسب الظاهر (وهذه) النسبة يعنى المذكورة المتعارفة الآن تتحقق أيضا في مقام الجذبة فقط ولا يظهر وجه كونها فائقة نسب سائر الطرق بخلاف يادداشت بالمعنى السابق فان حصولها انما هو بعد تمام جهة الجذبة ومقامات السلوك وعلو درجتها لا ينبغي على أحد ان كان خفاه فانما هو في حصولها فقط فان انسكر حامد بسبب حسده وحمد ناقص لنقصانه فهو معذور ❀ شعر ❀

ان طابهم قاصر طعننا بهم سفها ❀ برأت ساحتهم من افحش الكلام هل يقطع الثعلب الخنثى سلسلة ❀ قيدت بها اسد الدنيا بأمرهم والسلام أولا وآخرا

❀ المكتوب الثامن والعشرون أرسل أيضا الى خواجه عك في بيان علو الحال لكن بعبارة موهمة فتنزل والتباعد ❀

قد انتهجت برود مكتوبكم المرسل الى هذا المختص على وجه الكرم وتشرفت بخطاعته فاعظم نعمة تذكر الارحار المأورين وما أجل دولة اهتمام الواصلين بحال المهجورين

(والمهجور)

وبعد المسافة لا وصلت نفسى الى ملازمته وأقنيت بقة عمرى في خدمته واقنيت من اتوار أحواله مالا عين رأت ولا اذن سمعت وحيث ان هذه الموانع موجودة فالأمر ان يعده هذا المهجور الصورى والحاضر المعنوى من مخلصيه الجاضرين وان يكون متوجها الى احواله بالتوجهات الغائبية واقاضات الانوار القدسية وقال انه أمرنى بمبايعتكم نيابة عنه فقام ويابعه عندهم قال وقت انصرافه ان الأئمة هناك يلتمسون أن ترسل اليهم بعض المكاتب المشتملة على الحقائق العالية فكتب الامام قدس سره المكتوب التاسع والتسعين وارسله اليه مع بعض المكاتب المشتملة للمعارف السامية ونقل عن بعض الأئمة الذى جاء الهند من بلخ أنه قال لما وصل المكتوب المذكور الى المير المشار اليه وطالع قام ورقص من كمال البهجة والسرور وقال لو كان سلطان العارفين وسيد الطائفة وامثالهما احياء في هذا الوقت لكانوا في خدمته اه (ونقل) مثل ذلك عن بعض محقق

والمهجور العاجز لمسلم يحد نفسه أهلاً لوصال اختيار الحولة في زاوية المهجران بالضرورة
وهرب من القرب واطمأن بالبعد وسكن الى الانفصال عن الاتصال ولما رأى اسرا في اختيار
الحرية اختار الأمر بالمنوبة ﴿ شعر ﴾

چون طمع خو اهدزمن سلطان دين * خاك بر فرق قناعت بعد ازین

﴿ یعنی ﴾

اذا ما أراد الطمع منى مالى * لقلت على رأس القناعة اجمار
ويم اذا اصدركم بأزيد من ذلك بعبارات غير مرتبطة و اشارات غير منتظمة ثبتنا الله
تعالى و اياكم على متابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن
التسليمات أكملها

﴿ المكتوب التاسع والعشرون صدر الى الشيخ نظام الدين التائيسرى في الترخيب في اداء
الفرائض ورعاية السنن والآداب وعدم المبالاة في اداء النافلة في جنب الفرائض والمنع عن اداء
العشا في النصف الاخير من الليل والمنع عن تجاوز شرب الماء المستعمل في الوضوء والمنع عن تجاوز
معدة المريدین یعنی لشبههم أو غيره ﴾

عصمنا الله سبحانه و اياكم عن التعصب والتسرف وتجاننا و اياكم عن التلهف والتأسف
بحرمة سيد البشر المتقى عنه زيف البصر عليه وعلى آله من الصلوات أتمها ومن التسليمات
أكملها (واعلم) ان مقربات الاعمال اما فرائض واما نوافل فالنوافل لا اعتبار لادائها في جنب
الفرائض أصلاً فان اداء فرض من الفرائض في وقت من الأوقات أفضل من اداء النوافل
ألف سنة وان أدیت بنية خالصة أى قل كان من الصلاة والصوم والذكر والفكر وامثال
ذلك بل أقول ان رعاية سنة من السنن وأدب من الآداب حين اداء الفرائض لها ذلك (١) الحكم
أيضاً * نقل (٢) ان سيدنا عمر رضي الله عنه صلى يوماً صلاة الصبح بمجاعة ثم نظر الى القوم
وتفقدهم فلم يرفهم شخصاً من اصحابه فقال ألم يحضر القلان الجماعة فقل انه يسهر أكثر
الليل فيجئ ل ان يكون قد غلبه النوم في هذا الوقت فقال لو تأم نام الليل وصلى صلاة
الصبح مع الجماعة امكن أولى وأفضل فرعاية الاولى والاجتناب عن المكروه وان كان ترتبها
أولى من الذكرو الفكر والمراقبة والتوجه بمراتب كثيرة فكيف اذا كان المكروه تحريماً
نعم ان جمع هذه الامور مع هذه الرعاية والاجتناب فقد فاز فوزاً عظيماً وبدونه خطر القنات
فكما ان تصدق دافق مثلاً في حساب الزكات أفضل من تصدق مقدار جبال عظام من ذهب
بطريق النفل بمراتب كذلك رعاية أدب في تصدق ذلك الدافق كان يعطيه الى فقير مستحق أفضل
منه أيضاً بمراتب فتأخير صلاة العشاء الى النصف الاخير من الليل وجعل ذلك التأخير وسيلة
الى قيام الليل مستنكر جداً فان اداء العشاء في ذلك الوقت مكروه عند علماء الحنفية رضي
الله عنهم والظاهر أنهم أرادوا بهذه الكراهة الكراهة الشرعية فانهم أباحوا اداء العشاء الى نصف
الليل وبعد نصف الليل قالوا بكراهته والمكروه المقابل للمباح مكروه تحريمي وهند
الشافعية لا يجوز في ذلك الوقت اداء العشاء وأما فارتكاب هذا الامر بواسطة قيام الليل

ذلك الوقت الذي كان في
صحبه كثير من العرفاء
والعلماء وكان له اطلاع تام

على كليات القوم وأحوالهم
حبث قال حين سمع خرافات
بعض المساندين أن الحق
ان مزاج أهل الزمان ليس
لايقادراً لذكابقي حقايق
هذا العزيز فلو كان في أيام
السلف لعرفوا قدره

ومرئته ودرجة كلامه
ولاورد المتأخرون كتابه
في كتبهم للاستدلال بها
والاستشهاد وفطرة ارباب

العصر في ادراك كتابه
كفطرة سائر الجهاد في
ادراك حكم الحكماء اه
(وقال واحد) من العلماء

العاملين المتورعين ومن
المقتدى بهم في ذلك العصر
في بيان تصانيفه ان كتب
القوم ورسائلهم اما تصنيف

أو تأليف والتصنيف ان
بحر الشخص ما هو حاصله
من العلوم والاسرار والنكات
والمقامات والتأليف ان

(١) يعني رعاية سنة
أو أدب وقت اداء الفرائض
تزيد وتفضل على أداء
النفل بكذا مرة لمحرره

(٢) المسئول عنه سليمان
ابن أبي حنيفة والحدث رواه
مالك في الموطأ

وحصول الاذواق والجمعية في ذلك الوقت مستكره جدا ويكفي لهذا الغرض تأخير الوتر
ايضا وذلك التأخير مستحب فيؤدي الوتر في وقت مستحب ويتيسر الغرض من قيام الليل
والسهر فينبغي ترك هذا العمل وقضاء الصلوات الفاتية فان الامام الاعظم باحنية الكوفي
رضي الله تعالى عنه قضى صلاة أربعين سنة بواسطة ترك أدب من آداب الوضوء ❀ وايضا ❀
لا يجوز شرب الماء المستعمل لازالة الحذر او بنية القرية فان ذلك الماء نجس مغلظ عند الامام
الاعظم ومنع الفقهاء من شرب ذلك الماء وكرهوه نعم قالوا ان شرب بقية الوضوء شفاء
فان طلب شخص ذلك بالاعتقاد الصحيح فاعطى من ذلك وقد وقع لفقيه مثل هذا الابتلاء في
دهلي في هذه النوبة بسبب أن بعض الاصحاب قد رأى في الواقعة أنه ينبغي أن يشرب الماء
المستعمل في وضوء هذا الفقير والاحتفاء به وكما دفعه لم ينفع ولم يتبع فراجعت الكتب
الفقهية فوجدت مخلصا من ذلك حيث قالوا ان التوضي لو لم ينو القرية بعد تثليث الغسل
لا يكون الماء مستعملا في المرتبة الرابعة فكنت اعطيه ما غسل به في المرتبة الرابعة بلانية
القرية ليشربه بنحو زاله بهذه الحيلة ❀ وايضا ❀ قد نقل رجل معتمد ان مردي بعض
خلفائكم يمجدون له ولا يكتفون بتقيل الارض وشاعة هذا الفعل اظهر من الشمس
فامنعوه من ذلك بالتأكيد فان الاجتناب من امثاله هذا الفعل مطلوب من كل احد خصوصا
من تصدى لاقتداء الخلق به فان الاجتناب له من امثال هذا الفعل من أشد الضروريات لان
المقلدين يقتدون به في اعماله فيقومون في بلاء وابتلاء وايضا ان علوم هذه الطائفة علوم
الاحوال والاحوال موارد اعمال فيكون الميراث من علوم الاحوال لشخص قد صحح
الاعمال وقام بحققها في كل حال وتصحيح الاعمال انما يتيسر اذا عرف الاعمال وعلم كيفية كل
منها بلاهمال وذلك علم احكام الشرع من الصلاة والصوم وسائر الفرائض وعلم
المعاملات كالنكاح والطلاق والمبايعات وعلم كل شيء اوجبه الحق سبحانه على المكلف
ودماه اليه وهذه العلوم اكتسابية لا بد من تعلمها لكل احد والعلمين المجاهدين احداهما في طلبه
قبل حصوله وثانيهما المجاهدة في استمالة بعد حصوله فكما ان يذكر في مجلسه الشريف من
كتب التصوف كذلك ينبغي أن يذكر فيه من الكتب الفقهية والكتب الفقهية بالعبارة الفارسية
كثيرة مثل مجموعة خاني وعمدة الاسلام والكنز الفارسي بل لا ضرر اصلا انهم يذكر من
كتب التصوف فانه يتعلق بالاحوال لا يدخل له في القال وعدم مذاكرة الكتب الفقهية محتمل
لضرر وزيادة الاطناب موجبة لهلال القليل بدل على الكثير ❀ شعر ❀

وبثت عندك من خفي ضمائر ❀ نبذا وخفت سامة من كثرة
رزقنا الله سبحانه واياكم كال متابعة حبيبه صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم

❀ المكتوب الثلاثون في بيان الشهود الآفاق والانفسى وفرق ما بين الشهود الانفسى
والتجلى الصورى وبيان علو شان مقام العبودية ومطابقة علوم ذلك المقام بالعلوم الشرعية
وما يناسب ذلك قال الملا محمد صديق من جملة خدمته المتقدمين ان هذا المكتوب ايضا ارسل
الى الشيخ نظام الدين التائيسى ❀

شرفكم الله بكمال الاتباع المحمدي وزينكم بزي النبي المصطفى عليه وعلى آله من الصلوات

يجمع الشخص كلمات غيره
بترتيب جيد وقد مضت
مدة مديدة من ارتفاع
التصنيف من العالم راغبا
بقي التأليف فقط وأنا
وان لم اكن من مرديه
ولكن الحق والانصاف
ان مكانيه ورسالته الواقعة
في هذا الزمان الاخير تصنيفات
لاتأليفات فاقى كلما عنت
النظر فيها لارى فيها نقلا
هن الغير الاعلى الندره
والضرورة وامنها
مكشوفاته وملهماته الخاصة
به وكلها عالية مقبولة مستحسنة
وموافقة لشرعية الفراء
اه (وقال واحد) من اقضى
قضاة العصر المذكور
في جواب من سئل عنه قدس
سره ان الاحوال الباطنية
النسوبة لهذه الطائفة العلية
خارجة عن ادراكنا
ولكن الذى اعرفه
ان اطواره وأوضاعه يعنى
الامام قدس سره قد اورثنا
بقينا جديدا صادقا في طور
الاولياء المتقدمين فانا كلما
طالعنا في كتب السلف
ما صدر عن كل المتقدمين
من الرياضات العجبة
والطاعات الغريبة كان يخطر
بالنعل مرديهم كتبوها
على سبيل المبالغة ولما شاهد

أفضلها ومن التحيزات كلها ما أدري ماذا اكتب فان تكلمت من جناب قدس مولاي تعالى
وتقدس يكون كذبا صريحا وافتراف محضا فان جناب كبريائه اجل من ان يتكلم فيه مثلي فان
المكتشف بالكيف كيف يقول ويتكلم بمن تنزه عن الكيف وماذا يريدواي شيء يدرك المحدث
من القديم والى متى يجسرى المكاني ويعدو في لا مكان مسكين لا خبر له عما في خارج نفسه
ولا يمر له فيما وراءه ❀ شعر ❀
ذره كربس نيك وربس بدبود ❀ كرجه عمرى لك زند در خود بود
يعنى ❀
ولو سعت ذرة في عمرها طلبا ❀ خيرا وشرا ينل نفسها اكتنفا
وهذا المعنى ايضا يتيسر في السير الانفسى الذي يتيسر في نهاية الامر ❀ قال ❀ الخواجه بهاء الدين
النقشبند قدس سره ان اهل الله كلابرون بعد الفناء والبقاير وانه في انفسهم وكلابرفونه يعرفونه في
انفسهم وحيث هم انما تكون في وجودهم وفي انفسهم انما لا تبصرون وكل سير قبل ذلك داخل في السير
الآفاقى الذي حاصله مما حاصل فيه واطلاق لفظا حاصل انما هو بالنسبة الى اصل المطلب والافه
ايضا من جملة الشرائط والمعدات (ولا يتوهم) احدهم الشهود الانفسى انه مثل التجلي الصورى
الذى في نفس التجلي له ولا يتخيل ذلك حاشا وكلا ان التجلي الصورى داخل في السير الآفاقى بجميع
اقسامه وحاصل في مرتبة علم اليقين والشهود الانفسى كائن في مرتبة حق اليقين الذى هو نهاية
مراتب الكمالات واطلاق لفظ الشهود في هذا المقام من ضيق ميدان العبارة والافهم ان
مطلبهم منزّه عن الكيف والكيفية كذلك نسبتهم الى ذلك المطلب منزّهة عن الكيف والكيفية
فانه لا سبيل للتكيف الى المنزه عن الكيف قال في المشوى ❀ شعر ❀
هست رب الناس راباجان ناس ❀ اتصالى بي تكيف بي قياس
ليك كيفتم ناس رانسان نه ❀ ناس غير از جان جان انسان نه
يعنى ❀
ان لا رجن مع ارواح ناس ❀ اتصالا دون كيف وقياس
قلت ناسا دون نسانس فلا ❀ ليس ناس غير روح في الملا
ومنشأوهم اتحاد الشهود الانفسى بالتجلى الصورى المذكور هو حصول بقاء
شخص في كلا المقامين فان التجلى الصورى ليس بغير معنى للتجلى له وهو وان رفع قيدان
القيود ولكنه لا يوصل الى حد الفناء ففيه بقية من وجود السالك والسير الانفسى انما هو بعد الفناء
الاتم والبقاء الاكل فلا جرم يصعب تفرقة ما بين هذين البقائين لقلة المعرفة فيحكمون بالاتحاد
بالضرورة فان علموا ان البقاء الثانى معبر عندهم بالبقاء بالله وان ذلك الوجود يقال له الوجود
الموهوب الحقيقى فعسى ان يخلصوا من ذلك التوهم (ولا يقال هنا) ان البقاء بالله عبارة
عن وجود ان السالك نفسه عين الحق تعالى وتقدس فان الامر ليس كذلك (فان)
استفيد هذا المعنى من بعض عبارات القوم اجيب عن ذلك ان هذا البقاء يتيسر
لبعض في مقام الجذبة بعد الاستهلاك والاضمحلال المشابهة بالفناء واكثر النقشبندية يعبرون

أوضاعه وأطواره زال
هنى تلك الترددات كلها
بل ربما يخطر ببال ان محمري
تلك الأحوال ربما فرطوا
فيها ولم يكتبوها بالتمام اه
(وأما الشيخ عبدالحق
المحدث الدهلوى) فانه
وان كتب في أوائل أمره
بعض الاعتراضات على بعض
معارفه بموجب البشرية
ولوازم المعاصرة الا انه
أدركته العناية الالهية
في الآخر فتساب عاسلاف
تاب الله عليه وأظهر
رجوعه ذلك في مكتوب
كتبه الى حسام الدين احمد
من خلفاء مولانا الخواجه
محمد الباقر بالله قدس سره
مضمونه ان صفاء باطن الفقير
في هذه الايام في حق الشيخ
احمد سلمه الله تعالى بمجاوز
عن الحد بل بقي حجاب البشرية
والغشاوة الجلية في البين
ولأدري ان هذا من اين
الانصاف وحكم العقل
مع قطع النظر عن رماية
اخوة الطريقة يقتضيان
عدم مخالفة امثال هؤلاء
الا كابروا ولا يؤذى وبسا
أشباه هؤلاء الاعزة
وقد احس في باطنى بطريقى
الذوق والوجدان شيئا
يكل اللسان عن تقريره

عن ذلك بوجود العدم وهذا قبل حصول الفناء ويتصور له الزوال بل هو واقع فانه ربما يؤخذ السالك عن نفسه ويغيب ثم يرجع الى نفسه احيانا بمعنى ترتفع عنه الصفات البشرية ثم يعطاها ثانيا والبقاء الذي بعد الفناء الائم مصون عن الزوال ومحفوظ من الخلل وفناء ارباب هذا البقاء فناء دائم فمهم قانون في عين البقاء وبقون في عين الفناء فان الفناء والبقاء الذين يتطرق اليهما الزوال من جملة تلويينات الاوقات والاحوال ولا كذلك فيما نحن بصدد بيانها قال الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس سره ان وجود العدم يعود الى وجود البشرية واما وجود الفناء فلا يعود الى وجود البشرية فلا جرم يكون وقتهم دائما وحالهم سرمديا البتة بل لا وقت لهم ولا حال شغلهم مع موقت الاوقات ومعاملتهم مع محمول الاحوال فصار قبول الزوال مخصوصا بالوقت والحال ومن تخلص عن الوقت والحال فقد صار مابعض له محفوظا من الزوال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ولا يزعم) الزاعم ان اطلاقهم دوام الوقت وقولهم به انما هو باعتبار بقاء اثر ذلك الوقت ودوامه من التعين وغيره (فان) الامر ليس كذلك بل الدوام لنفس الوقت والاستمرار لعين الحال ان الظن لا يفتي من الحق شيئا بل نقول ان بعض الظن اثم (قذال) الكلام فلنرجع الى اصل المرام ونقول اذا لم يكن في فضاء قدسه تعالى مجال للكلام فلتسكلم في مقام عبوديتنا وذلنا وانكسارنا ان المقصود من الخلقة الانسانية انما هو اداء وظائف العبودية ومن اعطى العشق والمحبة في الوسط والابتداء فالمقصود منه قطع التعلق من غير جانب قدسه جل شانه وايس العشق والمحبة من المقاصد بل هو لحصول مقام العبودية فان السالك انما يكون عبدا لله تعالى اذا تخلص عن امر غيره تعالى وعبوديته بالتام وليس فائدة العشق سوى ان يكون وسيلة الانقطاع عن غيره سبحانه ولهذا كانت نهاية مراتب الولاية مقام العبودية وليس في درجات الولاية مقام فوق مقام العبودية ولا يبعد السالك في هذا المقام مناسبة بينه وبين مولاه تعالى الا الاحتياج من جانبه والاستغناء الانم ذاتا وصفة من جانب المولى تعالى وتقدس لانه يحدد ذاته مناسبا لذاته وصفاته لصفاته وافعاله لافعاله عز سلطانه ولوبوجه من الوجوه حتى انه ينزه وتبرا عن اطلاق الظلية لكونها من جملة المناسبات بل يعتقد انه سبحانه خالقه وهو مخلوق له تعالى ولا يجترى بغير ذلك بشئ والتوحيد الفعلي الذي يظهر لجمع في اثناء الطريق بان لا يحدوا فاعلا غير الحق سبحانه يقول هؤلاء الاكاره يعتقدون ان خالق هذه الافعال واحدا لان مباشرها واحد فان هذا الكلام يكاد يوصل فانه الى الزندقه (ولتوضح) ذلك بمثال وهو ان العارف بالشعبذة اذا قصد راي الجباب وحرك بشعبذته صور جادات متعددة واظهر منها افضلها بحسب غريته فالذين فيهم حدة البصر يعرفون ان جاعل هذه الافعال في تلك الصور هو ذلك الشخص القاعد وراء الجباب ولكن مباشر هذه الافعال هو هذه الصور ولهذا يقال ان الصورة مفكر كدنون ان يقال ان صاحب الشعبذة متحرك وهم محقون في ذلك الحكم في نفس الامر وشرائع الانبياء ناطقة بذلك والحكم بوحدة الفاعل من جملة السكريات بل الحق الصريح ان الفاعل متعدد وخالق الافعال واحد وهكذا العلوم التي ينوها في توحيد الوجود مبناها على السكر وغلبة الحال وعلامة صحة العلوم الدينية مطابقتها لصريح العلوم الشرعية فان جاوزها مقدار شرعة وخالفها في متقال ذرة فهو من السكر

والله مقلب القلوب ومبدل الاحوال ولعل ارباب الظاهر يستعبدون ذلك وانا لا ادري ما الحال وعلى اى مثال ومنوال اهو كتب ايضا على اولاده في مكتوب طويل عريض ما مضمونه ان المسودات التي كتبها اعتراضا على كلام الميان الشيخ احمد سلمه الله تعالى اغسلوا كلها بالماء فان الغبار الحاصل في الخاطر بالنسبة اليه قد تبدل صفاء اهو لا يخفى على النبيه من هذا ان اعتراضه أولا انما كان بوجوب البشرية وهو كذلك فان كلام المنكرين كله من هذا القبيل الا ان الحق سبحانه يختص برحمته من يشاء وينجي من هوية الانكار ويؤوبه الى جنة التصديق باوليائه ونعم دار القرار ويبقى البعض على ما هو فيه من نار الانكار وبئس القرار واختلاف في سبب رجوع الشيخ من أنكاره ظاهر اقل رأى النبي صلى الله عليه وسلم في لنام وهو يوجه على انكاره وقيل تفاسيل في حقه بالقرآن العظيم فخرج فان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي بعدكم وقيل خرج

مرة رجال لا تلهيهم تجارة
ولا بيع عن ذكر الله وقبل
انما كان استراضه عليه
بحسب مكتوب يحصل
عليه من طرف بعض اعدائه
فلما وقف على ذلك رجع
وناب واعتذر للامام قدس
سره عما صدر فعذر وانقلب
الى الصفاء الكدر ولم يبق
منه اثر ولا مانع من اجتماع
كل ذلك وحيث ثبت رجوعه
عن ذلك علم انه من ادر كنه
العناية الالهية باي طريق كان
(تبيينه) قد تقدم انه امر
اولاده بفعل تلك المسودات

والظاهر انهم فعلوا ذلك
ومع ذلك نرى الا انه بقي
منها بعض النقول حيث
وقفنا على رسالة لبعض التحول
بالفارسية ردها عليه ردا
بليغا كلمة وأجاب عن كل
اعتراض بأجوبة شافية
جزاء الله سبحانه خير الجزاء
وهو مولانا العلامة الشيخ
وكيل احمد السكندر فوري
سلمه الله سبحانه (ع)
وحج باسم من اهوى ودعنى
من الكنى *

وهؤلاء الذين ذكرناهم اكثرهم
من ادر كوافي او اخر عمرهم
اوائل ظهور الامام قدس
سره واما الذين ادر كوا
زمان كالظهوره وبابوه

والحق ما حققه العلماء من اهل السنة والجماعة وما سوى ذلك يعنى بما يخالفه انا زندقه والحاد
او سكروقت وغلبة حال مفضية الى القول بالاتحاد وهذه المطابقة على وجه الكمال والتمام انما
تيسر في مقام العبدية وفي ما وراء ذلك يتحقق فيه نحو من السكر (ع) فيا لها قصة في شرحها
طول (سئل) الخواجه بهاء الدين قدس سره انه ما المقصود من السلوك فقال لتصير المعرفة
الاجالية تفصيلية والاستدلالية كشفية ضرورية ولم يقل يحصل معرفة زائدة على معارف
شرعية وان حصل في الطريق امور زائدة لكن اذا بلغ الامر نهايته تكون تلك الامور بهاء
منثورا وتصير المعارف الشرعية معلومة على وجه التفصيل وتخرج من مضيق الاستدلال
الى فضاء اطلاق الكشف يعنى كما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأخذ هذه العلوم من الوحي
كذلك هؤلاء الاكابر يأخذونها بطريق الالهام من الاصل والعلماء يتنوا هذه العلوم اخذها
من الدلائل الشرعية بطريق الاجال فكما ان هذه العلوم كانت حاصلة للانبياء عليهم
الصلاة والسلام تفصيلا كذلك تكون تلك العلوم حاصلة لهم كشفا على هذا النهج والاصالة والتبعية
فانتم في البين وانما يتنخب مثل هذا القسم من الكمال بعض من كل الاولياء بعد قرون متطاولة
وازمة متباعدة وقد كان في الخطر ان اكتب مسئلة اجالية واستدلالية على وجه التفصيل لكن
تمت الصحيفة ولم يبق محل لكتابتها ولعل في ذلك حكمة الحق سبحانه وتعالى والسلام

المكتوب الحادى والثلاثون في بيان ظهور حقيقة التوحيد الوجودى وقربه تعالى
ومعنيته الذاتيةين ومجاورة ذلك المقام مع بعض الاسئلة والاجوبة المتعلقة بهذا المقام ارسله
الى الشيخ صوفى

بسم الله سبحانه وتعالى على متابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله وعليهم من الصلوات افضلها
ومن التسليمات اكملها قد نقل من كان في مجلسكم الشريف ان شخصا من مریدی الشيخ ميان
نظام الدين الثاني سري ذكر هذا الفقير وقال انه ينكر وحدة الوجود والنس ناقلا هذا
الكلام من هذا الفقير ان اكتب الى خدامكم ما هو الحقيقة في هذا الباب لتلايق الناس من
هذا الكلام في سوء الظن فان بعض الظن انهم فجرات على تصديعكم بكلمات اجابة لسؤله
(ايها الخدم المكرم) ان معتقد الفقير من الصغر كان مشربا اهل التوحيد يعنى توحيد
الوجود وكان والد الفقير قدس سره في ذلك المشرب بحسب الظاهر وكان مشغولا بهذا
الطريق على سبيل الدوام مع وجود حصول التوجه التام بحسب الباطن الى جانب المرتبة
اللايقية وبحكم ابن الفقيه نصف الفقيه كان الفقير ايضا حظا وافرا من هذا المشرب بحسب العلم
وحصلت لي منه لذة عظيمة الى ان اوصلني الله بمحض كرمه الى جناب حضرة معالي الارشاد
مظهر الحقائق والمعارف مؤيد الدين الرضى شيخنا ومولانا وقلبتنا محمد الباقي قدسنا الله تعالى
بسره فلم الفقير الطريقة النقشبندية وبذل التوجه البليغ في حق هذا المسكين فانكشف
التوحيد الوجودى في مدة يسيرة بعد ممارسة هذه الطريقة العلية وعرض لي غلو في هذا
الكشف وظهر شئى وافرا من علوم هذا المقام ومعارفه ولم تبق دقيقة من دقائق هذه المرتبة غير منكشفة
ولاحظت دقائق علوم الشيخ محيى الدين بن عربى ومعارفه وشرفت بالجللى الذاتى الذى بينه
صاحب الفصوص واعتقاده نهاية العروج وقال في حقه وما بعده هذا الالعدم المحض وحصل

او اقتبسوا من انواره
من الحق بن والدق بن
فلا يحصى عددهم الا الله
لو حاول شخص ذكرهم
لا تضى مجلدات كثيرة
وقد ألف بالفارسية مناقب
شني واما هذه الوريقات
فلم تقدر أن تثبت فيها الا
قطرة من تلك البحار ومن
جمله كبار مربيه السيد
آدم النوري والمير محمد
نعمان البدخشي والشيخ
تاج الدين الهندي صاحب
الرسالة التاجية المذكور
ترجمته في خلاصة الاثر فانه
صعبه بعد وفات الخواجه
محمد الباقي بالله قدس سره
ثم أتلى بمرض الانكار
مع من أتوا ثم أدر كنه
الغاية الالهية لاسباب
يطول شرحها وتاب
وأتاب وصار باعنا على
رجوع كثير من المنكرين
وقصته مذكورة في كتب
المناقب الربانية والامام
قدس سره مكاتيب اليه
بعضها مندرج في مجلة
المتكوبات وبعضها غير
مندرج فيها بل مسطور
في المناقب تركنا ذكره
خوف الاطالة فان فيما ذكر
من المكاتيب كفاية للمكتفي
والله الهادي (المنظرة

لي معلوم ذلك التجلي ومعارفه التي قال الشيخ محي الدين بن عربي انها مخصوصة بخاتم الولاية
بالتفصيل وبلغ سكر الوقت وغلبة الحال في هذا التوحيد حدا كتبت الى حضرة الخواجه
يعني شيخه في بعض العرائض هذين البيتين المملوئين بالفاظ السكر شعر
اي دريغا كاي شريعت ملت اعماه يست * ملت ما كافر وملت ترساه يست
كفر ايمان زلف وروي آن پري زيبا يست * كفر و ايمان هر دو اندر راه ما يكتنا يست
(يعني) الا ان هذا الشرع ملت من عي * وملتنا كفر وملت جاحد
ذوائب من اهواه كفر ووجهه * قيادها عندي على حد واحد
وانت هذا الحال الى مدة مديدة وانجرا الامر من الشهور الى سنين عديدة ثم برزت هناية
الحق سبحانه التي لا غاية لها من كوة الغيب وجاءت الى مرصعة الظهور وانسد نقاب اللاكفي
واللا كيفية على وجه المطلوب المذكور وتوجهت العلوم السابغة التي كانت منبثة
عن الاتحاد ووحدية الوجود نحو الزوال والفتور واستترت الاحاطة والسرمان
والقرب والمعية الذاتية التي كانت منكشفة في ذلك المقام المسطور وصار معلوما
بقين يقين ان هذه النسب المذكورة ليست ثابتة لاصانع جل شأنه مع العالم بل احاطته وقربه
تعالى بحسب العلم كما هو مقرر عند اهل الحق شكر الله عليهم وهو تعالى ليس بمحدث بشي من
الاشياء هو هو تعالى وتقدس والعالم عالم وهو تعالى منزه عن الكيف والكيفيات والعالم
متسم بيسم الكيف من الفرق الى القدم ولا يمكن أن يقال ان المنزه عن الكيف عين المكيف بالكيف
وان الواجب عين الممكن ولا يكون القديم عين الحادث وتمتنع العدم عين جائز العدم اصلا
فان انقلاب الحقائق محال عقلا وشرما ومحدثا على الآخر مفقودة لكونه متمنا
اصلا ورأسا والعجب من الشيخ محي الدين وتابعيه حيث يقولون لذات الواجب مجهولة
مطلقة وانها ليست بمحكومة بحكم من الاحكام قطعوا مع ذلك يثبتون الاحاطة والقرب والمعية
الذاتيات وما هذا الاحكم على الذات تعالت وتقدست فالصواب ما قاله العلماء من القرب
والاحاطة العليين وكان للفقر اضطراب تام وقت حصول العلوم والمعارف المنافية لمشرب
التوحيد الوجودي لظني بان ليس وراء هذا التوحيد امر آخر طالع وكنت ادعو الله سبحانه
وتعالى بالتضرع والانكسار ان لا يزيل الله سبحانه عني هذه المعرفة يعني معرفة التوحيد
الوجودي الى ان ارتفعت الجلب عن وجه الامر بالتسام وانكشف حقيقة الحال وجلية
المرام كما يقتضيه المقام وصار معلوما ان العالم وان كان مرآيا للكمالات الصفائية
ومجالا لظهورات الاسماوية ولكن المظهر ليس عين الظاهر والظل ليس نفس الاصل
كما هو مذهب أهل التوحيد الوجودي * ولتوضح * هذا المبحث بمثال وهو ان طالبا
ذا فنون اراد أن يخرج كالاته المتوجة الى مرصعة الظهور وان يورد خفاياها المستخسنة
في معرض الابصار لاهل الشعور فا وجد الحروف والاصوات يعني بالتكلم واظهر كالاته
الخفية في مرآيا تلك الحروف والاصوات في هذه الصورة لا يقال ان هذه الحروف والاصوات
التي كانت مجاليا ومرآيا لتلك الكمالات انها عين تلك الكمالات أو محيطة بتلك الكمالات بالذات
او قريبة منها كذلك بالذات اولها معية بها كذلك بل بينهما نسبة الدالية والدولية فقط وليس لتلك

الخامسة) في ابتلاء الامام

قدس سره بحسد الحسدة

الثام وطقن الجهالة كالانعام

واعتراضات المعترضين

من العوام الذي يعدون

انفسهم من فضلاء الانام

وما اصابه بسبب ذلك من

الاذية والآلام الى لقاء

الملك العلام (لا يخفى)

على اليبب المتدرب الجرب

للاموران الشهرة بالفضل

والكمال مع حسد الاقران

وطعن الجهالة كالشخص

مع الظلال لا يفتقران في

فالب الاحوال سنة الله

التي قد خلت في عباده

خذ من ايننا آدم عليه

السلام وامر ربنا بظرك من

مضى من الاعمال الى

هذه الايام فهل ترى فيهم

احد الميثل بذلك كلا

ولذلك قيل شعر

ان يحسدوني فاني خير

لا ثمهم *

قبلي من الناس اهل الفضل

قد حسدوا

فالخسد من الجهال هو

علامة وجود النعمة في

المحسود من الملك المتعال

فانه لولا النعمة لما وجد

(١) علة لقوله من قبل

الاحكام السابقة سدا في

هذه

الحروف والاصوات نصيب ووظيفة سوى الدلالة على تلك الكمالات وامانتك الكمالات
فعل صرافة اطلاقها وتلك النسبة التي ظهرت اغامى في الاوهام والخيالات والافلاشي منها
ثابت في الحقيقة ولكن لما تحققت بين تلك الكمالات والحروف والاصوات مناسبة الظاهرية
والمظهرية والدالية والمدلولية صارت هذه المناسبة باعثة على توهم حصول تلك النسب
الوهمية لبعض بواسطة بعض العوارض والافلاك الكمالات معراة ومبرأة عن جميع
النسب في نفس الامر وفيما نحن فيه لاشئ سوى علاقة الدالية والمدلولية والظاهرية والمظهرية
ايضا فان العالم علم لصادقه تعالى وتقدس ومظهر لظهور كالاته الاسماوية والصفائية وهذه
العلاقة ربما تكون باعثة على اثبات بعض الاحكام الوهمية بالنسبة الى البعض بواسطة بعض العوارض
(وقد يورد) البعض الى هذا المورد يعني مورد اثبات هذه الاحكام كثرة مراقبة
التوحيد والاحدية لا تنقش صورة تلك المراقبات في القوة التخيلية (ويورث) البعض نحو
من ذوق هذه الاحكام ممارسة علم التوحيد وتكراره وهذا ان القسمان من التوحيد يعني
الوجودي معلولان وداخلان في دائرة العلم لاساس لهما بالخال (ويكون) منشأ توهم هذه
الاحكام في البعض الآخر غلبة المحبة فانه كثيرا ما يستمر من نظر المحب غير محبوبه بواسطة
استيلاء حب محبوبه عليه فلا يرى غير محبوبه لانه ليس في نفس الامر غير محبوبه فانه يخالف
الحكم الحس والعقل والشرع وتصير هذه المحبة احيانا باعثة على الحكم بالاجاطة والقرب
الذاتين (وهذا القسم) من التوحيد اهلى من القميين السابقين وداخل في دائرة الحال وان لم
يكن مطابقا لنفس الامر وموافقا للشرعية وتطبيقه على الشريعة ونفس الامر تكلف محض
مثل التكلفات الفلسفية الباردة حيث ان اسلامهم يريدون تطبيق اصولهم الفاسدة على
قوانين الشريعة وكتاب اخوان الصفوا وغيره من هذا القبيل فاية ما في الباب ان الخطأ الكشفي حكم
الخطأ الاجتهادي في ارتفاع الملام والعتاب عن صاحبه بل تفتق في درجة من درجات الصواب
ونفا التفاوت بينهما ان لمقلدى المجتهد حكم المجتهد ولهم درجة من درجات الصواب على تقدير
الخطأ بخلاف مقلدى اهل الكشف فانهم ليسوا بمعذورين بل هم محرومون من نيل درجة
الصواب اهل تقدير الخطأ فان كلام الالهام والكشف ليس بحجة لغير وقول المجتهد حجة لغير
تقليد الاول لا يجوز على تقدير احتمال الخطأ وتقليد الثاني جائز على تقدير احتمال الخطأ
ايضا بل واجب (وشهود) بعض السالكين الذي هو في مرآة التعينات الكونية ايضا من قبيل
الاحكام السابقة ويسمون هذا الشهود شهودا واحدة وشهود الاحدية في الكثرة فان (١)
الواجب تعالى وتقدس منزعه عن الكيف والكيفيات لانسه مرآة المكيف اصلا ولا بحالي
المتكلم قطعا لا يحصل الامكاني في المكان ينبغي ان يطلب المنزه عن الكيف في خارج دائرة
المكيف وان ينبغي الامكاني في ما وراء المكان وكلما يشاهده في الآفاق والانفس فهو من آياته
سبحانه وتعالى وتقدس قال قطب دائرة الولاية يعني حضرة الخواجه بهاء الدين النقيشبندي قدس
الله تعالى سره كلما كان مشهودا او مسموعا او لامعروفا فهو غير تعالى ينبغي تفيده في الحقيقة بكملة لا
شمر در تنكناي صورت معنى چگونه كنجد * در كبة كدايان سلطان چه كار دارد
صورت پرست غافل معنى چه د اند آخر * كو با جال جانان بنهان چه كار دارد

الحسد ولذا قال الامام
الغزالي رحمه الله تعالى
واستغفر من لا يحسد ولا
يقذف واستغفر من
بالكفر والضلال لا يعرف
ولله در القائل شعر
واسوء ايام الفتي يوم
لا يرى *

له احمد يزرى عليه
وينكر

(وقال) الامام السيوطي
رحمه الله تعالى في كتابه
النقد بنعمة الله وبما
انعم الله به على ان اقام على عدو
يؤذيني ويمزق في مرضي
ليكون لي اسوة بالانبياء
والاولياء قاله رسول الله
صلى الله عليه وسلم اشد
الناس بلاه الانبياء ثم العلماء
ثم الصالحون رواء الحاكم
وقال كعب الاحبار لابي
هوسى الخسولاني كيف
تجد قومك قال مكرمين
مطيعين قال ما صدقتني

التوراة اذا واثم الله ما
كان رجل حليم في قوم
قطا لا يفوا عليه وحسدوه
رواه البيهقي ثم قال واعلم
انه ما كان كبير في عصر
قطالا كان له عدو من
السفلة اذا اشرف لم تزل
تنبلي بالاطراف فأعصاه
الانبياء معروفه ثم اخذ بعد

(فان قيل) قد وقع في عبارات كثير من مشايخ النقيشبندية وغيرهم صريحا وحده الوجود
والقرب الذاتي والمعية الذاتية وشهود الوجود والاحدية في الكثرة (اجيب) ان تلك الاحوال
انما حصلت لهم في توسط الاحوال ثم ترة - وابتد ذلك من ذلك المقام كما كتب هذا الفقير من
احواله فيما تقدم (وجواب) آخرا ان جمعا من السالكين مع وجود التوجه التام فيهم الى
جانب الاحدية الصرفة باطنهم تتشرف ظواهرهم التي هي مشاهدة للكثرة تلك الاحكام
والشهود فهم بحسب الباطن متوجهون الى الاحدية وفي الظاهر مشاهدون للطلب في
الكثرة كما اخبرت عن حال والدي في اوائل هذا المكتوب وتفصيل تحقيق هذا الجواب مسطور
في الرسالة المؤلفة في تحقيق مراتب وحدة الوجود لا يتصل هذا المقام زيادة على ذلك (لا يقال)
اذا كان في نفس الامر وجودات متعددة ولم يكن قرب ذاتي واحاطة ذاتية ولم يكن شهودا لوحدة
في الكثرة مطابقا لواقع يكون حكم هؤلاء الاكابر كاذبا لكونه غير مطابق للواقع ونفس الامر
(لا نقول) ان هؤلاء الاكابر انما حكموا على مقدار شهودهم مثل من يحكم برؤية صورة زيد في
المرآة وهذا الحكم مع كونه غير مطابق للواقع فانه لم يرفى المرآة صورة زيدا أصلا لانه لا صورة في
المرآة طما حتى ترى لا يقال لهذا الشخص في العرف انه كاذب فيه وان لم يكن مطابقا لنفس الامر فهو
معدور في هذا الحكم وعلامة الكذب مرتفعة عنه كما مر سابقا والمقصود من اظهار الاحوال
اللازمة للاخفاء والستر هو الايدان والاعلام بانه لو كان مناقب لوحدة الوجود فهو من طريق
الكشف لا على وجه التقليد وان وجدنا انكارا فهو ايضا من الالهام فلا مجال اذا الانكار يعني على
هذا الانكار وان لم يكن الالهام حجة على الغير (وجواب) آخر لدفع شبهة الكذب ان افراد العالم
اشتركا مع بعضهم في بعض الامور وامتياز في بعض آخر وهكذا اشتراك الممكن مع الواجب
تعالى وتقدس في بعض الامور العرفية يعني في مجرد الاسم والصورة وان كانا متمايزين بالذات
امتياز كليهما في امتياز ما به الامتياز من نظر السالك على تقدير غلبة المحبة عليه ويظهر ما به الاشتراك
لنظرة فلي هذه الصورة لو حكموا بعينية احدهما بالآخر لكان مطابقا لواقع فلا يبقى مجال
للكذب اصلا فينبغي ان يقبس الاحاطة الذاتية ونظائرهما على ذلك والسلام

المكتوب الثاني والثلاثون ارسل الى المرزا احسان الدين اجد في بيان الكمال الخصوص
بالاصحاب الكرام رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وانه قد تشرف به قليل من الاولياء وما
يناسب ذلك

قد ورد مكتوبكم الرسول على وجه الالتفات لله سبحانه الحمد والمنة على ما لم يصبر المحجورون
منسين بلذكروا مع المذكورين ولو استطراديا (ع) دعو فانسلى بالاماني قلوبنا فداندرج
في كتابكم الشكاية من فقدان نسبة حضرة شيخنا عليه الرحمة الخاصة وعدم وجدانها
والاستغفار عن سببه (ايها المحذوم) ان شرح امثال هذه الكلمات بطريق التبريز بالتقرير غير
مناسب فانه لا يدري ماذا يحصل في فهم انسان وماذا يأخذ منه بل اللازم الحضور بشرط
حسن الظن او طول الصعوبة على اي تمج كان وبدونه خرط القنادل شعر
اريد صفة ليل مع ضيا قر * حتى احدث انواع الحكايات

من ابتلى بشماتة الاهداء

من الصحابة ومن بعدهم
وختصرنا هذا لا نفصل
ذكرهم ومن له ادنى المام
بالتواريخ والتراجم لا يخفى
عليه احوالهم حتى قيل
لا يكون الصديق صديقا
حتى يشهد سبعون صديق
بانه زنديق (فاذا فهم ذلك)
فاسلم ان للامام الرباني
قدس سره من ذلك حظاً
أوفى ونصيدياً أوفر
كيف لا فانه يحدد الالف
الثاني وهل ينسر الجديد
بالسهولة بلا تعبير هذا
وانكار ذاك وتبجح هذا
وتوبخ ذاك هيئات
فان الجديد هو تغيير الاوطار
والهيئات وازالة المنكرات
والهنات وتبديل السيئات
بالحسنات مع شيوخ انواع
البدع والخرافات وفشو
اصناف الضلالة والجزافات
خصوصا المقلدين بآداب

(١) أخرجه البخاري
في التاريخ وابن ماجه والحاكم
عن ابن مسعود رضى وكذا
أخرجه الحاكم والبيهقي
في الشعب عن انس رضى
قال المناوى انه حديث
صحيح وقال الحافظ ابن حجر
في الفتح انه حسن سند عني
هـ

ولكن بحكم لكل سؤال جواب اظهر هذا القدر ان لكل مقام علوما ومعارف على حدة
واحوالا ومواجيد متمايزة في مقام يناسب الذكر والتوجه وفي مقام يناسب تلاوة القرآن
والصلوة ومقام مخصوص بالجدبة ومقام بالسلوك ومقام بمتزج بهاتين الدولتين ومقام خال
عن جهتي الجدبة والسلوك بحيث لا محاسن له بالجدبة ولا تعلق له بالسلوك وهذا المقام مال
جدا واصحاب النبي عليه وعلى آله وعليهم من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها
منازون بهذا المقام ومشفرون بهذه الدولة العظمى من بين الانام ولصاحب هذا المقام امتياز تام
من ارباب المقامات الاخر والمشابهة بين ارباب هذا المقام قليلة بخلاف ارباب مقامات اخر
فان لهم مشابهة بعضهم ببعض ولو بوجه دون وجه وهذه النسبة تظهر بمد الصحابة رضوان الله
عليهم اجمعين في المهدى عليه السلام على الوجه الاتم انشاء الله تعالى وقل من اخبر عن هذا
المقام من مشايخ الطبقات فكيف التكلم من علومه ومعارفه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم غاية ما في الباب ان هذه النسبة العززة الوجود كانت تظهر في الصحابة
في اول القدم ثم تبلغ مرتبة الكمال بمرور الزمان واما غير الصحابة فان اريد تشريفه بهذه الدولة
وترتبه على قدم نسبة الصحابة انما يستبعد بهابعد قطع منازل الجدبة ومراتب السلوك وطى
علوم هذين المقامين ومعارفهما وظهور هذه النسبة الشريفة في الابتداء كان مخصوصا
ببركة صحبة سيد البشر عليه وعلى آله الصلوات والتميمات والبركات والتسليمات ولكن
يمكن أن ينشرف بهذه البركة بعض متابعيه صلى الله عليه وسلم فتكون صحبته أيضا
سببا لظهور هذه النسبة العلية في الابتداء يعنى في ابتداء الحال قبل قطع منازل الجدبة
والسلوك * شعر *

لو كان من فيض روح القدس من مدد * لتغير عيسى ليصنع مثل صنعنا
وفي هذا الوقت يتحقق في هذه النسبة التراجيح النهائية في البداية أيضا كما هو متحقق في صورة
تقدم الجدبة على السلوك ولا مساعدة للزيادة على هذا * شعر *

ومن بعد هذا ما يدق بانه * وما كتمه احظى لدى واجل

(فان وقعت) الملائكة بعد ذلك واحسنت مظنة حسن الاستماع من جانب المستمعين ترد نية
من هذا المقام في معرض الظهور انشاء الله تعالى وهو سبحانه الموفق (وقد) حررتكم كلمات
في حق بعض الاصحاب فالفقر قد عفوت زلاتهم يغفر الله لهم وهو ارحم الراحمين ولكن ينبغي
نصيحة الاصحاب لئلا يكونوا في مقام الايذاء في الحضور والغيبة ولا يغيروا اوضاعهم ان الله
لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما نفسهم واذا اراد الله بقوم سوا فلامر الله وماله من دونه من
وال وكتبتم في حق الشيخ الهداد خصوصا لامصانقة في حق الفقير اصلا ولكن التدامة
على تغير الوضع لازمة للمشار اليه التدم (١) توبة والاستشفاع فرع التدامة والفقير على كل حال
في مقام العفو والتجاوز من قبل نفسه وجانبه واما الجانب الآخر فهو اعلم بذلك وما يلزم فيما هنالك
* وأيضا * ينبغي لكم ان تصوروا سرهم منزل انفسكم فتن علاقة المحبة ونسبة اخوة
الطريقة ليست مما ينقطع بسبب امور مراضية وماذا ازيد على ذلك ونخص المتأدبين وسائر

التوحيد الوجودي قائم
كانوا اتشروا في جميع الآفاق
وخلعوا ربعة الشريعة
من الاعتناق وكانوا يتقلون
الكلمات المشرفة بظاهرها
بالتوحيد الوجودي
من الجنيد وابن زيد البسطامي
واضرابهما من اكابر
الصوفية لتأييد مذهبهم الباطل
وترويح بين العوام كالانعام
فكان الامام الزباني قدس
سره يرد عليهم بالشدرد
ويصرح بانهم الملاحدة
والزنادقة حقا مقصودهم
ابطال الشريعة الفراء
ولم يبال ايضا من تخطئة
الجنيد وابن زيد فيما عجزه
تاويل كلامهما وتوجيهه
كما ستعلم عليه في اثناء مكاتيبه
(قال) مولانا شاه عبدالعزير
ابن شاه ولي الله الدهلوي
رحمه الله سبحانه وتعالى
ولما انتوت هذه الطريقة
يعنى معرفة التوحيد
ونضجت وسلك بعض
ناقصى الفهم طريق الاحاد
في فهم كلمات عرفاء الطريقة
بمرور الازمنة واتخذوا
هذه المعرفة الغامضة وسيلة
لابطال الشريعة وتكليفاتها
وشاع مذهب بعض الشيوخ
الذي كان بظاهره واضحا
قدمه في وادى الاحاد

أهل البيت بالدماء وبعد تسويد هذه الرقبة وقع في الخطا رانا كتب في باب زلات الاخوان
والعفو عنهم كلاما اوضح من الاول فان في الاجال ابهاما وماذا يفهم منه (قائل) ايها
المخدوم ان العفو انما يتصور ويطلب على تقدير اعتراف هؤلاء الجماعة بسوء تلك الاوضاع
والندامة على فعلها والافلاساع للعفو وكتبتم ايضا ان حضرة شيخنا فوض هذا المقام الى
الشيخ الهداد بشهادة هؤلاء الجماعة وهذا الكلام يستدعي بانا فان كان التفويض بمعنى انه
يخدم الفقراء والواردين والصادرين ويكون مستخبرا عما يحتاجون اليه من الاكل والشرب
فذلك مسلم لا نزاع فيه لاحد وان كان بمعنى انه يرى جماعة من الطالبين ويجلس في مقام
الشيخة فمنوع فان حضرة شيخنا قال للفقير في آخر ملاقاتنا ما تقول في الشيخ الهداد لو علم
بعض الطالبين المشغولية من جانبنا وبلغ احوال بعضهم اليافاته لاطاقة لي الا ان يحضارهم
وتعليم المشغولية والسؤال عن احوالهم فكان الفقير متوقفا في هذا الباب ايضا ولكن لما
اقتضت الضرورة ذلك جوزت هذا القدر فيما هنالك ولا شك في ان هذا القسم من التبليغ
من جنس السفارة المحضة خصوصا اذا كانت مبنية على الضرورة والضرورة تقدر بقدرها
فتكون تلك السفارة مخصوصة بزمان حياة شيخنا ويكون تعليم المشغولية للطالبين وسؤال
احوالهم بعد ارتحالهم داخل في الحيانة ❀ وكتبتم ❀ ايضا ان نسبة حضرة شيخنا تكون باقية
البته يعنى لا تقبل الزيادة والنقصان بمرور الدهور والازمان ❀ اهـ لم ❀ ايها المخدوم ان
تكميل الصناعة انما يكون بتلاحق الافكار الاترى ان علم النحو الذى وضعه سيويه زاده
افكار المتأخرين عشرة امثالها فان بقاء الشيء على صرافته عين النقص فان النسبة التي كانت
لخواجه النقشبندية كانت في زمن الخواجه عبدالخالق الفجودى قدس سرهما وعلى هذا
القياس يعنى سائر الاحوال وعلى الخصوص كان حضرة شيخنا في صدد تكميل هذه النسبة
وكان غير قائل بتما ميتها فان وفته حياته زادها بارادة الله تعالى الى ماشاء الله سبحانه
فالسعى في عدم زيادتها ليس بمناسب وهذا الفقير ما يدري على اى وجه يكون بقاءها فان
ان نسبة على حدة لا ماساس لها بالنسبة الآخرين وكان في هذا الكلام مشخصا يعنى معينا في حضوره
مكررا والشيخ الهداد المسكين من اين يعرف ان النسبة ما هي وانما له نحو من حضور القلب
ومعلوم للآخرين ان الحالة ما هي ومن قيم تلك النسبة ومرربها اخبروني هذه حتى اكون
عمدا ومعاوناه ولا ينبغي اعتبار الواقعة والاعتماد عليها فانها خيالية غير صادقة والشیطان
هدوقوى والامن من تسويلاته متمسك بالامن عصمه الله تعالى ❀ وكتبتم ايضا ❀ في حق
سلب النسبة المكتسبة قائل ايها المخدوم ان ذلك السلب لا يكون بالا اختيار كما ذكر في
الحضور والآن هذا السلب بحاله ومن الخيال تصور زواله والصوت المسموع من القلب
لا تعلق له بتلك الحالة الاترى ان الرماذ الذى زالت عنه النار وصار باردا يصدر عنه صوت
بعذب المساء فيه ولا يقال ان النار مكنونة فيه بعد ولا اعتبار لوقائع فان كان هذا الكلام
محتملا اليوم يظهر صدقه غدا ان شاء الله تعالى ولما كان كتابكم مشتملا على المبالغة صدر في
جوابه كلمات والا لا يتيسر الكلام بلا داع

(١) أخرجه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه والترمذي عن أنس رضي والطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل بألفاظ مختلفة اهـ سند عن عنه (٢) هذا الحديث ٤٧ ✽ أخرجه ابن عساكر عن أبي هريرة رضي الله عنه ورواه

الطبراني أيضا في الصغير والبيهقي في الشعب عنه وابن عدي والحاكم في مستدركه أيضا بألفاظ مختلفة اهـ سند عن عنه

(١) قوله بوزن الخ إشارة إلى حديث ذكره الغزالي في الاحياء مرفوعا ولفظه يوزن بسند ضعيف يوم القيمة مداد العلماء بهم الشهداء أخرجه ابن عسدي البر من حديث أبي الدرداء

شيو ما ما وراج بين الناس رواجاما أظهر عناية الحق سبحانه حضرة الشيخ احمد السهرندي قدس سره في الوجود والقي اليه علوما غريبة ليكون من قبيل تعديل الحار بالبارد والرطب باليابس حتى تستقر وترشح الهيئة الاثنية في اذهان الناس ويرقع الباطل

قاله العراقي قال شارحه قلت وأخرجه الشيرازي في الاقارب من طريق أنس بزيادة فيرجع مداد العلماء على دم الشهداء أخرجه ارهبي في فضل العلم عن عمران ابن الحصين وابن الجوزي في العلل عن النعمان ابن بشير والدبلي عن ابن عمراه

المكتوب الثالث والثلاثون صدر الى الحاج الملا محمد اللاهوري في بيان مذمة علماء السوء الذين هم في اسر محبة الدنيا ومدح العلماء الزهاد الذين يرغبون في الدنيا ✽

ان محبة الدنيا من العلماء ورغبتهم فيها كلف على وجه جالهم وان كان يحصل منهم فوائد للخلائق لكن لا يكون علمهم نافعا في حقهم وان كان تأيد الشريعة وتقوية الملة مرتبا عليهم لكن لا اعتبار على ذلك فان التأيد والتقوية يحصل من أهل الفجور وازباب القنور احيانا كما أخبر سيد الانبياء عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات عن تأييد الفاجر حيث قال ان الله (١) ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وهم كسجرات الفارس حيث ان كابل يلقى به من الشيء الاملس والحديد يكون ذهباً وهو باق على جبرته وكان النار المودعة في الجرو الشجر فانه يحصل منها منافع للعالم ولكن لا ينصب للسجرات والشجر من تلك النار المودعة في باطنهما بل اقول ان ذلك العلم مضر في حقهم لانه به تمت الحجة عليهم كما قال النبي عليه الصلاة والسلام ان (٢) أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلومه فكيف لا يكون مضرًا فان العلم الذي هو اعز الاشياء عند الله تعالى وأشرف الموجودات جعلوه وسيلة لجمع حطام الدنيا الدنية من المال والجاه والاحباب والحال ان الدنيا ذليلة عند الله تعالى وحقيرة وانبغض المخلوقات عند الله واذلال ما هو عز عند الله واعز از ما هو ذليل عنده في غاية القباحة بل هو معارضة مع الحق سبحانه في الحقيقة والتدريس والافتاء اغايبون ان نافعين اذا كانوا خالصين لوجه الله تعالى وخاليين من شائبة حب الجاه والرياسة وطمع حصول المال والرفعة وعلامة خلوهما عن تلك المذكورات ازهد في الدنيا وعدم الرغبة فيها فالعلماء الذين هم مبتلون بهذا البلاء ومأسورون في اسر محبة الدنيا فهم من علماء الدنيا وهم علماء السوء وشرار الناس ولصوص الدين والحال انهم يفتقدون انفسهم مقتدا بهم في الدين وأفضل الخلائق أجعين ويحسبون انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون استهو ذلهم الشيطان فانساهم ذكر الله اولئك حزب الشيطان الان حزب الشيطان هم الخاسرون رأى واحد من الاكابر الشيطان قاعدا فارغ البال من الاغواء والاضلال فستله عن سر قعوده بفراغ البال فقال العيين ان علماء السوء في هذا الوقت قد امدوني في امرى مددا عظيما وتكفلولي بالاضلال حتى جعلوني فارغ البال والحق ان كل ضعف ووهن وقع في امور الشريعة في هذا الزمان وكل فتور ظهر في ترويج الملة وتقوية الدين انما هو من شؤم علماء السوء وفسادياتهم نعم ان كان العلماء راغبين في الدنيا ومحررين من اسر حب الجاه والرياسة وطمع المال والرفعة فهم من علماء الآخرة وورثة الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات وهم افضل الخلائق وهم الذين يوزن (٣) مدادهم يوم القيامة بمد الشهداء في سبيل الله فيرجع مدادهم ونوم (٤) العالم عبادة متحقق في حقهم وهم الذين استحسن في نظرهم جمال الآخرة ونضارتها وظهرت قباحة الدنيا وشنائعها فظنوا الى الآخرة بنظر البقاء ورؤا الدنيا متممة بسمعة الزوال والفتنة فلا جرم هربوا من الفائق واقبلوا على الباقي وشهود عظيمة الآخرة انما هو ثمرة شهود

بقدر المقصود والكلام عليه مستوفى في الشرح المذكور (٢) قوله نوم العالم عبادة كانه تلميح الى حديث مرفوع ذكره الغزالي في الاحياء وبعده ونفسه تسبى قال العراقي المعروف فيه الصائم بدل العالم ذكره المخرج قلت ولا يضر ذلك فانه قد نلت فضل العالم على الصائم القائم بل على مطلق العابد بمراتب كثيرة في احاديث عديدة

(١) قوله لان الدنيا والآخرة الخ) اشارة الى ﴿ ٤٨ ﴾ ماورد في الحديث من أحب دنياه أضرب آخرته ومن

أحب آخرته أضرب دنياه
فأثروا مايقضى على مايقضى
ذكره في الاحياء من ابي
موسى الاشعري مرفوعا
قال العراقي رواه احمد
والبرار والطبراني وابن
حبان والحاكم وصححه على
شرط الشيخين قلت وهو
منقطع بين المطالب بن عبد الله
وبين ابي موسى اه قال
شارحه قلت سبقه الى ذلك
الذهبي وقد رواه كذلك

المزج بالحقي بالكلية وهذا
هو مصداق معنى المجددية اه
ومن كان شأنه هذا هل
يسلم من اذية الناس وطعنهم
فيه وبهتهم آياه واثرانهم
عليه كما قال الامام قدس
سره هذا الكلام في بعض
مكاتيبه وضم الى ذلك
اجتماع الجلم الفقير من
الفضلاء والعلماء والكلماء
تاركين طرقتهم التي كانوا
سالكين اياها قبل ولا حاجة

القضاي في مسند الشهاب
والبيهقي في الشعب وقال
المنذري رجال احدثناه
وعند بعضهم الاكثر وازيادة
الاقتناء اه وقلت وذكر
في الاحياء في موضع آخر
من قول على كرم الله وجهه
بلفظ الدنيا والآخرة ضربان
فيقدر ما ترضى احديهما

الجلال الايزالي واذلال الدنيا وتحقير ما فيها من لوازم شهود عظيمة الآخرة لان (١) الدنيا والآخرة
ضربان ان رضيت احدهما سقطت الاخرى فان كانت الدنيا هزبة فالآخرة حقيرة وان
كانت الدنيا حقيرة فالآخرة هزبة وجمع هذين الامرين من قبل جمع الاضداد (ع) ما احسن
الدين والدنيا لو اجتمعا * نعم قد اختار جمع من المشايخ الذين تخلصوا من امر نفوسهم
ومقتضيات طبائعهم بالكلية صورة اهل الدنيا بواسطة نبات حقانية تراهم في الظاهر راغبين
فيها ولكن لا علاقة لهم بها في الحقيقة اصلا بل هم فارغون عن الكل ومخلصون عن الجميع
رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فلا يجتمع البيع والشراء عن ذكر الله فهم في عين
التعلق بهذه الامور غير متعلقين بشئ قال الخواجه بهاء الدين النقيشبند قدس سره رأيت
في سوق منى تاجرا انجر بمقدار خمسين الف دينار تقريرا ولم يغفل قلبه عن الحق سبحانه لحظة
المكتوب الرابع والثلاثون ارسل الحاج محمد اللاهوري ايضا في بيان الجواهر الخمسة
الامرية بطريق البسط والتفصيل مهما امكن ﴿

اهل ان نقد سعادة الدارين مربوط باتباع سيد الكونين عليه وعلى آله من الصلوات افضلها
ومن التسليمات اكملها وللملم تكن من بصيرة الفلسفي مكحلة بكمل متابعة صاحب الشريعة
عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتحية صارت في عماية عن حقيقة عالم الامر فضلا عن ان
يكون له شعور عن مرتبة الوجوب تعالى وتقدس ونظيره القاصر مقصور على عالم الخلق
وايس تام فيه ايضا وما اثبتوه من الجواهر الخمسة كلها في عالم الخلق ومن جهالتهم حدود العقل
والنفس من المجرذات فان النفس الناطقة هي النفس الامارة المحتاجة الى التزكية وهمتها
بالذات في السفالة والدناءة فما المناسبة بينها وبين عالم الامر واية نسبة له بالتجرد والعقل
لا يدرك من المعقولات الا الامور التي لها مناسبة بالمحسوسات بل لا يدرك الا اماله حكم المحسوسات
واما الامور التي لا مناسبة لها بالمحسوسات وليس لها شبه ومثال في المشاهدات فلا سبيل
لادراك العقل اليها ولا يفتح بمفتاح العقل مغلقاتها ولهذا كان نظره قاصرا في احكام الاكبر
وضلا محضنا عن الطريق في ادراك الغيب وذلك علامة كونه من عالم الخلق ومبل عالم الامر
الى اللاكبي وتوجهه الى مائزته من الكيفية وابتداء عالم الامر من مرتبة القلب وفوق القلب الروح
وفوق الروح السر وفوق السر الخفي وفوق الخفي الاخفي فان قيل لهذه الخمسة الامرية
جواهر خمسة فله وجه ومن قصور نظرهم التقطوا عدة من قطعات الخذف وظنوا جواهر
وادراك هذه الجواهر الخمسة الامرية والاطلاع على حقائقها انما هو نصيب كل تابعي النبي صلى الله
تعالى عليه وعلى آله وسلم ولما كان ما في العالم الصغير الذي هو الانسان اغو ذجا ما في العالم الكبير كان
اصول هذه الجواهر الخمسة ايضا في العالم الكبير فالعرش المجيد مبدأ هذه الجواهر في العالم
الكبير كالقلب في العالم الصغير وبهذه المناسبة يقال لقلب هرش الله تعالى ايضا والمراتب الباقية
من جواهر العالم الكبير الخمسة فوق العرش والعرش برزخ بين عالم الخلق وعالم الامر في العالم
الكبير بمثابة قلب الانسان حيث انه برزخ بين عالم الخلق وعالم الامر في العالم الصغير والقلب
والعرش وان كانا ظاهرين في عالم الخلق لكنهما من عالم الامر ولهما نصيب من الاكبر واللاكي

تمسخط الاخرى وروى ابن عساكر عن ابن مسعود رضي الله عنه قال من اراد الآخرة أضرب بالدنيا ومن اراد الدنيا أضرب (الاطلاع)
بالآخرة فأضرب بالفاني الباقي انتهى وهذا الحديث كثير الدوران في هذا الكتاب بالفاسط مختلفة فليتنبه المطالع اه سند في عنه

والاطلاع على حقيقة هذه الجواهر الخمسة مسلم لكل من اولياء الله الذين اتوا مراتب السلوك بالتفصيل وبلغوا نهاية النهايات ﴿ شعر ﴾

هر كدای مرد میدان کی شود * پیشه آخر سلیمان کی شود

﴿ ترجمه ﴾

هل كل من خلت رجلا رجلا معركة * او كل من صار ذا ملك سليمان

فان تقع نظر بصيرة صاحب دولة بتفصيل مرتبة الوجوب على حسب الامكان بمحض فضل الحق سبحانه وتعالى بطالع اصول هذه الجواهر ايضا في ذلك الوطن وتصير هذه الجواهر الصغيرة والكبيرة في علمه كالظلال لتلك الجواهر الحقيقية (ع) وهذي سعادات تكون نصيب من * ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم والمنع من اظهار حقائق عالم الامر اغما هو بسبب دقة تلك المعاني المكنونة وماذا يدرك منها قاصروا النظر والراسخون المثرفون بشرف خطاب وما لو انتم من العلم الا قليلا لهم الاطلاع على ما هناك (ع) هيتا لارباب النعيم نعميها * ﴿ شعر ﴾

وليس في بنى الاسرار مصلحة * وان ظهروا لنا كالشمس في ذلك

والسلام عليكم وعلى من اتبع الهدى والقرم متابعة المصطفى عليه وعليهم من الصلوات والتسليمات انما وادومها (وايضاً) قد وقع في الخطا ان احمر رتبة من بيان الجواهر المقدسة العليا ينبغي ان يعلم ان اشداء تلك الجواهر من الصفات الاضافية التي هي كالبرزخ بين الوجوب والامكان وفوقها صفات حقيقية ولروح نصيب من تجلياتها وللقلب تعلق بالصفات الاضافية وهو مشرف بتجلياتها وبقية الجواهر العليا التي فوق الصفات الحقيقية داخلية في دائرة حضرة الذات تعالت وتقدس ولهذا يقال لتجليات هذه المراتب الثلاثة تجليات ذاتية ولا مصلحة في التكلم وراء ذلك (ع) بلغ الزراع الى هنا فكمرا

﴿ المكتوب الخامس والثلاثون في بيان المحبة الذاتية التي يستوى في هذا المقام الانعام والايلام ﴾

كتبه الى الحاج ميان محمد اللاهوري ايضا ﴿

نجانا الله سبحانه واياكم عن زيغ البصر بحرمة سيد البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات (اعلم) ان المقصود من السير والسلوك تزكية النفس الامارة وتطهيرها حتى يتيسر العبادة من عبادة الالهة الباطلة الناشئة عن الهوى النفساني ولا تبقى قبله التوجه في الحقيقة غير المعبود الواحد الحقيقي تعالى وتقدس ولا يختار عليه مقصدا ماصلا سواء كان من المقاصد الدينية او من المطالب الدنيوية والمقاصد الدنيوية وان كانت من الحسنات ولكننا من شغل الاررار والمقربون رونها بيثة ولا يعدون سوى الواحد من المقاصد وحصول هذه الدولة منوط بحصول الفناء وتحقيق المحبة الذاتية التي يستوى في ذلك المقام الانعام والايلام وبحصول من الالتذاذ من التعذيب مثل ما يحصل من التمتع فان ارادوا الجنة اغاريدونها لكونها محل رضائه تعالى وتقدس وفي طلبها مرضاه سبحانه وان استعاضوا من النار اغاريدون منها لكونها محل محطه تعالى لان مقصودهم من الجنة استيفاء الحظوظ النفسانية ولا فرارهم من النار لخوف الالم والاذية فان كلما يحصل من المحبوب

الى بيان ما يحصل لمشايعهم الاول لذلك من الحمد والحمد والضغينة في حق الامام قدس سره فبما ذلك واختراع المكائد والحيل لاقائه في المهالك نارة باغراه الناقصين بانه يهين كبراه المشايخ الكرام كالجنيد وشيخ بسطام ونارة بتغير القاصرين بانه يشكر التوحيد الوجودي الذي هو المتفق عليه بين المتأخرين من المشايخ الاعلام ونارة باغفال المخلصين بانه يذكر مشائخه العظام ويدعي الاصلة في الوصول الى الملك العلام ونارة بانه ينوي الخروج عن طاعة الامام الى غير ذلك من الافتراءات واتواع اليهتان التي لا تصدر من فرد من افراد اهل الاسلام (اماما) تقولوا عليه في حق المشايخ الكرام فهو افتراء محض في حق هذا الامام فان من نعم كلامه بحمد مشهونا بتعظيمهم غاية التعظيم ويقر بفضل الاسلاف العظام غير انه لا رأى تشبث بعض المبطلين ببعض كلمات هؤلاء الكبراء كان يؤل كلامهم بتأويل حسن وبوجهه بتوجيه مستحسن واذا اعجزه التأويل كان

فهو عندهؤلاء الاكابر محبوب ومرغوب وحين المطلوب فان كما يفعل المحبوب محبوب
وهنا تيسر حقيقة الاخلاص ويحصل الخلاص من عبادة الالهة الباطلة وتصح كلمة التوحيد
في هذا الوقت وبدونه شرط القتاد والامر من غير حصول المحبة الذاتية الحاصلة بلاملاحظة
الاسماء والصفات وبلا توسط انعام المحبوب واكرامه لا يخلو من الخلل والفساد المطلق
لا يحصل بدون هذه المحبة المحرقة البظلة للشركة (شعر)

مالعشق الاشعلة قد احترقت * كل الوري غير الحبيب الباقي
قد هز في قتل السوي صمصام لا * فانظر الى ما بعد لا مالباقي
بشر الياساح قد احترق الوري * لم يبق غير الهنا الخلاق

المكتوب السادس والثلاثون في بيان ان الشريعة متكفلة بجميع السعادات الدنيوية
والديوية والطريقة والحقيقة خادمتان للشريعة وما يناسب ذلك الى الحاج محمد الاهورى *

حققت الله سبحانه واياكم بحقيقة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والرحمة
وبرحم الله عبدا قال آمينا (اعلم) ان للشريعة ثلاثة اجزاء العلم والعمل والاخلاص وما لم يتحقق
كل من هذه الاجزاء الثلاثة لا يتحقق الشريعة ومتى تحققت الشريعة فقد تحققت رضا الحق
سبحانه وتعالى الذي هو فوق جميع السعادات الدنيوية والاخرية ورضوان من الله اكبر
فكانت الشريعة متكفلة بجميع السعادات الدنيوية والاخرية ولم يبق مطلب يتبع فيه
الاحتياج الى ما وراء الشريعة (والطريقة) والحقيقة التي امتازت بهما الصوفية
خادمتان للشريعة في تكميل جزئها الثالث الذي هو الاخلاص فالقصد من تحصيل كل منهما تكميل
الشريعة لا امر آخر وراء الشريعة والاحوال والمواجيد والعلوم والمعارف التي تحصل
للاصوفية في اثناء الطريق ليست من المقاصد بل هي اوهام وخیالات تربي بها اطفال الطريقة
فينبغي ان يجاوز جميع ذلك وان يصل الى مقام الرضا الذي هو نهاية مقدمات السلوك
والجذبة فان المقصود من طي منازل الطريقة والحقيقة ليس هو شي غير تحصيل الاخلاص
المستازم لحصول مقام الرضا ووصول الى دولة الاخلاص ومقام الرضا واحد من ألوف بعد العبور
به من التجليات الثلاثة ومشاهدات العارفين (والقاصرون) هم الذين يعدون الاحوال
والمواجيد من المقاصد ويطنون المشاهدات والتجليات من المطالب فلا جرم يقولون في حبس الوهم
والخيال ويحرمون كالات الشريعة بهذا الاحتقال كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الله يحتاج
اليه من يشاء ويهدي اليه من يغب (نعم) ان حصول مقام الاخلاص والوصول الى
مرتبة الرضا منوط بطي هذه الاحوال والمواجيد ومربوط بتحقيق هذه العلوم والمعارف
فتكون هذه الاشياء معدات للمطلوب ومقدمات للمقصود وحقيقة هذا المعنى انضمت
للفقر بعد الاشتغال بهذا الطريق عشر سنين بالتمام ببركة حبيب الله عليه وعلى آله الصلاة
والسلام وانجلي شاهد الشريعة كما ينبغي وفيما قبل وان لم يكن لي تعلق بالاحوال والمواجيد
ولم يكن في نظري مطلب غير الحق في بحقيقة الشريعة ولكن ظهرت حقيقة الامر بعد عشرة
كاملة ظهورا بينا والحمد لله على ذلك جدا كثير اطيبا مباركا فيه ما ركا عليه وخبر موت

ينسبهم الى الخطأ في الكشف
ويردنه ميسان انه صدر
منهم في اوائل حالهم وانهم
جاوزه الى مراتب كثيرة
في نهاية كمالهم وانهم
معذرون في ذلك الخطأ
الكشفي بل مأجورون
كالخطأ الاجتهادي وهكذا
قال ايضا في مسألة التوحيد
الوجودي يعرف ذلك
من تتبع كلامه بالانصاف
وابدع عن نفسه الاهتساف
فأين الاهانة واين الاحتقار
واين النفي واين الانكار
بل لثاقفل ذلك حفظ الناموس
الشريعة الفراء وصونا
لساحة هؤلاء الكبراء عما كان
ينسبه المبطلون اليهم
ويقولونه عليهم ونحسنا
لهؤلاء المبطلين وغيرهم من
صاه ان يقتدي بهم في ذلك
ويتغذّب بذهبهم الباطل
فيما هنالك فهل بعد هذا من
المثالب او من اعلى المناقب
واسنى المطالب ولكن لما
كان ديدن ارباب الاغراض
اثارة الفتن والشور كانوا
لايهاشون من ارتكاب
انواع البهتان واقتوال
الزور ومن لم يحمل الله له
نورا غفاله من نور (قال) بعض
الانصلاء ان اقوى سبب هيجان
هذه الفتنة وانكار التوحيد

الوجودى واثبات التوحيد
الشهودى فان اسماعا كثير
الناس واذهانهم كانت مملوءة
بمسئلة التوحيد الوجودى
مذا ربعمائة سنة يعنى من
عهد الشيخ الا كبرمى الدين
ابن العربى الى عصره
قدس سره وانكار حضرة
المجدد مسئلة وحدة الوجود
ليس كانكار علماء الظاهر
بل هو يصدق المقام الذى
يتكلم فيه الوجودية ويسلمه
ويقول ان المقصود الحقيقى
فوق هذا المقام ويثبت
الغيرية بين الحق والخلق
على نهج لا يكون محلا وحدة
الوجود الحقيقى التحقق
فى الخارج الحقيقى بخلاف
الوجودية فانهم يثبتون
الغيرية بين الحق والخلق اه
وهذا الكلام كلام من
حقى كلام الامام وظفر
بغاية المرام ومن تتبع
مكتوباته المتعلقة ببيان هذه
المسئلة مبتدئا من المكتوب
الحادى والثلاثين من الجلد
الاول الى آخر المكتوبات
الشريفة يظهر له احوال
الامام قدس سره فى هذه
المسئلة وغيرها ظهور الشمس
فى برجها (واما حديث
انكار مشائخه العظام)
ودعوى الوصول بلا واسطة

المغفور له الشيخ ميان جمال باحث على حزن جميع الاسلام وتفرقة خواطرم والمتمس تعزية
اولاد المرحوم المتوفى وقرآءة الفاتحة من جانب الفقير والسلام

المكتوب السابع والثلاثون صدر الى الشيخ محمد الجيزى فى التبريض على متابعة السنة
السنية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية والترغيب فى تحصيل النسبة النقيبندية
العلية قدس سره

قد حصل السرور والابتهاج بمطالعة المكتوب الشريف الذى صدر على وجه الكرم
وقد اندرج فيه بيان استقامتكم وثباتكم على هذه الطريقة النقيبندية والمجدلة سبحانه
على ذلك يكرمكم الله سبحانه بترقيات غير متناهية ببركة اكبر هذه الطريقة العلية وطريقهم
كبريت أحر مبنى على متابعة السنة السنية على مصدرها الصلاة والسلام والنجية ويكتب
هذا الفقير يسا لنا لتدقيقه وحاصله ان العلوم والمعارف والاحوال والمقامات قد افيضت
على مدة مديدة مثل مطر الربيع وكلما يلزم فعله فقد فعل بعناية الله تعالى والاكن مابقى ممن
غير احبائه سنة من السنن المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية والاحوال
والمواجيد انما هى منظورة لارباب الذوق ينبغى ان يعمر الباطن بنسبة خواجكان قدس
الله امرارهم وان يحلى الظاهر بالكلية بمتابعة السنن الظاهرة (ع) هذا هو الشغل والباقي
خبايا * وينبغى ان تؤدوا الصلوات الخمس فى اول اوقاتها غير العشاء وقت الشتاء فان
تأخيرها الى ثلث الليل مستحب والفقير مضطر فى هذا الامر لا يريد تأخير اداء الصلاة من
اول وقتها ولو مقدار شعرة والعجز البشرى مستثنى

المكتوب الثامن والثلاثون صدر ايضا الى الشيخ محمد الجيزى فى بيان التعاق باذات
البحث تعالت وتقدس المنزه عن اعتبار الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات وفى مذمة
الناقصين الذين زعموا المنزه عن المثل مثليا واللا كفى كيفية اتعلقوا به واقتنوا وبيان تفاوت
الاقدام فى الفناء المترتب عليه تفاوت العلوم والمعارف وامثال ذلك

قد اورث المكتوب الشريف بوصوله فرحا كثيرا اجعلنا الله سبحانه وياكم معه دائما ولا يتركنا
بغيره لحظة وكل شئ غير ذاته البحت سبحانه وتعالى معبر عنه بالغير والسوى وان كان ذلك الغير
اسما وصفات وما قاله المتكلمون من أن صفاته تعالى لا هو ولا غيره له معنى آخر فانهم ارادوا بالغير
الغير المصطلح ونقوا الغيرية بهذا المعنى لا بالمعنى المطلق ونفى الخاص لا يستلزم نفى العام
ولا يمكن التعبير عن الذات بغير السلوب وكل اثبات فى مرتبة الذات الحادى وأفضل التعبيرات
وأجمع العبارات فيها ليس كمثل شئ ومعناه بالفارسية يحون ويحكونه ولا سبيل للم
والشهود والمعرفة اليه سبحانه كل ما رآه العيون أو واه الآذان أو حواه الظنون فهو غيره
تعالى والتعلق به تعلق بالغير فيلزم نفيه بكلمة لا اله واثبات الذات المنزهة عن امثال بكلمة لا اله
وهذا الاثبات يكون أولا بالتقليد ثم ينقلب أخيرا الى التحقيق وقد زعم بعض ارباب السلوك
الذين لم يبلغوا نهاية الامر المثلى والمكيف عين المنزه عن المثل والكيف وقالوا بامكان تطرق
الشهود والمعرفة اليه وارباب التقليد أفضل من هؤلاء بمراتب فان تقليدهم مقتبس من مشكاة
أنوار النبوة على صاحبها الصلاة والسلام ولا سبيل للخطأ اليه ومقتدى هؤلاء القاصرين للكشف

غير الصحيح (ع) وشتان ما بين الطريقين فانظروا * وهؤلاء الجماعة منكرون للذات في الحقيقة وان اثبتوا شهـود الذات ولم يدروا ان نفس الاثبات هنا هو عين الانكار وقد قال امام المسلمين الامام الاعظم الكوفي رضى الله تعالى عنه سبحانه ما عبدناك حق عبادتك ولكن عرفناك حق معرفتك وعدم اداء حق العبادات ظاهرا وما حصول حق المعرفة فبني على ان نهاية المعرفة في الذات تعالى شأنها ليست الا معرفتها بعنوان ليس كذلك شيء ولا يظن الا به من ذلك ان الخاص والعام والمبتدى والمنتهى متساووا لاقدام في هذه المعرفة لعدم تمييزه بين العلم والمعرفة فان العلم للمبتدى والمعرفة لمنتهى لا تحصل بدون الفناء ولا تقيس هذه الدولة لغير الفناء قال المولوى في المثنوى ❀ شعر ❀

ومن لم يكن في حب مولاه قانيا ❀ فليس له في كبرياء سيل
فتكون المعرفة اذا وراه العلم وما ينبغي ان يعلم ان وراه العلم والادراك المتعارف أمرا بعبر
عنه بالمعرفة ويقال له الادراك البسيط أيضا ❀ شعر ❀
خليلي ما هذا بهزل وانما ❀ حديث عجيب من يدبغ الفرائب
(غيره) من المثنوى ❀ شعر ❀

ان ارحم من ارواح ناس ❀ اتصالا دون كيف وقياس
قلت ناسا دون نفسنا الفلا ❀ ليس ناس غير روح في الملا
ولما كانت الاقدام متفاوتة في الفناء لا جرم وجد التفاوت في المعرفة بين المنتهين فمن كان
فناؤه أتم تكون معرفته أكل ومن كان دونه في الفناء يكون دونه في المعرفة وعلى هذا
القياس سبحانه الله انجز الكلام من ابن الى ابن بل كان اللائق بحالى ان اكتب من عدم حاصل
وعدم حصول مرادى وعدم ثباتى واستقامتى وطلب المعونة والممدد من الاحباب وأى
مناسبة لي بأمثال هذه الكلمات ❀ شعر ❀

من لم يكن خبر له من نفسه ❀ هل يقدر الاخبار من هذا وذا
ولكن الهمة العالية والطينة السامية لا تتركنى ان اقنع بضاعة دنية ودعابة رديئة فلا
جرم ارتقى من مرتبتى فاذا قلت فنه اقول وان كان لاشيئا واذا طلبت قايه اطلب وان لم أجد
شيئا وان كان لي حاصل فهو حاصلى وان لم يكن شيئا وان كنت واصلا قايده وصولى وان
لم يكن لي حصول وما وقع في عبارات بعض الاكابر قدس الله اسرارهم العلية من الشهود
الذاتى لا يظهر معناه لغير ارباب الكمال وفهم محال لتناقضين واقتصرين ❀ شعر ❀
ليس يدري الاغنيا حال الكرام ❀ فاقصر الاقوال وامسكت والسلام

وقد حرر في عنوان المکتوب كلمة هو الظاهر هو الباطن أيها الخدوم ان هو الظاهر هو الباطن
صحيح ولكن هذا الفقير لا يفهم من هذا الكلام معنى التوحيد يعنى الوجودى من مدة بل
أنا متفق بالعلماء في فهم معناه وموافقهم في صحته فان صحة كلامهم قد صارت معلومة لدى
فوق صحة قول ارباب التوحيد كل (١) ميسر لما خلقه (ع) لكل من الانسان شأن
يخصه * وما يلزم الانسان الذى لا بد له منه وهو مكلف به امتثال الاوامر والالتزام من
الناهى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله واذا كان الانسان

احد الى الملك اللام فهو
ايضا من افترا آت الحسنة
الانعام حاشاه من ذلك ثم حاشا
نعم قد بين في المکتوب
الصايغ والتأمين اسرار
المرديدة والمرادية فاخذ
بعض ارباب الغرض من
بعض عباراته هذا الذى
ادعوه عليه كذبا وبهتان
مع اقراره فيه بوجود
التوسط والوساطة في طريقة
المرديدة كما لا يخفى على الناظر
فيه ومن جملة من كاد يزل
قدمه فيه الشيخ عبدالحق
الدهلوى رحمه الله تعالى
لولا ان تداركه الله سبحانه
بلطفه كما قدمنا وقد اجاب
عنه الامام قدس سره
في المکتوب الحادى
والعشرين والمائة من الجلد
الثالث فراجع ان شئت
(واما مسألة الخروج) من
طاعة الامام فحاشا ثم حاشا
من ذلك فانه قدس سره كان
اول من ينصح الناس بطاعة
الامام واتقياد الاحكام
والاتفاق والالتزام التام
وبحذر سوء عواقب المخالفة
والمجادلة واخلال الاستسلام
ولكن لما كان هذا الامر من
آلة الجزة من اخذ الثار
والانتقام وسريع التأثير
في بلوغ المرام لم تحسده التمام
(١) روى الشيخان عن
على كرم الله وجهه

صار الاعداء يتشبثون
 باذيال هذا السبب بكل وجه
 يمكن ولم بالوجه في تهيج
 الخطر ولوم من رجل متحذرن
 وقد كان أكثر أركان دولة
 سلطان الوقت جهمان كيرخان
 حتى حرمه والوزير
 الاعظم من الرضفة وكان
 المفتي ايضا منهم وكان
 سهام الامام الرباني قدس
 سره مفوقة فحوم دائما
 وكان لا يخلو من ردهم
 وتجهيلهم ونحميتهم
 وتسفيرهم دائما كالأجنبي
 على من طالع مكتوبه
 قدس سره زيادة على ما
 صنفه من الرسالة المسئلة
 في ردهم حتى قيل انه
 أرسل هذه الرسالة الى
 عبد الله خان الاوزبكي
 الجنكزي اكبر خوانين
 الازبك في بخارا وأشهرهم
 ليرضوها على الروافض
 في بلاد الهم من الصفوية
 وكان كبيرهم وتشد شاه
 عباس المشهور فان قبلوها
 فيها ونعمت والايقوز
 قتالهم وسي ذرارهم
 قطع عبد الله خان المذكور
 وأخذ الهرة وبلاد
 خراسان منهم بعد أن
 مضت من احتلالهم عليها
 قريبا من مائة سنة وصار

مأمورا بالاخلاص والاخلاص لا يتصور بدون الفناء والمحبة الذاتية لا تجرم ينبغي ان
 يحصل مقدمات الفناء التي هي المقامات العشرة والفناء وان كان نفسه موهبة محضة ولكن
 مقدماته ومبادئه متعلقة بالكسب وان تشرف البعض بحقيقة الفناء من غير تجشم كسب منه
 في مقدماته وتصفية حقيقته بالرياضات والمجاهدات وحينئذ لا يخلو حاله من أحد الأمرين اما
 ان يوقف في موقف الواقفين أو يرجع الى العالم لتكميل الناقصين فعلى التقدير الاول لا يبع
 سيره في المقامات المذكورة ولا يكون له خبر عن تفاصيل الجهليات الاسماوية والصفائية وعلى
 التقدير الثاني يقع سيره في تفاصيل المقامات حين رجوعه الى العالم ويتشرف بجهليات غير
 متناهية وتكون له صورة المجاهدة ولكن هو في كمال الذوق والاذنة في الحقيقة بالظاهر في
 الرياضات وبالباطن في التمسك والذات (ع) وهذه سمات تكون نصيب من (لا يقال)
 ان الاخلاص اذا كان من جملة المأمورات الواجبة الامثال ولم يتحقق حقيقته بدون الفناء
 يكون العلماء والصالحين والاختيار ماصين بترك الاخلاص لعدم تشرفهم بحقيقة الفناء
 (لانا نقول) ان نفس الاخلاص حاصل لهم ولو في ضمن بعض افراد الاخلاص والتوقف
 على الفناء انما هو كمال الاخلاص الذي يشمل جميع افراد الاخلاص ولهذا اقبل لا يحصل حقيقة
 الاخلاص بدون الفناء دون ان يقال نفس الاخلاص

المكتوب التاسع والثلاثون صدر ايضا الى الشيخ محمد الجيزي في بيان ان مدار الامر
 على القلب وأنه لا يفتح شيء من مجرد الاعمال الصورية والعبادات الرسمية وامثال ذلك

رزقنا الله سبحانه الامراض عاصوا والاقبال على جناب قدسه بحرمه سيد البشر المحرر
 عن زيف البصر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات اهل ان مدار الامر على القلب فان كان
 القلب مفتونا ومتعلقا بغير الحق سبحانه وتعالى فذلك القلب خراب وابتز ولا يحصل شيء من
 مجرد الاعمال الصورية والعبادات الرسومية بل لابد من كل من سلامة القلب من الالتفات
 الى ماسواه تعالى والاعمال الصالحة المتعلقة بالبدن التي أمر الشرع بفعلها ودعوى سلامة
 القلب بدون اتيان الاعمال الصالحة باطلا كما ان وجود الروح بلا بدن غير متصور في هذه
 النشأة وحصول الاحوال القلبية من غير حصول الاعمال الصالحة القلبية محال وكثير من
 المحدثين يدعون هذه الدعوى في هذا الزمان نجما الله سبحانه عن معتقداتهم السيئة بحرمه
 حبيبه عليه الصلاة والسلام والنية

المكتوب الاربعون صدر ايضا الى الشيخ محمد الجيزي في بيان تحصيل الاخلاص الذي
 هو جزء من الاجزاء الثلاثة للشريعة الغراء وان الطريقة والحقيقة خادمتان للشريعة في تكميل
 هذا الجزء وامثال ذلك

نحمده ونفصل على نبيه ونسلم ايها المخدم قد صار معلوما لي بعد طي منازل السلوك
 وقطع مقامات الجذبة ان المقصود من هذا السير والسلوك تحصيل مقام الاخلاص
 مربوط حصوله بفناء الآلهة الآفاقية والانتفية وهذا الاخلاص هو
 الشريعة فان للشريعة ثلاثة اجزاء العلم والعمل والاخلاص فالطريق
 خادمتان للشريعة في تكميل جزء الاخلاص وهذا هو حقيقة الامر ولكن لا يدرك فهم كل

أحد ذلك وأكثر خلق العالم قد اطمنوا بالناسم والخيال واكتفوا بالجوز والموز فاذا يدركون من كمالات الشريعة وان يصلون الى حقيقة الطريقة والحقيقة فيرفعون الشريعة فشر او الحقيقة لبا ولا يدرون ما حقيقة المعاملة بل يغترون بترهات الصوفية ويفتنون بالاحوال والمقامات السفلية هداهم الله سبحانه سواء الطريق والسلام علينا وعلى عباد الله الصالحين

المكتوب الحادي والاربعون الى الشيخ درويش في التبريز على متابعة السنة السنية المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجاة وبيان أن الطريقة والحقيقة متمتان للشريعة وما يناسب ذلك

رزقنا الله سبحانه وتعالى التحلى والترين بمتابعة السنة السنية المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجاة ظاهرة وباطنة بجمرة النبي وآله الاجداد عليه وعليهم الصلوات والتسليمات أن يحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم محبوب رب العالمين وكل شيء حسن ومرغوب فهو لاجل المطلوب والمحبوب ولهذا قال الله تعالى في كلامه المجيد انك لملى خلق عظيم وقال تعالى وتقدس أيضا انك لمن المرسلين على صراط مستقيم وقال أيضا ان هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتعبدوا لغيري صلى الله عليه وسلم صراطا مستقيما وجعل ماسواها داخلا في السبل ومنع من اتباعها وقال عليه الصلاة والسلام اظهار المشكر واعلاما للخلق وهداية لهم خير (١) الهدى هدى محمد وقال عليه الصلاة والسلام ايضا ادبى (٢) ربى فأحسن تأديبى والباطن متم للظاهر ومكمل له لا تخالف بينهما مقدار شعرة مثلا عدم التكلم بالكذب شريعة ونفى الكذب عن الخاطر طريقة وحقيقة فان ذلك النفي لو كان بالعمل والتكليف فطريقة والا حقيقة فكان الباطن الذى هو الطريقة والحقيقة متمسا ومكملا في الحقيقة لظاهر الذى هو الشريعة فان ظهر لساكن سبل الطريقة والحقيقة في اثناء طريقهم امور مخالفة لظاهر الشريعة واظهروا ذلك فهو مبنى على سكر الوقت وغلبة الحال فان جاوزوا ذلك المقام وخرجوا من مضيق السكر الى فضاء الصحو ترتفع تلك المناقاة بالكلية وتكون تلك العلوم المتضادة هباء منثورا مثلا قالت طائفة من السكر بالاحاطة الذاتية وراؤ أن الحق محيط بالعالم بالذات تعالى وتقدس وهذا الحكم يخالف لآراء علماء أهل الحق فانهم قائلون بالاحاطة علمية وآراء العلماء أقرب الى الصواب في الحقيقة واذا قال هؤلاء الصوفية بنفسهم بان ذات الحق سبحانه وتعالى لا يحكم عليها بحكم يكون الحكم عليها بالاحاطة والسريران مخالفا لهذا القول والحق ان ذاته تعالى ليس كمثل شيء لا سبيل لحكم من الاحكام اليها اصلا بل في ذلك الوطن الحيرة الصرفة والجهالة المحضة فكيف يتطرق السريران والاحاطة اليها ويمكن الاعتذار من جانب الصوفية القائلين بهذه الاحكام بان مرادهم بالذات هو التعيين الاول فانهم لما يقولوا بزيادة ذلك التعيين على التعيين قالوا لذلك التعيين عين الذات وذلك التعيين الاول المعبر عنه بالواحدية سار في جميع الممكنات فتح يصح الحكم بالاحاطة الذاتية (وهنا) دقيقة ينبغي أن يعلم أن ذات الحق تعالى وتقدس عند علماء أهل الحق منزوعة عن المثل والكيف وكما سواها زائد عليها حتى ان ذلك التعيين لو كان ثابتا عندهم لكان زائدا على الذات وخارجا عن دائرة الامثلية والا كيفية فلا يقال لاحاطته احاطة

بمحاربههم دائما وبسبي ذرارهم وبوصلهم اضرار اكليا الى آخر عمره كما هو مشهور في التواريخ وكان ضغائن الروافض واحقادهم عليه قدس سره بهذه الاسباب مما لا يمكن وصفه بحيث لو ظفروا به ازقوه غزبقوا كانوا يشترزون الفرصة لذلك ولما بلغهم (١) قوله وخير الهدى هدى محمد (٢) أخرجه مسلم عن جابر رضى الله عنه (٢) قوله ادبى ربى فأحسن تأديبى (أخرجه ابن السمعاني في ادب الاملاء عن ابن مسعود رضى الله عنه ورمز السبوطى في الجامع الصغير برمز الصحة قال النخاوى سنده ضعيف وممنه صحيح وهو كذلك ما عليه الحسنة الثام فرحوا به وافقهوا معهم على نصب شرك المكاثر والمكاره ووشوا به الى السلطان الذى كان قلم يفتى من السكر بواسطة مقربه من الروافض قائلين بانه يدعى التفوق على الكل حتى على الصديق وأظهروا له المكتوب الحادي عشر من الجلد الاول من جلة مرائضه

ذاتية فكان نظر العلماء اعلى من نظرهؤلاء الصوفية فان الذات عندهم كانت داخلية فيما سواها عند العلماء وعلى هذا القياس القرب والعية الذاتيان وموافقة المعارف الباطنية لعلوم ظاهر الشريعة بقاها وكالها بحيث لا يبقى مجال المخالفة في التقير والقطير انما هي في مقام الصديقية الذي هو فوق مقام الرلاية وفوق مقام الصديقية مقام النبوة والعلوم الحاصلة للنبي بطريق الوحي منكشفة للصديق بطريق الالهام وليس بين هذين العلمين فرق سوى كون حصول احدهما بالوحي والاخر بالالهام فكيف يكون للمخالفة مجال فيه وفي كل مقام دون مقام الصديقية نحو من السكر والصحو التام انما هو في مقام الصديقية فحسب وافر آخر بين هذين العلمين ان في الوحي قطعا وفي الالهام ظنا فان الوحي توسط الملك والملائكة معصومون ليس فيهم احتمال الخطأ والالهام وان كان له المحل المعلى والمنزل الاعلى الذي هو القلب الذي هو من عالم الامر لكن للقلب نحو من التعلق بالعقل والنفس والنفس وان صارت مطمئنة بالتركية لكنها لا ترجع عن صفاتها اصلا باطمئنانها فكان للخطأ مجال في ذلك الميدان (وما ينبغي) أن يعلم ان لبقاء صفات النفس مع وجود اطمئنانها منافع كثيرة وفوائد عديدة فانه لو كانت النفس ممنوعة عن ظهور صفاتها بالكلية لكان طريق الترقى مسدودا ولظهر في الروح صفة الملك بحيث تصير محبوسة في مقامها فان ترقيا انما هو بواسطة مخالفتها النفس فان لم تبقى في النفس مخالفة فن ابن يحصل الترقى ولما رجع سيد الكائنات عليه افضل الصلوات واكمل التسليمات من الجهاد مع الكفار مرة قال (١) رجعنا من الجهاد الاصفر الى الجهاد الاحمر فقال للجهاد مع النفس جهادا اكبر ومخالفة النفس في ذلك الوطن انما تكون بترك ادنى هزيمة بل بارادتها في ذلك الترك مهما أمكن لعدم تصور تحقق الترك فيه وبمحصل لهذه الارادة من الندامة والحجالة والانجاء والتضرع الى جناب قدسه جل سلطانه ما يتسرب بها فوافدا مورسنة مثالا في ساعة لطيفة (وانرجع) الى أصل الكلام ونقول كما يوجد فيه شمائل المحبوب واخلاقه يكون ذلك الشيء ايضا محبوبا بتبعية المحبوب وفي قوله تعالى فاتبعوني يحببكم الله بيان لهذا الرمز فالسعي في متابعتة عليه الصلاة والسلام يجر الى المحبوبة فعلى كل قافل ذى لب السعى في كمال اتباع حبيبته عليه الصلاة والسلام ظاهرا وباطنا وقد انجر الكلام الى التطويل والمأمول مساحتكم وجمال الكلام اذا كان من الجليل المطلق يزاد حسنا كلما زاد طول اقل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا ولتنقل الكلام الى محل آخر ونقول ان حامل هذه الرقبة مولانا محمد حافظ من اهل العلم وكثير العيال وبسبب قلة اسباب المعيشة توجه نحو العسكر فان بذلت في حقه العناية والاتفات وكلمت الرئيس المنصور الامير القتيب السيد الشيخ جيو لتحصيل الوظيفة أو الامداد للمشار اليه يكون عين الكرم ولانصدع بازيد من ذلك

المكتوب الثاني والاربون الى الشيخ محمد المذكور ايضا في بيان ان افضل المصاقل لازالة صدها محبة ماسوى الحق من الحقيقة الجامعة القلبية متابعة السنة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية

سليكم الله سبحانه وإبقاكم واهل ان الانسان مادام متلوثا بدنس التعلقات الشتى محروم

على شيخه في بيان ماظهر له من الوقائع في اثناء سيره نصديقا لزمهم في دعواهم فأرسل اليه السلطان يطلبه عنده مع أولاده (١) قال السيوطى روى الخطيب في تاريخه من حديث جابر قال قدم النبي عليه السلام من غزاة لهم فقال النبي عليه السلام قدمتم خير مقدم وقدمتم من الجهاد الاصفر الى الجهاد الاكبر قالوا وما الجهاد الاكبر قال مجاهدة العبد هواه انتهى من موضوعات على القارى قلت روى السيوطى في جامعته الكبير بعد هذا الحديث أحاديث يعضده منها المجاهد من جاهد نفسه (ت حب) عن فضالة ابن عبيد ومنها أفضل الجهاد أن يجاهد الرجل نفسه وهو (ابن الجبار عن أبي ذر) وقال مخرج الأحاديث نسبة العراقي الى البيهقي من حديث جابر وأكبر خلفائه لاهلاكم فأرسل اليه شاه جهان ولد السلطان المذكور واحدا من خواصه مع المفتى عبيد الرحمن ومعهما الرواية الفقهية في جواز

ومعجور ولا بد من تصويل مرآة الحقيقة الجامعة من صدهاء محبة ماسواه عز وجل وافضل المصاقل في ازالة ذلك الصدهاء متابعة السنة السنية المصطفوية على مصدرها الصلاة والسلام والنجية ومدار ذلك على رفع العادات النفسانية ودفع الرسوم الظلمانية فطوبى لمن تشرف بهذه النعمة العظمى ويول لمن حرم من هذه الدولة القصوى وبقية المرام ان اخي الاخرميان مظفر ابن المرحوم الشيخ كهوون من اعيان الناس واولاد الاكابر وحوله من متلفاته جمع كثير فهو محل الترجم فيما ذانصدع ازيد من ذلك والسلام عليكم وعلى من اتبع الهدى

المكتوب الثالث والاربعون الى السيد التقيب الشيخ فريد البخاري في بيان ان التوحيد على قسمين شهودي ووجودي وان لا بد منه هو الشهودي المربوط به الفناء وانه في مرتبة عين اليقين وما فوقه فهو حق اليقين وما يناسب ذلك من الاسئلة والاجوبة والتبيلات الموضحة

سلمكم الله سبحانه وعصمكم عما يصحكم وصانكم عما شانكم واهل ان التوحيد الذي يظهر في اثناء طريق هذه الطائفة العلية على قسمين توحيد شهودي وتوحيد وجودي فالتوحيد الشهودي هو مشاهدة الواحد يعني لا يكون مشهود السالك غير واحد والتوحيد الوجودي هو ان يعلم السالك ويعتقد الوجود واحدا وان يعتقد ويظن غيره معدوما وان يزعم الغير مع اعتقاد عدمه بحال ذلك الواحد ومظاهره فكان التوحيد الوجودي من قبيل علم اليقين والتوحيد الشهودي من قبيل عين اليقين وهو من ضروريات هذا الطريق فان الفناء لا يتحقق بدونه ولا يتيسر عين اليقين بلا تحققه فان مشاهدة الاحدية باستيلائها مستلزمة لعدم رؤية ماسواه بخلاف التوحيد الوجودي فانه ليس كذلك يعني انه ليس بضروري فان علم اليقين حاصل بدون تلك المعرفة لان علم اليقين ليس بمستلزم لتفي ماسواه تعالى غاية ما في الباب انه مستلزم لتفي علم ماسواه وقت غلبة علم ذلك الواحد واستيلائه مثلا اذا حصل لشخص يقين بوجود الشمس فاستيلاء هذا اليقين غير مستلزم لعلم بان النجوم منتبة ومعدومة في ذلك الوقت ولكن حين رؤيته الشمس لا يرى النجوم البتة ولا يكون مشهوده غير الشمس وفي هذا الوقت الذي لا يرى فيه النجوم يعلم ان النجوم البتة ولا يكون مشهوده غير الشمس ولكن مستورة وفي تشعشع نور الشمس مغلوطة وهذا الشخص في مقام الانكار للجماعة يتفون بوجود النجوم في ذلك الوقت ويرى ان تلك المعرفة غير واقعية فالتوحيد الوجودي الذي هو تفي ماسوى ذات واحدة تعالت وقد دست مخالف للعقل والشرع بخلاف التوحيد الشهودي فانه لا مخالفة في مشاهدة الواحد وفي النجوم وقت طلوع الشمس مثلا والقول بانها معدومة مخالف للواقع واما عدم رؤية النجوم في ذلك الوقت فلا مخالفة فيه اصلا بل هذا ما هو بواسطة غلبة ظهور نور الشمس وضعف بصر الرائي فان اكتمل بصر الرائي بنور الشمس تحصل له قوة يرى بها ان النجوم ممتازة من الشمس وهذه الرؤية يعني رؤية النجوم بمنازاة من الشمس في مرتبة حق اليقين (واقوال) بعض المشائخ التي ترى مخالفة لظاهر الشريعة الحق وتزلمها بعض الناس الى التوحيد الوجودي مثل قول الحسين بن منصور الحلاج انا الحق وقول ابي يزيد البسطامي سبحاني ما اعظم شائي وامثال ذلك فالاولى والاناسب تنزيهاها الى التوحيد الشهودي وابعاد المخالفة عنها فانهم لا اخفى ماسوى الحق سبحانه من نظرم تكلموا به هذه الاقفاط

سجود النجاة للسلطان
قائلا بأنه لو سجد للسلطان
فأنا متكفل خلاصه من شر
السلطان وكان مخلصا
للإمام الرائي وخير امان
الاهداء انما يظفرون
يلوغ مناهم من تركه
السجود للسلطان فلم يقبله
الإمام قائلا بان هذه
رخصة والعزيمة تركه ولا
يلجئ الى هذه الرخصة
خصوصا لمن يقتدى به
غيره والموت حق لا منجأ
منه فتترك اولاده وأكابر
أصحابه احتياطا وتوجه
بنفسه مع بعض أصحابه
فلا دخلوا على السلطان
ستله من مضمون المكتوب
المدكور فأجاب جوابا
مقنعا حيث لم يكن أهلا
لدرك الحقائق والاسرار
قطاب وقته وأمره
بالانصراف محسوبا
بالسلامة فلما رأى الحساد
أن قلب السلطان قد طاب
وأن سمعهم قد ضاع وخاب
قلبوا ظهر الجبن وقالوا
للسلطان انه مستحق
للأذية والمحن فانه كثر
الاتباع وقوى الشوكة
لو تخلص من هنا لحدث
الاختلال والفتن أما ترى
الى استكباره عليك

في غلبة ذلك الحال ولم يثبتوا غير الحق سبحانه ومعنى ان الحق انما هو الحق دون انا فانه لا لم يرتفعه لم يثبت لانه رأى نفسه وقال ان الحق فان هذا كفر (لا يقال) ان عدم الالبات مستلزم للنفي وهو التوحيد الوجودى بعينه (لا نقول) لا يلزم من عدم الالبات النفي فان في ذلك الوطن حيرة بحيث قد سقطت الاحكام فيه بالتمام وفي قول سبحانه ايضا تنزيه الحق لاتنزيه القائل نفسه فان نفسه قد ارتفع عن نظره بالكلية لا يتعلق به حكم أصلا وأمثال هذه الأقوال تظهر من البعض في مقام عين اليقين الذي هو مقام الحيرة فاذا ترقوا من ذلك المقام وبلغوا مرتبة حق اليقين ينحاشون من امثال تلك الكلمات ولا يتعدون عن حد الاعتدال وقد اشاع التوحيد الوجودى في هذا الزمان كثير من هذه الطائفة المترين زى الصوفية ولا يدرون ان السكمان فيما وراءه ويقنعون من العين بالعلم ويزنون أقوال المشايخ الى متخيلاتهم ويجعلونها مقتدا بها لا وقائهم وسند الاحوالهم ويرجون سوفهم الكاسد بهذه التخيلات ولئن وقع في عبارات بعض المشايخ المتقدمين فرضا الفاظ صريحة في التوحيد الوجودى كان ينبغي حلها على انهم تكلموا بهذه الكلمات في الابتداء حين كونهم في مقام علم اليقين ثم ترقى حالهم من ذلك المقام وجاوزوا من العلم الى العين أخيرا (لا يقال) ههنا ان ارباب التوحيد الوجودى كما أنهم يعلمون الواحد فقط كذلك هم لا يرون الا الواحد فقط فكان لهم نصيب من عين اليقين ايضا (لا نقول) ان ارباب هذا التوحيد انما يرون صورة التوحيد الشهودى المثالية لانهم يحققوا بذلك التوحيد ولا مناسبة للتوحيد الشهودى بهذه الصورة المثالية في الحقيقة لان وقت حصول ذلك التوحيد وقت حيرة لاحكم بشئ في ذلك الوطن وصاحب التوحيد الوجودى مع شهوده لصورة التوحيد الشهودى المثالية من ارباب العلم فانه بنى ماسوى الواحد والنفي حكم من الاحكام وهو من مقولة العلم والعلم لا يجتمع مع الحيرة فثبت ان صاحب التوحيد الوجودى لاحظ له من مقام عين اليقين ثم اذا وقع لصاحب التوحيد الشهودى الترقى من مقام الحيرة ببلغ مقام المعرفة التي هو مقام حق اليقين فاجتمع العلم في ذلك الوطن مع الحيرة والعلم الحاصل قبل الحيرة ومع الحيرة هو علم اليقين (ويتضح) هذا الجواب بمنال وهو ان شخصا رأى نفسه مثلا سلطانا في المنام بواسطة مناسبة تتعلق بمقام السلطنة ووجد في نفسه لوازم السلطنة ومعلوم ان ذلك الشخص لم يصير سلطانا بعد بهذه الرؤية بل رأى نفسه في صورة السلطنة المثالية ولا مناسبة في الحقيقة لسلطنة بصورتها المثالية اصلا الا ان هذا الشهود ولو كان لصورة مثالية يؤذن بوجود الاستعداد في ذلك الشخص لتحقيق حقيقة هذه الصورة بحيث لو اجتهد بغاية جهده وكانت نهاية الحق جل شأنه شامل حاله لبلغ مقام السلطنة وفرق ما بين القوة والفعل كثير وكم من حديد له قابلية لان يكون مرآة لا يصل الى ابدى الملوك حتى يصير مرآة بالفعل ولا يحصل له نصيب من جلالهم (ابن وقت) الا انى اقول ان سبب تحرير هذه العلوم الغامضة هو ان أكثر ابناء هذا الزمان قد عكس بديل التوحيد الوجودى بعضهم بالتقليد وبعضهم بمجرد العلم وبعضهم بالعلم المزوج بالذوق ولو في الجملة وبعضهم بالاحاد والزندقة وصاروا يرون الكل من الحق بل يرون الكل حقا وطفقوا يحرجون رقابهم بهذه الحيلة من ربة الاسلام وكاليف الشريعة

واستخفافه بكم حيث لم يسجد سجود البعية بل ولا حياكم بالبعية العادية وكان الامام على ما قبل لم يسلم عليه وقت دخوله لكونه سكران فآثر فيه هذه المعايير وظهر بصفته الغضب والغواية وسلب عن نفسه حلية الرابطة وبعد ان جرى الكلام في حقه بين اهل المجلس ودار أمر السلطان بحبسه قدس سره في قلعة كواليار المشهورة بنائية الحصانة والتسائة في تلك الديار فحبس في الحبس المذكور جناب الامام كما بحبس سواهم الجاهل في قفص القمام واستمرت طلعت البيرة من الانام كما يستتر انوار بدر التمجيد بحجب الغمام وفي ذلك يقول سبحانه الهند السيد غلام على المتخلص بازاد شقر

لقد برع الافران في الهند
ساجع

وجدت فن العشق بالمفرد
فلا عجب أن صاده
متقن

المتر في الاسلاف فيد
المجدد

وفي هذه المعاملة لله سبحانه
حكم حفية ومسالخ جليلة

فهى محنة جليلة ومنفعة
جزيلة (منها) ان الامام
الرباني قدس سره اطلع
بالكشف الصحيح ان وراء
ما بلغه من المقامات مقامات
أخرى كثيرة عالية جدا
وان الوصول اليها موقوف
على التربة الجلالية وقد
كانت تربيتها كلها بطريق
الجمال وأنه أدرك بالكشف
أيضاً أنه نال ابعاداً يتربى
بتلك التربية فاخبر اصحابه
بومأته يصيبه بلاء ومحنة
فيما بين الحسين والسنتين
ليحصل له تلك المحنة
فوقع الامر كما اخبر وقال
من تلك المقامات حظاً وفر
(ومنها) ان الوفا من
الكفار والوفا من الفساق
والعبار المحبوسين قد
تشرفوا بشرف الايمان
والاسلام والتوبة الى الله
سبحانه من جميع المعاصي
والآثام وصار بعضهم من
الفضلاء الاعلام كل ذلك

(١) قوله ان محمداً رسول
الله سيد ولد آدم الخ هذا
حديث بين الناس مشهور
وفي الستهم مذكور وفي
سائر الكتب مسطور روى
من طرق متعددة بالفاظ
مختلفة وعن رواه مسلم وابو
داود عن انس رضي الله عنه

وبختره من انواع المداينات في الاحكام الشرعية وبفرحون بهذه المعاملات الغير المرعية
واثن اعترفوا باتيان الاوامر الشرعية كما يعترفون به بالتبعية ويتخيلون المقصود الاصلى
وراء الشريعة العلية طشوا كلاماً حاشوا كلاً نفوذ الله سبحانه من هذا الاعتقاد السوء فان
الطريقة والشريعة كل منهما عين الآخر لا مخالفة بينهما مقدار شمرة وانما الفرق بينهما
بالاجال والتفصيل والاستدلال والكشف وكلما هو مخالف للشريعة فهو مردود وكل حقيقة
رددته الشريعة فهو زندقة وطلب الحقيقة مع الاستقامة في الشريعة حال أهل الكمال من الرجال
رزقنا الله سبحانه واياكم الاستقامة والثبات على متابعة سيد البشر عليه وعلى آله الصلوات
والتسليمات والتهنيتات ظاهراً وباطناً وكان العارف بالله حضرة شيخنا وقلبتنا قدس سره
في مشرب التوحيد الوجودى زماناً وبينه في رسالته ومكانته ثم رزقه الله سبحانه الترقى
من ذلك المقام أخيراً ووجد نحو الطريق الاعظم وخلصه من مضيق هذه المعرفة (نقل)
الشيخ ميان عبدالحق الذى هو من جملة مخلصيه عنه أنه قال قبل مرض موته بجمعة انه
قد صالى معلوماً يقيناً يقيناً ان التوحيد الوجودى سكة صغيرة والطريق الاعظم غير
وقد كنت علمت هذا سابقاً ولكن الآن قد حصل لي يقين آخر وكان هذا الفقير أيضاً في
مشرب التوحيد مدة حين كنت في ملازمة شيخى وحضوره ولاحت لي مقدمات كشفية
في تأييدها الطريق وتقويته كثيراً ثم جاوزت ذلك المقام بعبادة الله جل سلطانه وشرفنى
الله سبحانه بقسم اراده لي ولتكتف به ذا القدر فان الزيادة على ذلك موجب للطغاب
(والشيخ) ميان زكريا لا يزال يكتب في شأن منصبه ويظهر الانجاء الى عتبتكم العلية وهو
في غاية الخوف من المحاسبة وجعل ملجأه ومعتمده في عالم الحكمة جناب قدسكم وايسر له
ملاذم ملجأ في الظاهر سوى توجهاتكم العلية فكما سبق التفاتكم اليه كذلك يرجو ان
تعيونه وتحفظوه من ذئاب الحوادث وهو لا ينجس ان يعرض أحواله عليكم بنفسه لكمال
رعاية الأدب معكم وله . . . توسل بالفقر اليكم في اظهار أحواله والرجو ان يقرن
مستوله بالاجابة

المكتوب الرابع والاربعون الى المذكور أيضاً في مدح خير البشر عليه وعلى آله الصلاة
والسلام وبيان ان مصدقيه من خير الامم ومكذبه من اشرار بني آدم وفي الترغيب في متابعة
سننه السنية عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتهنيت

ورد مكتوبكم الشريف في أعز الازمنة وتشرفت بمطالعته الحمد لله سبحانه والمنة على ما
حصلتم من ميراث الفقر المحمدى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ومحبة الفقراء
والارتباط بهم من نتيجة ذلك الفقر ولم أدري ماذا أكتب في جوابه سوى ان احرر فقرات
بعبارة حريية مأثورة في فضائل جدكم الاعظم خير العرب والجم عليه وعلى آله من
الصلوات أتمها ومن التهيات أكملها واجعل هذا المكتوب وسيلة لنجاة أخروية لا انى
امدح به النبي عليه الصلاة والسلام بل امدح به مقالى شعر

ما ان مدحت محمداً بلالتى * لكن مدحت مقاتلى محمداً

فأقول وبالله العظمة والتوفيق ان محمداً (١) رسول الله سيد ولد آدم وأكثر الناس تبعاً يوم

(١) قوله اكرم الاولين والآخرين واما الترمذي والدارمي من حديث ابن عباس رضي الله عنهما (٢) قوله اول من ينشق الخ هو في حديث مسلم وابن داود (٣) قوله لواء الحمد يدي الخ الترمذي والدارمي من حديث ابن عباس رضي الله عنهما (٤) قوله نحن الآخرون الخ الدارمي من حديث عمرو بن قيس رضي الله عنه (٥) قوله وانا قائد اخرجه الدارمي من حديث جابر رضي الله عنه (٦) قوله وانا محمد بن عبد الله اخرجه الترمذي من حديث عباس رضي الله (٧) قوله وانا اول الناس خروجا الخ اخرجه الترمذي والدارمي من حديث انس رضي الله عنه (٨) قوله واذا كان يوم القيمة الخ الترمذي واحمد وابن ماجه والحاكم من حديث ابي بن كعب رضي الله عنه (٩) قوله لواء الحمد لواء الخ اشارة الى ما رواه الدليل في مسند الفردوس عن ابن عباس رضي الله عنهما يقول الله عز وجل لولاك لما خلقت الدنيا ولولاك لما خلقت الجنة واورده في المواهب معزيا الى ابن طبرك بلفظ لواء ما خلقتك خطابا لآدم عليه السلام ﴿٥٩﴾ ولا خلقت سما ولا ارض انما قال ويشهد لهذ ما رواه الخا كما في صحيحه عن عمر رضي الله عنه ان آدم رأى

اسم محمد مكتوبا على العرش

ببر كذا قدمه قدس سره في ذلك المجلس السلام حتى قيل ان واحدا من كبرا امراء الهندود الجوس الذي كان حاضرا في مجلس السلطان وقت تشریف صاحب الايقان اسلم في ذلك المجلس لما رأى من شدة صلابة الامام قدس سره في الدين وتعرضه للموت بعدم الالباب شدة غضب السلطان لتيقنه ان ذلك لا يكون الا من شدة قوة الايمان وامنيته وادب الايقان وقيل ان وزير السلطان حين تولية حراسته في المجلس اخاه وكان من غلاة الروافض وان الله لا لآدم لواء الحمد

القيامة اكرم (١) الاولين والآخرين على الله وأول (٢) من ينشق عنه القبر وأول شافع وأول شفيع وأول من يقرع باب الجنة فيفتح الله له وحامل (٣) لواء الحمد يوم القيامة تحته آدم فمن دونه وهو الذي قال عليه الصلاة والسلام نحن (٤) الآخرون ونحن السابقون يوم القيامة واني قائد قولا غير فخر وانا حبيب الله وانا (٥) قائد المرسلين ولا فخر وانا خاتم النبيين ولا فخر وانا (٦) محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلني في خيرهم ثم جعلهم فريقي فجعلني في خيرهم فرقة ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيتا فأما خيرهم بيتا وخيرهم نفسا وانا (٧) أول الناس خروجا اذ ابعثوا وانا قائدهم اذ اوفدوا وانا خطيبهم اذ انصتوا وانا شفيعهم اذ حبسوا وانا مبشرهم اذ ابعثوا واولاء الكرم والمفاتيح ومثدي ولواء الحمد يومئذ يدي وانا اكرم ولد آدم على ربي بطوف على ألف خادم كأنهم يرض مكنون واذا (٨) كان يوم القيامة كنت امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم غير فخر لواء (٩) لما خلق الله سبحانه الخ ولما اظهر الروبوت كان (١٠) نبيا وادم بين الماء والطين ﴿شعر﴾ من كان هذا مقتداه بأمره * لن يبق في قيد الذنوب وأسرره

فلا جرم يكون مصدق مثل هذا الرسول النبي الكريم سيد البشر عليه الصلاة والسلام خير الامم البنية ويكون قوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس قد وقتهم ووصف حالهم ويكون مكذوبه عليه الصلاة والسلام شريبي آدم ويكون قوله تعالى الارباب أشد كفرا ونفاقا علامة حالهم في مساعدة من يشرف بدولة اتباع حقه السنية ومتابعة شريعته الرضية واليوم قبل الامر اليسير المقرون بتصديق حقيقة دينه عليه الصلاة والسلام مكان العمل الكثير ولا غرو فيه الا ترى ان اصحاب الكهف نالوا ما نالوا من الدرجات بواسطة حسنة واحدة وهي الهجرة والفرار عن اعداء الله تعالى بسبب نور اليقين الايمان في وقت استيلاء

ما خلقتك قال الزرقاني روى ابو الشيخ والحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما وحي الله الى عيسى آمن بمحمد ومراعتك أن يؤمنوا به فلو لا محمد ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار الحديث واقره السبكي في شفاء الاسقام والبلقيني في فتاواه ومثله لا يقال رأوا هند الدليل عن ابن عباس رضي الله عنهما رفقه اتاني جبريل فقال ان الله يقول لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النار قلت معنى هذا الحديث لاشبهة في صحته ومطابقته لنفس الامر عند كافة الصوفية ورعاة من سواهم فهو صحيح انشاء الله ﴿١٠﴾ قوله وكان نبيا وادم بين الماء والطين اشارة الى حديث مشهور في السنة كنت نبيا وادم بين الماء والطين قال البخاري نقل عن ابن جبرانه قويا بهذا القدر وقال السيوطي لا اصل له بهذا اللفظ ولكن في الترمذي متى كنت نبيا قال وادم بين الروح والجسد وفي صحيح ابن حبان والحاكم اني لكتب عند الله خاتم النبيين وان آدم لم يندل في طينته والاصل هذا الحديث كثير الدوران بين الناس خصوصا عند الصوفية ﴿٥٩﴾

المعاندین. وهذا كما ان العسكر اذا صدرت عنهم حركة يسيرة حدين غلبة الاعداء واستيلاء
المخالفين تكون من القرح والاعتبار بمرتبة لا تبلغها اضعاف تلك الحركة وقت الامن
والاطمئنان (وايضاً) انه صلى الله عليه وسلم لما كان محبوب رب العالمين لاجرم بلغ اتباعه صلى الله
عليه وسلم مرتبة المحبوبة بسبب المتابعة فان المحب اذا رأى شيئاً من شمائل محبوبه عند شخص يحب
ذلك الشخص بالضرورة للاستبصار بشمائل محبوبه واخلاقه وقس على ذلك حال المخالفين ﴿ شعر ﴾
رئيس جميع العالمين محمد ﷺ على رأس اعداء حصار تراب

فان لم تيسر الهجرة الظاهرية ينبغي ان يراعى الهجرة الباطنية بكاملها وان يكون معهم
يعنى مع الناس في الظاهر دونهم يعنى في الباطن * واهل الله يحدث بعد ذلك أمراً وقد أتى
موسم النوروز ومعلوم ان أهل المملكة يكونون في تلك الايام متفرق في البال ومتشتت في حال فاذا
سأدت أرادة الله سبحانه وتعالى تيسر الملاقة بعد مضى تلك الاحوال وزيادة الاطناب
موجبة للملال بتركهم الله سبحانه على جادة آبائكم الكرام والسلا عليكم وعليهم الى يوم القيام

المكتوب الخامس والاربعون كتبه الى المذكور أيضاً اظهار الشكر تقويته الظاهرية أمور
فقرأ الخاقان بعد ارتحال شيخه وبين فيه أيضاً كون جامعة الانسان سبباً لتقصاه ككونها
سبباً لكماله مع ذكر فضائل شهر رمضان وما يناسب ذلك

بترككم الله سبحانه على جادة آبائكم السكرام وسلمكم من موجبات التلطف والتأسف على
مروور الشهور والايام واهل ان اولياء الله تعالى بحكم المزمع من أحب مع الله تعالى وتقدس
والتعلق بالبدن نوع من موانع تلك المعية والاتصال واما بعد الاتصال من هذا المقر الهيولاني
والفسارفة عن الهيكل الظلاني فبقرب في قرب واتصال في اتصال الموت بحسب وصل الحبيب
الى الحبيب بيان لهذا المعنى وفي قوله تعالى من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت تسليمة
لمشتاقين ورمز من ذلك البيان ولكن احوال العاجزين الذين اخرتهم العلائق والعوائق
بلاد دولة الحضور عند اكابر الدين خراب وابتدأ الاستفاضة من روحانيات الاكار قدس
الله اسرارهم مشروطة بشرائط لا مجال لكل شخص في ايضاؤها ولكن الحمد لله سبحانه ذي
الانعام والمنة على ان جعل مربي هؤلاء الفقراء العاجزين ومعينهم وقت ظهور هذه
الحادثة الهائلة والواقعة الموحشة المفزعة من أهل بيت النبوة على صاحبها الصلاة والسلام
والهية فصار سبباً لانتظام هذه السلسلة العلية وواسطة للجمعية النسبة التقشيدية ولاخرو
في ذلك فان هذه النسبة العلية لما كانت في هذه الديار غريبة جداً وكان أهلها في هذه
المملكة قد تجاوزوا في القلة حداً كنسبة أهل البيت بين سائر النسب فاسب ان يكون مربيها وحاميها
من أهل البيت وكان تقويتها منهم أولى وأحرى لئلا يلزم تكميل تلك الدولة العظمى بالغير
فكما ان شكر هذه النعمة القصوى لازم للفقراء كذلك شكر هذه الدولة الاسمى (١) لازم
لذمتهم وكما انه يحتاج الى الجمعية الباطنية كذلك يحتاج الى الجمعية الظاهرية بل هذا
الاحتياج مقدم على ذلك الاحتياج واحوج الخلائق هو الانسان وشدة احتياجه انما هي
بواسطة جامعته فانه يلزمه وحده ما يلزم الكل وله تعلق بكل ما يحتاج اليه فتعلقاته أكثر
من تعلقاته الكل وكل تعلق مستلزم للاعراض عن جناب قدسه تعالى فكان الانسان أشد

قصداً بذلك اجراء كمال
الشدة بالامام فلما رأى
منه المذكور انواع الكرامة
وعدم الالتزام وكال
الوقار بل الابتهاج التام
في ذلك المحبس تاب الى الله
تعالى ونقض عن نفسه
غبار الرغص وتخلل بحيلة
السنية وصار من جملة
المحبين والمخلصين فيا لها
من نعمة جزيلة في صورة
نعمة جليلة ولهذا كان
الامام قدس سره راضياً
من السلطان وممنوناً من
معاملته هذا وداعياً له
بالتخير وكان بعض اصحابه
يقصدون الايقاع بالسلطان
وكانوا مقتدرين على ذلك
ولكن كان الامام يمنعهم مما
هنالك في النوم واليقظة
ويأمرهم بالذم واللسان
بالتخير حيث صار سبباً
لحصول ما كان يتمناه طول
عمره ويقول ان اضرار
السلطان اضرار بجميع
الخلق يعرف صدق ذلك
بالرجعة الى مكاتيبه التي

(١) يعنى يلزمهم ايضاً ان
يشكروا على من قام بترتيبهم
وتقوية نسبتهم لموجب
فضيلة شكر النعم واجب
وهو المكتوب اليه السيد
فريد البخاري منه عفي عنه

(١) رواه البيهقي في شعب الايمان عن الفارسي رضي الله عنه بلفظ من تقرب فيه بخصلة من الخير كان كن ادى فريضة فيما سواه الخ مشكاة وفسر الشراح الخير بقولهم اي من انواع النوافل منه عني عنه (١) رواه البيهقي عن ابن عباس مشكاة (منه) (٢) رواه الشيخان والترمذي وابن ماجه عن ابي هريرة بالفاظ متقاربة كما في المشكاة (٣) قال الله تعالى احب هبدي الى اعجلهم فطرا الترمذي عن ابي هريرة مشكاة (٤) عن زيد بن ثابت * ٦١ * انه قال تسحرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الى

الصلاة قال انس كم كان قدر

كتبها من الحبس الى اولاده وخلص اصحابه وهي مندرجة في الجلد الثالث (وقد صحح) بنقل الثقات ان شاذان ولد السلطان جهانكير لما خرج على ابيه بطلب السلطنة ولم ينسر له الفصح والظفر مع كثرة اتباعه وكون امرائه ابيه معه في الباطن شكاحاله الى واحد من اولياء عصره فقال ان الظفر موقوف على اتفاق اربعة من اقطاب ذلك الوقت عليه وقد اتفق ثلاثة منهم عليه دون الرابع وهو اكرمهم وهو حضرة الامام المجدد قدس سره بخاء عنده والنس منه الدماء بالفصح والظفر فتمسه الامام الرباني من مخالفة ابيه ونسجه وامره بالرجوع الى موافقته وبشره بصيرورة السلطنة اليه عن قريب بعد موت ابيه فقبل كلامه ورجع عما رآه فكيف يستند الحسنة اليه الخروج عليه قائلهم

ذلك قال قدر حسين آية الله

الخلائي واكثرهم حرمانا من هذه الحبيبة * شعر *

ومرتبة الانسان في آخر الوري * لذلك عن عز الحضور تأخرا

فان لم يعد من بعده واعتراه * فلاشي محروم كانس من الوري

والحال ان سبب افضليته من جميع الخلائق كان ابضا من جهة جامعته ولهذا كان مرآته اتم فكما يظهر في مرايا جميع الخلائق فهو لاخ في مرآة واحدة منه فكان افضل الخلائق من هذه الجهة هو الانسان وشر جميع الموجودات من تلك الجهة هو الانسان اذ منهم محمد عليه الصلاة والسلام ومنهم ابو جهل العيين ولاشك انكم كفيل بجمعية هؤلاء الفقراء في الظاهر بتوفيق الله عز وجل وبحكم الولد سرأيه الرجاء تام بحصول الجمعية الباطنية ابضا بسبيكم ولما ورد مكتوبكم الشريف في شهر رمضان المبارك خطر في خاطر القاتران كتب نبذة من فضائل هذا الشهر العظيم القدر (ينبغي) ان يعلم ان شهر رمضان شهر عظيم وكل عبادة نافلة من الصلاة والذكر والصدقة وأمثالها في هذا الشهر تساوى اداء فريضة فيما سواه ومن ادى فريضة فيه كان كن ادى سبعين فريضة فيما سواه ومن فطر فيه صائما كان له مغفرة لذنوبه وعنه في رقبته من النار وكان له مثل اجره من غير ان ينقص من أجره شيء ومن خفف عن مملوكه فيه غفر الله له واعتقه من النار وكان (١) رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل شهر رمضان اطلق كل أسير واهطى كل سائل ومن وفق للخيرات والاعمال الصالحة في هذا الشهر كان التوفيق رفيقه في عام هذه السنة واذا مر هذا الشهر على تفرقة يكون في جميع السنة على تفرقة فينبغي فيه ان يجتهد في تحصيل الجمعية مهما أمكن مقتنا لهذا الشهر فان الله سبحانه وتعالى يعنى في كل ليلة من لياليها الوفا من استحق النار وتفتح (٢) ابواب الجنة في هذا الشهر وتفتح ابواب جهنم وتسلسل الشياطين وتفتح ابواب الرحمة وتنجيل (٣) الافطار وتأخير السحور من السنن (٤) قد بالغ النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب وبشبه أن تكون مبالغة لاظهار احتياجه المناسب لقام العبودية والافطار (٥) بالترسنة وبقرا وقت الافطار هذا الدماء ذهب (٦) الظماء وابلت العروق وثبت الاجران انشاء الله تعالى واداء التراويح وختم (٧) القرآن في هذا الشهر من السنن المؤكدة ومثل نتائج كثيرة وفقنا الله سبحانه بحرمته حبيبه عليه وعلى آله الصلاة والسلام وبقية الكلام ان الصحيفة الشريفة وردت في وسط شهر رمضان والاما كنت اسامح نفسي في التأخير عن امثال الامر والتكلم بما بعد الشهر المذكور حكم بالغيب ومبنى على طول الامل وبالجملة يكون ما هو مرضاكم ولا يكون في صون نفسي بوجه من الوجوه فان حقوقكم ثابتة في ذمتنا نحن ظاهرا وباطنا قال حضرة

(٥) عن سلمان بن عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افطر احدكم فليفطر على تمره فان فيه بركة رواه احمد والترمذي وابو داود وابن ماجه والدارمي مشكاة وعن انس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفطر قبل ان يصلي على رطب فان لم تكن رطبات فتميرات الحديث رواه ابو داود والترمذي وقال حسن غريب (٦) رواه ابو داود عن انس مشكاة (٧) يعني من سنن الخلفاء الراشدين فانها يقال لها ايضا سنة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي سنة هي عنه

فلما قدس سره ان حقوق الشيخ جيوثانية عليكم جميعا ومقررة لديكم فانه هو الباعث على هذه الجمعية وفتنا الله سبحانه جميعا دائما للاعمال المرضية بحرمة النبي وآله الابرار عليه وعليهم الصلوات والتسليمات والزيادة على ذلك تصديق تام

المكتوب السادس والاربعون الى المذكور ايضا في بيان ان وجود الواجب تعالى وتقدس وكذلك وحدانيته بل نبوة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسالته وجميع ما جاء به من عند الله كلها بديهي غير محتاج الى فكر ودليل وذكر في ايضاح ذلك مقدمات كثيرة

ثبتكم الله سبحانه على جادة آياتكم الكرام على اولهم وفضلهم اولا وعلى بواقبهم ثانيا الصلاة والسلام واعلم ان وجود الباري تعالى وتقدس وكذلك وحدانيته سبحانه بل نبوة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بل جميع ما جاء به من عند الله بديهي لا يحتاج الى فكر ودليل على تقدير سلامة القوة المدركة من الآفات الرديئة والامراض العنوية والنظر والفكر فيها مقصور على زمن وجود العلة وثبوت الآفة وأما بعد النجاسة من المرض القلبي وزوال الغشاوة البصرية فلا شيء سوى البدهاية الا ترى ان الصفراوي مثلا مادام مبتلا بعلة الصفراء يحتاج اثبات حلاوة السكر والعسل عنده الى الدليل ولكن اذا تخلص من تلك العلة لا يحتاج الى دليل أصلا ولا منقاة بين احتياجه الى الدليل الناشئ عن وجود الآفة وبين بدهايته بمعنى في ذاته الا ترى ان الاحول يرى الواحد اثنين ويحكم بعدم وحدته فهو معذور في هذا الحكم ولا يخرج حكمه هذا الناشئ من الآفة فيه وحده ذلك الواحد من البدهاية ولا يدخلها في النظرية ومن المحقق ان ميدان الاستدلال ضيق جدا وحصول اليقين من طريق الدليل والنظر والفكر متعذر فكان فكر ازالة المرض القلبي لتحصيل الايمان اليقيني ضروريا كما ان ازالة علة الصفراء في تحصيل اليقين بحلاوة السكر اشد ضرورة من اقامة الدليل على حلاوة السكر وكيف يحصل اليقين به باقامة الدليل عليه مع حكم وجدانه بمرارته بسبب علة الصفراء القائم به وهكذا الحكم فيما نحن فيه فان النفس الامارة منكرا للأحكام الشرعية بالذات وحكمة بتناقضها بالطبع فتحصيل اليقين بحقيقة هذه الاحكام الصادقة من الطريق البليل مع وجود انكار وجود المستدل عليه هسير جدا فكانت تركية النفس ضرورية لتعصر حصول اليقين اللازم للحصول بدونه فاذا فزع من زكاه وقطاب من دساها فنقرر ان منكر هذه الشريعة الباهرة والملة الطاهرة الظاهرة معلول بعلة مثل منكر حلاوة السكر ولكن

ماض شمس الضحى في الافق طالعة * ان لا يرى ضوءها من ايسر ذابصر

فالمقصود من السير والسلوك وتركبة النفس وتصفية القلب هو ازالة الآفات العنوية والامراض القلبية المشار اليها بقوله تعالى في قلوبهم مرض لتحقيق حقيقة الايمان فان وجد الايمان مع وجود هذه الآفات فانما هو بحسب الظاهر فقط لان وجدان النفس الامارة حاكم بخلافه وهي مصرة على كفرها ومثل هذا الايمان الصوري مثل ايمان الصفراوي بحلاوة السكر في كون وجدانه حاكما وشاهدا بخلافه فكما ان اليقين الحقيقي بحلاوة السكر انما يحصل بعد زوال مردد الصفراء كذلك حقيقة الايمان يعني بحقيقة الاحكام الشرعية

الله اني يؤفكون فلما اعتكف الامام في القلعة المذكورة عدة من الاحوام قيل ثلاثون قبل اثان ندم السلطان عما فعله في هذا الشأن لاسباب يطول شرحها فاخرجه من الحبس وأكرم واحسن اليه بأنواع الاحسان وصار من جملة المحضين والاخوان لكن أمره بالاقامة في معسكره مدة من الزمان ثم اطلق سراحه واجاده الى وطنه محفوقا بالاجلال والاحترام فعاد بالوف من الفتوح على ما كان فيه اولا من الاحوال والمقامات التي يعجز عن وصفها السنة الاقلام ولا يدركها الامن كان له من الله اللطاف الخفية وانواع الفتوح فصار يصدر عنه قدس سره من الحقائق والدقائق والمعارف والاسرار ما لا يقدر على فهمها ودرکها الا اولاده العظام وخلفاؤه الكبار فتم بها مكاتيبه الشريفة ثلاث مجلدات كبار ولذلك ترى ما اندرج في الجلد الثالث غير لائق بكل سالك سيار بل لا بد لادراكها في الجملة من اكتمال بصر البصيرة بكمل العناية والانوار بل لا بد له من امداد روحانيته قدس سره كما

اقر به المشايخ ذوا الكمالات
 والابصار والله الهادي
 الى سبيل الرشاد ومنه المبدأ
 واليه المعاد (وانما) اظننا
 في بيان كيفية هذه الواقعة
 لامرئين (احدهما) ان بعض
 المنكرين اشاعوها بوجه
 آخر مخالف للواقع فاردنا
 ظهارة حقيقة الحال (وثانيهما)
 اعلام ان الاولياء الكبار
 بل الانبياء العظام لم يزالوا
 يتلين بانواع البلية والمصائب
 ليتأسي بهم اولياء زماننا
 وصلحوا وهم يتسلوا
 ولتلا بئس عوام زماننا
 ظنهم باولياء عصرهم اذا
 رأوهم مبتلين بانثال هذه
 البلية وهذا ارادة من اللوازم
 لمن يشغل بنشر مناقب
 الصالحين واكثر الناس
 اهملوه بل كتبوا واصافهم
 الملكية دون ادوا زهمهم
 البشرية فظن العوام انهم
 منسلخون منها بالكلية
 فتعلقت بهم محبتهم التامة ثم
 نظروا الى من اشتهروا في
 عصرهم بالصلاح والتقوى
 والسو لاية فوجدوهم
 متلبسين باللوازم البشرية
 فساء ظنهم بهم فتضرروا
 ضررا كليا حيث حرموا
 من بركاتهم بل صاروا في
 مقام الطعن فيهم وقدحهم
 وذمهم ولم يدروا ان الاسلام

وصدقها انما تحصل بعد تزكية النفس واطمئنانها وحينئذ يصير الايمان وجدانيا وهذا القسم
 من اقسام الايمان محفوظ من الزوال قوله تعالى الان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم
 يحزنون صادق في شأن صاحبه شرفنا الله سبحانه بشرف هذا الايمان الكامل الحقيقي بحرمة
 النبي الامي القرشي عليه وعلى آله من الصلوات افضلها ومن التسليكات اكملها

المكتوب السابع والاربعون الى المذكور ايضا في الشكاية من ضفاف اهل الاسلام وغلبة
 الكفار وترغيب السلاطين في ترويج الدين وتقوية السليين

نبتهكم الله سبحانه وتعالى على جادة آباتكم الكرام على افضلهم سيد الكونين اولوا على بواقهم
 ثانيا الصلاة والحيية والسلام اعلم ان السلطان بالنسبة الى العالم بمثابة القلب بالنسبة الى البدن من بني
 آدم فكما ان القلب اذا كان صالحا يكون البدن صالحا واذا كان فاسدا يكون البدن فاسدا كذلك
 صلاح السلطان صلاح العالم وفساده فساده الا ترى انه ماذا جرى على اهل الاسلام في القرن
 السابق وفي ابتداء الاسلام مع كمال غربته وعجز اهله وقتلهم وضعفهم لم يورث ذلك ولم يوجب
 شيئا سوى ان يكون المسلمون على دينهم والكفار على كفرهم يعني لم يقدر الكفار ان يغيروا
 من امور المسلمين شيئا وان يمحروا عليهم احكام الكفر مع قوتهم وشوكتهم وفي قوله تعالى
 لكم دينكم ولي دين بيان لذلك واما في القرن الماضي فانه قد جرى الكفار احكامهم
 في دار الاسلام على الملأ بطريقة الغلبة والاستيلاء حتى عجز المسلمون عن اظهار احكام
 الاسلام بحيث من اظهره قتلوه واويلا ويا مصيبتنا وباحسرتنا وباحزنا على ما صار مصدق
 محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم محبوب رب العالمين اذلاء حقيرين عديمي المقدار ومنكروه
 في غاية العز والاعتبار والمسلمون في تعزية الاسلام مع قلوب مجروحة والمعادون برشون الملح
 على جراحتهم بالسخرية والاستهزاء وشس الهداية مستورة تحت افق الضلالة ونور الحق منزو
 ومنعزل في حجب الباطل وقد وصل الآن زوال مانع ظهور الاسلام وبشارة جلوس سلطان المسلمين
 على سببر السلطنة الى مسامع الخاص والعام فينبغي لاهل الاسلام ان يعدوا واماونة السلطان
 وامداداه لازمة لذمتهم وان بدلوهم على ترويج الشريعة وتقوية الملة وهذا الامداد والتقوية يمكن
 ان يكون باللسان وان يكون باليد واسبق الامداد باللسان وافضله هو تبين المسائل الشرعية
 واطهار العقائد الكلامية على طبق الكتاب والسنة السنية واجاع الامة النبوية لتلا يظهر
 في البين ضال ومبتدع في هذا الطريق وينجر الامر الى الفساد وهذا القسم من الامداد مخصوص
 بعلماء اهل الحق القبلين على الآخرة فان علماء الدنيا الذين همتم التهافت على متاع الدنيا
 وجع حطامها صحتهم هم قاتل وفسادهم فساد متعدد (شعر)

اذا كان ذو علم اسيرا بنفسه * فن ذا الذي يجوبه من غوايته

وكل بلا يظهر في القرن الماضي انما ظهر بسبب شامة هؤلاء الجماعة فانهم هم الذين اخرجوا السلطان
 من الطريق الحق بل ليست فرقة من اثنين وسبعين فرقة الا ومقتداهم في اختيار طريق الضلالة
 هم العلماء السوء وقل من تعدى ضلالته الى الغير عن اختيار الضلالة غير العلماء السوء واكثر الجهلاء
 المتشبهين بالصوفية في هذا الزمان لهم حكم العلماء السوء ايضا فان فسادهم فساد متعدد والظاهر
 ان كل من يقصر في الامداد مع وجود الاستطاعة فيه اي نوع كان من الامداد ووقع القصور على

أمور اهل الاسلام يكون معاتباً وناه على هذا يريد هذا الفقير ان يلقي نفسه الى ميدان مدى دولة الاسلام ويحتديه بقدر الامكان فحكمهم (١) من كثرة سواد قوم فهو منهم يحتمل ان يكون هذا الساجز عديم الاستطاعة داخلاً في زمرة هؤلاء الجماعة وان مثلي مثل عجوز جاثت بغزلها في سوق مشترى يوسف على نينا وعليه الصلاة والسلام لتشتره به والمرجو ان أتشرف بشرف الحضور عن قريب ان شاء الله تعالى والمتوقع من جناب شرفكم حيث يسر الله سبحانه وتعالى لك الاستطاعة وقرب السلطان على الوجه الاتم ان تحتهد في ترويج الشريعة المحمدية عليه وعلى آله الصلاة والتحية واخراج المسلمين من الكفرية والاسلام من الغربة في خلوة وجلوة والحامل الرقيقة مولانا حامد وظيفه مقررة من الامير صاحب الاقبال والظاهر انه اخذها في العام الماضي في حضوركم وجاء في هذه السنة ايضا بهذا لرجاء يسر لكم الله سبحانه الدولة الحقيقية والمجازية

المكتوب الثامن والاربعون الى المذكور ايضا في التحريض على تعظيم العلماء وطلبة العلوم الذين هم حلة الشريعة الغراء

نصركم الله سبحانه على الاعداء بحمة سيد الانبياء عليه وعليهم الصلوات والتسليمات والتحيات قد تشرفت بمطالعة مكتوبكم الشريف المرسل على وجه الالتفات الى الفقراء وحرر مولانا محمد قليج موفقي في الكتاب انه قد ارسل شيء من الخرج لاجل طلبه العلوم والصوفية وقد حسن تقديم طلبه العلوم على الصوفية في نظر الهمة جدا وبحكم الظاهر عنوان الباطن ترجوان يحصل تقديم هؤلاء الجماعة في الباطن ايضا (ع) وكل انا بالذي فيه ينضج عوفي تقديم طلبه العلوم ترويج الشريعة لانهم حلة الشريعة النبوية والملة المصطفوية قائمة بهم والناس انما يستلثون يوم القيامة عن الشريعة دون التصوف وكل من دخول الجنة وتجنب النار مربوط باتيان الشريعة والانبياء عليهم الصلوات والتسليمات الذين هم افضل الكائنات انما دعوا الخلق الى الشرائع وجعلوا امدار النجاة عليها والمقصود من بعثة هؤلاء الاكابر هو تبليغ الشرائع فاعظم الخيرات اذا هو السعي في ترويج الشريعة واحياء حكم من احكامه خصوصا في الزمان الذي انهدمت فيه شعائر الاسلام بحيث لو اتفق ائولا في سبيل الله لا يساوي ذلك ترويج مسئلة من المسائل الشرعية فان في هذا الفعل اقتداء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام الذين هم اعظم المخلوقات ومشاركة لهؤلاء الاكابر ومن المقرر ان اكل الحسنات مسلم لهم واتفاق الاولف ميسر لغير هؤلاء الاكابر ايضا وفي اقامة الشريعة والعمل باحكامها مخالفة النفس ايضا لان الشريعة وردت على خلاف النفس وفي اتفاق الاموال موافقة النفس احبانا فم ان كان الاتفاق لتأييد الشريعة وترويج الملة فله درجة عليا واتفاق فلس بهذه التبعة يساوي اتفاق الصوف في سائر الامنية (فان قيل) ان طالب علم اسير في بدنه فكيف يقدم على صوفي تخلص من رقيقته نفسه (اجيب) ان هذا القائل لم يفهم بعد حقيقة الكلام ولم يطلع على اصل المرام فان طالب علم سبب لنجاة الخلائق مع وجود اسره في بدنه فان تبليغ الاحكام الشرعية منوط به وان لم ينتفع هو نفسه بها والصوفي مع وجود تخلصه انما خلاص نفسه فقط لالتفات له الى الخلائق وافضلية من تعلقت به

(١) هذا حديث أخرجه أبو يعلى عن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً بزيادة ومن رضي عمل قوم كان شريكاً من عملهم اهـ سند عن

ايضا كانوا كذلك ماداموا في الدنيا ولم يشعروا ان هذه الاوازم البشرية هي القباب الالهية المذكورة في الحديث القدسي اولى اتي تحت قباني لا يعرفهم غيري كما قال الامام الرباني قدس سره ومن هذا القبل صدور بعض الزلة من بعض المشهورين بالصلاح والولاية فانهارجا تكون في حقه سببا لتزيهه كما بسط هذا الشيخ محي الدين ابن عربي قدس سره في موضع من فتوحاته قال في الحكم معصية اورثت ذلا وانقارا اخير من طاعة اورثت عزوا واستكبارا فاعلم ذلك وظن خيرا باولياء الله ولا تسمى الظن بهم بسبب ما صدر عنهم احيانا من الزلة بناء على حكم ومصلح واعتقد انهم غير معصومين والله سبحانه يتولى هدايتهم (ولما) نال الامام قدس سره من الله ما امله وبلغ ما امله وبلغ الكتاب اجله ناداه منادي الحق فاجاب النداء

نجاة كثير وجم غفير من اقتصرت النجاة عليه امر مقرر نعم اذا رجع الصوفي الى العالم لدعوة الخلق بعد الفناء والبقا والسير عن الله وبالله وحصل له نصيب من مقام النبوة فهو داخل في مبلغ الشريعة وله حكم العلماء الاشراف ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ﴿ المكتوب التاسع والاربعون الى المذكور ايضا في التعريض على الجمع بين دولتي تحلية الظاهر بآيات الاحكام الشرعية وتخليه الباطن عن علاقة ماسواه تعالى ﴾

اسعدكم الله سبحانه بدولة صورية ومعادة معنوية والدولة الصورية في الحقيقة هي كون الظاهر محلي بالاحكام الشرعية المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والهيئة والسعادة المعنوية هي تخلص الباطن وخلوه عن علاقة ماسواه والارتباط بغيره تعالى فيافوز من تشرف بهاتين الدولتين (ع) هذا هو الامر والباقي من العبث * والزيادة تصديق

﴿ المكتوب الخمسون في مذمة الدنيا الدنية الى السيد المذكور ايضا ﴾

أكرمكم الله سبحانه بالحرية من رقية ماسواه وجعلكم متوجها اليه سبحانه بالتمام ومشغوقا به على الدوام بحرمة سيد البشر المحرر من زيف البصر عليه وعلى آله الصلاة والسلام اعلم أن هذه الدنيا حلوق في الظاهر ولها طراوة صورية ولكنها في الحقيقة سم قاتل ومتاع باطل وليس في التعلق والارتباط بها طائل مقبولا مخذول ومفتونا مجنون وحكمها حكم نجاسة طلبت بالذهب ومثلها مثل سم مخلوط بالسكر والعاقل هو الذي لا يغتر بمثل هذا المتاع الكاسد ولا يتعلق بمثل هذا الشيء الفاسد ولذا قال الفقهاء لو وصى بماله للعقلاء فهو لزهاد لانهم يرغبون من الدنيا ورغبته عنها تدل على كمال عقلهم وفطنهم والزيادة على ذلك الطناب وبقية المرام أن الشيخ زكريا مبتلا بنصب استيفاء الخراج في هذا السن وانه مع وجود هذا الابتلاء خائف دائما من المحاسبة العاجلة التي هي في غاية السهولة بالنسبة الى المحاسبة الآجلة ويرى وثيقته العظمى في عالم الاصابات توجهكم الشريف ورجو أن يكون كونه من خدمة العتبة العلية ظاهرا في الديوان الجديد ايضا يعني معلوما عند اربابها (شعر)

الاعطني قلبا ترى من جسارة الا * سود وان الفيتنى قبل ثعلبا

سر الله سبحانه الدولة الصورية والمعنوية بحرمة النبي الامي وآله الابرار عليه وعليهم الصلاة والسلام

﴿ المكتوب الحادى والخمسون الى المذكور ايضا في الترغيب في ترويج الشريعة الغراء على صاحبها الصلاة والسلام ﴾

نسئل الله سبحانه تقوى اركان الشريعة الغراء ورواج احكام الملة السحمة البيضاء بتوسل وجود سلاله العظام الشريفة (ع) هذا هو الامر والباقي من العبث * والنجاة لغرباء اهل الاسلام في مثل هذه الايام من لجة بحر الضلالة اغتارجى من سفينة اهل بيت خير البشر معدن الرسالة عليه وعلى آله من الصلوات اكلها ومن التسليمات افضلها قال عليه الصلاة والسلام مثل (١) اهل بيتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها هلك فينبغي صرف المهمة العليا في تحصيل هذه السعادة العظمى وقد تيسر لكم بعناية الله سبحانه وتعالى الجاه والجلال والعظمة والشوكة كلهما فان انضمت هذه العلاوة الى هذه المذكورات مع وجود الشرف الذاتي فقد احرزتم قصص السبق في ميدان السعادة على جميع الاقران

وانضم بالرفيق الاعلى والحقى وكان ذلك يوم الثلاثاء الثامن والعشرين من صفر سنة اربع وثلاثين والالف ودفن في مقبرة سهرند روح الله تعالى روحه ونور ضريحه ونفعنا ببركة انعامه الشريفة ومحبه المنفعة ورزقنا من شفاعته وحشرنا تحت لوائه مع محبيه وجاعتهم آمين وتاريخ وفاته رفيع المراتب وهذا رباعى ايضا على سبيل التعمية (رباعى)

آلک بنحو شى سخن آموخت مرا *

تارفت بدامان عزادوخت مرا

مى جست بکریه دل زسال سفرش *

ابرآمدو کفتاغم دل سوخت مرا

(لمنظرة السادسة في بيان من انكره بعد فوته ومن مدحه واثنى عليه اعلم)

ان الناس كما كانوا في حقه فرقتين في حياته بسبب

خلاف المشارب والاعراض والمقاصد كذلك افترقوا في

حقه بعد فوته ايضا على هاتين الفرقتين للاسباب

المذكورة فمن مبغض قاذح ومحب مادح وان كان بين

الفرقتين بونا بعيدا بان كان

(١) قيل هذا من قدسيات داود عليه السلام ﴿ ٦٦ ﴾ (٢) (قوله والكبرياء الحديث) أخرجه مسلم واحد وأبو داود وابن

ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه وابن ماجه عن ابن عباس ايضا
اشارة لماورد فيه من الاحاديث

الاول شقيا والثاني سعيدا

فهذا في الجنة وذلك في السعير (قال) الشيخولي الله الدهلوي واقد جرت على الامام قدس سره سنة الله تعالى وعادته في انبيائه من قبل بايذاء الظلمة والمبتدعين وانكار الفقهاء المنقشين وذلك ليريد الله في درجاته ويلحق به الحسنات من بدم وقائه الى ان قال وبالجملة قد بلغ امره الى ان لا يحبه الا مؤمن تقى ولا يفضله الا فاجر شقي فلا حاجة لنا الى الذب والدفع عن الامام الهمام رضى الله عنه ولا الى اقامة الدلائل العقلية والنقلية على جواز ما ادعاه اه بأدنى تغبير يعنى ان حقيقة ما عليه الامام

(٤) (قوله وانما صار الفقر الخ) اشارة لماهو دأب بين الناس من قوله صلى الله عليه وسلم الفقر فخرى قال ابن حجر وابن تيمية انه باطل لا أصل له وقد ذكره في الشفاء عن على كرم الله وجهه في

وهذا الفقير متوجه نحوكم بارادة اظهار أمثال هذه الكلمات في تأييد الشريعة الحقة وترويحها ورأوا هلال شهر رمضان في دهلي وفهم مرضى حضرة الوالدة في التوقف فتوقفت بالضرورة لاستماع ختم القرآن والامر عند الله سبحانه وتعالى والمرجو من الله حصول سعادة الدارين
المكتوب الثاني والخمسون الى السيد المذكور ايضا في مذمة النفس الامارة وبیان مرضها الذاتي وبيان علاج ازالة ذلك المرض

قد تشرفت بمطالعة مكتوب الاخ المكرم الذى جعل هذا الداعى المخلص ممتازا به على وجه الشفقة والرافة عظم الله سبحانه أجركم ورفع قدركم وشرح صدركم ويسر أمركم بحرمة جدكم الاجد عليه وعلى آله من الصلوة أفضلها ومن التسلييات أكملها ثننا الله سبحانه وتعالى على متابعتك ظاهرا وباطنا وبرحم الله عبدا قال آمينا (وانى) أردت أن أحرر فقرات في الشكاية من صاحب السوء والنديم السى الخلق فالرجو الاصفاء اليه بسمع القبول فاهل أيها المخدوم المكرم أن النفس الامارة الانسانية مجبولة على حب الجاه والرياسة وجبوع همتها الترفع على جبيع الاقران ومتمناها بالذات أن يكون الخلائق كلهم محتاجين اليها ومتقادين الى او امرها ونواهيها ولا تريد أن تكون هي محتاجة الى الشئ ومحكومة لاحدا بدوا هذه كلها هي دعوى الالوهية منها والشركة مع خالقها المنزه عن المثل والشبه جل سلطانه بل هي البعيدة عن السعادة غير راضية بالشركة بل تريد أن تكون هي الحاكمة فقط لا غير ويكون الكل تحت حكمها وقدورد في الحديث القدسي (١) مادنفسك قائما اتصبت لمعادنى فترية النفس باعطاء مراداتها من الجاه والرياسة والترف والتكبر امدادها في الحقيقة لعداوة الله عز وجل وتقويتها لذلك فينبغى أن يدرك شناعة هذا الامر جدا وقدورد في الحديث القدسي (٢) الكبرياء ردائى والعظمة ازارى فن نازعنى في شئ منهما ادخلته في نارى ولا بالى وانما كانت الدنيا الدنية بمغرضة عند الخلق سبحانه وملعون بسبب ان حصولها بمعاون في حصول مرادات النفس فمن امداد العدو لا جرم يستحق لعن والطرده (٤) وانما صار الفقر فخرا لمحمد عليه وعلى آله الصلوة والسلام فان في الفقر عدم حصول مراد النفس وحصول عجزها والمقصود من بعثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام والحكمة في التكليفات الشرعية هو تجميع هذه النفس الامارة وتخريبها وقدوردت الشرائع لرفع الهوى النفسانى وكما يعمل شئ يقتضى الشريعة يزول من الهوى النفسانى بقدره ولهذا كان فعل شئ من الاحكام الشرعية افضل في ازالة الهوى النفسانى من رياضات الفسنة ومجاهداتها التي كانت من قبل النفس بل هذه الرياضات والمجاهدات التي لم تقع على مقتضى الشريعة الغراء مؤيدة وقوية للهوى النفسانى ولم تقصر البراهمة والجوية في الرياضات والمجاهدات شيا ولكنها لما لم تكن على وفق الشريعة لم ينتفعوا بها أصلا ولم يحصل لهم غير تقوية النفس وتربيتها (فن) صرف مثلا ذاتا بنية أداء الزكاة التي أمر بها الشرع فهو أنفع في تخريب النفس من صرف ألف دينار من قبل نفسه وكذلك أكل الطعام يوم عيد الفطر يحكم الشريعة أنفع في دفع الهوى من صيام سنين من قبل نفسه وأداء

حديث طويل بهذا اللفظ على ما في بعض نسخوه وبلغظ والجز فخرى في بعض آخر قال القارى في شرحه بعد الكلام فيه الحكم (ركعتي) بوضعه وطلانه باعتبار السنة لانه اراد به المطابق معناه لا كتاب يعنى قوله تعالى والله الفنى وانتم الفقراء انتهى لمختصا عنه

(١) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ ٦٧ ﷺ صلى الله عليه وسلم ان الايمان سخلق في جوف أحدكم كما يخلق الثوب

فسلو الله أن يحدد الايمان في قلوبكم الطبراني في الكبير كذا في الام لا يوافقهم فكوراني وفي رواية أجدوا لها كم في المستدرك بلفظ من قول لا اله الا الله قال العزبي احبته صحيح

قدس سره ظاهرة وبينة وبطلان ما عليه الخصم ولا شبهة أيضا جلية ومستبينة وانوار معارف الامام المنتشرة ومنهضة في جميع الآفاق والافطار لا يقدر الخصم العبيد على سترها بغير الجحود والانكار بل كان انكارهم سبب الشدة ظهور ذلك النور وزيادة الانتشار والله در من قال شعر

وإذا أرد الله نشر فضيلة طوبت اتاح لها لسان حسوده

فان المنكر كما أظهر شيئا من مع الانكار والاعتراض

(٢) قال الحافظ العراقي في تخریج أحاديث الاحياء رواء ابن السني في عمل اليوم والليلة وصححه الحاكم عن أبي سعيد مرفوعا قلت في المشكاة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى يارب

ركعتي الفجر مع الجماعة التي هي سنة من السن أفضل من قيام تمام ليلة بالنافلة مع ترك الجماعة في الفجر وبالجملة أن النفس مالم تترك من خبث ما يحويها دهرى السيادة والرفعة فالجهاة محال ففكر إزالة هذا المرض ضروري كثلا يفضي الى المسوت الابدی وكلمة لا اله الا الله التي وضعت لنفي الآلهة الأكافية والانتفية انفع في تزكية النفس وانسب لتطهيرها واختصار اكار الطريقة قدس الله اسرارهم لتزكية النفس هذه الكلمة الطيبة ﷻ شعر ﷻ

مادمت لم تضرب بلا عنق السوى * في قصر الا الله لست بواصل ومادامت النفس في مقام البغي والعناد ونقض العهد والفساد ينبغي ان يحدد الايمان بتكرار هذه الكلمة قال عليه الصلاة والسلام جددو (١) ايمانكم بقول لا اله الا الله بل لابد من تكرار هذه الكلمة في جميع الاوقات فان النفس الامارة في مقام الخبث دائما وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضائل هذه الكلمة حديث لو وضعت (٢) السموات والارض في كفة الميزان وهذه الكلمة في كفة لترجحت هذه الكفة على الاخرى والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة الاكل والسلام الاوفى

المكتوب الثالث والخمسون الى السيد المذكور أيضا في بيان ان اختلاف العلماء السوء موجب لفساد العالم وما يناسب ذلك ﷻ

ثبتكم الله سبحانه على جادة آباءكم الكرام قد سمعت ان سلطان الاحلام والمسلمين أمر جنابكم من حسن نشأته الاسلامية التي أودعت في جبلته ان تنتخب أربعة انصار من العلماء المتدينين ليلازموه ويبينوا له المسائل الشرعية حتى لا يقع أمر على خلاف الشريعة الحمد لله سبحانه على ذلك وماذا يكون للمسلمين أحسن بشارة من ذلك وأى شيء يكون لاهل الماسم أشد تسلية مما هناك ولكن الفقير حيث كنت متوجه بها نحو جانبكم العالي بواسطة هذا الغرض كما اظهرت ذلك مكررا لا اسامع نفسي ولا رخص لها في السكوت والقعود عن الكتابة في هذا السبب بالضرورة فالرجو مسامحتكم اياي فان صاحب الغرض مجنون والعروض الآن هو ان العلماء المتدينين أقل من القليل وهم الذين جاوزوا حب الجاه والرياسة وخلفوه وراهم وليس لهم مقصد ومطلب سوى ترويج الشريعة وتأييد الملة فانه اذا كان فيهم حب الجاه يأخذ كل واحد منهم طرفا مما يلائم مرامه ويمسك به ويظهر من ذلك الطرف أفضليته ويورد الاختلافات ويوقع الخلافات في البين ويجعل ذلك وسيلة لقرب السلطان فيكون مهم الدين لا محالة ابتزوا قطع واختلافات العلماء هي التي ألقت العالم الى البلاء في القرن السابق فاذا كان هذا الداء مستمرا وتلك الصحة دائمة من أين يرجح ترويج الشريعة وكيف يكون المجال لتأييد الملة بل يكون باعسا على التخريب والعياذ بالله سبحانه من ذلك ومن قسمة العلماء السوء فان انتخبتم لهذا الغرض عالما واحدا فهو أفضل وأحسن فان تيسر ذلك من علماء الاخرة فتمت السعادة فان صحبته كبريت أحمر فان لم يتيسر فاختاروا أفضل هذا الجنس بعد التأمل الصحيح ما لا يدرك كله لا يترك كله ولا يدري ماذا كتب فكما ان نجاسة الخلائق مر بوطء بوجود العلماء كذلك خسران العالم أيضا منوط بهم وأفضل العلماء أفضل العالم وشرفهم شر الخلائق قد نبطت الهداية والضلالة بهم رأى واحدا من الاعزة ابليس العين قاعدا على الفراغ على خلاف

علمي شيئا ذكر به أو أدهوك به فقال يا موسى قل لا اله الا الله فقال يارب كل عبادك يقول هذا انما يريد شأخصني به قال يا موسى لو ان السموات وعامر من غيري والارضين السبع وضمن في كفة ولا اله الا الله في كفة سالت بهن لا اله الا الله شرح السنة اه سجد

عادته فمثله عن سر ذلك حتى متعجبوا قال الامين ان علماء هذا الوقت قد كفوني مؤثني
وتكفولوني بالاغواء والاضلال والقرض اقدامكم على هذا الامر وشروعكم فيه بعد رعاية
الفكر الصحيح والتأمل الصادق فان الامر اذا خرج من اليد لا يقبل العلاج وانى وان كنت مستحييا
من اظهار امثال هذه الكلمات لارباب الفطنة الصحيحة ولكن لما علمت ان هذا الامر وسيلة للسعادة
العظمى كنت باعثا على التصديع

✽ المكتوب الرابع والחסون الى السيد المذكور ايضا في بيان ان الاجتناب من صحبة المبتدع
لازم وان ضرر صحبتهم فوق ضرر صحبة الكفار وان شر الفرق المبتدعة الشيعة
الشيعة وما يناسب ذلك ✽

عظم الله سبحانه اجركم ورفع قدركم ويمر امركم وشرح صدركم بحرمه سيده البشر المطهر
عن زيف البصر عليه وعلى آله الصلاة الاوفى والسلام الاوفر قدورد ان من لم يشكر الناس
لم يشكر الله فشكرا حسنا فانكم لازم لنسا فانكم كنتم اولاسيا للجمعية حضرة شيخنا فطمتنا
الحق سبحانه ببركتكم في تلك الجمعية ونلت احظا وافرا من تلك الامنية ولما بلغت النبوة هذه
الطبة بجمكم كبرت موت الكبراء كنتم مرة ثانية واطمة اجتماع الفقراء وباعثا على انتظام نظام
الطالبين القرباء فيجزاكم الله سبحانه هنا خير الجزاء ✽ شرح ✽

ولوان لي في كل منبت شجرة ✽ لسانيت الشكر كنت مقصرا
والمأمول من الحق سبحانه ان يحفظكم عالا يليق بجنابكم في الدنيا والاخرة بحرمه مجدكم
سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات أتمها ومن التسليمات اكملها وقد بعد هذا الفقهير
عن صحبتكم ونأى ولا أدري ان أى قسم من الناس في مجلسكم الشريف ومن أنيسكم
وجليسكم في محفلكم المنيف ✽ شرح ✽

من مقلتي طار النام تفكرا • من كان من ندما نكم وضجيعكم
وأيقنوا انفساد صحبة المبتدع أزيد من فساد صحبة الكافر واخبت جميع المبتدعين وأخسهم
طائفة يفضون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال الله تعالى في القرآن المجيد
لهؤلاء الطائفة كفار احيث قال سبحانه وتعالى ليغيظ بهم الكفار والمبلعون للقرآن والشرعية هم
الاصحاب فان كان الاصحاب مطعونافهم يلزم الطعن في القرآن والشرعية والقرآن جمه
عثمان بن عفان عليه الرضوان فان كان عثمان مطعونافيه كان القرآن مطعونافيه أما الله سبحانه
بما عتقده الزنادقة والاختلاف الواقع بين الاصحاب عليهم الرضوان وكذا الجدال والقتال ليس
بمحمول على الهوى النفساني فان نفوسهم قد تركت في صحبة خير البشر وتخلصت من وصف
الاماريق ولكن الذي نعته انه الحق كان في طرف على كرم الله وجهه والخطأ في طرف مخالفه
ولكن هذا الخطأ خطأ اجتهدى وهو لا يبلغ حد الفسق بل لا يحال له الامنة في مثل هذا الخطأ والخطأ
فيه درجة واحدة من الثواب ويزيد البعيد عن السعادة ليس من الاصحاب فلا كلام لا حد في كونه
بعيد عن ساحة السعادة فان الامر الذي فعله هو لا يفعله كفار فرنج وقد توقف بعض العلماء من
أهل السنة في لفته لا يكونه راضيا عنه او فعله بل رطابة لاحتمال رجوعه وتوبته ويذبحى أن يقرأ في
المجلس الشريف كل يوم شئ من كتب قطب الزمان مخدوم العالم ليعلم أنه كيف مدح اصحاب النبي

على مدارفه السامية أظهر
السيون زياق أجوبة متعددة
وأستشهدوا لها بشواهد
كثيرة شافية حتى بلغت
عدد الرسائل المصنفة من
طرف المحبين سبعين رسالة
بل زاد على ذلك وأجر ما
صنف في هذا الباب رسالة
عطية الوهاب الفاصلة
بين الخطأ والصواب للشيخ
محمد بك الاوزبكي المكي
أفاد فيه كل الافادة وأجاد
غاية الاجادة بحيث أنه هدم
بنيان باطلهم من الاساس
وأرسل اليهم أبابيل الرد
ولم يترك لهم مجال لرفع الرأس
صنفها ردا لرسالة بعض
المعاندن في ذلك العصر
وقرظها أساطين علماء ذلك
الدهر حتى انعمى انكار
المنكرين واضمحج مناد
المعاندن وأنا تركت اثبات
الرسالة المذكورة في هذا
المحل فان غرضنا الآن
ذكر من مدح الامام ومعارفه
لا الجواب ورد أهل الشنار
وتركت ذكر اصحاب المنكرين
ونقل أقوالهم عما يقوله
صلعم اذكروا بحسن موتاكم
وكفوا عن مساوئهم ولعلمهم
تابوا وانا بوا وتاب الله على
من تاب ومن أصر فقد
خاب ورجع بخي حنين
وآب ومن تصدى لاظهار

(١) أحسنو البخارى في
الادب المفرد والترمذي في
الزهد وابن حبان والحاكم
وصححه من المقدم بن
معديكرب وابن حبان عن
أنس والبخارى في الادب
عن رجل من الصحابة بلفظ
إذا أحب أحدكم أخاه
فليعلم أنه يحبه شرح الجامع
الاصغير

الانكار فاشبال الامام
المنوية موجودون في كل
غاب حاضرون للاتصار
بكمال النشاط والترحاب
الاثنى اثبت هنا تقاريف
العلماء المذكورين لتكونها
مشتملة على فوائد جمة
وعوائد مهمة تنكشف
بها كل مشكلة مدلهمة
ولكون أربابها من فضلاء
ذلك العصر وكلاء ذلك
الدهر يوقف عند أقوالهم
ويقندى بأفعالهم (فخها)
تقرئ شيخ الاسلام المفتي
يولد الله الحرام مولانا
المرحوم المبرور الامام
العلامة عبد الله عتاق زاده
رزقه الله الحسنى وزياده
(قال) رجه الله تعالى بسم
الله الرحمن الرحيم الحمد لله
رب العالمين رب زدني علما
الحمد لله المانع للصواب
والموفق للصواب في الجواب

عليه وعليهم الصلاة والسلام وبأي نوع من الآداب ذكرهم حتى يكون المخالفون
محبوبين ومخذولين وقد غالى هذه الطائفة الباغية الطاغية في هذه الايام غلوا كثيرا وعثروا
عتوا كبيرا وانتشروا في الآفاق والاكثاف فكثرت في بيان فسادهم كلمات بهذا السبب لئلا
تطرق هذه الطائفة الى المجلس الشريف وكلاهما لا يكون لهم اعتبار في ذلك المحفل المنيف
نبتكم الله سبحانه على الطريقة المرضية

✽ المكتوب الخامس والخمسون الى السيد عبدالوهاب البخارى في اظهار المحبة ✽

قد ظهرت في قلبي محبة لجنايبكم من مدة مديدة غير الارتباط الذي نحقق سابقا ففهن
مشغولون بدعائكم الخير من ظهر القيب بالاختبار بناء على تلك المحبة وحيث ورد من سيد
الكائنات ومفخر الموجودات عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات من (١) احب اخاه فليعلم
ايه رأيت ان اظهره حي اولي وانسب وبهذه المحبة المتعلقة باقرباء النبي صلى الله عليه وسلم
حصل في اليد جبل الرجاء التام رزقنا الله سبحانه الاستقامة على محبتهم بحرمه سيد البشر
عليه وعلى آله الصلاة والسلام

✽ المكتوب السادس والخمسون الى الشيخ عبدالوهاب ايضا في تفويض شخص من السادات ✽

ان جناب قدس السادات كثير البركات بواسطة الجزية من سيد الاولين والآخرين عليه
وعلى آله الصلوات والتحيات اجل من أن يبين منقبتهم ومحمدتهم بالاسان الان نجو ترى
في هذا الباب ليكون مدحهم سببا لمعادتنا بل انما قدح انفسنا في ضمنه ونظهر المودة التي
امر الله بها اللهم أجعلنا من محبيهم بحرمه سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلاة والسلام
وحامل العريضة هذه السيد أحمد من زمرة السادات ومن جملة طلبة العلوم ومن جماعة
الصالحين وقد توجه الى تلك الحدود من جهة ضيق المعيشة فان كان في الباب العالي مجال
للمشاربة لائق بالنظر والامداد ومستحق في الغاية والافئدة تفويضه الى شخص من
المخلصين ليعمله مطمئنا من جهة المعيشة ولما يثبت ان الجنايبكم توجهوا انهم في احوال الفقراء
والمحتاجين وعلى الخصوص في امداد السادات العظام اقدمنا على تحرير كلمات والمذكور
وان لم يستعد وقت الذهاب بسعادة الرخصة الا أنه داخل في زمرة المخلصين رزقنا الله سبحانه
الاستقامة والاخلاص في محبتهم والزيادة على ذلك انبساط

✽ المكتوب السابع والخمسون الى الشيخ محمد يوسف في النصيحة ✽

رزقكم الله سبحانه الاستقامة على جادة آبائكم الكرام بحرمه سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلاة والسلام
اعلم ان السوء والرياسة والحشمة موروثة في جاعتكم فينبغي أن تكون معيشتكم ومعاشرتكم
على نهج بئسراكم استحقاق هذه الوراثة اعني تحلية الظاهر بظاهر الشريعة وتزيين الباطن
بباطنها الذي هو عبارة عن الحقيقة فان الطريقة والحقيقة عبارتان عن حقيقة الشريعة والطريقة
هي نفس تلك الحقيقة لان الشريعة امر والطريقة والحقيقة امران آخران مغايران لهما فان اعتقاد
ذلك الحادو زندقه ووطن الفقير بكم حسن جدا واجعل بعض الواقع شاهد لهذا المعنى وقد اظهرت
نبذة ذلك لو الدكم الماحد وبقية المرام أن الشيخ عبد القنى رجل محلى بالصلاح وحسن الشجة

(١) الحديث رواه في المشكاة من قول جبريل كان بيني وبينه سبعون ألف حجاب وترك البياض ثم الحق بعض الثراح روى ابن حبان في صحيحه عن ابن عمر وقال ابن جرير في صحيحه ٧٠ ثم ذكر من الصحابة جبريل بن مطعم وان تعقب عليه على القاري بان ذكر العدد

فان راجع خدمتكم في امر من الامور فالرجو منكم بذل الالتفات اليه والسلام والاكرام

المكتوب الثامن والخمسون الى السيد محمود في بيان ان هذا الطريق كله سبع خطوات وان مشايخ النقشبندية اختاروا ابتداء السير من عالم الامر بخلاف مشايخ السلاسل الاخرى وان طريق هؤلاء الاكابر هو طريق الاصحاب الكرام وما يناسب ذلك

قد ورد مكتوبكم الشريف ولم يفهم منه شوقكم الى اجتماع كلمات هؤلاء الطائفة العلمية اردت ان احرر بالضرورة كلمات اجابة للسؤال وترغيبا في المأمول ايها المخدمون ان هذا الطريق الذي نحن في صدد قطعه كله سبع اقدام بعدد الاطائف السبع الانسانية قدمان منها في عالم الخلق يتعلقان بالقالب اعني البدن العنصري والنفس وخمسة منها في عالم الامر مربوطة بالقالب والروح والسر والخي والاخفي وفي كل قدم من هذه اقدام السبع ترتفع عشرة آلاف حجاب نورانية كانت تلك الحجاب او ظلماته ان (١) سبعين ألف حجاب من نور وظلمة في القدم الاولى التي توضع في عالم الامر يظهر الجهلي الافعال وفي الثانية الجهلي الصفاتي ويقع الشروع في التجليات الذاتية في الثالثة ثم ثم على تفاوت درجاتها كما لا يخفى على اربابها وفي كل خطوة من الخطوات السبع بعد السالك عن نفسه وقرب من ربه سبحانه حتى يتم القرب بتمام هذه اقدام فحينئذ يتشرف بالفتاوى الباقية يبلغ درجة الولاية الخاصة واختار مشايخ النقشبندية العلمية قدس الله أسرارهم السنية ابتداء هذا السير من عالم الامر وهم يقطعون مسافة عالم الخلق ايضا في ضمن هذا السير بخلاف مشايخ سلاسل آخر قدس الله أسرارهم ولهذا كان طريق النقشبندية اقرب الطرق فلا جرم صارت نهاية غيرهم مندرجة في بدايتهم (ع) بدل على حسن الزمان ربيعه * وطريق هؤلاء الاكابر هو بيمينه طريق الصحابة الكرام رضوان الله عليهم اجمعين فان ما حصل للاصحاب في اول صحبة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام بطريق اندراج النهاية في البداية فلما يحصل لكمل الاولياء في النهاية ولهذا كان الوحي قاتل حجة رضى الله عنه افضل من اويس القرني الذي هو خير التابعين لنبيله صحبة النبي صلى الله عليه وسلم مرة واحدة مثل عبد الله بن المبارك ايها افضل معاوية او عمر بن عبد العزيز فقال والله للغبار الذي دخل انف فرس معاوية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من عمر بن عبد العزيز كذا مرة (٢) فينبغي ان يتأمل في انه اذا كان بداية جماعة بحيث اندرجت فيها نهاية غيرهم ماذا تكون نهايتهم وكيف يسعها ادراك الآخرين وما يعلم جنود ربك الا هو * شعر

لوما بهم قاصر طعنا بهم سفها * برأت ساحتهم من اخش الكلام

هل يقطع الثلب المختال سلسلة * قيدت بها أسد الدنيا بأسرهم

رزقنا الله سبحانه واياكم محبة هؤلاء الطائفة العزري الوجود والورقة وان كانت محقرة ولكنها قد اندرجت فيها معارف عالية وحقائق سامية فينبغي اعزازها يعني من أجلها

المكتوب التاسع والخمسون الى السيد محمود ايضا في بيان انه لا بد في حصول البهجة

غير صحيح ونفس الحجاب في صحيح مسلم من رواية ابي موسى مرفوعا حجاب من النور لو كشفه لاحرق سحبات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه قلت ونشكره ان رأنا من الاغراض وطهر قلوبنا من نكتة الزان واكنة الامراض ونشهد ان لا اله الا الله الهادي والمنعم بآرضيه ونشهد ان سيدنا ومولانا محمدا صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله القائل من حسن اسلام المرء تركه مالا يعتبه ونصلي ونسلم عليه وعلى آله واصحابه الاكابر المعروف والناسين من المنكر صلاة وسلاما دائمين ما تكررت العشايا والبكر (اما بعد) فقد اخبرني الجهم الغفير الثقات والبالغون حد الثواتر مقبوا والروايات

الحديث الذي في المشكاة غير الذي أخرجه مسلم والذي في المشكاة أورده السيوطي في حديث طويل جدوا عزاء الى ابن زنجوية عن علي بن يزيد الهلالي عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة مرفوعا بالفظ بالحمد لقد نوت من الله دنوا ما دنوت

مثله فمكان بيني وبينه سبعون ألف حجاب من نور الحديث بطوله ثم قال حم القاسم بن عبد الرحمن حدث عنه علي بن (من) يزيد بما يجب ما راها الا من قول القاسم استمدني عنه (١) في الفتاوى الحريدية لابن جرير من مائة وواحد مثل ابن عبد العزيز اه سجد

من أمور ثلاثة وانها لا تصور بدون اتباع أهل السنة والجماعة وان العلم والعمل متعلقان بالشرعية والاخلاص منوط بسلوك طريق الصوفية وما يناسب ذلك

رزقنا الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والحية والاقبال على جناب قدسه بالكتابة وقد وردت الصحيفة الشريفة المشتملة على المفاضة المنيفة فصارت موجبة للفرح وانضحت المقدمات المنبثقة من محبة الفقراء والاخلاص لهؤلاء الطائفة الغريبة الهم زد والندرج فيها أيضا طلب الفوائد فاعلم أيها المحدث ولا بد للانسان من ثلاثة أشياء حتى يتيسر الجماعة الابدية العلم والعمل والاخلاص والعلم على قسمين قسم المقصود منه العمل وقد تكفل ببيان علم الفقه وقسم المقصود منه مجرد الاعتقاد واليقين القلبي وذكر هذا القسم في علم الكلام بالتفصيل على مقتضى اراء اهل السنة والجماعة الذين هم الفرقة الناجية ولا امكان للنجاة ولا مطمع لاحد فيها بدون اتباع هؤلاء الاكابر فان وقعت المخالفة لهم مقدار شبر فالامر في خطر ذي خطر وهذا الكلام قد بلغ من الصحة مرتبة اليقين بالكشف الصحيح والالهام الصريح ايضا لا احتمال فيه للتخلف فطوبى لمن وفق لتابعهم وتشرف بتقليدهم وويل لمن خالفهم واعتزلهم ورفض اصولهم وخرج من زمرة فضل واصل وانكر الرؤية والشفاعة وخفى عليه فضيلة الصحبة وفضل الصحابة وحرم محبة اهل بيت الرسول ومودة اولاد النبوة فخرج من خير كثير فالحال اهل السنة وافقت الصحابة على ان افضلهم ابو بكر قال الامام الشافعي رضي الله عنه وهو اعلم باحوال الصحابة اضطر الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجدوا تحت اديم السماء خيرا من ابي بكر فولوه رفاقهم وهذا صريح منه بان الصحابة متفقون على افضلية الصديق فيكون اجابا على افضليته في الصدر الاول فيكون قطعيا لا يسوغ انكاره واهل بيت الرسول مثلهم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها هلك قال بعض العارفين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل اصحابه كالنجوم (١) وبالنجم هم يبتدون وشبه اهل بيته بسفينة نوح اشارة الى ان ركب السفينة لابد له من رعاية النجوم وبدون رعاية النجوم النجاة ممتعة وما ينبغي ان يعلم ان الانكار على بعض انكار على جميعهم فانهم في فضيلة صحبة خير البشر مشتركون وفضيلة الصحبة فوق جميع الفضائل والكمالات ولهذا لم يبلغ اوبس القرني الذي هو خير التابعين مرتبة ادنى من صحبه عليه الصلاة والسلام فلا تعدل بفضيلة الصحبة شيئا كائنا ما كان فان ايمانهم ببركة الصحبة وشهود نزول الوحي صار شهوديا ولم يتفق لاحد بعد الصحابة هذه المرتبة من الايمان والاعمال متفرعة على الايمان كالهال بحسب كمال الايمان وما جرى بينهم من المشاجرات والمنازعات فمحمول على محامل صالحة وحكم بالغة ما كانت عن هوى وجهل ولكن عن اجتهاد وعلم فان اخطأ بعضهم في الاجتهاد فالحق في اجتهادهم عند الله سبحانه وهذا هو الطريق الوسط بين الافراط والتفريط الذي اختاره أهل السنة والجماعة وهو الطريق الاسلام والسبيل الاحكم وبالجملة ان العلم والعمل مستفادان من الشريعة وتحصيل الاخلاص الذي هو بمنزلة الروح للعلم والعمل مربوط بسلوك طريقة الصوفية وما لم يقطع السالك مسافة السير الى الله ولم يتحقق له السير في الله فهو بعيد من حقيقة الاخلاص ومحروم من كالات المخلصين اهل الاختصاص نعم قد يتحقق

(١) اشارة الى ما هو المشهور على الاستسنة من قول اصحابي كالنجوم الخ والحديث منكلم فيه وقد اخرج المسلم عن ابي موسى الاشعري بلفظ النجوم امانة اهل السماء فاذا ذهبت النجوم اتى اهل السماء ما يوعدون واصحابي امانة لا متى فاذا ذهب اصحابي اتى امتي بما يوعدون اه سجد عني عنه بان اولاد الشيخ احمد الفاروقي المهرندي النقشبندى ومريد بهم الموجودين الآن سالكون مناهج الشريعة المستقيمة ملازمون الطاعة والجماعة على الطريق الحنفية السهلة القوية وانهم اخذوا الطريقة المذكورة عن والدهم المذكور وليس فيها ما يخالف الشريعة الغراء وبوقع في محذور وهذا امر مريب فيه ولا ريب لانني احطت علما باآداب الطريقة النقشبندية واخذتها عن جماعة زهاد اجلاء عظماء واذا اقرر هذا فليعلم ان للشيخ احمد مكتوبات واقعة بالغات الفارسية مبنية على قواعد السادات الصوفية باصطلاحاتهم المرضية بل له رضى الله عنه اصطلاحات خاصة رضية ولا مشاحة

فيهما وقد تصدى بعض
مبغضى الطريقة النقشبندية
والشيخ المذكور وعرب
بعض مواضع من المكتوبات
وحرف وقال بما يوجب
القبيل والفساد وصدده
بالسؤال وطلب مني الكتابة
عليه قبل كل فامتنعت تدبيرا
وقد اخرج على مرارا كثيرة
فاجبته بالحديث السابق
من خير اسلام المرء ترك
مالا يفسده ثم زاد في الججاج
وقال اسئل عن سب ونقص
وذكر كلاما لا يستطيع
ذكره على لسان مسلم ولو
حكايه خيفة فاجبته شفاه

بالسان بما هو مقرر عنداني
الطلبة وفي جميع الكتب
في باب الرد وطلب الكتابة
ايضا من جماعة علماء اتقياء
حنفية وشافعية فلم يوافقوه
على ذلك بل اجابوه بالحق
الخائف لهوا وكتب عليه
شخص من الفضلاء اخذا
بظاهر الفاظ التعريب
الحرف مع اكان التأويل
واقفه جماعة عن لا يعابهم
وزاد بعض جهال في
الهذمة وطمى وبعضهم
نقش ما رسم له فحسا كاه
كاليفقا وليته ان كتب فهم
وهل يفهم ولو ظفر بكتابة
الموافق الجاهل المتعنت
لاجري عليه مقتضى لفظه

الاخلاص في بعض الاعمال لعمامة المؤمنين بالعمل والتكليف ولو في الجملة ولكن الاخلاص
الذي نحن في صدد بيانها هو الاخلاص في جميع الافعال والاقوال والحركات والسكنات
من غير عمل وتكليف فيه وحصول هذا الاخلاص منوط باتباع الاكلمة الاقضية والانفسية
الذي هو مربوط بالبقاء والبقاء والوصول بالولاية الخاصة والاخلاص الذي يحتاج فيه الى
العمل والتكليف لا يكون له دوام ولا بد من سقوط التكليف في حصول الدوام الذي هو مرتبة حق
اليقين واولياء الله تعالى كلما يفعلونه يفعلونه لله جل وعلا لا لظوظ نفوسهم فان نفوسهم كانت فداء
الحق سبحانه ولا حاجة لهم الى تصحيح التوبة في حصول الاخلاص فان نيتهم قد صحت بالفناء في الله
والبقاء بالله فان شخصاً مثلاً اذا كان اسيراً في يد نفسه فكما يفعله بفعله لحظ نفسه نوى اولم
ينو متى زال تعلقه بنفسه وتخلص من ربة رقيهها وحصل بدله التعلق بالحق جل وعلا فلا جرم
يفعل كلما يفعله لله نوى اولم ينو فان التوبة انما يحتاج اليها في الغفلة وأما التمتع فلا حاجة فيه
الى التمتع ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وصاحب الاخلاص الدائم هو
من المخلصين يفتح اللام ومن لا دوام في اخلاصه بل هو في كسب الاخلاص دائماً فهو من
المخلصين بكسر اللام وشتان ما بينهما والنفع الذي يحصل في العلم والعمل من طريق
الصوفية هو أن تكون العلوم الكلامية الاستدلالية كشفية وأن يحصل اليسر التام في اداء
الاعمال وأن يزول الكسل الناشئ من جانب النفس والشیطان (ع) وهذه سعادات
تكون نصيب من * والسلام أولاً وآخرها

✽ المكتوب السنون الى السيد محمود ايضا في بيان نفي الخواطر ودفع الوسوس الكلبية
وما ناسب ذلك ✽

شرف الله سبحانه وتعالى بدوام التعلق بجناب قدسه فان حقيقة الحرية انما هي في ذلك
التحقق ومنع الخواطر ودفع الوسوس حاصل في طريقة خواجكان قدس الله أسرارهم
على الوجه الاتم حتى جلس بعض مشايخ هذه الطائفة الاربعين لملاحظة خطوط الخواطر
ومنعها عن ساحة صدره في هذه المدة كلها قال حضرة الخواجه عبيد الله أحرار قدس الله
سره في هذا المقام ان المراد بعدم خطوط الخواطر ودفعها هي الخواطر التي تكون مانعة من
دوام اتوجه الى المطلوب لا دفع الخواطر مطلقا يقول واحد من مخلصي هذه السلسلة
العلية مخبرا عن حاله بحكم وامانة ربك فحدث ان نفي الخواطر عن القلب يبلغ حدا لو
اعطيت عمر نوح على نبينا وعليه الصلاة والسلام فرضا لايخطر على قلبي شيء من الخواطر
لأنه متكلف في هذا الدفع فان كل شيء كان حصوله بالتكليف فهو موقت لا يقبل الدوام بل
لو تكلف في اتيان الخواطر وابقاها سنين لا يتيسر أصلا وتعين الاربعين في شيء من التكليف
والتكليف انما هو في مرتبة الطريقة واما الحقيقة فهي التخلص من التعلل والتكليف يادكر في الطريقة
ويادداشت في الحقيقة فتحقق ان دوام التوجه الى المطلوب على تقدير تحقق منع الخواطر
الموقت بوقت من العشر والاربعين محال لما مر من أن التكليف في مرتبة الطريقة والدوام غير
متصور في الطريقة وانما هو في الحقيقة وذلك لعدم مجال للتكليف في ذلك الموطن فسرود
الخواطر وخطوره في مرتبة التكليف يكون مانعا من دوام التوجه والذي يحصل لقلوب

شرفا ان لم ينكره لانه
 مرض بالعلماء الاجلاء
 الذين لا يصلح ان يكون
 تلميذ لهم فعليه من الله
 ما يستحقه وقد اعتذر عنهما
 بعض العلماء الاجلاء في تعريضه
 ولولا عنه وجهل الاول
 وجهل الثاني لحكما
 بكفرهما ولكن لما كان لهما
 نوع عذر باعتبار ان العوام
 لا يكلفون الا معرفة المسائل
 الجلية دون المسائل الخفية
 هذه المسئلة من المسائل التي
 تخفى على مثلها من العوام
 عرضنا عن الحكم بذلك ولكن
 مثل هذين الجاهلين ينبغي
 تأديهما وزجرهما عن
 الخوض فيما لا وصول
 لاذهانها اليها فالحسن
 هذا الاعتذار الدال على
 جهلها الدين لخالها
 وما للكاتب من الاعتذار
 ففقد روع هذا فقد محوا
 ما كتبوا وانكراه بغاية الذلة
 والاستغفار ويكفيهما
 ذلك خزيا وتعزيرا في سائر
 الاعصار قال علماءنا انكار
 الكفر توبة وقد رد بعض
 الافاضل على هذا المذهب
 المتبع لهواه المحرف لكلام
 الشيخ بالتعريب ومن جه
 بالدائس وزيف كلامه
 وكلام من يعد فاضلا وسرد
 كلام الشيخ المذكور بلفظه

مبدئ هذه السلسلة العلية من دوام التوجه فهو امر آخر وما يحسن بصندد بيانه فعبارة هن
 باداشت الذي هو نهاية مرتبة الكمال قال حضرة الخواجه عبد الخالق قدس سره ليس
 وراء باداشت غير الاوهام والظنون يعني ليس وراء مرتبة أخرى والمقصود من اظهار
 امثال هذه الاحوال هو ترغيب طالبي هذه الطريقة العلية وان لم يزد لم ينكرين غير الانكار
 شيأ يصل به كثير او يهدي به كثيرا (قال في المشوى)

خاب الذي قد يرى ذا القبح كالحسن * وغاز من كان فيه حدة البصر
 النبل كان دما لقبط ولبني * يعقوب ما وذا من اعظم العبر

والسلام والاکرام

المكتوب الحامدي والستون الى السيد محمود ايضا في التحريض على صحة الشيخ الكامل
 المكمل والاجتناب عن صحة الناقص وما يناسب ذلك *

رزقكم الله سبحانه الزيادة في طلبه والاجتناب عن كلياتي الوصول الى المطلب بحرمة سيد
 البشر المحرر من زيغ البصر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات قد شرف مكتوبكم
 الشريف بوصوله ولما كان منبأ عن الطلب والشوق ومشعرا بوجود الهيام والظن والذوق
 كان لدى النظر مستحسنا جدا فان وجود الطلب مبشر بحصول المطلوب وحصول الهيام
 مقدمة الوصول الى المقصود وقال احد من الاعزة ان طلبت تعطى وان لم تعط تزد فينبغي
 ان يعد حصول دولة الطلب نعمة عظيمة وان يحرز من كلياتها ثلثا ينطرق الفتور اليها
 من غير شعور وكلا تؤثر البرودة في تلك الحرارة ومعظم اسباب المحافظة عليها هو القيام
 بشكر حصول تلك الدولة اثن شكرتم لازيدنكم ودوام الانجاء والتضرع الى جناب
 قدس الحق جل سلطانه حتى لا يصرف وجهه عليه من كعبة جلاله الا ليرى ان لم يتيسر
 حقيقة الانجاء والتضرع ينبغي ان لا يقصر في صورة الانجاء والتضرع فان لم يتكوا فاقبوا
 بان لهذا المعنى وهذه المحافظة انما هي الى زمان الوصول الى الشيخ الكامل المكمل ثم بعد الوصول
 اليه لا شيء عليه سوى تقويض جميع مراداته اليه وكونه كالميت بين يدي الغسال لديه والقضاء
 الاول هو القضاء في الشيخ ويكون هذا القضاء وسيلة القضاء في الله * شر *

من اجل كونك في البداية احولا * لا بد من شيخ بقودك اولا

فان طريق الافادة والاستفادة مبنى على وجود المناسبة بين الطرفين (والطالب)
 لا بد له اولا من برزخ ذي جهتين لكونه في الانتداء في غاية الدناقة ونهاية الخساسة وعدم
 مناسبتها اصلا لجناب قدسه جل سلطانه من هذه الحيثية وذلك البرزخ هو الشيخ الكامل
 المكمل واقوى اسباب وقوع الفتور على طلب الطالب هو الانابة الى الشيخ الناقص وهو الذي
 جلس على مسند المشيخة بدون اتمام امره بالسلوك والجذبة فحجبته سم قاتل لطالب
 والانابة اليه مرض مهلك ومثل هذه الصعبة ثورت الانحطاط والتزل للاستعداد العالي
 بل ترميه من الذروة الى الحضيض الا ترى ان المريض اذا اكل مثلا دواء من طيب
 ناقص في الطب فلا جرم يكون ذلك سعيًا واجتهادا منه في زيادة مرضه وتضييع
 قابلية ازالة مرضه وهذا الدواء وان اورث تسكين الوجع وتخفيفا ما في اول وهلة ولكن
 في الحقيقة هو عين المصرة فان وصل هذا المريض فرضا الى طبيب حاذق يجتهد هذا الطبيب

أولا في إزالة تأثير ذلك الدواء وبإعجابه بالسهلات يعني لا خراجهم بشرع في معالجة إزالة المرض
بعدمزال ذلك التأثير ومدار طريق هؤلاء الأكار على الصحة لا يحصل فيه شيء من القيل والقال
والسماع العاري عن الأحوال بل يورث ذلك فتور في طلب الترقى إلى مدارج القرب والكمال
ويحتمل أن يقع السير إلى جانب دهلي وإكره بعد أيام فإن أوصلت نفسك هناك واستفدت بالمشاهدة
شيئا ثم رجعت بلانأخير يكون حسنا والزيادة على ذلك تصدع وأجوبة بقية الأسئلة إن الشيخ
ناجا صاحب المعارف والابتهاج مغتنم في ذلك الطرف فإنه رجل محنتهم وعظيم الشأن جدا
ولكن استعدادك إلى طريقه قليلة جدا وحصول المطلوب من غير رابطة المناصبة متعسر
والامر مفوض إليكم فإن كنتم من أحوالكم شيئا في بعض الأحيان لنكتب من هذا
الجنب في جوابه شيئا لكان مناسباً فإن تلك الحبيسة تكون باعثة على تحريك سلسلة
الاخلاص دائما

المكتوب الثاني والستون إلى جناب المرزا حسام الدين أحمد في بيان أن الجذبة التي هي قبل
السلوك ليست من المقاصد بل هي وسيلة لقطع منازل السلوك بالسهولة والجذبة التي من المقاصد
انها هي بعد السلوك وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى أعلم أن طريق الوصول مركب من جزأين جذبة
وسلوك وبعبارة أخرى تصفية وتزكية والجذبة التي هي مقدمة على السلوك ليست من
المقاصد والتصفية التي قبل التزكية ليست من المطالب والجذبة المقصودة والتصفية المطلوبة
انها الحاصلتان بعد تمام السلوك وحصول التزكية التي هي في السير في الله وفائدة الجذبة
والتصفية السابقتين للسلوك والتزكية انما هي تسهيل مسالك السلوك فإن الامر لا يحصل
بدون السلوك وجمال المطلوب لا يتجلى من غير قطع المنازل والجذبة الاولى كالصورة للجذبة
السانية لا مناسبة بينهما في الحقيقة يعني سوى هذا فالمراد باندراج النهاية في البداية كما ورد
ذلك في عبارات مشايخ هذه السلسلة العلية هو اندراج صورة النهاية في البداية والافلا بداية
لا تسع حقيقة النهاية ولا مناسبة بين النهاية والبداية وتحقيق هذا البحث مذكور بالتفصيل
في الرسالة التي حررتها لتحقيق حقيقة الجذبة والسلوك وأمثالها والحاصل أن العبور من الصورة
إلى الحقيقة ضروري والاكتفاء من الحقيقة بالصورة مجبوري حققنا الله سبحانه بالحقيقة
الحقة وجنبنا عن الصورة الباطلة بجملة النبي المختار وآله الأبرار عليه وعليهم من الصلوات
أكملها ومن التحيات أفضلها

المكتوب الثالث والستون إلى السيد النقيب الشيخ فريد في بيان أن الانبياء عليهم الصلاة
والسلام متفقون في أصول الدين واختلافهم انما هو في الفروع وبيان بعض كلماتهم المتفقة
نبتنا الله تعالى وإياكم على جادة بائكم الكرام على أفضلهم أصالة وعلى بواقهم متابعة
الصلاة والسلام وأعلم أن الانبياء صلوات الله تعالى وتسليماته وبركاته على جميعهم ع وما
وعلى أفضلهم خصوصا كلهم رجاء من الله سبحانه استسعد العالم بتوسط هؤلاء العظام
بالنجاه الأبدية وتخلصوا من البليات السرمدية فلولا وجودهم الشريف لما أخبر الحق
سبحانه الذي هو الفنى المطلق أحدا من أهل العالم عن ذاته وصفاته تعالى وتقدس ولما دل

الفارسي وعربه بالواقع
فاطال وحسن التأويل
والقال وقرظ عليه جاعة
علماء اجلا والاحرى ترك
التعريب المحتاج إلى التأويل
لأن بعض الالفاظ اذا وقعت
فارسية حكما واذا وقعت
عربية حكما آخر قاله علماؤنا
في اما كن متعددة من كتب
الفتاوى ذكر علامة
المذهب قاضيان في فتاواه
المشهورة في الثر ووط
المفسدة لبيع رجل اشترى
شيئا على ان يحمله البائع
إلى منزل المشتري ان قال ذلك
بالعربية لا يجوز وان قاله
بالفارسية جاز لان العربية
تفرق بين الحمل والايفاء
والفارسية لا تفرق ويكون
الحمل بمنزلة الایفاء اه
والحاصل ان الفاظ المكتوبات
الصادرة من الشيخ باللغة
الفارسية باصطلاح القوم
ولسانهم حيث كانت سالمة
عن وصية قائلها شرعا ولا
محذور فيها ولو بوجه
ضعيف لا يلتفت إلى التعريب
المحل المحتاج إلى التأويل
بل يترك كلام المتكلم بلفظه
در بيان او فارسي الخالي عن
التعريب او اقصة الشرع
الشريف كما اخبرني من
تقدم ولا تتكلف لتعريبها
وان لم يتغير معناها ومدلولها

فكيف مع التغيير الموقع
في محذور لو فرض ولا
يقدر في الشيخ تعريب ذلك
المنع مع برأيه كما ذكر
وايت شعري أي حاجة
داعية إلى التعريب لتكفيره
مسلمًا ما هذا الاجراء
وافتراده بل امره ان تكفير
المسلم امر عظيم قال في البحر
ناقل عن الفتاوى الصغرى
الكفر شيء عظيم فلا جعل
المؤمن كافرا متى وجدت
رواية انه لا يكفره ثم قال
فيه قال في الخلاصة اذا كان
في المسئلة وجوه توجب
الكفر ووجه واحد يمنع
التكفير على المفتي ان يعيل
الى الوجه الذي يمنع
التكفير تحسينا للظن بالمسلم اه
ثم قال والذي يحذر ان
لا يفتي بتكفير مسلم امكن
حل كلامه على مجمل حسن
او كان في كفره اختلاف
واور رواية ضعيفة وهذا
الذي ادب الله به واعتقده
ثم ان الفقير في شغل شاغل
من مثل هذه الخرافات
والكتابة عليها والتعريض
والموافقة بالواقعات اليومية
المتعين على بيانها بامر الدولة
العلية اذ امها الله تعالى
وادام احسانها على سائر
البرية وانما اخبرني من
تقدم ذكره ان ما وقع من

عليها احدا ولما اهدى الى معرفته شخصا ابدا ولما كلف عباده بامثال او امره والانتهاه عن
منهيه سرمد الذين كفهم بها بمحض كرمه لنفعهم ولما امتازت مرضياته تعالى من غير
مرضياته فشكر هذه النعمة العظمى بأى لسان يؤدى ولما يكون مجمل الخروج عن ههنا
الحمد لله الذى أنعم علينا وهدانا الى الاسلام وجعلنا من مصدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام
وهؤلاء العظام متفقون فى الاصول وكلهم متفقه فى ذات الحق وصفاته تعالى وتقدس
وفى الحشر والنشر وارسال الرسل ونزول المسالك وورود الوحي ونعيم الجنة وعذاب
الجحيم بطريق الخلود والتأييد واختلافهم اغماهم فى بعض الاحكام المتعلقة بفروع الدين
وذلك لان الحق سبحانه ارسل فى كل زمان الى انبياء ذلك الزمان بعض الاحكام المناسبة
لذلك الزمان بطريق الوحي وكلفهم باحكام مخصوصة والنسخ والتبديل دائران على حكم
من الحق سبحانه ومصلح وكثير ماوردت الى نبي صاحب شريعة بمعنى مستقلة احكام متضادة
فى اوقات مختلفة بطريق النسخ والتبديل ومن كلما هم الممثلة وعباراتهم المتفقة فى عبادة
غير الحق سبحانه ومنع الاشتراك معه تعالى وتقدس ومنع المخلوقات عن اتخاذ بعضهم بعضا
اربابا من دون الله وهذا الحكم مخصوص بالانبياء ولم يشرف بهذه الدولة غير متابعيهم ولم
يتكلم بهذا الكلام احد غير الانبياء والذين يتكلمون بالانبياء وان اقرؤا بوحداية الحق سبحانه
ولكن حالهم غير خال عن احد امرين اما تقليد اهل الاسلام واما التوحيد فى وجوب الوجود
فقط دون استحقاق العبادة بخلاف اهل الاسلام بمعنى اتباع الانبياء الكرام فانهم يوحدهونه
سبحانه فى وجوب الوجود وفى استحقاق العبادة فان المراد بنطق كلمة لا اله الا الله نفي الالهة
الباطلة واثبات المعبود بالحق وبما يختص بهؤلاء العظام اعتقاد انفسهم بشرا مثل سائر
الناس واعتقاد ان الاله المعبود هو الحق سبحانه ودعوة الناس اليه تعالى وتزنيه جل شأنه
عن الحلول والانحداد منكرى النبوة ليسوا كذلك بل رؤسائهم يدهون الالهية ويثبتون
حلول الحق فى انفسهم ولا يتحاشون من دهوى استحقاق العبادة والطلاق اسم الالهية على
انفسهم فلا جرم انهم لا يزالون يخلعون ربقة العبودية عن رقابهم ويقعون فى منكرات الافعال
ومستغصات الاعمال ويسلكون سبيل الاباحة ويؤمنون ان الله غير ممنوع من شئ اصلوا وكما
يقولونه بحسبونه صوابا وكما يفعلون يزعمونه مباحا ضلوا فاضلوا فويل لهم ولاتباعهم
ولاشياعهم وبما اتفق عليه الانبياء عليهم الصلاة والسلام وحرمة منكر وهم وصاروا
لانصيب لهم من هذه الدولة انهم عليهم الصلاة والسلام قائلون بنزول الملائكة الكرام الذين هم
معصومون مطلقا من الاثم وليس فيهم تلوث وتعلق بالاثام ومعتقدون انهم امناء
الوحي وحجة كلام الله تعالى وتقدس يعنى الى الانبياء العظام فكما يقول هـؤلاء الاكابر
يقولونه من الحق سبحانه وكما يبلغون بلغونه منه تعالى واحكامهم الاجتهادية ايضا مؤيدة
بالوحي فان وقعت منهم زلة فرضا ائذاركم الله سبحانه فى الحال بالوحي القاطع ورؤساء
المنكرين الذين يدهون الالهية كلما يقولون يقولونه من قبل انفسهم وبحسبونه صوابا
بواسطة زعم الالهية فينبغى الانصاف وان شخصا زعم نفسه من كمال قلة العقل الهل مستحقا
للعبادة وبهذا الزعم الفاسد يرتكب اقوالا قبيحة أى اعتبار يكون فى كلامه وما الباعث والمدار

على اتباعه (ع) وكل انا بالذى فيه ينضح * وابداء مثال هذه الكلمات انما هو زيادة
الايضاح والافالحق بمنازع الباطل والنور مبين ومنابر لظلمة جاء الحق وزهق الباطل
ان الباطل كان زهوقا اللهم ثبتنا على متابعة هـ ولا الا كابر عليهم الصلاة والسلام أولا
وآخر ابقية المقصود ان جنابكم أعلم بالسيد ميان يري كمال في الحاجة الى الكتابة في هذا
السبب ولكن نكتب هذا القدر ان الفقير محظوظ بوده من مدة ازمان وفيه اشتياق
تقبيل العتبة العلية من مدة مديدة ولكن الآن طرأ عليه الضعف بحسب الابدان حتى صار
صاحب فراش منذ ازمان وبعد القيام بتوجه نحو ذلك الجانب العالي راجيا العناينة من حضر تكتم
محط الآمال والاماني

المكتوب الرابع والستون الى السيد النقيب الشيخ فريد في بيان اللة والالم الجسمانيين
والروحانيين والتخريض على تحمل المصائب والآلام الجسمانية وما يناسب ذلك *

سألكم الله سبحانه وهما فاكم في الدارين بحرمه سيد الثقلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات
واعلم ان لذة الدنيا والمسا على قمين جسماني وروحاني وكل شئ فيه لذة للجسم فيه ألم
لروح وكل شئ فيه ألم للجسم فيه التذلل لروح فاروح والجسم ضدان وفي هذه النشأة
التي تمرلت الروح فيها الى مقام الجسم وتعلقت به اكتسبت حكم الجسم فصارت تلتذذ
بتلذذه وتتألم بتألم وهذا هو مرتبة العوام كالانعام وقوله تعالى ثم رددناه أسفل
سافلين صادق في شأهم فآها ألفاء لولم تخلص الروح من هذا التعلق ولم ترجع
الى وطنها الاصل (شمر)

ومرتبة الانسان في آخر الورى * لذلك من هو الحضور تأخرا

فلولم يعد من بعده واضرباه * فلا شئ محروم كائن من الورى

والروح من مرضها تزعم ألمها لذة ونظن لذتها المسا ومثلها مثل الصفر اوى حيث يجحد
الخنوب واسطة حلة الصفراء مرا فالفكر في إزالة هذا المرض لازم للعلاج حتى يفساهم الفرح
والسرور في الآلام والمصائب الجسمانيين

(شعر) من أجل هذا العيش والمعيشة * لابد من شق المراتب يانتي

فان لوحظ ملاحظة جيدة لتبين انه لولم يكن الألم والمصيبة والمرض في الدنيا لما تساوى
بشعيرة فان الوقائع والحوادث هي التي تزيل ظلمتها ومرارة الحوادث مثل مرارة الدواء
النافع المزيل للمرض وكان محسوسا للفقير ان كثير من الناس يهتدون الطعام اسدوة
طامة ولا يقدر ان يهضموا النية وان يتخلصوا من شائبة الرياء والسمعة فيشرع في ذلك الاثناء
طامة من الحاضرين في ذلك المجمع والاكابر من ذلك الطعام في ذم صاحب الطعام
ومنقصة ومنقصة طعامه فيحصل لصاحب الطعام انكسار القلب من هذه الجهة وبهذا الانكسار
ترفع ظلمة الطعام التي طرأت عليه من هدم خلوص النية ويقع في معرض القلب ولان لم يكن
شكوى هؤلاء الجماعة وذمهم ولم يحصل لصاحب الطعام انكسار القلب بسببه لكان الطعام
ملوا بالظلمة والكدورة فكيف المسافر لاحتمال القبول في هذه الصورة فكان مدار الامر
اذا غلب الانكسار والعجز والافتقار والامر مشكل على امثالنا ارباب التريسة وطالبي العيش

التعزيب والتعريف
والكتابة عليه والموافقة
او ظهر واصفى اليه سمع
أهل العناد لا قام الفتنة الناعة
الداعية الى الفساد وتخريب
البلاد واضرار المسلمين
والعارفين والعباد والعلماء
والزهاد والمشاغخ الاجداد
وطلب منى كتابة ما تيسر
لدفع هذه المضار العديدة
بالفاظ وجيزة مفيدة فوجبت
على معنى الكتابة وسطرت
ما ذكره لخلق الدماء والانتصار
للعلماء والصلحاء والمشاغخ
الانقياء والله سبحانه نسأل
أن يوفقنا لما يحب ويرضاه
ويصون لساننا وقلوبنا من
اضرار الناس ولا يجعلنا
من بطيع هوا قال ذلك
الفقير الى الله تعالى عبد الله
هنا في زاده الحنفى القائم
بخدمة الفتوى بام القرى
مكة المشرفة حتى عنهما
بخدمه وبكره حامدا مصليا
مكبرا مهابا (قوله)
الاحرى ترك التعزيب الخ
(قلت) هذا اذا كان لغرض
تفاني بالتعريف اما اذا
كان لغرض جمع سالما من
التعريف فلا مانع من ذلك
وبه جرت عادة العلماء قديما
وحديثا والله يعلم الفساد
من المصلح وهو أعلم بكل

(١) (قوله الاسلام) الحديث رواه مسلم في ٧٧ * ابى هريرة رضي وابن ماجه عن ابن مسعود وانس رضي

والطبراني عن سلمان وسهل
بن سعد وابن عباس رضي
الله عنهم اهـ

شيء (ومنها) تقرير
العلامة الشيخ حسن ابن
الشيخ محمد مراد التونسي
المكي وهو مقدار كراسة

سماها "عرف الندي في نصرة
الشيخ أحمد السهرندي
قد أدرج فيه حوار
المعارف ضمنه اطائف المتن
ومن الطائفت وهو حري
بان يقال انه من الفتوحات
المكية أو من الالهامات
الملكية قال رحمه الله تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم *
وبه العون الحمد لله الذي
أوضح لأحبابه سبل
الهدايات * وفتح لهم
باب الفهم عنه بساقي
العنايات * وعصمهم من
طريق الهوى وطروق
الغفالات والغوايات *
وخصهم بشريف المكالمات

(٢) قالوا لم يوجد بهذا
اللفظ ولكن معناه صحيح
وقد وردا كثرا واذكر الله
حتى بقوا - واجنحوا ولا
يقال له مجنون الا لفافته
سائر الناس ولا يخالفهم
الا لكمال أيمانهم فصيح ان كان
الايان منشأ لهذا القول
وقد ورد أيضا اخبار أمتي
أحدوهم الحديث وهذا

الحسن والتسم وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون نص قاطع والعبادة عبارة عن التذلل
والانكسار فالقصود من خلق الانسان هو التذلل خصوصا المسلمين والمتدينين فان الدنيا
سجنهم وطلب العيش الحسن في السجن بعيد من طور العقل فلا بد اذا للانسان من تحمل المشقة
والهذوة ولا مندوحة في ذلك العمل أكرمنا الله سبحانه بالاستقامة على هذا المعنى بحرمته جدكم
الابجد عليه وعلى آله من الصلوات أتمها ومن النجيات أتمها

* المكتوب الخامس والستون الى الخان الاعظم في التأسف والتلهف على ضعف الاسلام
وهجر المسلمين والتعريض على تقوية أهل الاسلام والاغراء على اجراء احكام الدين *

أبدكم الله سبحانه ونصركم على اعداء الاسلام في اعلاء الاحكام قال الخبر الصادق عليه
وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها (١) الاسلام بدا غريبا وسيعود كابد
فلو في الغرباء وقد بلغت غربة الاسلام حدا يقطع الكفار في الاسلام بين ملائمة ودمون
المسلمين ويمحرون احكام الكفر بلا تحاش ويمدحون أهله في الآزقة والاسواق والمسلمون
ماجزون ممنوعون من اجراء احكام الاسلام ومطعون فيهم في اتيان احكام الشرائع عند
هؤلاء الكفرة اللثام * شعر *

ملج عديم المثل مرعى وضده * يقبل منه الخلد والعين والفم
سبحان الله وبحمده وقد قبل الشرع تحت السيف وجعل رونق الشرع الشريف مربوطا
بالدرك والسلاطين والاكن قد انعمت القضية وانقلبت المعاملة في هذا الزمان واحمرنا
واندامت اوايلنا ونحن اليوم نعد وجودكم الشريف معتبرا ولا ندري من المبارز في
هذه المعركة الضعيفة المنكسرة غيركم والله سبحانه يكون مؤيدكم وناصركم بحرمته النبي وآله
الابجد عليه وعليهم الصلوات والتسليمات والنجيات والبركات وقد ورد في الخبر (٢) ان يؤمن
أحدكم حتى يقال انه مجنون وهذا الجنون الذي مبناه على فرط غيرة الاسلام محسوس في
شيتكم في ذلك الوقت والحمد لله على ذلك وهذا اليوم يوم يقبل فيه عمل قليل بالاعتبار التام على اجر
جزيل ولا يعلم وقوع عمل من أصحاب الكهف سوى هجرتهم وفرارهم من الكفار مع هذا الاعتبار
فيهم والاشتهار الا ترى أن العساكر اذا صدرت عنهم خدمة يسيرة واقدام قليل وقت غلبة
الاعداء ينالون بها اعتبارات كثيرة وانعامات جزيلة بخلاف وقت الامن وسكون
الاعداء وهذا الجهاد القولي الذي تيسر لكم اليوم ينبغي ان تقتنضه وتقول هل من مزيد
معتقدا ان هذا الجهاد القولي أفضل من جهاد القتل وامثالنا العاجزون المقعدون مقطوعو
اليدين والرجلين محرومون من هذه الدولة * شعر *

هنيئا لأرباب التعميم نعيمها * وللعاشق المسكين ما يجرم

آخر

وأبدت من كثر المرام علامة * وارجو أن تحظى به ان تحاول
قال حضرة الخواجه سيد الله احرار قدس الله سره ولو كنت في مقام المشقة والارشاد لما
وجد شيخ من شيوخ العالم مریدا ولكن امرت بهي من عالم الغيب بامر آخر وهو تزويج
الشريعة وتأيد الله ملاجزم اختار صحة السلاطين وجعلهم منقادين اليه تصرفه وروج

الكلام بكثرة وقوعه في هذا الكتاب وقد نقل معناه من بعض الاطروفي ١٦٤ المكتوب وفسر الجنون فراجعته فان فيه شعاع منه

الشريعة بواسطتهم وقد جعل الله سبحانه كلامكم مؤثرا وادع فيه تأثيرا ببركة محبتكم
لا كابر هذه الطائفة قدس الله اسرارهم وظهرت عظمة اسلاميتكم في نظر الاقران فالتمس
سعيكم في هذا الباب ولولهدم اكبر احكام الكفر الذي له شيوع تام بين اهل الاسلام حتى
يكون اهل الاسلام محفوظين من تلك المنكرات جزاكم الله عنا وعن سائر المسلمين خيرا الجزاء
وقد فهم العناد للدين المصطفى عليه الصلاة والسلام في السلطنة الاولى وليس هذا العناد
ظاهرا في هذه السلطنة فان كان غيبي على عدم العلم ونحن في خوف من أن يجر الامر هنا
ايضا الى العناد فتصير المعاملة ضيقة على المسلمين (ع) وماخوف لشيء غير ديني فنبينا
الله سبحانه واياكم على متابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات والفقهير قد
بحثت هنا بسبب من الاسباب ولم اعتصم ان لا اطلعكم على مجيبي وان لا اكتب بعض
كلمات نافعة وان لا اخبر عن محبة متعلقة بواحد من الاعزة بحسب المناهضة القطرية قال
عليه الصلاة والسلام من احب اخاه فليعلم اياه والسلام عليكم وعلى جميع من
اتبع الهدى

المكتوب السادس والستون الى المذكور ايضا في مدح الطريقة العلمية النقشبندية قدس
الله اسرارهم وبيان مناسبة هذا الطريق بطريقي الاصحاب الكرام وبيان فضيلة الاصحاب
العظام على غيرهم ولو كان ذلك الغير اويسا القرني او عمر بن عبدالعزيز المرواني

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اهلم أن طريق حضرات خواجكان قدس الله
اسرارهم مبني على اندراج النهاية قال حضرة الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس الله سره
نحن ندرج النهاية في البداية وهذا الطريق هو طريق الاصحاب الكرام بعينه فانه كان
يتيسر لهم في أول صحبة النبي عليه الصلاة والسلام ما يتيسر لسائر اولياء الامة نبذة منه في
نهاية النهاية ولهذا كان وحشي قائل حجة رضى الله عنه افضل من اويس القرني الذي هو
خير التابعين وذلك لتشرفه بشرف صحبة سيد الاولين والآخرين في بداية اسلامه مرة واحدة
وما حصل لو وحشي في أول صحبة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام لم يتيسر لاويس
القرني في الانتهاء تلك الخصوصية فلا جرم كان خيرا القرون قرن الاصحاب رضوان الله
عليهم اجمعين وأخرت كلمة ثم امر الآخرين وأشارت الى بعد ما بين الدرجتين سئل عبد الله
بن المبارك ايهما افضل معاوية او عمر بن عبدالعزيز قال الغبار الذي دخل انف فرس معاوية
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من عمر بن عبدالعزيز كذا مرة فلا جرم كانت سلسلة هؤلاء
الاكابر سلسلة الذهب وكون مزينة هذا الطريق العالي على سائر الطرق كزية قرن
الاصحاب على سائر القرون صار مبرهنا والاطلاع على حقيقة جماعة ذاقوا في اول شرب
من ذلك الجسام من كمال الفضل والكرم متعذر من غيرهم فان نهايتهم فوق نهاية الآخرين
(ع) وعام الخصب يعلم من ربيع ذلك فضل الله بؤيته من يشاء والله ذو الفضل العظيم قال
حضرة الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس سره نحن المفضلون جعلنا الله سبحانه واياكم
من محبي هؤلاء الاكابر ومتابعي آثارهم بحسرة النبي القرشي عليه وعلى آله من الصلوات
افضلها ومن النصيات اكملها

ولطيف الاشارات *
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد رسول من فطر
الارض والسماوات * الى
كافة الخلق بالدلالات *
الواضحة والآيات البينات
(وبعد) فاني قد كنت
وقفت على سؤال ورد من
جماعة من الهند مضمونه
ما قول العلماء في حق أحد
المهندى الكابلي القائل
كذا وكذا بالفاظ كثيرة
مستورة في السؤال مدعي
انها نقلت من كتابه
المشهور وقد كتب عليه
اذ ذلك جماعة قائلون بكفره
اغترارا بظاهر بعض
الالفاظ وغير ذلك فلما
تأملته ظهر لي بحسب ما
وصل الى وما قد لي اذ
ذلك من الفهم أن بعض
عباراته لا يصدر الا من
عارف وان بعضها غريب
في تلك المنازل لا يصدر الا
من مجازف بل بعضها
يؤدي الى الكفر لا محالة
فلذلك امتنعت من الكتابة
بعد الالحاح على في طلبها
وخود الله سبحانه على
ذلك الى أن أراد الله سبحانه
وتعالى اظهار الحق وإحقاق
الباطل فحرك اذ لك طالما
ينال الشيخ محمد بك فكتب
رسالة مير فيها ألفاظ الشيخ

✽ المكتوب السابع والستون الى خان خانان في تفويض محتاج ✽

(١) أخرج مسلم عن
عبد الله بن عمرو بن العاص
قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن قلوب بني
آدم بين أصبعين من أصابع
الرحن كقلب واحد يقلبها
كيف يشاء مشكاة
(٢) مسلم واحد من ابن
هريرة بالفاظ مختلفة

المذكور رجة الله عليه
عن غيرها وبين أن كتابه
انما هو بالفاظ فارسية وان
فيما حارب منها في السؤال
تغيرا بالزيادة والنقصان
وتبديل بعض الالفاظ بالكر
والطغيان ونقل عبارات
الشيخ باعنائها من الكتاب
المذكور امانة لمن طلب
الوقوف عليها واظهارها
لما هو الصواب وتبرها
بالجواب عما أشكل ظاهره
منها اذ لم يكن ذلك واجبا
عليه ولا مندوبا كما ستقف
عليه ان شاء الله تعالى ثم
أرسل بها الى لا كتب عليها
وقد كتب عليها وحيد
دهره وفريد عصره شيخنا
وبركتنا الشيخ أحمد
البشيشي ادام الله تعالى
النفع به وفتح لنا في مدنه
آمين فاعتذرت اليه مرارا
ورمت بذلك فرارا فزاد
الاجاح وتقوى الاقتراح

نبتنا الله سبحانه واياكم على متابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ظاهرا
وباطنا ويرحم الله عبدا قان آمينا قد اضطررت الى تصديقكم أمران اهمان احدهما اظهار رفع
مظنة الاذى بل اظهار حصول المودة والاخلاص وثانيهما الايلاء الى احتياج محتاج متحلي بالفضيلة
والصلاح ومترين بالمعرفة والشهود كريم من جهة النسب شريف من جهة الحسب أيها
المخدوم ان في اظهار الحق نوعا من السرارة وان كانت متفاوتة بحسب الشدة والضعف
فبإسعاد من يأكل هذه المرارة مثل العسل ويقول هل من مزيد وتلوينات الاحوال من
لوازم صفة الامكان حتى أن طائفة بلغو مرتبة التمكين لم يتخلصوا من التلوين فان الممكن
المسكين لا يخلو اما أن يكون مغلوب سلطان الصفات الجلالية أو يكون مغلوب الصفات
الجلالية أو يكون وقتنا محللا قبض ووقتنا موطنا للبسط ولكل موسم أحكام على حدة كان
بالامس ذلك واليوم هذا قلب (١) المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحن يقلبها كيف
يشاء والسلام

✽ المكتوب الثامن والستون الى المذكور أيضا في بيان ان التواضع يستحسن من ارباب الغنى
والاستغناء من اصحاب الفقر وما يناسب ذلك ✽

الخير فيما صنع الله أيها المخدوم شعر
وما هو من شرط البلاغ أقوله * فخذ منه نصائحنا صحا وملا
التواضع مستحسن من ارباب الغنى والاستغناء من اصحاب الفقر لان المعالجة انما تكون بالاضداد
ولم يفهم من مكانيتكم الثلاثة شئ غير الاستغناء وان كان مقصودكم التواضع وكان في المكتوب الاخير
مسطورا بعد الحمد والصلاة فليعلم الخ ينبغي ان يلاحظ في هذه العبارة ملاحظة جيدة حتى يظهر
انها الى ابن يكتتب والى من ترسل نعم قد خدمتم الفقراء كثير اولئك رماية الادب أيضا ضرورية
لترتيب الثمرة عليها وبدونها خسران القناديم ان أقياء أمته صلى الله عليه وسلم يرتبون من التكلف ولكن
التكبر مع التكبر بن صدقة قال شخص لحضرة الخواجه انه متكبر فقال في جوابه ان تكبرى
من كبريائه تعالى لا ينبغي لاحد ان يظن هذا الطائفة دليلين حقيرين رب اشعث (٢) مدفوع بالابواب
لواقدم على الله لا به حديث نبوي عليه الصلاة والسلام ✽ شعر ✽

بشت قليلا من همومي وخفت ان * تملاوا والا فالسلام كثير
وينبغي لهيبكم الاعزة ومخلصكم الاجلة ان يكونوا من اصحاب الملاحظة المطابقة لنفس الامر
وان يلبغوا اليك كما هو واقع في نفس الامر وان ينظروا في كل مشورة الى ما فيه صلاحكم لا الى ما فيه
صلاح انفسهم فانه خيانة ولقد كان من العلل الغاية لهذا السفر اعادة ما فيه بعض منافعكم
ولكن محبوك لم يتركوني لان الاقبيكم فلا تسبوا التفتير الى هذا الطرف وهذه المقدمات
وان كانت مرا في الظاهر ولكن من يجد حكم ويستقيمكم كثير فاكثروا بهم والمقصود
من مودة الفقراء ومحبتهم الاطلاع على العيوب المكنونة وظهور الدلائل الخزونة ولكن ينبغي
ان يعلم ان اظهار امثال هذه الكلمات ليس على وجه الايداء بل على وجه النصيحة وحرقة القلب

(١) أبو نعيم في الحلية من أبي هريرة قال العزري وأسناده حسن (٢) ذكر الغزالي في الاحياء بلفظ لم يسعني أرضي ولا سماني ووسعني قلب عبدي المؤمن الذين الوداع قال العراقي لم أحده * ٨٠ * بهذا اللفظ والطبراني من حديث أبي عبيدة الخولاني رفعه الى

وأيقن ان الخواجه محمد صديق لو تقدم يوما واحدا لأوصل هذا الفقير نفسه اليكم على كل حال واكتنه لي في اثناء طريق مرهند قالماء مولد مساحتكم الخير فيما صنع الله سبحانه

المكتوب التاسع والستون الى المذكور ايضا في بيان ان التواضع موجب للرفعة في الدارين وان النجاة مربوطه بتسابعة أهل السنة والجماعة الذين هم الفرقة الناجية *

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وصل مكتوبكم الشريف صحبة الاخ مولانا محمد صديق وقد أكرمتم جزاكم الله سبحانه عناخير الجزاء وحيث انكم راضين الادب مع الفقراء وسقم الكلام بالتواضع ترجوا أن يكون هذا التنزيل بحكمكم من (١) تواضع لله رفعه الله موجبا للرفعة الدينية والدنيوية بل كان كذلك بشري لكم وحيث اوردتم الكلام في البين من الانابة والمراجعة فتصور ان هذه الانابة قد وقعت على يد درويش من الدراويش وكن مترصد للتأنيج وثمراته ولكن ينبغي لك ان تراعي حقوقه مهما أمكن وابش نكتب من الوصايا والنصائح وماذا نين من العلوم والمعارف فان العلماء المجتهدين والصوفية المحققين شكر الله سبحانه عليهم لم يقصروا في بسط الكلام وتفصيله واظن ان بعض اصحاب أوصل بعض مسودات هذا الفقير قليل البضاعة الى خدمتكم ولعل نظركم الشريف وقع عليه وبالجملة ان طريق النجاة هو متابعة أهل السنة والجماعة كثرهم الله سبحانه في الافعال والاقوال وفي الفروع والاصول فانهم هم الفرقة الناجية وما سواهم من الفرق فانهم في معرض الزوال وشرف الهلاك هذه اليوم واحدا ولم يعلم واما غدا فيعلم كل أحد ولا ينفع لهم نبينا قبل ان يبيننا الموت والسيد ابراهيم منسوب الى تلك العتبة العلية من قديم الايام ومنظم في تلك الدعاة فاللازم لذة الكرام ان يمينوه وبأخذوا بيده حتى يخلصوه واهله من الفقر والعجز ليحصل له فراغ خاطر ويشغل بدهاء سلامة الدارين واسلام

المكتوب السبعون الى المذكور ايضا في بيان ان جامعية الانسان سبب بعده كما انها سبب لقربه وما يتاسب ذلك *

تبتكم الله سبحانه على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية ربحها الله عبدا قال آمينا اعلم ان جامعية الانسان كما أنها سبب لقربه وتكرمه وتفضيله وكذلك هي سبب ايضا بعده وتجهيله وتضليله امامه فبواسطة اقامة مرآته وقابليته لظهور جميع الاسماء والصفات بل للخصليات الذاتية وما ورد من الحديث القدسي لا يسعني أرضي ولا سماني (١) ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن رمز من هذا البيان وأما بعده فبسبب احتياجه الى كل شيء من جزئيات العالم فان له احتياجا الى كل شيء خلقه الله في الارض جميعا فبواسطة هذا الاحتياج له تعلق بجميع الاشياء وهذا التعلق هو الذي صار سببا لبعده وضلاله * شعر *

ومرتبة الانسان في آخر الوري * لذلك من عز الحضور تأخرا
فان لم يعد من بعده واغترابه * فلا شيء محروم كان من الوري

النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله آتية من الارض وآتية بركم قلوب عباده الصالحين قال المخرج رواه الديلمي في مسند الفردوس عن انس رضي الله واخرج

فازمت نفسي العمل بمقتضى قوله (شعر) ما لا يكون فلا يكون بحيلة أبدا وما هو كائن سيكون سبق القضاء بما يكون بعلمه *

سيان منك نمرك وسكون فلاح الجواب وتيسرت الاسباب فشرعت مستعينا بالملك الوهاب راجيا منه الحماية واصابة الصواب نقات وبالله سبحانه التوفيق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجازكم الله من ثلاث خلال أن لا يدعو عليكم نبيكم فتهلكوا وجميعا وأن لا يظهر أهل الباطل على أهل الحق وأن لا تجتمعوا على ضلالة

احد في الزهد عن وهب ابن منبه ان الله ففتح لخر قبل حتى نظر المرش فقال سبحانه ما اعظمك يارب فقال الله تعالى السموات والارض ضعفن ان يسعني ووسعني قلب المؤمن

الوداع الذين قال شارح الاحياء بعد ان رد على من انكر الصوفية روايتهم لهذا الحديث وبعد ان ذكر هذين (فكان) قبح وهذا القدر يكفي للصوفي ولا يعترض عليه اذا عزاه الى حضرة الرسالة والانصاف من أوصاف المؤمنين اه سلا

(١) روى مسلم عن عبد الله
ابن عمرو ان فقراء المهاجرين
يسبقون الاغنياء يوم
القيامة باربعين خريفا
وروى ابن ماجه عن أبي
سعيد بلفظ ان الفقراء
المهاجرين يدخلون الجنة
قبل اغنيائهم بمائة
سنة وما ذكره الامام فهو
في رواية الترمذي عن أبي
هريرة يدخل الفقراء الجنة
قبل الاغنياء بمائة عام
مقدار نصف يوم سلا

رواه أبو داود ثم قلت
التفوس مفطورة على
حب الحق فهو مقصدها
في جميع انحاءها لا تسكن
الالدية ولا تترك الا اليه
وله قبض العين وتفترك
القلوب والالسن ولولا
يحول بينه وبينها من آثار
الرهونات وشدة ميلها
الى الشهوات لما انفكت
عنه وقتا من الاوقات
فلذلك قوى الرجاء في
الرجوع اليه ووقوع
الاتفاق عليه وحيث فلا
يخفى على كل لبيب يقظ
أن الشيخ أحمد السمرهندي
الكاتب ولي من أولياء الله
تعالى وله قدم راسخ
بحفاظته على الشريعة
ومناظرته أهل الحقيقة

فكان الايمان اشرف الموجودات وشر الكائنات ايضا اذ منه محمد حبيب رب العالمين عليه
وعلى آله الصلوات والتسليمات والصلوات ومنها بوجه العين عدو رب الارضين والسموات
فلا جرم كان الامر مشكلا جدا ما لم ينسر النجاة من جميع التعلقات الشتى ولم يحصل تعلق
بواحد منزه عن الوحدة ايضا ولكن يقتضى ما لا يدرك كله لا يتركه كله ينبغي أن يلتزم
كون المعاملة والمعيشة في ايام قليلة على وفق السنة واتباع صاحب الشريعة عليه وعلى آله
الصلوة والتحية فان التخلص من عذاب الآخرة والفوز بالنعيمات السرمدية مربوطة بمعاودة
هذا الاتباع فينبغي اداء الزكاة من الاموال النامية والاعنام السائمة كما هو حقه وان يجعل ذلك
وسيلة لقطع التعلق من الاموال والاعنام وينبغي ان لا يكون حظ النفس ملحوظا ومنظورا
اليه في اكل الاطعمة المذينة ولبس الالبسة النفيسة بل اللائق في استعمال الاطعمة والاشربة
ان لا ينوى شيئا غير حصول القوة لاداء الطاعات وفي لبس الثوب القينس ينبغي ان ينوى
التزین المأمور بقوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد اي عند كل صلاة وان لا يشوبه
نية اخرى فان لم ينسر حقيقة النية ينبغي ان يتكلف فيها فان لم يتكوا قبا كسوا وان ينبغي
وينصرف الى الله سبحانه دائما لتيسر حقيقة النية ولتخلص من التكلف شعر

ولهـ لـ قبل دمعى التقاطر * من كان بخلق لؤلؤا من قطرة

وعلى هذا القياس ينبغي أن يعامل في جميع الامور بمقتضى فتاوى العلماء المتدينين الذين
اخترنا والعزيمة واجتنبوا الرخصة وأن ينتقد ذلك وسيلة لانجاة الابدية ما يفعل الله بعباده
ان شكرتم وآمنتم

المكتوب الحادى والسبعون الى الميرزا داراب بن خان خاتان في بيان ان شكر النعم
واجب على النعم عليه وحصول الشكر انما هو بايان احكام الشريعة لا غير

ابكم الله سبحانه ونصركم اعل أن شكر النعم واجب على النعم عليه عقلا وشرعا ومن المعلوم ان
جوب الشكر على قدر وصول النعمة فكما كان وصول النعمة أكثر كان وجوب الشكر أزيد وأوفر
فكان الشكر على الاغنياء على تفاوت درجاتهم باضعاف ما يجب على الفقراء ولهذا ورد
في الخبر ان فقراء هذه (١) الامة يدخلون الجنة قبل الاغنياء بمائة عام والشكر لله لا يتم
تعالى وتقدس انما يكون بتصحیح العقائد أولا على مقتضى آراء الفرقه الناجية اهل السنة
والجماعة واتباع الاحكام الشرعية العملية ثانيا على وفق بيان مجتهدى هذه الفرقه العلية
والتصفيه والتركيبية ثالثا على طبق سلوك الصوفية العلية من هذه الفرقه الناجية السنية
ووجوب هذا الركن الاخير استحصاني بخلاف الركنين السابقين فان أصل الاسلام مربوط
بدينك الركنين وانما المنوط بالركن الاخير هو كمال الاسلام لا أصله والعمل المخالف لهذه
الاركان الثلاثة ولو كان من جنس الرياضات الشاقة والمجاهدة الشديدة فهو داخل في المعصية
والبغي والطغيان على النعم جل سلطانه ولم يقصر براهمة الهند وفلاسفة اليونان في
الرياضات والمجاهدات شيئا لم يضوتوا فيها دقة ولكن لم تكن تلك الرياضات
والمجاهدات على وفق شرائع الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا مردودين وصاروا
من النصيب الاخرى محرومين فعليك بتسابعة سيدنا ومولانا وشيخ ذنوبنا وطبيب قلوبنا

محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وعلى آله وسلم ومتابعة خلفائه الراشدين المهديين
رضوان الله تعالى عليهم أجمعين

المكتوب الثاني والسبعون الى الخواجه جهان في بيان ان جمع الدين مع الدنيا متعسر
وما يناسب ذلك

سلمكم الله سبحانه وعاقلكم (ع) ما أحسن الدين والدنيا لو اجتماعهما * والجمع بين الدين
والدنيا من قبيل الجمع بين الاضداد فلا بد اذا الطالب الآخرة من ترك الدنيا وحيث كان
تركها حقيقة متعسرا في هذه الاوان ينبغي ان يلزم تركها حكما بالضرورة والترك الحكمي
عبارة عن ان يكون محكوما بمتنضي حكم الشريعة الغراء في الامور الدينية وان براعى حدود
الشرع في المطامع والمشارب والمساكن غير مجوز لجاوزها وان يؤدي الزكاة المفروضة
في الاموال النامية والانعام السائمة فاذا تيسر التحلي بالاحكام الشرعية فقد حصلت النجاسة
من مفسدة الدنيا واجتمعت الدنيا حيث بدال الآخرة ومن لم يترك هذا القسم ايضا من الترك
فهو خارج من المبحث وحكمه حكم المناق في صورة الايمان التي فيه لا تنفع في الآخرة وانما تجتنبها
عصمة الدماء والاموال في الدنيا (شعر)

وما هو من شرط البلاغ أهوله * فخدمته نصحا فانما أو ملالة

وأى صاحب دولة يسمع الكلمة الحقة بسمع القبول مع هذه الزمنية الدنيا وية والخدم والحشم
والاطعمة اللذيذة والالبسة الفاخرة (شعر)

في اذنه من اننى صمم فلا * برضى صمما نصيحتى وبكائيا

وفقنا الله سبحانه ويا كما لتابعة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والتمية
وبقية المرام ان الشيخ ميان زكريا كان سابقا مستوفى الخراج وهو عالم وفاضل وقدمت مدة
مدبدة وهو محبوب في السجن بشؤم اعماله وقد عجز الان بواسطة ضعف الهرم وضيق
المعيشة وقسارت مدة حبسه وقد كتب الى الفقير يطلب حضورى في العسكر فاسعى في
تحليصه ولكن كثرة مسافة الطريق كانت مانعة من ذلك ولما أراد أخى الخواجه محمد
صادق التوجه الى خدمتكم كنت سببا لتصدىع بخريرك بالضرورة فالمرجور طاية التوجه
الى حق ذلك الضعيف فانه عالم وشيخ كبير والسلام أولا وآخرها

المكتوب الثالث والسبعون الى قليج الله ابن قليج خان في مذمة الدنيا وابنائها وترك
تحصيل العلوم الغير النافعة والاجتناب عن فضول المباحات والتحريض على الخيرات والاعمال
الصالحة وما يناسب ذلك

رزقنا الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام
والتمية الابدية السرمدية أي الولدان الدنيا محل الامتحان والاتلاء ظاهرها موهوم ومنين
بأواع المزخرفات وصورتها منقشة وملونة بالخيال والخطوط والذوائب والحدود
الموهومة حلوة في بادى النظر مخيلة بالطراوة والنضارة في البصر ولكنها في الحقيقة
جيفة مرشوش عليها العطر ومن بلة ملائكة بالذباب والدود سراب يرى كالشراب وسم
في صورة سكر باطنها خراب وابتز ومعاملتها مع ابنائها مع وجود هذه الدمامة والوقاحة
شمن جبيع مابقال وبذكر ماشتها سفيه ومسحور ومفتونها مجنون ومخدوع كل

والدليل على ذلك اما
محافظته فلما شاع وذاع من
شهرة علمه بانتشار تلامذته
وتلامذته تلامذته وأولاده
وحفدته كلهم علماء ومنهم
من بلغ درجة الاكابر حتى
عزله النظير في غالب البلاد
كاسلامبول وماوراءالنهر
ومصر وغيرها وقد وفد
منهم جماعة الى الحرمين
الشرعيين من بلسخ مكة
منهم العلم المشهور الشيخ
فرخ قد كثر متابع له بها
الى الآن فانه كان المرجع
بها ومنهم قطب أوانه
وانعوذج زمانه شيخنا
وبركتنا الشيخ محمد قاسم
اللاهورى قدس سره
وروح ضربه آمين قرأت
انا ورفيق لى عليه في
المطول وأخبرنا انه ختمه
تدريسا نيفا وستين مرة
ومنهم الشيخ المتفنن محمد
التقشبد تزيل عين الزمان
مددنا وبركتنا شيخنا الشيخ
محمد بن سليمان كان يعظمه
وبكره غاية الاكرام وما
ذاك الارعاية لمقام الشيخ
احد رجه الله باكرام كل
من ينسب اليه لما عنده
من زيادة العلم بكمال
فضله وتحقق مقامه بمتنضي
لا يعرف الفضل الاذووه
ومنهم العلامة الشيخ محمد

أضرب ديناه فأثروا ما بقي
على ما ينبغي وقد مر التفصيل
في ص ٥٦

مراد ذكر الله الآن
باسلامه بول يدرس بها وأنه
ذو اتساع ومنهم الشيخ
الحق العارف بالله تعالى
الشيخ بدر الدين ومنهم
العلامة الشيخ يوسف الدين
ومنهم الولي العارف بالله
تعالى الشيخ محمد معصوم
ذكر لي بعض الأخوان
من مدرسي مكة المشرفة
من أبناء الروم أنه اجتمع
بهؤلاء الثلاثة وكان كثيرا
ما يذكر الشيخ بدر الدين
ويقول ما رأيت في زماننا
هذا مثله في كثرة علمه وعمله
ومداومته على الذكر
وأما الدليل على مناظرته
لأهل الحقيقة فإن من له
أدنى فهم يدرك أن عبارات
كتابه أهلنا الله سبحانه
وتعالى بفهمها وجعلنا من
طلابه ليست جارية على
صطلح الفقهاء لأنها لا تصدر

(٢) قال ابن حجر في شرح
الاربعة من علامات
أرض الله تعالى عن العبد
أن يجعل شغله فيما يحب
أنه من قول الحسن وروى
الترمذي عن أبي هريرة
مرفوعا من حسن إسلام
المرء تركه ما يبغيه ورواه

من افتتن بظاهر ما فقد اتهم بعمية الخسارة الابدية وكل من نظر الى حلالها وطراوتها كان نصيبه
التدائمة السرمدية قال سيد الكائنات حبيب رب العالمين عليه وعلى آله الصلاة والسلام ما (١) الدنيا
والآخرة الاضرتان ان رضى احداهما سمحت الاخرى فمن ارضى الدنيا فقد استخطت الآخرة
على نفسه فلا جرم لا يكون له نصيب من الآخرة اباذنا لله سبحانه وإياكم من محبتها ومحبة أهلها
(أيها الولد) هل تدري ما الدنيا كلها فوقك ويحببك عن الحق سبحانه وتعالى من النساء
والاولاد والاموال والجاه والرياسة والهوى والعب والاشتغال بما لا يعني فهو داخل في الدنيا
والعلوم التي لا تدخل لها في أمور الآخرة فهي ايضا من الدنيا فلتنفع تحصيل علم النجوم
والمنطق والهندسة والحساب وامثالها من العلوم التي لا طائل فيها لكانت الفلاسفة من
أهل النجاة قال النبي عليه الصلاة والسلام علامة (٢) اعراضه تعالى عن العبد
اشتغاله بما يبغيه (شعر)

من كان في قلبه مقدار خردلة * سوى هوى الحق فاعلم انه مريض
وما قالوا من أن معرفة علم النجوم لازمة لمعرفة اوقات الصلاة ليس معناه ان معرفة اوقات
الصلاة لا يمكن الا بمعرفة علم النجوم بل بمعنى ان علم النجوم احد طرق معرفة الاوقات وكثير
من الناس لا خبر لهم من علم النجوم ومع ذلك يعرفون اوقات الصلاة ازيد من علماء علم النجوم
وقريب من ذلك الوجوه التي ذكرها في تحصيل المنطق والحساب وامثالها من العلوم التي
لها دخل في الجملة في بعض العلوم الشرعية وبالجملة لا يظهر وجه جواز الاشتغال بهذه العلوم
الا بعد تمحلات كثيرة وذلك ايضا بشرط أن لا يكون المقصود منها غير معرفة الاحكام
الشرعية وتقوية الأدلة الكلامية والافلاحي جواز الاشتغال بها اصلا ينبغي الانصاف أن الامر
المباح اذا كان الاشتغال به مستلزما لقوات امر واجب هل يخرج من الإباحة او لا ولا شك
ان الاشتغال بهذه العلوم مستلزم لقوات الاشتغال بالعلوم الشرعية الضرورية (أيها
الولد) ان الحق سبحانه قد رزقك من كمال عنايته التي لا غاية لها التوفيق للتوبة في عنقوان
الشباب ووفقك للانابة على يد واحد من دراويش السلسلة النقشبندية العلية قدس الله
امرار أهلها ولا أدري هل لك على تلك التوبة ثبات او اغوئك عنها النفس باتواع المزخرفات
واری الاستقامة عليها مشكلة فان الموسم عنقوان الشباب ومتاع الدنيا متميز الاسباب
وأكثر القرناء غير مناسب في هذا الباب (أيها الولد) ان الامر والحزم هو الاجتناب عن
فضول المباحات والاكتفاء بقدر الضرورة وأن يكون هو ايضا بنية حصول القوة والجمعة
لاداء وظائف العبودية فان المقصود من الاكل مثلا هو حصول القوة على اداء الطاعة
ومن لبس اللباس مترا العورة ودفع الحر والبرد وعلى هذا القياس سائر المباحات الضرورية
واختار اكابر النقشبندية قدس الله امرارهم العلية العمل بالزمية واجتنبوا من الرخصة
مهما أمكن ومن جملة العزائم الاكتفاء بقدر الضرورة فان لم تيسر هذه الدولة ينبغي أن
لا يخرج من دائرة المباحات الى حد المشتبهات والمحرمات ولقد اباح الله سبحانه بكمال كرمه
تنعمات كثيرة على الوجه الاتم وجعل دائرة هذه التنعمات واسعة جدا ومع قطع النظر عن
هذه التنعمات اى عيش يساوى رضامولى العبد بافعاله وای جفاء يشبه بمخط سبده على

(١) (قوله هلك المسوفون)
 قيل لم يوجد بهذا اللفظ
 وقد روى الديلمي في مسند
 الفردوس عن عبد الرحمن
 ابن عوف بلفظ التسويف
 شعار الشيطان بلفظه في
 قلوب المؤمنين وعن ابن
 عباس رض بلفظ اياك
 والتسويف بالتوبة والخارج
 في التأخير عن عكرمة
 مرسلوا الخطيب عن أبي
 هريرة رض بلفظ لعن الله
 المسوفات

الاعن ارباب الاحوال ففى
 دالة على انه من اهل الحقيقة
 عند من بصره الله تعالى
 لان الكلام صفة المتكلم
 وقد قالوا اعرف الرجال
 بالحق ولا تعرف الحق
 بالرجال وقال الشيخ زروق
 رحمه الله تعالى في شرحه
 لحزب الشذلى رحمه الله
 تعالى واعلم ان الكلام صفة
 المتكلم وما قيل اظهر على
 فك الى ان قال وبالجمل
 ان احزاب المشايخ صفة
 احوالهم ونكتة مقالهم
 وميراث علومهم واعمالهم
 وبذلك جروا في كل امورهم
 لا بالهوى بمعنى ان جميع
 اقوالهم واعمالهم ليست
 مقصودة لهم بنوع تكلف
 او نوع تصرف كما يدل عليه

اعماله رض الله في الجنة خير من الجنة ومخط الله في النار شر من النار والانسان عبد محكوم
 بحكم لم يجعله المولى ولده ولم يتركه مدي حتى يتهاوت على كل ما يشاء فينبغي التفكير والعمل
 القلب ولا يحصل غدا شيء غير التدامة والخسارة وقت العمل انما هو عهد الشباب والعافل
 من لا يضيع هذا الوقت ويقتن الفرصة فان الامر مبهم فضاء أن لا يبقى الى زمن الضخوخة
 ولئن بقي فلعله لا تيسر له الجمعية ولئن تيسرت فلعله لا يقدر على العمل في اوان امتلاء الضعف
 والعجز والحال أن اسباب الجمعية كلها متيسرة الآن ووجود الواجب ايضا من انعامات الحق
 سبحانه فان هم يعيشون على ذمتهم والموسم موسم الفرصة وزمان القوة والاستطاعة فبأي
 عذر يمكن أن يؤخر شغل اليوم الى غد ويختار التسويف قال عليه الصلاة والسلام هلك (١)
 المسوفون نعم اذا اخرت المهمات الدنيوية الدنية الى غد لاجل الاشتغال بامور الآخرة
 في اليوم يكون مستحسنا جدا كما أن عكسه مستقبح جدا في هذا الوقت الذي هو عتقوان
 الشباب ووقت امتلاء اعداء الدين من النفس والشيطان لعمل قليل من الاعتبار ما ليس
 ذلك في غير هذا الوقت لاضفاف مضاعفة كما أن في القاعدة العسكرية لمساكر التجهيز
 اقوياء الجنان اعتبار زائد وقت امتلاء الاعداء حتى يعتبر منهم في ذلك الوقت عمل يسير وثبات
 قليل ويكون ذلك منظورا ولا يكون مثل هذا الاعتبار وقت الامن من شر الاعداء (أيها
 الولد) ان المقصود من خلق الانسان الذي هو خلاصة الموجودات ليس هو الله والعب
 ولا الاكل والنوم وانما المقصود منه أداء وظائف العبودية والذل والانكسار والعجز
 والافتقار ودوام الانقياد والتضرع الى جناب قدس الغفار جل سلطانه والعبادات التي
 الشريعة المحمدية ناطق بها المقصود من ادائها منافع العباد ومصلحتهم ولا يعود منها
 شيء الى جناب قدسه عز شأنه فينبغي اذا اداهها بغاية الممنوعة وأن يسعى ويجتهد
 في انقياد الامور وامثالها والانهاء عن المناسي وامتناعها وقد اكرم الله
 سبحانه عباده بالامور والنسواهي مع وجود غناه المطلق فينبغي لنا أن نشكر على
 هذه النعمة على الوجود الاتم وان نجتهد في امتثال احكامها بكمال الممنوعة (اعلم)
 أيها الولد لو ان واحدا من ابناء الدنيا الذين تحققوا بشوكة ظاهرية وجاء صوري
 انهم على واحد من متعلقيه بخدمة يرجع منها نفع للأمر بها ايضا كيف بعدها عززة ويقول
 ان شخصا عظيم القدر أمرني بهذه الخدمة فينبغي لي القيام بها بغاية الممنوعة فاي بلا نزل
 وای مصيبة أصابت هل كانت عظمة الحق جل شانه في النظر أقل من عظمة هذا الشخص
 حيث لا يجتهد في امتثال احكام الحق جل عظمته فينبغي أن يسعى وان يتسبب من توم الارنب
 وعدم امتثال اوامر الله جل سلطانه لا يخلو من أمرين اما أن يكذب الاخبارات الشرعية
 واما أن تكون عظمة امر الحق تعالى وتقدس أحقر من عظمة أمر ابناء الدنيا فينبغي ان يلاحظ
 شاعة هذين الأمرين (أيها الولد) لو ان شخصا قد جرب كذبه مرارا أخبر بأن الاهداء
 في صدق الهجوم بالليل لا يتلاءم على قوم كذا لا يجتهد عقلاء ذلك القوم في المحافظة ففكر
 دفع تلك البلية مع علمهم بان ذلك الخبر منهم بالكذب لكون الاحتراز عما يتوهم فيه الخطر لازما
 وقد أخبر الخبر الصادق عليه الصلاة والسلام بتمام المبالغة عن عذاب الآخرة ومع ذلك لم يتأثروا

عليه كلام الشيخ نقشبدي
الآتي بل جميع ما يقع منهم
من الحركات والسكنات
تصدر عنهم بحسب
أحوالهم فهي آثارها
الدالة عليها لا محالة فظهر
بهذا لمن نبهه الله تعالى
ونور بصيرته أن سيدي
الشيخ أجد ربه الله تعالى
ثابت القدم فيما تقدم على
أن جماعة منهم لم يصفوا
كنايا حرصا على امثال
ما كلفوا به من كتمان هذه
العلوم كما سيأتي إنشاء الله
تعالى قال ابن عطاء رجه
الله تعالى في لطائف المنن
كان أبو الحسن الشاذلي
رجه الله تعالى لم يصنع
كتابا وكذلك شخصاً أبو
العباس رجه الله لم يصنع
في هذا الشأن شيئاً والسبب
في ذلك أن علوم هذه
الطريقة علوم التحقيق
وهي لا تعلمها عقول
عموم الخلق ولقد سمعت
شيخنا أبا العباس يقول
جميع ما في كتب القوم
عبارات في سواحل من
بحر التحقيق انتهى المراد
قوله في سواحل الخ كناية
عن بعدها عن اهتمام أهل
الظاهر لما يقصدونه من
استعمال الفاظ خاصة بهم
بجملته والمعاني لمشكلة الطواهر

منه أصلاً فانهم ان تأثروا لا تزعموا وتفكروا في دفعه والحال أنهم عرفوا علاج دفعه بيدان
الخبر الصادق عليه الصلاة والسلام فبئس الايمان الذي لا يكون خبر الخبر الصادق اعتبار
عند صاحبه مثل اعتبار خبر الكاذب وصورة الاسلام لا تنفع من البصاة شيئاً بل لابد لحصول
البصاة من تحصيل اليقين وابن اليقين بل لا ظن ولا وهم ايضاً فان العقلاء يعتبرون
الوهم في أمور فيها خطر وخوف وكذلك قال الله تعالى في كتابه المجيد والله بصير بما يعملون
ومع ذلك انهم يعملون هذه الاعمال القبيحة والحال انهم لو أحسوا اطلاع شخص حقير على
اعمالهم لعملوا حينئذ عملاً شنيعاً أصلاً ففعال هؤلاء لا يخلوا عن أحد الخلق اما ان يكذبوا
خبر الحق سبحانه واما ان لا يعتبروا اطلاع الله تعالى فمثل هذا العمل هل هو من الايمان أو من
الكفر فيلزم لذلك الولدان يحدد الايمان قال عليه الصلاة والسلام جددوا ايمانكم
بقول لا آله الا الله وان يعبد توبة نصوحاً من أمور لا يرضى بها الله سبحانه وان يجنب
عن أمور محرمة منهية عنها وان يؤدي الصلوات الخمس مع الجماعة فان تيسر قيام الليل وصلاة
التهجيد فتمت السعادة واداء زكاة الاموال ايضاً من أركان الاسلام فلا يدين اداؤها
البسة واسهل طرق اداؤها ان يعزل حق الفقراء من المال في كل سنة بقية الزكاة فيحفظه
عنده ويصرفه في مصارف الزكاة في تمام السنة فعلى هذا التقدير لا يلزم تجديد نية اداء
الزكاة في كل مرة بل تكفي النية وقت العزل مرة واحدة ومن المعلوم أنه كم يصرف الى الفقراء
والمستحقين في جميع السنة ولكن لما لم يكن نية اداء الزكاة لم يكن محسوباً منها وفي الصورة المذكورة
تسقط الزكاة من الذمة ويحصل التخلص ايضاً من الخرج من غير مضايقة فان لم يصرف للفقراء
في تمام السنة مقدار الزكاة بل بقيت منها بقية ينبغي ان يحفظها كذلك معزولة عن سائر
الاموال فان مثل هذا العمل يحتاج اليه في كل عام ومتى كان مال الفقراء ممتازاً ومعزولاً فعسى
ان يحصل التوفيق لانفاقه غداً وان لم يحصل اليوم (ايها الولد) ان النفس بخيلة بالذات
وهاربة من امثال الاحكام الالهية جل سلطانه فلا جرم يصدر الكلام بالرفق واللين
والافلا موال والاملاك كلها حق الله تعالى فأبى الجمل للعبد في المكث والتوقف فيه بل ينبغي
اداءها بالممنونة التامة وكذلك ينبغي ان لا يتساهل في اداء العبادات بابساح هوى النفس
وان يسعى في اداء حقوق العباد سعياً بليغاً وان يبذل الجهد فيه حتى لا يبقى لاحد حق
في الذمة فان اداء الحق هنا يعني في الدنيا سهل بحيث يمكن تحصيله بالملاية والتلق
وأما في الآخرة فالامر مشكل غير قابل للعلاج (وينبغي) الاستفسار عن الاحكام الشرعية
والاستفتاء فيها من علماء الآخرة فان لكلامهم تأثيراً فعسى ان يحصل التوفيق للعمل بها
يركبة انفسهم (وينبغي) الاجتناب عن علماء الدنيا الذين جعلوا العلم وسيلة للجهاد
الا ان لا يوجد العلماء المتقون فيرجع اليهم بالضرورة بقدر الضرورة والحاج ميان
محمد الازرة من العلماء التدبين هناك والشيخ علي الازرة من أحبابكم ومكمل من هذين
الشخصين منتم في تلك النواحي والرجوع اليهم في تحقيق المسائل الشرعية انسب (ايها الولد)
مانسا ولا بناء الدنيا أو أية مناسبة بينها وبينهم حتى تتكلم في خيرهم وشرفهم وقد وردت
النصائح الشرعية في هذا الباب على الوجه الاتم والا كل فقه المجلة البالغة ولكن لما

(١) (قوله) وهم قوم لا يشقى جليسهم أخرجه مسلم في حديث طويل عن أبي هريرة رضي (قوله) وكان رسول الله يستفتح الحديث (رواه الطبراني في الكبير وأبو نعيم عن أمية ابن عبد الله بن خالد بن أسيد ذكره الحافظ في الإصابة وقال المنذرى في الترغيب رواه الطبراني ورواه الصحيح وهو مرسل مستد

تماما عن الظهور الموجب لوقوع الخلاف منهم فلهذا يجد من صنف منهم كتابا بالزنى كتمان معانيه بحيث لا يستعمل شيئا مما استعمله غيره من المعاني الأعلى طريق الاتفاق وحيث التمييز بين اصطلاح الفقهاء واصطلاحهم لا يتكاد يخفى على أحد فنعلم حينئذ ان كتاب العارف بالله تعالى الشيخ أحمد رجه الله تعالى وأمدنا بدمه انما هو في علوم الحقيقة وأنه جار على اصطلاح القوم ودال على كمال أحواله وعلو مقامه بلا ريب هذا وان ادب الله سبحانه وتعالى بذلك وبما عن شيخنا الشيخ محمد بن سليمان نعمنا الله تعالى به من ان الشيخ أحمد

كان ذلك الولد راجعا الى الفقراء ومنسوب اليهم من طريق الانابة كان للقلب توجه في أكثر الاوقات الى أحواله وكان هذا التوجه باعثا على القيل والقال واعلم ان أكثر هذه النصائح والمسائل قد بلغه وقرع سمعه ولكن المقصود هو العمل لا مجرد العلم الا ترى ان مريضاً اذا كان طالما بدهاء مرضه لا يتفقه علمه بذلك الدواء ولا يحصل الشفاء بدون أكل الدواء وكل هذا الأبرام والبساقة لأجل العمل فان العلم العسارى من العمل بقيم الجدية على صاحبه قال عليه الصلاة والسلام اشد الناس عذابا يوم القيامة مالم لم يتفقه الله بعله (وليعلم) ذلك الولدان الانابة السابقة وان لم تمر بواسطة قلة صحبة ارباب الجمعية ولكنها تنجي من نقاسة جوهر استعداده والمرجوان يوقه الله سبحانه لمرضاياته ببركة تلك الانابة وان يجعله من اهل النجاة وعلى كل حال ينبغي ان لا يفلت جبل محبة هذه الطائفة وان يعمل الاتجاء والتضرع الى هؤلاء القوم شعارا وان ينتظر تشريف الحق سبحانه بحبه بسبب محبة هذه الطائفة وجذبته اليه بالتام وتخليصه من الادلناس والافساح بالكلية (شعر)

ما المشق الأشعة قد أحرق * كل الورى الا الحبيب الباقي

المكتوب الرابع والسبعون الى المراز بديع الزمان في التخرىض على محبة الفقراء والتوجه اليهم وعلى اتباع صاحب الشريعة عليه الصلاة والسلام

قد وردت الرقة الشريفة والتميمة الطيفة جدا لله سبحانه حيث يفهم من فقواه محبة الفقراء والتوجه الى الدرايش التي هي رأس مال السعادة لانهم جلساء الله سبحانه وهم (١) قوم لا يشقى جلسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح (٢) بصعاليك المهاجرين وقال عليه الصلاة والسلام في شأنهم رب أشعث مدفوع بالابواب لو أقسم على الله لأبره وقد اندرجت في الصيغة الشريفة فقرة خديو الشأتين وهذه لفظة مخصوص اطلاقها بحضرة واجب الوجود جل سلطانه وكيف يسوغ لعبد مملوك لا يقدر على شئ ان يتنقى المشاركة بالله جل شأنه بوجه من الوجوه وان يسعى ويعتد في طريق الاستقلال خصوصا في النشأة الآخروية التي تختص فيها المالكية والملكية سواء كانت بطريق الحقيقة او بطريق المجاز بما لك يوم الدين ويومئذ ينادى الحق سبحانه ويقول لمن الملك اليوم ويقول في جوابه بنفسه لله الواحد القهار وليس لعباد في ذلك اليوم شئ سوى الهول والدهشة والتندم والحسرة وقد اخبر الله سبحانه في القرآن المجيد عن شدة ذلك اليوم وغاية اضطراب الخلائق حيث قال تبارك وتعالى ان زلزلة الساعة شئ عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن هذاب الله شديد (شعر)

من الفعل لا قول هذا اليوم تسئل * قلوب ذوى الالباب تشوى وتذب

ويدهش فيه الانبياء جميعهم * فاعذر ذنب فيك أم كيف تفعل

وبقية النصيح انه لا بد من اتباع صاحب الشريعة عليه الصلاة والسلام والنهية فان التجاة بدونه محال وينبغي أن لا يلتفت الى زخارف الدنيا وأن لا يعتنى بوجودها وعدمها فان الدنيا مغبوضة

(١) رواه الترمذى عن

جابر واصناده حسن

والرعة مصدر ورع ورع

رعة بكسر الراء في الثلاثة

كذا في مختار الصحاح

(٢) أخرجه أبو الشيخ

والديلمى عن أبي هريرة

بلفظ ملاك الدين الورع

وروى الطبرانى عن ابن

عمر قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم افضل

العبادة الفقه وأفضل الدين

الورع

رحم الله تعالى بمجدد طريق

القوم وكفى بهذا الاستشهاد

لمن وفقه الله تعالى للتسليم

وحسن الاعتقاد وحيث

ثبت ماله من المقام فلا

يلفت لمن اراد نفيه عنه

قال الشيخ زروق رحمه الله

تعالى في التمرح فان قلت

قد تكلم بعض الناس في

الشيخ ابن سبعين كلاما

فاحشاوجب عدم اعتباره

فكيف يلتفت الى علومه

واذكاره قلت لا يقبل قول

الابرهان ولا يؤخذ شيء

الابتيان وقد ثبت كونه

من اهل العلم والعرفان

ونقل كونه من اصحاب

الحقايق والاحوال بل

حقق ذلك جماعة ممن اتى

بعده من الرجال فلا يلتفت

الى انكار المنكر في امقاط

الله سبحانه لا قدر لها عنده تعالى فينبغي ان يكون عدمها خيرا من وجودها عند العباد وعدم
وقائها وسرعة زوالها مشهورة بل مشهودة فاعتبروا باثباتها الذين مضوا من قبل وفننا الله
واياكم بتسابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب الخامس والسبعون الى المرزا بدیع الزمان ايضا في التحريض على متابعة سيد
الكونين عليه وعلى آله الصلاة والسلام بتصحيح العقائد ولا تعلم الاحكام الفقهية الضرورية
ثانيا وما يناسبه

سلمكم الله سبحانه وطاقكم اهل ان تقدسه اداة الدارين منوط بتسابعة سيد المرسلين عليه
وعلى آله الصلوات والتسليمات على نفع بينه علماء اهل السنة شكر الله سبحانه وذلك
بتصحيح الاعتقاد أولا على مقتضى آراء هؤلاء الاكابر وبتحصيل علم الحلال والحرام
والفرض والواجب والسنة والندوب والمباح والمشتبه ثانيا ولا بد من العمل بمقتضى هذا
العلم وبعد حصول هذين الجناحين الاعتقادي والعملي اذا سبقت العناية الازلية بحصول
السعادة السرمدية يتيسر الطيران نحو عالم القدس وبدونها خرط القتاد والدينا الدنية
ليست مما يخفى فعلها حتى تعد من المطالب ويظن حصول آمالها وجاهاها من المقاصد فينبغي
ان يكون مالى الهمة فان الانسان كلما يجد من الله سبحانه انما يجد بالوسيلة فينبغي اذا
طلب الوسيلة اليه تعالى (ع) هذا هو الامر والباقي من العبث وحيث طلبت الهمة
من كمال الالتفات فبشرى لك ترجع سالما وفاقما لكن لا بد من أن تراعى شرطا واحدا وهو
توحيد قبلة التوجه فان جعل قبلة التوجه متعددة لقاء السالك نفسه الى التفرقة ومن
الامثال المشهورة أن المقيم في محل في كل محل والمتردد بين المحال ليس في محل أصلا رزقنا
الله سبحانه واياكم الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجبة
والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات

المكتوب السادس والسبعون الى قليج خان في بيان أن الترقى مربوط بالسورع
والتقوى وفي التحريض على ترك فضول المباحات وما يناسب ذلك

عصمكم الله سبحانه عما يصحكم وصانكم عما شانكم بحرمة سيد البشر المنفى عنه زبغ البصر
عليه وعلى آله من الصلوات كلها ومن التسليمات أفضلها قال الله تعالى وما آتاكم الرسول
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فكان مدار النجاة على جزأين امتثال الاوامر والانتها عن
النهای ومعهظم هذين الجزأين هو الجزء الاخير المعبر عنه بالورع والتقوى ذكر رجل عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعبادة واجتهاد فيها وذكر آخر برعة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تعدل
بالرعة (١) شيا يعنى الورع وقال ايضا عليه من الصلوات أقماها من التسليمات كلها ملاك (٢)
ديتكم الورع وفضيلة الانسان على الملك انما هي بسبب هذا الجزء والترقى في مدارج القرب ايضا
من هذا الجزء فان الملائكة ايضا تشاركون في الجزء الاول والترقى مفقود فيهم فكانت رعاية جزء
الورع والتقوى من اهم مهام الاسلام واشد ضروريات الدين ورعاية هذا الجزء الذي مداره
على الاجتناب من المحارم انما تيسر على وجه الكمال اذا حصل الاجتناب عن فضول المباحات

(١) أخرجه الشيخان من حديث نعمان بن بشير
(٢) رواه البخاري من أبي هريرة
(٣) رواه مسلم من أبي هريرة
(٤) رواه حاكم من عمر وكذا حاكم وابن ماجه عن أبي هريرة وابن ماجه عن مغيرة بن شعبة وابوداود عن عمران بن حصين مع اختلاف في اللفظ ومعناه واحداه وقال المخرج رواه مسلم وابن ماجه والترمذي مع حديث ثوبان رضي الله عنه

مرتبه وكذا من كان على طريقه فلن كان العلم حرمه فلهذا ايضا حرمه والموقف يلتمس المعاذير والمناقب ينفع العيوب بل يحدث بها بغير حق ولا جاهل ممن تعصب بالباطل ومنكر لما هو به جاهل فانظروا هل الله تعالى وتأمل في عبارة الشيخ زروق رح وما فيها من الفوائد النورية حيث رد قول المجرع بعدم البيان ثم عارضه بمجرد ثبوت صفة العلم له ثم ثبت له كونه من اصحاب الحقايق والاحوال بمجرد النقل ثم حقق له ذلك عن بعده من الرجال حيث

وأكتفى منها بقدر الضرورة فان ارخاء عنان النفس في ارتكاب المباحات يجر الى المشتبهات والمشتبه قريب من المحرم ومن (١) حاش حول الحمى يوشك أن يقع فيه فلا بد اذا في حصول كمال الورع والتقوى من الاكتفاء بقدر الضرورة من المباحات وهو ايضا مشروط بنية تحصيل القوة على أداء وظائف العبودية والا فهذا القدر ايضا وبالولفيله حكم الكثير ولما كان الاجتناب عن فضول المباحات بالكيفية في جميع الاوقات خصوصا في هذا الزمان متعسرا وعزيز الوجود ولزم الاجتناب عن المحرمات وتضييق دائرة ارتكاب فضول المباحات مهما أمكن وان يكون نادما على هذا الارتكاب ومستغفرا منه دائما وان يلجئ ويتضرع الى الله تعالى في جميع الاوقات معتقدا أن هذا لارتكاب لفضول المباحات فتح باب الدخول حوالى المحرمات فحسى أن تقوم هذه الندامة والاستغفار والتجاء والتضرع مقام الاجتناب عن فضول المباحات وان تصد مسده وان تدفع آفاتنا ونحفظ عنها قال واحد من اعزة الاكابر انكسار العاصين احب الى الله تعالى من صولة المطيعين والاجتناب عن المحرمات على قسمين قسم يتعلق بمحقوق الله سبحانه وتعالى وقسم يتعلق بمحقوق العباد ورعاية القسم الثاني اهم من رعاية القسم الاول فان الحق سبحانه غنى على الاطلاق وأرحم الراحمين والعباد فقراء محتاجون وبخلاء ولتام بالذات قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من (٢) كانت له مظلة لاخيه من عرضه او شيء فليخمله منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم وان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظنته وان لم يكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقال ايضا صلى الله عليه وسلم اندرون (٣) ما للفلس قالوا الفلاس فينا من لا درهم له ولا متاع فقال ان الفلاس من امتي من يأتي يوم القيامة بصلوة وصيام وزكوة ويأتي قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان قنيت حسناته قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار صدق رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم (ونقول) اظهارا للمحدثكم وشكرا على صنعكم ان كثير من الاحكام الشرعية صار مروجا في بلدة لا هور بوجودكم في مثل هذا الزمان وحصلت تقوية الدين وترويج الملة في تلك البقعة وهذه البلدة عند الفقير بالنسبة الى سائر بلاد الهند كقطب الارشاد بالنسبة الى سائر الناس وخير هذه البلدة وبر كاتها سار في جميع بلاد الهند فاذا حصل هناك ترويج يقق نحو من الترويج في كل محل كان الله سبحانه مؤيدكم وناصركم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال (٤) طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي امر الله وهم على ذلك ولما كان حبل ارتباطكم الحبي بحضرة معدن المعارف شيخنا وقبلتنا قدس سره بحكما قويا كنت باعنا على تحريك ذلك الارتباط الحبي بتسويد الاوراق وتخريب بعض الكلمات والزيادة على ذلك الطناب وحامل رقيقة الدماء رجل صالح ذو نسب طيب وقد وقعت له حاجة الى جنابكم فالرجو رعاية التوجه الشريف في حقه وانجاح حاجته رزقنا الله سبحانه واياكم الدولة الحقيقية والسعادة السرمدية بحرمه النبي وآله الامجاد عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات

المكتوب السابع والسبعون الى جباري خان في بيان ان عبادة الله الذي ليس كمثلته شيء
حتى تكون ميسرة وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

وما عبدوا غير الاله فباطل

فياويل من يختار ما كان باطلا
وعبادته الذي ليس كمثلته شيء اغتيسر اذا تخلص العبد عن رقية سواء جل سلطانه بالتقام
ولم يبق قبله التوجه غير الذات الاحدية ومصدق هذا التوجه استواء انعامه وايلامه تعالى
بل يكون الايلام أرغب فيه من الانعام في ابتداء حصول هذا المقام وان انجز الامر اخيرا
الى التفويض وكان كما يصل ويحصل هو الاول والانصب والعبادة التي منشأوها الرغبة
والرهبة. فذلك العبادة هي عبادة النفس في الحقيقة فان المقصود منها اما حصول نجاة النفس
او سرورها

مادمت مفتونا بنفسك يا خلى

دعوى المحبة منك دعوى كاذب
وحصول هذه الدولة منوط بالفناء المطلق وهذا التوجه من نتيجة المحبة الذاتية وقد عرفت ظهور
الولاية الخاصة الحمديدية على صاحبها الصلاة والسلام والتمية وحصول هذه النعمة العظمى
موقوف على كمال اتباع شريعته عليه من الصلوات اتقيا ومن انقيت أكلها فان شريعة
كل نبي التي اعطاها الله اياها من طريق النبوة مناسبة لولايته فان التوجه في الولاية الى الحق
بالكلية فاذا نزل باذن الله سبحانه الى مقام النبوة ينزل بذلك النور ويجمع ذلك الكمال
مع التوجه الى الخلق وسبب حصول كالات مقام النبوة هو ذلك النور ايضا ولهذا قيل ولاية
النبي افضل من نبوته فلا جرم تكون شريعة كل نبي مناسبة لولايته واتباع تلك الشريعة
مستلزم للوصول الى تلك الولاية (فان قيل) ان بعض من يتبع شريعة نبينا عليه الصلاة
والسلام لا نصيب له من ولايته صلى الله عليه وسلم بل هو على قدم نبي آخروله نصيب من ولايته
(اجيب) ان شريعة نبينا عليه الصلاة والسلام جامعة لجميع الشرائع والكتابات الذي انزل اليه
شامل لجميع الكتب السماوية فاتباع هذه الشريعة كانه اتباع لجميع الشرائع فمن له مناسبة
لنبي من الانبياء يأخذ نصيبا من ولايته على قدر استعداد ولا محذور فيه بل اقول
ان ولايته عليه الصلاة والسلام حاوية لولايات جميع الانبياء عليهم الصلوات
والتسليمات فالوصول الى واحدة من تلك الولايات وصول الى جزء من اجزاء هذه
الولاية الخاصة وسبب عدم الوصول الى تلك الولاية المقصود في كمال متابعتها عليه
الصلاة والسلام ولا تصور درجات فلا جرم حصل التفاوت في درجات الولاية ولو تيسر
كمال الاتباع لا يمكن الوصول الى تلك الولاية والاعتراض اغبارد اذا حصلت الولاية
الحمديدية لتابعي شرائع الانبياء الاخر عليه وعليهم الصلوات والتسليمات والتميات وايسر
فايسر الحمد لله الذي اتم علينا وهذا الى الصراط المستقيم والدين القويم والصراط المستقيم
عبارة عن هذا الطريق المستبين والشرع المبين انك لمن المرسلين على صراط مستقيم دليل
لهذا المعنى رزقنا الله سبحانه وياكم كمال اتباع شريعته عليه الصلاة والسلام بحرمة كل

ذكروه بذلك من غير
تعرض لطول المدة
وقصر هاتم كدارد بقوله
ولا يلتفت الخ ثم اشار الى حكمه
على مقتضى الشرع وانه
لا يحد وصية له بقوله
وكذا من كان على طريقته
ثم التفت الى تعظيم جاب
العلماء بمجرد كونهم علماء
لغيره على ذلك كما قابل
ذلك بدم المنكر والتشديد
عليه بجهله كالمنافق ومقابلة
فعله بجهله الموفق ثم ذم
التعصب ووصف صاحبه
وذا لجهل المركب بكونهما
لا جهل منهما فاذا علمت
هذا فاعلم ايضا في اكتفاء
الشيخ رح في الرد بمجرد
ثبوت صفة العلم فكيف بمن
منعه الله تعالى فضيلة
انتشاره في البلاد زيادة على
ذلك ثم في التفاته رح لثبوت
كونه من اصحاب الحقائق
والاحوال بمجرد النقل
فكيف بمن كتبت في مناقبه
المجلدات واثبت له فيها
انواع الكرامات وشهد له
بذلك انتشار الآثار الدالة
على انصافه بذلك
أى الانتشار فاني قد
رايت مناقبه في مجلد ضخم
وأخبرت بثانية منها الشيخ
محمد هاشم الكشمي وقد

انباعه ومعظم أوليائه رضوان الله تعالى عليهم أجمعين آمين وحامل رقيقة الدماء لما كان في صدد التوجه الى تلك الحدود صار باعنا على تحريك سلسلة المحبة بتحرير ركبات والسلام عليكم ورحمة الله سبحانه لديكم

المكتوب الثامن والسبعون الى جباري خان أيضا في بيان معنى السفر في الوطن والسير الآفاقي والانفسي وان حصول هذه الدولة موقوف على اتباعه صلى الله عليه وسلم

رزقنا الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة الحقة على مصدرها الصلاة والتهمة قد مضت مدة من العود من سفر دلهي واكره الى الوطن المؤلف ونقد الوقت الآن حب (١) الوطن من الايمان فان وقع السفر بعد الوصول الى الوطن فهو في نفس الوطن فان السفر في الوطن من الأصول المقررة عندا كابر الطائفة النقشبندية العلية قدس الله امرارهم السنية وبحصل في هذا الطريق ذوق من هذا السفر في الابتداء بطريق اندراج النهاية في البداية ويجعل جمع من هؤلاء الطائفة مجذوبين سالكين اذا أريد ذلك وبرمون أولا في السير الآفاقي ثم يجذبون الى السير الانفسي بعد تمام السير الآفاقي والسفر في الوطن عبارة عن هذا السير الانفسي (ع) وهذه سماعات تكون نصيب من* (آخر) هيتا لارباب النعم نعيمها والوصول الى هذه النعمة العظمى منوط باتباع سيد الأولين والأخربين عليه وعلى آله من الصلوات أكلها ومن التحيات أفضلها ومالم يرض السالك نفسه في الشريعة ولم يتوصل بحلا امتثال الأوامر والالتزام عن المناهي لاتصل رائحة من هذه الدولة الى مشام روحه فان حصلت له الأحوال والمواجيد فرضامع وجود مخالفة الشريعة ولو مقدار شعرة فهي داخلية في الاستدراج تضيئه أخيرا ولا يمكن للخلاص بدون اتباع محبوب رب العالمين عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكلها (ينبغي) للعاقل ان يصرف حياة أيام معدودة في مرضيات الله سبحانه وتعالى وأي صفاء في عيش وأية لذة في معيشة اذا لم يكن مولى العبد راضيا عن أفعاله والحق سبحانه وتعالى مطلع على الأحوال الكلية الجزئية وحاضروناظر فينبغي ان يستحي منه سبحانه فانه اوطن اطلاع مخلوق على الغيوب والأفعال القبيحة لما صدرت حينئذ قبيحة ولا يجب قطعها ولا براد اطلاعها على الغيوب البتة فأى بلاء وقع فان أكثر الناس لا يتقون ولا يتقضون ولا يبالون مع علمهم بحضور الحق سبحانه واطلاعه على الضمائر والسرائر فأى اسلام هذا حيث لا اعتبار للحق عندهم مثل اعتبار هذا المخلوق نعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا فيحكم جدودا ايمانكم بقول لاله الا الله فينبغي ان يحدد الايمان في كل آن بهذا القول العظيم الشأن وان يتوب الى الله سبحانه من جميع الافعال المذمومة وينيب اليه تعالى فانه لا يدري ربنا تكون الفرصة للتوبة في وقت آخر هلك الموفون حديث نبوي عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات (وينبغي) ان يقتنم الفرصة وبصرفها في مرضاته تعالى والتوفيق للتوبة من غشابة الحق سبحانه فينبغي ان يطلب هذا المعنى دائما وان يطلب المهمة من الدراو بش الذين لهم قدم راسخ في الشريعة ومعرفة تامة من طام الحقيقة وان يستمد منهم

(١) قوله حب الوطن من الايمان (والشهور انه حديث قال البخاري لم أقف عليه ومعناه صحيح من الخرج قلت يذكره الصوفية كثيرا وله عندهم معنى آخر سجد

كتب سيد علماء الهند جامع المعقول والمنقول الملا عبد الحكيم السبكي في ما ألفه ان التكلم على كلام الوارث للطريقة الحمدي الشيخ احمد المرهندي جهل وسفه ودلالة على عدم الوقوف على اصطلاحات الصوفية الى آخر ما طاله رحمه الله تعالى وقد وضع على هذا الخط ختمه وهو الآن بيد اولاد الشيخ رحمه الله تعالى والذي نعلم الآن من نسخ كتابه المشهور في الحرم الشريفين ثلاث نسخ نسخة تامة ثلاث مجلدات بالمدينة المنورة ونسختان بحز ومطار بمكة المشرفة ثم في اكتفائه رح بمجرد ذكر جاحه بعد فكيف بن مضى عليه زمان طويل بعد ذلك فان عمر الشيخ احمد نور الله ضريحه نيف وستون سنة ومذ توفى الى الآن نحو ستين سنة فلهذا نحو

حتى تظهر غاية الحق سبحانه من بابهم فيجذب الى جناب قدسه تعالى باتمام فلاتبق حينئذ مخالفة أصلا فانه لو وجدت من مخالفة الشريعة مقدار شعرة فالأمر في خطر فلا بد من سد سبل المخالفة بالتمام (شعر)

ومن الحال المشي في طرق الصفا * يا سعد من غير اتباع المصطفى

صلوات الله سبحانه عليه وعلى آله ولا ينبغي الاعتراض على أهل الله خصوصا اذا تمسك في البين اسم المرشدية والمريدية وكان طريق الاقادة والاستفادة مفتوحا وينبغي أن يعتقد سماتنا والزيادة على ذلك الطناب وقد حررت هذه الكلمات بسبب ارتباط المحبة والاخلاص فالرجوان لا تكون موجبة للملال (ثم ان) الملاءمة وشاء حسين كليهما من أولاد الكبار يريدان ملازمتكم فالرجو ادخالهما في زمرة الملازمين المخصوصين وجاء الشيخ اسمعيل أيضا بهذه الارادة ولو كان راجلا فالأمر ان يحتفظ بما يناسب حاله ولتكشف بهذا القدر من زيادة التصديق والسلام والاكرام

المكتوب التاسع والسبعون الى المذكور أيضا في بيان ان هذه الشريعة الغراء جامعة للشرائع المتقدمة والآتية بمقتضى هذه الشريعة اتيان بمقتضى الشرائع وما يناسب ذلك

رزقكم الله سبحانه الثبات والاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجاة وجعلكم متوجها الى جناب قدسه بالكلية وقد تقرر ان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم جامع لجميع الكمالات الاسماوية والصفاتية ومظهر جميع الانبياء على سبيل الاعتدال والكتاب الذي ازل اليه خلاصة جميع الكتب السماوية المنزلة على سائر الانبياء على نبينا وعليهم الصلوات والتسليمات وايضا ان الشريعة التي اعطيتها زبدة الشرائع المتقدمة والاعمال بمقتضى هذه الشريعة الحقة منتخبة من أعمال الشرائع بل من أعمال الملائكة ايضا صلوات الله على نبينا وعليهم أجمعين فان بعض الملائكة مأمورون بالركوع وبعضهم بالسجود وبعضهم بالقيام وكذلك الامم السابقة كان بعضهم مأمورين بالصلاة الصبح وبعضهم بصلاة أخرى وورد الامر في هذه الشريعة بآتيان الأعمال المنتخبة من خلاصة أعمال الامم السابقة والملائكة المقربين وزبدها فالتصديق بهذه الشريعة تصديق بجميع الشرائع والعمل بمقتضاها عمل بمقتضيات تلك الشرائع فلا جرم يكون مصدق هذه الشريعة خير الامم وكذلك تكذيب هذه الشريعة تكذيب لجميع الشرائع وترك العمل بموجبها ترك العمل بموجب سائر الشرائع وكذلك انكار نبينا صلى الله عليه وسلم انكار للجميع الكمالات الاسماوية والصفاتية وتصديقه تصديق بجميع ذلك فلا جرم يكون منكره صلى الله عليه وسلم ومكذب شريعته شر الامم ولهذا قال الله تعالى الاعراب أشد كفرًا ونفاقًا (شعر)

محمد صيد الكونين من عرب * نعم لمن لم يكن في بابه ترابا

الحمد لله ذي الانعام والمنة قد صار حسن الاعتقاد وحسن الظن بالشريعة وصاحبها عليه الصلاة والسلام والنجاة مشهودا فيك باحسن الوجوه وكانت الندامة على الاوضاع

مائة وخمس عشرة سنة باعتبار اسقاط مدة بدايته على أن كثيرا من اولياء الله محفوظون من وقت الرضاع في بطون امهاتهم عليه فمضى نحو مائة وعشرين سنة فكيف فيه التخرج بعد هذه المدة وبعد ما ثبت له من الاشهر المتصل بمن ذكر من كتابه واولاده وتلامذته الى يومنا هذا فهل يخفى على احد ان هذا الباب اظهر الفساد ونشأ الله العظيم في درة ورد كبد قاصده في نحره ثم هل هذا السؤال الا مزلة ومغاطة لاهل الحرمين الشريفين حيث لم يذكروا فيه الشيخ رحمه الله عرفا بأوصافه بل ذكروه بجهولا خصوصا مع ما احدثوا فيه من التغيير وزيادة والنقصان وهل هذا الا هوى للنفس واتباع للشيطان اما يخشى فاعلموه من تعجل عقوبة الله تعالى غيره منه عليه اما يعتقدون الموقف والقضية بين يديه وما احسن ما قيل (شعر)

تذكر يوم تأتي الله فراده وقد نصبت موازين القضاة وهتكت السنور من

المذمومة مدتك ومعيتك دائماً زادهما الله سبحانه وتعالى (ثم ان) حامل رقيقة الدماء الشيخ ميان مصطفى من نسل القاضي شريح وقد كانت اسلافه الاكابر من كبراء هذه الديار وكانت لهم وظائف كثيرة واسباب معيشته وافرة وقد توجه المشار اليه الى العسكر بسبب ضيق المعيشة وبعده اسناده ومنشوره فلرجو حصول الجمعية له واسطتكم والزيادة على ذلك موجبة لتصديق وبغنى تفويض المشار اليه الى الصدور العظام على نهج يتسره الامر فيكون سببا لجمعية ارباب التفرقة والسلام والاكرام

المكتوب الثمانون الى المرزا فتح الله الحكيم في بيان أن الفرقة الناجية من بين الفرق الثلاثة والسبعين فرقة أهل السنة والجماعة وفي المنع من الالتفات الى الفرق المبتدعة والاختلاط معهم وما يناسب ذلك

رزقنا الله سبحانه وإياكم الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنعمة (ع) هذا هو الامر والباقي من العبث * وكل فرقة من الفرق الثلاث والسبعين يدعون انهم متبعون للشريعة ويجزمون بكونهم ناجين كل حزب بما لديهم فرحون مصداق حالهم وتقديرتهم وأما الدليل الذي بينه النبي الصادق عليه من الصلوات أكلها ومن التسليمات أفضلها على تغيير فرقة ناجية من تلك الفرق المتعددة فهو قوله صلى الله عليه وسلم الذين (١) هم على ما انا عليه وأصحابي وذكر الاصحاب مسج وجود الكفاية يذكر صاحب الشريعة عليه الصلاة والسلام والنعمة في ذلك المثل يمكن أن يكون للايذان بان طريق هو طريق الاصحاب وطريق النجاة منوط باتباع طريقهم فحسب كما قال الله تعالى ومن يطع الرسول فقد اطاع الله فكان اطاعة الرسول عين اطاعة الله تعالى وخلاف اطاعته صلى الله عليه وسلم عين معصيته تعالى وتقدس وقد اخبر الله سبحانه عن حال جماعة زعموا اطاعته تعالى خلاف طاعة الرسول وحكم بكفرهم حيث قال سبحانه يريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض الآية فدهوى اتباع النبي صلى الله عليه وسلم بدون اتباع طريق الاصحاب رضوان الله عليهم أجمعين دهمى باطل بل ذلك الاتباع في الحقيقة عين معصية الرسول عليه الصلاة والسلام فإن المبال لطيع النجاة في ذلك الطريق يحسبون انهم على شيء الا انهم هم الكاذبون مطابقة لحالهم ولا شك أن الفرقة الملتزمة لاتباع اصحابه عليه وعليهم الصلاة والسلام أهل السنة والجماعة شكر الله عليهم فهم الفرقة الناجية فان الطاهنين في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كالشيعة والخوارج محرومون من اتباعهم ولهم منزلة مذهب على حدة محدث ورئيسهم واصل بن عطاء كان من اصحاب حسن البصري ثم اعتزل مجلسه وصار يقول باتبات الواسطة بين الكفر والايمان فقال الحسن اعتزل عنا وعلى هذا القياس سائر الفرق والطعن في الاصحاب طعن في رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحقيقة ما آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يقر اصحابه فان خبثهم ينجر الى خبث صاحبهم نعموذا بالله من هذا الاعتقاد السوء (وايضاً) ان احكام الشريعة التي وصلت الينا من طريق القرآن والاحاديث انما وصلت بتوسط نقلهم فاذا كان هؤلاء مطعون فيهم لم يكون نقلهم ايضاً مطعوناً فيه وهذا النقل ليس مخصوصاً

(٢) قوله الذين هم على ما أنا الحديث (رواه الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه

المصاصي *

وجاء الذنب مكشوف الغطاء *

واحسن منه وابلغ منه واسرع رشقا في النور قول من يجمع الناس ليوم لا ريب فيه واليه النشور يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تمرون وما تعلمون والله عليهم بذات الصدور لعمري الله انهم لفي أمر لا ينادى وليده ولا يفارق عبيده وكان فيهم وقد انعكس عليهم الامر أفا منوا مكر الله وصروف الدهر كيف وهو كاقبل شعر

سرور الدهر مقرون بمنز *

فكن منه على وجل شديد فني يناء كأس من لبن * وفي بسراه قيد من حديد نعموذا بالله من مكر الله نعموذا بالله من مقت الله نعموذا بالله من مخط الله ولا يخفى ان كلام الشيخ اجد اسكنه الله تعالى في حظيرة قدسه ويحمد بوارده انسه ليس

أشاره الى ان مجرد العقل
كاف في ذلك فكيف اذا انضم
اليه الديانة وحسن الظن
باصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم لمحرو

جاريا على ظاهره كما تقدم
ولا يجوز له استعمال الالفاظ
الظاهرة المعاني حيث كان
في هذا العلم لوجوب كتمانها
قال في روضة المريد بن قال
جعفر بن محمد الصادق
رضي الله تعالى عنهما نهينا
عن اظهار هذا العلم لغير
اهله كما نهينا عن الزنا ولا
اقامة دين الله تعالى الا بهذا
العلم وقال ان الله عز وجل
فضح من باح بسر وعلمه
الى غير اهله وعن ابى هريرة
رضي الله عنه قال حفظت
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وطائفة فاما أحدهما
فبثته فيكم واما الآخر
فلو بثته قطع هذا البلعوم
وعن ابن عباس رضي الله
عنهما انه قال اني لاعلم في
قوله تعالى ينزل الامر
بينهن لو قلت لكفرتموني
وعن علي رضي الله عنه
قال ان بين جنبي علم لوقته
لخصني هذه من هذه
ارادوا رضي الله عنهم
بذلك العلوم علوم الحقيقة
كما صرح بذلك فاهل التمكن

بعض دون بعض بل كلهم في العدالة والصدق والتبليغ سواء فالطعن في واحد منهم
اي واحد كان طعن في الدين والعباد بالله سبحانه منه (فان) قال الطاعنون في الاصحاب
نحن ايضا تابعهم ولكن لا يلزم في تحقق المتابعة متتابعة الجميع بل ذلك غير ممكن لتناقض
آرائهم واختلاف مذاهبهم (اجيب) أن متابعة البعض اغتنفعا اذا لم يوجد انكار الباقين وحتى نتحقق
انكار البعض لا يتحقق متابعة البعض الاخر فان عليا كرم الله وجهه كان يوقر الخلفاء الثلاثة
وعظمهم رضوان الله عليهم اجمعين وبايعهم طالبا باستحقاقهم الاقتداء بهم فدعوى متابعتهم مع
وجود انكارهم افتراء محض وادعاء صرف بل انكارهم انكار في الحقيقة لسيدنا علي كرم
الله وجهه ورد صريح لاقواله وافعاله ونحوه احتمال الثقة في حق امده الله من غاية سخافة
العقل فان العقل الصحيح لا يجوز اضمار بغض الخلفاء الثلاثة لاسد الله قريبا من مدة ثلاثين
سنة واظهار خلافه وصحبه معهم على النفاق أصلا فان مثل هذا النفاق لا يتصور من
أدنى أهل الاسلام فينبغي التأمل والتفكير في سخافة هذا الفعل فانه يستلزم نسبة ضعف
كبير ووهن كثير وخدعة شنيعة الى أسد الله على كرم الله وجهه فلتن جوونا الثقة في حق
اسد الله على - ييل فرض الحال فاذا يقولون في تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء
الثلاثة وتوقيره اياهم من الابتداء الى الانتهاء فانه لا مساغ فيه لثقة لان تبليغ ما هو الحق واجب
على الرسول ونحوه الثقة هناك يجرى الى الزندقة قال الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك
من ربك فان لم تفعل فابلغت رسالته قال الكفار ان محمدا يظهر من الوحي ما يوافقهم ويخفى
منه ما يخالفه ومن المقرر أن تقرير النبي على الخطأ غير جائز والا يتطرق الخلل الى شريعته
فاذا لم يصدر منه صلى الله عليه وسلم خلاف تعظيم الخلفاء الثلاثة ولم يظهر ما ينافي توقيره
علم ان تعظيمه وتوقيره صلى الله عليه وسلم اياهم مضمون عن الخطأ ومحفوظ عن الزوال
(ولنرجع) الى أصل الكلام وبين جواب اعتراضهم بمعنى شبهتهم اوضح مما سبق وانفتح
فنقول ان متابعة جميع الاصحاب واجبة في اصول الدين فانه لا اختلاف بينهم في الاصول
وانما اختلافهم في الفروع فقط فالذي يطعن في بعضهم فهو محروم من متابعة جميعهم وكلية
الاصحاب وان كانت في نفسها متفقة ولكن شؤم الانكار لا كابر الدين يخرجها من الاتفاق
الى الاختلاف بل يجرى انكار القائل الى انكار القول وايضا ان مبلغ الشريعة جميع الاصحاب
كامر لان الاصحاب كلهم عدول وبلغ من كل واحد شيء من الشريعة البينة وكذلك جميعوا
القرآن اخذا من كل واحد منهم آية فافوقها فانكار البعض انكار لمبلغ القرآن فلا يتحقق
الاتيان بجميع الشريعة في حق المنكر فكيف النجاة والفلاح قال الله تعالى افتؤمنون بعض
الكتاب وتكفرون بعض الآية مع اننا نقول ان جاء مع القرآن عثمان بل أبو بكر الصديق
وعمر الفاروق رضي الله عنهم وما جمعه على كرم الله وجهه وما حواه فهو سوى هذا القرآن
فينبغي التأمل والتفكير فان انكار هؤلاء الاكابر يجرى الى انكار القرآن في الحقيقة هياذا بالله
سبحانه منه (سئل) شخص مجتهد أهل التشيع يعني في زعمهم ان القرآن جمعه عثمان فما اعتقداك
في حق هذا القرآن فقال لا ارى المصلحة في انكاره فان بانكاره يهدم الدين بالتمام وايضا
ان العاقل (١) لا يجوز اجتماع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على امر باطل قبل مرور

يوم من رحلته صلى الله عليه وسلم ومن المقرر ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يوم رحلته مقدار ثلاث وثلاثين الفا وباع كلهم الصديق الا كبر بالطوع والا ختبار واجتماع جمع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة على الضلالة من جملة الحالات وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجتمع (١) امتي على الضلالة وتأخر على كرم الله وجهه يعني من البيعة في ابتداء ليس الالهدم دهوتهم اياه الى المشورة كاقال بنفسه ما غضبنا الا لتأخرنا عن المشورة والانعلم ان ابا بكر خير منا الخ وعدم دهوتهم اياه يمكن ان يكون مبنيا على مصلحة كتسليية اهل البيت بعوده عندهن في الصدمة الاولى من المصيبة او نحو ذلك والاختلاف الواقع بين الاصحاب ليس منشأ الهوى النفساني فان قلوبهم قد زكت ونخلصت من ان تكون اماراة بالسوء وصارت مطمئنة وكانت احوالهم تابعة لشريعة بل كان مبنيا على الاجتهاد واعلاء الحق فللمخطئ منهم درجة واحدة عند الله وللمصيب عشر درجات فينبغي اذا حفظ اللسان من اذاهم وجفاهم وان يذكر كلامهم بغير قال الامام الشافعي رحمه الله تعالى تلك دماء طهر الله ابدنا عنها فلنظهر عنها الستنا وقال ايضا اضطر الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجدوا تحت اديم السماء خيرا من ابي بكر فولوه رقابهم وهذا القول تصريح منه بنبي الثقة ورضاه على كرم الله وجهه ببيعة الصديق رضي الله عنه (بقية) المقصود ان الميان سيدن ولد الشيخ ميان ابي الخير من اولاد الكبار وقد سافر الى دكن في رفاقته فيرجى في حقه التفاتكم وعنايتكم وايضا ان مولانا محمد دافار طالب علم ومن اولاد الكبار وكان ابوه طالما وقد جاء لاجل الاستعداد في امر المعاش فيرجى التوجه اليه والسلام والاكرام

المكتوب الحادي والثمانون الى الابل في التعريض على ترويج الاسلام وبيان حصول الوهن والضعف للاسلام والمسلمين واستيلاء الكفار الاشرار وغلبيتهم

زادنا الله واياكم حبة الاسلام وقد بلغت غربة الاسلام منذ قرن واحد مبلغا وافية لا يرضى اهل الكفر بمجرد اجراء احكام الكفر في بلاد الاسلام بل يريدون ازالة احكام الاسلام ورفعها بالكتابة ويجهلون في اعدام اثر الاسلام والمسلمين وياغ الامر حدا لواظهر مسلم شيئا من شعار الاسلام بذيقونه القتل وذبح البقرة من اعظم شعار الاسلام في بلاد الهند ولعل الكفار يرضون باذا الجزية ولا يرضون بذبح البقرة اصلا فان حصل الرواج والقوة للاسلام والاعتبار للمسلمين في ابتداء السلطنة فيها والا فالامر مشكل في حق المسلمين جدا الغياث الغياث ثم الغياث الغياث ويا معادة من يستعبد بهذه السعادة ويا اقبال بازبيد هذه الدولة ذات فضل الله بؤيته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ثبنا الله سبحانه واياكم على متابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكلها والسلام

المكتوب الثاني والثمانون الى اسكندر خان اللود هي في بيان ان سلامة القلب لا تتصور بدون نسيان ما سوى الحق جل وعلا وهذا النسيان معبر عنه بالفناء

جعلكم الله سبحانه معه على اسرام ولا يترك مع غيره من الانام بحرمته سيد البشر المطهر

(١) رواه الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما بالفظ ان الله لا يجمع امتي الخ قال النحوي وبالجملة فهو حديث مشهور المتن ذو اسانيد كثيرة وشواهد متعددة في المرفوع وغيره اه وقال السيوطي لا يجتمع امتي على ضلالة رواه ابن ابي قاصم في السنة من حديث انس بهذا اللفظ اه

لا يظهر من معاني الفاظهم لان جميعها متعلق بالله تعالى فهي اصرار بينهم وبينه ولهذا كان خطأ الخارج وابطاحه من حيث اظهار ما يكره واعلانه بما ييسر كما في حل الرموز وفيه ما كل قلب يصلح للسر ولا كل صدف ينطبق على الدر وقيل لابي يزيد رح ما نسا لانهم كثير اما قول قال لان كلام الاخرس لا يفهمه غير امه (قال) الشيخ القشيري رحمه الله في الرسالة وهذه الطائفة يستعملون الفاظا فيما بينهم فصدوا بها الكشف عن معانيهم لانفسهم بعضهم من بعض والاجال والستر على من ياتهم في طريقهم تكون معاني الفاظهم مشبهة

على الجانب غير منهم
على اسرارهم ان تشيع
في غير اهلها اذ ليست حققتهم
بجموعة بنوع تكلف او مجلوبة
بضرب تصرف بل
هي معاني او دعه الله تعالى
في قلوب قوم واستخاص
لحقائهم اسرار قوم
ويقولون الاسرار معتقة
من رقى الاخبار وبطلق
السر على ما يكون مصونا
بين العبد والحق سبحانه
وتعالى من الاحوال وعليه
يحمل قول من قال اسرارنا
بكم يقتضون وهم واهم
انتهى لمخاضهم ان قصدهم
كتمان السر والاجال والسر
وان ظاهر اللفظ غير مراد
لهم لا يعترضهم قطعا فالمعرض
على ولي الله سبحانه وتعالى
الشيخ اجد روح باعنياده
من تكلم ما لا يحل غير طام
بقاصدهم هذا وقد نالت
العلماء رضي الله عنهم ونفعنا
بهم خلفا من سلف اقوال
هذه الطائفة من غير الثقات
منهم الى اشكال ظواهرها
مع علمهم بحقائقها وما تقتضيه
من الانحدار والخلول
والنجس وغيرها لعلمهم
باسمالة كون شيء من
ذلك مقصودا لهم وهو
معنى قول الشيخ زروق

من زيف البصر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات وما هو اللازم لنا ولكم سلامة القلب
من غير الحق سبحانه وهذه السلامة انما تيسر اذا لم يبق لغير الحق سبحانه مرور وخطور
على القلب وعدم مرور الغير منوط بنسيان ذلك الغير المبر عنه بالقضاء عنده هذه الطائفة
العلبية ويبلغ ذلك النسيان مبلغا لو ارادوا اخطار الغير بالبال وايضا في القلب
بالتكلف فرضا لا يخطر ابدا ولا يقع سرمدا وما لم يبلغ النسيان هذه المرتبة فسلامة القلب
محال وهذه النسبة يعني نسيان السوى بهذه المرتبة صارت الآن كعتقاء المغرب بل لا يصدق بها
ان اخبر عنها شعر

هنيئا لارباب النعيم نعيمها * ولعاشق المسكين ما يجبرع

وماذا يكتب ازيد من ذلك والسلام أولا وآخر

المكتوب الثالث والثمانون الى بهادر خان في التعريض على الجمع بين جميعي الظاهر والباطن
مع الاستقامة على الشريعة والحقيقة

رزقكم الله سبحانه النجاة من تعاقبات شتى وجعلكم مقبلا على جناب قدمه بالكلية بحرمه
سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات اكملها ومن التسليمات افضلها شعر
من كان في قلبه مثقال خردلة * سوى هو الحق فاعلم انه مريض
وتحلية الظاهر بالشريعة القراء وربط الباطن على الدوام بالله امر عظيم اى صاحب دولة
بشرف بهاتين التعمين العظيمين والجمع بين هاتين النسبتين في هذا الوقت بل الاستقامة
على ظاهر الشريعة عزيز الوجود جدا بل اعم من الكبريت الاحمر رزق الله سبحانه
من كمال كرمه كرامة الاستقامة على متابعة سيد الاولين والاخرين عليه وعلى آله الصلاة
والسلام ظاهرا وباطنا

المكتوب الرابع والثمانون الى السيد احمد القادري في بيان ان كلاما من الشريعة والحقيقة
عين الآخر وان علامة الوصول الى مرتبة حق اليقين مطابقة علوم ذلك المقام ومعارفها
بالعلوم الشرعية ومعارفها وما يناسب ذلك

رزقكم الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة وجعل جميع هممكم التوجه الى جناب قدسه
واخذك عنده بالتقام ويسر لك ولنا الاعراض عما سواه بالكلية بحرمه سيد البشر المقدس من زيف
البصر عليه من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها وعلى آله واصحابه اجمعين آمين
(ع) واحسن ما على حديث الاحبة * وكما قيل عن الحبيب وان لم يكن من كلامه ولكن لما كان
لهذا الكلام نوع مناسبة بحضرة تعالى وتقدس نفتق هذا المعنى المناسب ويجترى في اطالة
اللسان في ذلك الباب المقصود ان كلاما من الشريعة والحقيقة عين الآخر لا تعارض بينهما
في الحقيقة غير الاجال والتفصيل والاستدلال والكشف والغيبة والشهادة والعمل وزواله
فان الاحكام والعلوم التي صارت معلومة بموجب بيان الشريعة القراء تنكشف تلك العلوم
والاحكام بينهما تفصيلا بعد التحقق بحقيقة حق اليقين وتخرج من الغيبة الى الشهادة
ويرتفع نجش الكسب وتمحل العمل من الين وعلامة الوصول الى مرتبة حق اليقين
مطابقة علوم ذلك المقام ومعارفه بعلوم الشريعة ومعارفها فلو بقيت المخالفة مقدار

(١) زواة الدليلي من على كرم الله وجهه والبيهقي في الشعب من عدم مر فو ما قول النووي في التنج حديث منكرا بطل رده
الحافظ ابن حجر وشنع عليه ثم ان الذي خرجه البيهقي ❦ ٩٦ ❦ هي الجملة الاولى يعني الصلاة عماد الدين فقط

شرة فهو دليل على عدم الوصول الى حقيقة الحقائق وكما وقع من مشايخ الطريقة بما يخالف
الشريعة من علم أو عمل فهو مبنى على سكر الوقت وسكر الوقت لا يقع الا في اثناء الطريق وحال
المتنهي الى نهاية النهاية كله وهو الوقت مفلوب فحالهم والحال والمقام تابعا لكمالهم ❦ شعر ❦
صوفي ابن الوقت آمد في المثال ❦ كل صاف فارغ من كل حال

فحقق من ذلك ان مخالفة الشريعة علامة عدم الوصول الى حقيقة الامر ووقع في عبارة بعض
المشايخ ان الشريعة قشر الحقيقة والحقيقة لب الشريعة وهذا الكلام وان كان نبيا عن عدم استقامة
قائله ولكن يمكن ان يكون مراده به ان المصطلح حكمه بالنسبة الى المفصل تحكمه بالنسبة الى الالب
والاستدلال في جنب الكشف قاله في جنب الالب واما الاكابر المستقيموا الاحوال فلا يجوزون
التكلم بامثال هذه العبارة الموهمة للمخالفة ولا يثبتون الفرق بينهما غير الاجال والتفصيل
والاستدلال والكشف سئل سائل الخواجه بهاء الدين النشبد قدس الله سره الا قدس انه
ما المقصود من السير والسلوك فقال كون المعرفة الاجالية تفصيلية والاستدلالية كشفية رزقنا الله
سبحانه الثبات والاستقامة على الشريعة علما وعملا صلوات الله وسلامه على صاحبها وبقيته
التصديق ان حامل رقيقة الدماء الشيخ مصطفى الشريعي من نسل القاضي شريح وكان آباؤه
وأجداده من الاكابر وأصحاب وظائف وفيرة ومناشئ كثيرة وقد توجه الى العسكر بسبب
اضطراره من فقدان اسباب المعيشة واخذ معه اسناده ومنشوره والمأمول التفتاكم
وتوجهكم الى حاله على نهج يكون ميسرا لحصول الجمعية ونجوه من الاضطراب والتفرقة
ولتكثف بهذا القدر من زيادة التصديق

(٢) المكتوب الخامس والثمانون الى الميرزا فتح الله الحكيم في التريض على اتيان الاعمال الصالحة
خصوصا على اداء الصلوات بالجماعة وما يناسب ذلك (٢)

وفقكم الله سبحانه لمريضانه واعلم ان الانسان كما انه لا بد له من تصحيح الاعتقادات كذلك لا بد له
من اتيان الاعمال الصالحة واجمع العبادات واقرّب الطاعات هو اداء الصلاة كما قال عليه الصلاة
والسلام الصلاة (١) عماد الدين فمن اقامها فقد اقام الدين ومن تركها فقد هدم الدين ومن وفق
لمواعظة اداء الصلوة فقد امتنع عن القحشاء والمنكر وقوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء
والمنكر مؤيد لهذا الكلام والصلاة التي ليست بهذه المثابة يعني لم تمنع صاحبها عن القحشاء
والمنكر فهي صورة الصلاة لا حقيقة لها ولكن ينبغي أن لا تترك الصورة الى أن تحصل
الحقيقة فان ما لا يدرك كله لا يترك كله ولا يستبعد اعتبار اكرم الاكرمين الصورة وأن يقبلها
مكان الحقيقة فعليكم المواعظة على اداء الصلاة مع الجماعة ومع الخشوع والخضوع فانها
سبب النجاة والفلاح قال الله تعالى قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون والحاصل
أنه ينبغي أن يعمل مع وجود الخطر يعني الرد الا ترى أن العساكر يحصل لهم اعتبار كثير
في مقابلة حركتهم السيئة ومناضلتهم القليلة وقت غلبة العدو وانما يعتبر (٢) صلاح
الشبان لانهم اختاروا لصلاح كلفوا أنفسهم عليه مع وجود غلبة الشهوة النفسانية فيهم وقد

واما قوله فمن تركها الخ فلم
ارده وقد ورد بطرق متعددة
وبالفاظ مختلفة اوردها
شارح الاحياء ثم قال يوجد

رح فلذلك قبل كلامهم
أى على ما هو عليه وان
كان مشكلا فاذا النظر الى
كامل احوالهم لا الى غواهر
أقوالهم وهذا كتاب كمال
أهل الطريقة ومعدن الحقيقة
الشيخ ابراهيم بن عبد الكريم
الجيلي قدس سره ونور
ضريحه المسمى بالانسان
الكامل وسائر مؤلفاته
ومؤلفات العارف بالله
تعالى الشيخ محي الدين بن
مربي قدس سره وسائر
كتب القوم الى يومنا هذا
تشتري بأغلى الثمن وتستكتب
ويتبع في تحصيلها ومقابلتها
مع العلم بما فيها من الاشكالات
المتكررة منها في الانسان
الكامل قوله بان قضاء عذاب

في كتب اصحابنا الحنفية
هذا الحديث بزيادة جملة
اخرى وهي فمن اقامها
فقد اقام الدين وبهذه
الزيادة يفهم وجه الشبه
بين الصلاة والعماد اى
الاقامة بالاقامة والهدم
بالترك كما ان الخلية تقام

بالقمة عدها وتهدم بترك اقامتها وكان هذا هو المراد في عدم مجئ الامر بالصلاة قالوا باللفظ الاقامة في الكتاب والسنة بخلاف غيره من
الاعمال على ما لا يخفى انتهى لمختصا وهو تعطيل حسن (٢) يعني اكثر من اعتبار صلاح غيره كما هو مصرح في اكثر المواضع لحرره

(١) رواه مسلم والترمذي وابن ماجه من معقل بن يسار (٢) رواه البيهقي في الشعب والخطيب عن ابن مسعود وانس بلفظ من دخل على غني فتضع له ذهب ثلثا دينه واخرج ٩٧ * الدليل من حديث ابي ذر لمن اتاه الله فقيرا تواضع

الغني من اجل ماله من فعل ذلك منهم فقد ذهب ثلثا دينه قال السيوطي ولم يصب ابن الجوزي في ايراد في الموضوعات اه

جهنم وذهب اثرها وعود ابليس لعنه الله الى ما كان عليه من مكان القرب الى الله تعالى ومنها ما في هيبته قوله ان السبع الطباقي نحتة واني ورجلي على الكرسي وسقف بيتي العرش ومنها ما في مواقع التجوم لابن عربي رح ان الله سبحانه لسانا تكلم به واذا يسمع بها واما مشكلات الفتوحات فاشهر من ان تذكر فلو نظر العلماء رجعهم الله الى ظواهر هذه الكتب لما توقف احد منهم في الحكم بشك في مؤلفيها لكنهم لما حلوا احوالهم لم يفتتوا

(٣) اخرج ابوداود عن ابن شبيب عن ابيه عن جده من شاب شيب في الاسلام كتب الله له بها حسنة وكفر عنه بها خطيئة ورفعه بهادر جرة واخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه عن كعب بن مرة بلفظ كانت له بها نور يوم القيامة اه

قال اصحاب الكهف جميع تلك الختم والعظمة والرتبة عند الله تعالى بسبب حجرة واحدة من مخالفي الدين وورد في الحديث النبوي عليه الصلاة والسلام عبادة (١) في الهرج كهجرة الى فكان المتأني عين الباحث في الحقيقة وماذا انكتب ازيد من ذلك وصحبة الفقراء غير مرغوبة فيها لدى ولدى بهاء الدين بل ميلة وانجذاه الى اهل السثرة والغنى وارباب التسم والاستغناء ولا يدري ان صحبهم سم قاتل وسمتهم السمينه يعني اطعمتهم الذبذبة زائدة في ظلمة الباطن وقساوة القلب الحذر الحذر منم الحذر الحذر منهم وورد في الحديث الصحيح على مصدره الصلاة والسلام من (٢) تواضع الغني لغناه ذهب ثلثا دينه فويل لمن تواضعهم لغناهم والله سبحانه الموفق

(المكتوب السادس والثمانون الى شخص من حكام بعض القصبه في بيان سلامة القلب عما سواه تعالى)

رزقكم الله سبحانه الاستقامة على حد الاعتدال ومركز العدالة بحسب سبل المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها وما هو اللازم لنا ولكم سلامة القلب من التعلق بما سوى الحق تعالى وهذه السلامة ان تتحقق على تقدير عدم بقائه خطور غيره تعالى في القلب بحيث لو امتدت الحياة الى الف سنة فرضا لا يقع الغير في القلب بواسطة نسيان ما سواه تعالى الحاصل للقلب (ع) هذا هو الامر والباقي من الهوس * وقد قلتم وقت الملاقة على وجه الكرم انه اذا وقع امرهم لازم الرجوع فيه بذني أن تكتبوه اليان فبناء على ذلك اجترى على التصديق ان الشيخ عبد الله الصوفي من الصالحاء وقدر كبه الدين بسبب آداء بعض حوائجه فالرجو حصول المدد له منكم في تخليص ذمته والسلام

* المكتوب السابع والثمانون الى يهلوان محمود في بيان سعادة من قبله اولياء الله تعالى *

سلمكم الله وتبكم على جادة الشريعة على صاحبها الصلاة والسلام والحمية اول بشارات جانتكم قدوم الشيخ بيان مزمل وماذا ابلغ من بركات صحبته واهي سعادة افضل من قبول اولياء الله عز وجل شخصا فكيف لو امتاز بحبهم وقربهم هم قوم لا يشق جالسهم وبالجملة ينبغي اغتنام صحبتهم حتى تكون مؤثرة وماذا انكتب ازيد من ذلك والسلام اولا وآخر

* المكتوب الثامن والثمانون الى المذكور ايضا في بيان فضيلة الشيب في الايمان والصلاح ولزوم غلبة الخوف في عهد الشباب والرجاء في الشيخوخة *

جعلكم الله سبحانه معه على الدوام اي نعمة اعظم من الشيب في الايمان والصلاح وورد في الحديث النبوي عليه الصلاة والسلام من (٣) شاب شيب في الاسلام غفر له ينبغي بعد الشيب ان يرجع جانب الرجاء وأن يغلب ظن المفرة قال الخوف ينبغي أن يكون ازيد في عهد الشباب واما في سن الشيخوخة فلا ينبغي الا ترجع الرجاء والسلام اولا وآخر

* المكتوب التاسع والثمانون الى الرضا على جان في التعزية *

رزقكم الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة على صاحبها الصلاة والسلام والحمية واعلم انه لا بد للانسان من الموت تصديقا لقوله تعالى كل نفس ذائقة الموت فطوبى (٤) لمن طال عمره وكثر عمله

(١٣) * الدرر * (٤) رواه الطبراني وابو نعيم في الحلية عن عبد الله بن عمر بلفظ طوبى لمن طال عمره وحسن عمله قال العزني اسناده حسن قلت قد مر من المناوي في كنوز الحقائق لهذا الحديث بهذا اللفظ مرطوقا قال الفرج رواه ابوداود عن عمرو بن شبيب عن ابيه عن جده

والموت هو الذي يتسلى به المشتاقون وجعل وسيلة لوصول الحبيب الى الحبيب من كان يرجوا لقاء الله فان أجل الله لا تنم ان احوال العاجزين المحرومين من دولة الحضور والوصول الى مطلب الواصلين المجردين من رقية السوى خراب وأبتر وقد كانت المرحومة وليدة نعمتكم مغتمة لكم في هذه الاوان جدا واللازم لكم الان مكافأة الاحسان بالاحسان والامداد بالمداد والصدقة ساعة فساعة فان الميت (٣) كالغريق ينتظر دعوة ملحقة من أب أو أم أو صديق (وأیضا) ينبغي لكم أن تعتبروا من موتها وتذكروا موتكم وأن تقبلوا على مرضيات الحق سبحانه بالكلية وان لا تعدوا الحياة الدنيوية غير متاع الغرور فان كافي لمتنعات الدنيوية مقدار شعرة من الاعتبار لما نفع بها الكفار ولما أعطيا الاشرار رزقنا الله سبحانه وایاكم الامراض عساوى الله سبحانه والاقبال على جناب قدسه بحمرة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات اكملها والسلام والاكرام

المكتوب التسعون الى الخواجه قاسم في الحريض على التوجه الى الحق سبحانه بالكلية وبيان ان حصول هذه الدولة موقوف في هذا الوقت على الاخلاص لهذه الطائفة العلية النقشبندية قدس الله امرارهم والتوجه اليهم

جعل الله سبحانه الدنيا الدنية حقيرة المقدار هدية الاعتبار في نظر همتمكم وجعل جلال الآخرة محلي ومزنا في مرآة بصيرتكم بحمرة سيد البشر المطهر عن زيف البصر عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات اكملها. اقد وصل مكتوبكم الشريف المرسل على وجه الالتفات ومع الهدايا المحترمة جزاكم الله سبحانه على كرمكم خير الجزاء والتضيعة التي ينصح بها المحبون والمخلصون هو الترغيب في السعي والاجتهاد في تحصيل الاقبال بالكلية على جناب قدسه تعالى والامراض عساوى عز شأنه (غ) هذا هو الامر والباقي من العبث وحصول هذه الدولة العظيمة موقوف في هذا الوقت على الاخلاص للطائفة العلية النقشبندية والتوجه اليهم فان الذي يحصل في صحبتهم الواحدة لا يتيسر بالرياضات الشديدة والمجاهدات الشاقة في مدة مديدة وذلك لان في طريق هؤلاء الاكابر اندراج النهاية في البداية بحيث يعطى في أول صحبتهم ما يقع في بدالته في نهائيتهم وطريق هؤلاء الاكابر هو طريق الاصحاب الكرام فانه كان يحصل لهم في أول صحة خير البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ما يندر حصوله لا ولياء الامة في النهاية وهذا طريق اندراج النهاية في البداية فعليكم بحسنة هؤلاء الاكابر فانها ملاك الامر والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب الحادي والتسعون الى الشيخ الكبير في بيان أن تصحيح العقائد واثبات الاعمال الصالحة كليهما جناحان للطيران الى عالم القدس وان المقصود من اعمال الشريعة وحوال الحقيقة هو تزكية النفس وتصفية القلب

رزقنا الله سبحانه وایاكم الاستقامة على متابعة السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والصفوة واعلم ان الذي لا بد منه هو تصحيح الاعتقاد أولا على وفق آراء علماء أهل السنة

(١) اورده في المشكاة من رواية البيهقي في شعب الايمان عن ابن عباس رضي مرفوعا بلفظ ما الميت في القبر الا كالغريق المنفوخ ينتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اخ او صديق الحديث

الى المشكل من اقوالهم وقد شاع هذا والحمد لله بحيث لا يكاد عالم يجمله الآن حتى انشئت اشكالهم وكأنها لم تكن وأقبل الناس عليها لذلك بالاقبال التام حتى صار العلماء يتركون ويعتنون بطلانها بل وتدرسها حتى لا يكاد يخلو عالم من بعضها ومن الاطلاع عليها فان قلت اذا كان عدم التعرض لا يكاد يحل فكيف قلت في أول الرسالة وقد كتب عليه جماعة قائلين بكفره غترارا بظاهر بعض الالفاظ وهل هذا الا تعرض منهم قلت قد مر قريبا بان أهل السؤال داسوا ولبسوا وانهم متبعون أخراضا فاسدة وانهم لم يعرفوا الشيخ رحمه الله بل ولم يذكروا من نسب شيئا لعلمهم لما فيه من صريح مناقضتهم فان والد الشيخ وجدته رحمه الله

قد ثبتت لهما الولاية ونسبه
يتصل بأمير المؤمنين عربين
الخطاب رضى الله عنه
وقد أخذ الطريقة من
والده وجده بالسند المتصل
الى سيد العارفين بالله تعالى
الشيخ عبد القادر الكيلاني
كما في مناقبه قدس سره
تلميذه العارف بالله الشيخ
بدر الدين غير المتقدم فلما
لم يذكروا شيئا من هذا بل
حذفوه وقولنا حذفوه
انغوى بجهلنا نعيم غرضهم
بزعمهم اقتضى ذلك تكفيره
لا محالة لانه على هذا التقدير
ليس من لا تعرض لهم بل هو
فرد من افراد الناس فلو
ذكر موصوفا بوصافه
لحق اشهر بها وبعض النسب
ولو الفاروق فقط ونقلت
الفاظه بعينها من غير تغيير
لما تعرض لها احد وما كفره
احد منهم قطعا لا ترى انا
لوه ثلثنا عا في مواقع الجحوم
بصورة ما يقول علماء
الدين رضى الله عنهم في
حق محمد بن عربي القائل
بان الله سبحانه لسانا يتكلم
به وله اذن يسمع بها او هن
مقالة الشيخ عبد القادر رح
رايت ربي بعين رأسي
بصورة ما يقول العلماء
رضى الله عنهم في حق

والجماعة الذين هم الفرقة الناجية ثم العمل بمقتضى الاحكام الفقهية ثانيا فاذا حصل هذان
الجناحان الاعتقادي والعمل يندبغى ان يقصد الطيران الى عالم القدس (ع) هذا هو الامر
والباقي من العبث * والمقصود من اعمال الشريعة واحوال الطريقة والحقيقة هو تزكية
النفس ونصفيّة القلب ومالم تترك النفس لا تحصل السلامة للقلب ولا يحصل الايمان الحقيقي
الذي به نبط النجاة وسلامة القلب انما تصور اذا لم يخطر ما سواه تعالى في القلب أصلا
بحيث لو مضى ألف سنة مثلا لا يقع الغير في القلب ولا يمر عليه قطعا لانه قد حصل للقلب حيثئذ
نسيان السوى بالكلية بحيث لو ذكره بالتكليف لم يتذكر وهذه الحالة هي المعبر عنها بالفناء
وأول قدم في هذا الطريق والسلام أولا وآخر

المكتوب الثاني والتسعون الى المذكور أيضا في بيان ان اطمئنان القلب انما هو بالذكر
لا بالاستدلال والنظر

ثم نسأل الله سبحانه وياكم على الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلوة والسلام والحيّة الابدية كرامة الله
نطمئن القلوب وطريق اطمئنان القلب انما هو ذكر الله تعالى دون النظر والاستدلال (شعر)
اقدام أرباب الحجب كالخرف * وما الذي تمكينة يا أسنى
فان في الذكر اكتساب المناسبة بمحنته قدسه تعالى وان لم تكن مناسبة أصلا يعني في
الحقيقة ما للتراب ورب الارباب ولكن يحصل بسبب الذكر والمذكور نوع من الارتباط
والعلاقة الموجبة للمحبة فاذا استولت المحبة على الذات كرفلاشي بعده سوى الاطمئنان
أصلا واذا بلغ الامر اطمئنان القلب كانت الدولة الابدية نقدا الوقت شعر
عليكم بذكر الحق دومافاته * جلاء القلوب والغذاء لارواح
والسلام أولا وآخر

المكتوب الثالث والتسعون الى اسكندر خان الودى في التعريض على صرف الاوقات
الى ذكر الله سبحانه وتعالى

ينبغي صرف الاوقات الى ذكر الله تعالى بعد اداء الصلوات الخمس مع الجماعة واداء السنن
الرواتب وان لا يشتغل بغيره سواء كان وقت الاكل أو النوم أو المشي وقد بين لكم طريق الذكر
فينبغي الاشتغال بهذا الطريق المعهود فان طرأ الفتور على الجمعية ينبغي البحث عن سبب
ذلك الفتور وتعيينه وتخصيصه أو لائم التثبت باسباب تلا في التقصير ثانيا وينبغي التوجه
الى الحق سبحانه بالانجاء والتضرع التام وان يستلّه سبحانه دفع ظلمة الفتور والتقصير وان
يتوسل بالشيخ الذي أخذه عنه الذكروا الله سبحانه ليسر كل عسير والسلام

المكتوب الرابع والتسعون الى خضر خان الودى في بيان انه لا بد للانسان من تصحيح
العقائد واثبات الاعمال الصالحة ليظهر بهذين الجناحين الى عالم الحقيقة

رزقكم الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلوة والسلام
والنحية والذي لا بد منه للانسان هو تصحيح العقائد أولا على مقتضى آراء أهل السنة والجماعة
الصائبة الذين هم الفرقة الناجية واثبات الاعمال الصالحة ثانيا بموجب الاحكام الفقهية

فان ساعد التوفيق لا الهى بعدهم علم احكام الفرائض والسنن والواجبات والمستحبات
والحلال والحرام والمشتبهات وحصول هذين الجناحين الاعتقادي والعملى يمكن الطير ان نحو
طالم الحقيقة وبدون حصول هذين الساعدين يستحيل الطيران نحوها (شعر)
ومن الحال السير في طرق الصفا * ياسعد من غير اتباع المصطفى
فتبنا الله سبحانه واياكم على متابعتة عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب الخامس والتسعون الى السيد بجواره في بيان ان الانسان نعمة جامعة
وقلبه ايضا مخلوق على وصف الجامعة وتوجيهات اقوال بعض المشايخ الواقعة حالة
السكر وما يناسب ذلك

اعلم ان الانسان نعمة جامعة وكلها موجود في جميع الكائنات متفرقا موجود في الانسان
وحده ولكن من طالم الا مكان بطريق الحقيقة ومن مرتبة الوجوب بطريق الصورة ان الله
خلق (ا) آدم على صورته وهذه الجامعة ثابتة لقلب الانسان فان جميع ما هو في كلية الانسان فهو
موجود في القلب وحده ولهذا يقال له الحقيقة الجامعة ومن حيثية هذه الجامعة اخبر بعض المشايخ
عن وسعة القلب بقوله لوالى العرش وما فيه في زاوية قلب العارف لما أحس به أصلا فان القلب
جامع للعناصر والافلاك والعرش والكرسى والعقل والنفس وشامل لهم كائى واللما كانى فلا
جرم لا يكون للعرش مقدار في جنب القلب بواسطة شموله للامكانية لان العرش وما فيه
مع وجود الوسعة فيه داخل في دائرة الامكان والمكانى وان كان وسيعا في حد ذاته لكنه
ضيق في جنب اللما كانى لا مقداره بالنسبة اليه ولكن ارباب الصحو من المشايخ قدس الله
اسرارهم يعلمون ان هذا الحكم مبنى على السكر ومحمول على عدم التمييز بين حقيقة الشئ وبين
انموذجه فان العرش المجيد الذى هو محل الظهور التام أجل وارفع من أن يكون له حصول
في القلب والذى يرى في القلب من العرش فهو انموذج العرش لاحقيقته ولا شك أنه لا مقدار
لهذا الانموذج في جنب القلب فانه جامع لانموذجات غير متناهية ولا يقال للمرآة التى ترى
فيها السموات مع هذه الوسعة والكبرياشياء اخرائها أكبر من السموات ثم انتمثال السموات
الذى هو في المرآة أصغر من المرآة لاحقيقة السموات (ولو ضح) هذا المبحث بمثال وهو
أن انموذجا من عنصر كرة الارض مكمون في بدن الانسان ولا يقال ان بدن الانسان أكبر
واوسع من كرة الارض نظرا الى جامعة الانسان بل لا مقدار لبدن الانسان في جنب كرة
الارض أصلا ومنشأ هذا الحكم انما هو توهم الجزء الحقير للشئ بل الانموذج الحقير للشئ
نفس ذلك الشئ (ومن) هذا القيل كلام بعض المشايخ الذى صدر عنهم وقت غلبة السكر
كقولهم أن الجمع الحمدي أجمع من الجمع الالهى جل سلطانه فانهم لما زعموا أن محمدا عليه
الصلاة والسلام جامع لحقيقة الامكان ومرتبة الوجوب حكموا بان جامعة محمد عليه
الصلاة والسلام أجمع من جامعة الله تعالى شأنه وهنا ايضا زعموا الصورة حقيقة
فحكموا بذلك فان محمدا عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات جامع لصورة مرتبة الوجوب
دون حقيقتها والله سبحانه وتعالى وتقدس واجب الوجود على الحقيقة فلو فرقوا بين
حقيقة الوجوب وصورته لما حكموا به حاشا وكلا من امثال هذه الاحكام السكرية فان

(١) متفق عليه من حديث ابى
هريرة رضى الله عنه بلفظ
خلق الله آدم على صورته اه
عبد القادر ولد ام الخير
القائل رأيت ربي بعين
رأسي فهل يتوقف احد في
تكفير المسؤل عنه على
ما فرض جهاته بخلاف
ما لو قبل في الاول في حق
الولى العارف بالله تعالى
الشيخ الاكبر محيى الدين
ابن محمد بن علي بن محمد
علي ابن العربي الحاسمى
الطائى قدس سره ونور
ضريحه وفى الثانى في حق
سيد العارفين وقبلة لوافدين
الشيخ محيى الدين عبد القادر
الجيلانى جعلنا الله سبحانه
في بركاته واعداده حيث
لم تعرض له احد من العلماء
كاعتدوا وفيما نحن بصدد
كذلك لما كان السؤال
بصورة ما يقول العلماء
رضى الله عنهم في حق
احمد السرهندي الكاشي
لم يتوقف احد في تكفيره
وما توقف الامن كان له علم
بشهرته أو بطرف منها أو
كان له معرفة باصطلاح
القوم فاستدل ببعض عبارات
السؤال على مقامه بخلاف
ما لو كان بصورة الشيخ
العالم العارف بالله تعالى

مسلك المريدن وموصل
 السالكين الجامع بين
 الطريقة والحقيقة من ملا
 علماء الأفاق شيخ وقته على
 الإطلاق الشيخ أحمد
 السرهندي الكابلي الفاروق
 النقشبندى ابن العارف بالله
 تعالى الشيخ عبد الاحد ابن
 ولي الله العارف بالله تعالى
 الشيخ زين العابدين نعمنا
 الله سبحانه وتعالى به القائل
 كذا وكذا بالفاظه بعينها
 او تعريبها حيث لم تعرض
 لها بالارباب (فان قلت)
 قال الشيخ عبد الوهاب
 الشرعاني رحمه الله تعالى
 قد اندرس العمل باخلاق
 القوم في هذا الزمان حتى
 لا يكاد العبد يجد احدا من
 المتشبهين فيه بخلق بشي
 من اخلاق القوم فان مقام
 الولاية قد غاب في هذا الزمان
 فكيف بمقامات العارفين
 انتهى فعلى هذا لا يكون
 الشيخ أحمد من المتأخرين
 ولا كتابه مثل كتبهم
 (قلت) ليس في عبارته
 ما يقتضي انقطاعهم ليلزم
 ذلك بل مفهومها عزتهم
 كما صرح به في آخر مقدمته
 بقوله لم أقصد بقولي في
 كثير من الاخلاق لم أره
 فاعلا القصر وانما أقصده
 بيان عزته ليلقى الاخوان

محمد صلى الله عليه وسلم عبد مخلوق مثله محدود والله سبحانه غير مثله وغير محدود (وينبغي)
 أن يعلم أن كلا هون من الاحكام السكرية فهو من مقام الولاية وكلاهما من احكام الصحو فله تعالى
 بمقام النبوة ولكل اتباع الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات نصيب من هذا المقام
 بواسطة الصحو بطريق التبعية والبسطامية يفضلون السكر على الصحو ولهذا قال الشيخ أبو
 يزيد البسطامي قدس سره لو اني أرفع من لواء محمد اراد بلوائه لواء الولاية وبلواء محمد
 عليه الصلاة والسلام لواء النبوة وبرج لواء الولاية الذي هو ناظر الى السكر على لواء النبوة
 الذي هو ناظر الى الصحو (ومن هذا) القبول قول بعضهم الولاية أفضل من النبوة وذلك
 لما رأوا من أن التوجه في الولاية الى الحق وفي النبوة الى الخلق ولا شك أن التوجه الى الحق
 أفضل من التوجه الى الخلق وقال بعضهم في توجيه هذا الكلام ان ولاية النبي أفضل من نبوته
 وأمثال هذه الكلمات بعيدة عن الصواب عند هذا الفقيه فان التوجه في النبوة ليس الى
 الخلق فقط بل فيها توجه الى الحق ايضا مع وجود هذا التوجه فان بواطنهم مع الحق
 سبحانه وظواهرهم مع الخلق وأما الذين توجههم الى الخلق فقط فهم من المعرضين المدبرين
 والانبيا عليهم الصلوات والتسليمات أفضل جميع الموجودات ولهم مسلم أفضل الدولات
 والولاية جزء من النبوة ومندرجة فيها والنبوة كل شامل لها فلا جرم تكون النبوة أفضل
 من الولاية سواء كانت ولاية نبي او ولاية غيره فكان الصحو أفضل من السكر والسكر
 مندرج في الصحو اندراج الولاية في النبوة والصحو الخالي من السكر الذي هو لعموم
 خارج عن المبحث ولا معنى لترجيح ذلك والصحو المتضمن لسكر أفضل من السكر البتة
 والعلوم الشرعية التي مصدرها النبوة ناشئة كلها من كمال الصحو وما يخالفها كأنها ما كان من
 السكر وصاحب السكر معذور وما يستحق التقليد والاستمساك به هو علوم مقام الصحو
 لا علوم حالة السكر ثبتنا الله سبحانه على تقليد العلوم الشرعية على مصدرها الصلاة والسلام
 والهيبة برحم الله عبدا قال آمينا وما وقع في الحديث القدسي حيث ورد لا يسعني ارضي
 ولا سخطي ولكن يسعني قلب عبدي المؤمن فالمراد به والله سبحانه أعلم بمراده معناه صورة
 مرتبة الوجوب لاحقيقتها فان الحلول محال هناك كما تقدم فظهر ان شمول القلب للإمكانية
 باعتبار الصورة لا الحقيقة حتى لا يكون للعرش وما حواه مقدار فيه فان هذا الحكم مخصوص
 بحقيقة الولاية

المكتوب السادس والتسعون الى محمد شريف في المنع والجزع عن التسويف والتأخير
 وفي التريض على متابعة الشريعة على صاحبها الصلاة والهيبة وما يناسبه

أيها الولد هذا الوقت الذي هو أوان الفرصة وتيمر أسباب الجمعية كلها بالاجمال فيه للتسويق
 والتأخير أصلا فينبغي صرف اشرف الاوقات الذي هو زمان عفت وان الشباب في أفضل
 الاعمال الذي هو طاعة الحق سبحانه وعبادته تعالى وتقديسه وينبغي ايضا أن يلتزم المداومة على
 الصلوات الخمس مع الجماعة مجتنباً عن الهرمات والشبهات الشرعية واداء الزكاة على تقدير
 وجود النصاب من ضروريات الاسلام ايضا فينبغي اذا ادواها بكمال الرغبة بل بقبول المنقود

بالهم الى الاهتمام بتحصيله
والخلق به لا غير على انه
ذكر في الاربعين ومائة
ان اصحاب النوبة سبعون
وانهم بمصر الآن سنة
ستين وتسعمائة (فان قلت)
ليس أهل هذا الزمان
كانت قد مدين فلا يستحق الشيخ
احد ان يعامل معاملتهم
فتسليمه اقواله (قلت)
ان اردت سلب المشابهة
من المجموع فسلم وليس
الكلام فيه وان اردته عن
كل فرد فرد فغير مسلم فقد
روى عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال في كل
قرن من أمي سابقون وعنه
صلى الله عليه وسلم انه قال
انما مثل أمي كمثل حديقة
قام عليها صاحبها فاجتث
روا كيهما وهيا مساكنها
وحلق سعفها فأطعمت ما
فوجا ثم ما فوجا ثم ما
فوجا فلعل آخرها طعما
يكون أجودها فنوا
واطولها شراخا والذي
يعني بالحق نبي الجرد ابن
مریم من أمي خلقا من
حواريه وعنه صلى الله
عليه وسلم انه قال خير أمي
اولها وآخرها وفي وسطها
الكدر وعنه صلى الله
عليه وسلم انه قال مثل أمي

حين الحق سبحانه بكمال كرمه لعبادة في اليوم واليلة خسة أوقات وعين من الاموال النامية
والانعام السائمة ربع العشر تحقيقا وتقريبا لاجل الفقراء ووسع ميدان تصرف المباحات
والتكاسل في صرف ساعة واحدة من اربع وعشرين ساعة في طاعة الحق سبحانه والبخل
باداسهم واحدا من اربعين سهما الى الفقراء ووضع القدم في خارج دائرة المباح الوسيعة لفضاء
البعيدة الارضاء والوقوع في المحرمات والمشتبهات من غاية جدم الانصاف وفي موسم الشباب
الذي هو اوان غلبة سلطان النفس الامارة وقهر مان الشيطان اللعين يعطى على عمل قليل
اجر جزيل فاذا باغت غدا اربذل العمر وضعت الحواس والقوى ونشئت اسباب الجمعية لا يحصل
غير الندامة والتأسف وربما اتقى الى غم فلا تيسر فرصة الندامة والتأسف التي هي نوع
توبة والعذاب الابدی والعقاب السرمدي الذي أخبر به النبي الصادق عليه من الصلوات
أفضلها ومن التسليمات أكملها وحذر عنه العصاة امامنا لا يتخلف أبدا وفي هذا اليوم يلقي
الشيطان اللعين في التسويف والفرور والمداينة باظهار كرم الله تعالى ويأمر بالعاصي
اتكاه بمغفوة تعالى (ينبغي) ان يتنبه ويعلم ان الدنيا التي هي دار المحنة والبلاء امر مزج فيها
الاعداء والاحياء واشتباه الامر وشملت رجليه تعالى الكل كما يشربه قوله تعالى ورحمتي
وسعت كل شيء وأما يوم القيامة الذي هو دار الجزاء فيمتاز فيه الاعداء والاحياء كما أخبر الله
تعالى عنه بقوله وامتازوا اليوم أيها المجرمون ونخرج قرعة الرجة يومئذ باسم الاحباب
وتصير الاعداء محرومين مطلقا وملعونين محققا كما يشهده قوله تعالى فساكتبها للذين
يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون فخص المكرم والرجة في الآخرة
بالابرار وأهل الاسلام الاخيار نعم ان لطلق أهل الاسلام نصيبا من الرجة على تقدير حسن
الطاعة ونجاة من عذاب جهنم ولو بعد أزمنة متطاولة ولكن كيف يبقى نور الايمان مع تراكم
ظلمات المعاصي وكيف يترك عدم المبالاة بالاحكام المترتبة من الله سبحانه ان يخرج
من الدنيا بالسلامة وقد قال العلماء الاصرار على الصغيرة يفضي الى الكبيرة والاصرار على
الكبيرة يفضي الى الكفر عياذا بالله سبحانه * شعر *

بنت قليلا من همومي وخفت ان * تملوا والا فالكلام كثير

وفقنا الله سبحانه لمرضاته بحرمة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم (وبقية) المقصود
ان حامل الكتاب مولانا لا يستحق من احباب الفقير ومخلصيه وله حق الجوار من القديم فان احتاج
الى الامانة والامداد ينبغي رطابة التوجه في حقه وله اطلاق على فن الكتابة والانشاء وممارسة
فيه بقدر الوسع والسلام

المكتوب السامع والتسعون الى الشيخ درويش في بيان ان المقصود من العبادة هو تحصيل
اليقين وما يناسبه

شرف الله سبحانه أمثالا للفلسفين بحقيقة الايمان بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات
انما ومن التسليمات أكملها وكان المقصود من خلق الانسان اداء العبادة المأمور بها كذلك
المقصود من اداء العبادة تحصيل اليقين الذي هو حقيقة الايمان ويمكن ان يكون في قوله تعالى

جميع الاحاديث في هذا المكتوب بل اكثر احاديث المكتوبات مأخوذة من مشكاة المصابيح فليست يخرج منها اه (١) رواه مسلم واحد و ابوداود وابن ماجه من حديث جرير (٢) رواه البخاري من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه (٣) رواه احمد والترمذي من حديث ابي الدرداء رضي الله عنه لكن بلفظ ١٠٣ * من الخير بدل من الدنيا ورواه البغوي بلفظ الامام في شرح السنة عن عائشة رضي الله عنها.

(٤) رواه احمد والترمذي والحاكم والبيهقي من حديث ابي هريرة والبخاري في الادب وابن ماجه والحاكم والبيهقي من حديث ابي بكره رضي الله عنه والبيهقي والطبراني من من حديث عمر ابن حصين رضي الله عنه

مثل المطر لا يدري اوله خيرا من آخره والاحاديث في هذا المعنى كثيرة جدا على ان هؤلاء القوم لا يغيرهم الزمان ولا فرق بين المتقدم والمتأخر والظاهر والخفي والصديق والولي في ان الزمان لا يكثر انوارهم ولا يحيط مقدارهم فانهم مع الموقت لأمع الاوقات ومن بعض العارفين انه قال ان لله تعالى عبادا كلما اشتدت ظلمة الوقت قويت انوار قلوبهم فهم مثل الكواكب كلما قويت ظلمة الليل قوى اشراقها كما في لطائف المنن

(٥) رواه الترمذي من حديث ابي الدرداء رضي الله عنه (٦) رواه احمد والترمذي وحسنه والطبراني عن ابن

واعبد ربك حتى يأتيك اليقين رمز الى هذا المعنى فان كلمة حتى كأنها تكون لغاية تكون للعلّة ايضا اي لاجل ان يأتيك وكان الايمان المتقدم على اداء العبادة صورة الايمان لاحقيقته التي عبر عنها باليقين قال الله عز شأنه يا أيها الذين آمنوا آمنوا اي الذين آمنوا صورة آمنوا حقيقة بأداء وظائف العبادة المأمور بها والمقصود من الفناء والبقاء الذين الولاية عبارة عن حصول هاتين الدولتين هو هذا اليقين فحسب فان أرادوا بالفناء في الله والبقاء بالله معنى آخر يوجبهم بالحالية والمحلية فهو عين الاتحاد والزندقة ويظهر في أثناء غلبة الحال وسكر الوقت شيئا ينبغي ان يجاوزها اخيرا وان يستغفر منها قال ابراهيم بن شيان الذي هو من مشايخ الطبقات قدس الله ارواحهم علم الفناء والبقاء يدور على اخلاص الوجدانية وصحة العبودية وما سوى ذلك فغالب زندقته والحق انه صادق في هذا القول وقوله هذا ينبغي عن استقامته فان الفناء في الله عبارة عن الفناء في مرضيات الحق سبحانه وعلى هذا القياس السير الى الله والسير في الله ونحوهما (وبقية المرام) ان الشيخ ميان الله بنحش رجل متصف بالصلاح والتقوى والفضيلة وقد ارتبط به جمع كثير فان احتاج الى المعونة في مادة من المواد فارجو رغبة التوجه الشريف في حاله والسلام عليكم وعلى من اتبع الهدى

المكتوب الثامن والتسعون الى عبد القادر ولد الشيخ زكريا في التعريض على الرقي وترك العنف بآراء الاحاديث على مصدرها الصلاة والسلام

نسأل الله الاستقامة على مركز العدالة ولنورد احاديث نبوية عليه من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكلها الواردة في باب التذكير والوعظ والنصيحة يسر الله سبحانه العمل بمقتضاها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف وما لا يعطي على ما سواه رواه مسلم وفي رواية له قال لعائشة رضي الله عنها ومن ابويها عليك بالرفق واياك والعنف والعش فان الرفق لا يكون في شيء الا زانه ولا ينزع من شيء الا شانه وقال عليه وعلى آله الصلاة والسلام والنهي ايضا من (١) يحرم الرفق يحرم الخير وقال عليه الصلاة والسلام ايضا ان (٢) من احبكم الى احسنكم اخلاقا وقال عليه الصلاة والسلام ايضا من (٣) اعطى حظ من الرفق اعطى حظ من الدنيا والآخرة وقال عليه الصلاة والسلام الحياء (٤) من الايمان والايمان في الجنة والبذاء من الجفاء والجفاء في النار ان (٥) الله يبغض الفحشاء البذي الا أخبركم (٦) بمن يحرم على النار ومن يحرم النار عليه على كل من لين قريب سهل المؤمنون (٧) عيون لينون كالجلجالات ان قيدا نقاد وان استنبح على صخرة استنبح من (٨) كظم غيظا وهو يقدر ان ينفذه دعاه الله على رؤس الخلائق يوم القيامة حتى يخيره في أي الحور شاء ان (٩) رجلا قال لاني صلى الله عليه وسلم اوصني قال لا تنضب فرد مرارا قال لا تنضب الا (١٠) اخبركم بأهل الجنة

مسعود وابو يعلى عن جابر رضي الله عنه رواه الترمذي وابن المبارك عن مكحول مرسل والبيهقي عن ابن عمر مر فوا (٧) رواه احمد وابوداود والترمذي عن سهل ابن معاذ بن أنس رضي (٨) رواه البخاري واحمد والترمذي عن أبي هريرة رضي (٩) متفق عليه من حديث حارثة بن وهب رضي

(١) رواه الترمذى وأبو داود وابن حبان في صحيحه من أبي الدرداء رضى
(٢) رواه الطبرانى والبيهقى وابن حبان عن حماد بن عيسى عن أبيه عن جده
(٣) رواه البيهقى في شعب الإيمان وأبو نعيم عن حماد بن عيسى
(٤) رواه البيهقى عن أبي هريرة رضى

وأما كتابه نفع الله تعالى به ويسر لنا سلوك طريقته
فغالب الظن فيه حيث لم اطلع على جميعه انه لو كان معروفا
لناقوا ساوى لما يظهر من من دقة الفاظه التي وقفت عليها ولعمري انه لم يحرى بقوله (شعر)
ما ضرني ان لم اكن مقدما
فالسبق يعرف آخر المضمار

(٥) رواه أبو يعلى عن أنس رضى الله عنه وأورده السيوطى في جع الجوامع بالتقديم والتأخير وعزا الى ابن أبي الدنيا في دم الغضب وابن شاهين والخرائطى في مساوى الاخلاق والفضاء المقدسى في المختارة عنه رضى
(٦) رواه الترمذى

كل ضيف مستضعف لو قسم على الله لا يره الا اخبركم بأهل النار كل متوخط مستكبر
اذ (١) غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب والا فليضطجع ان (٢)
الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العمل من (٣) تواضع لله رضى الله عنه فهو في نفسه صغير
وفي أعين الناس عظيم ومن تكبر ورضه الله فهو في أعين الناس صغير وفي نفسه كبير حتى
له وأهون عليهم من كلب وخنزير قال موسى (٤) بن عمران على نبينا وعليه الصلاة والسلام
يا رب من أجزع عبادك قال من اذا قدر غفر وقال أيضا عليه الصلاة والسلام من (٥) خزن
لسانه ستر الله عورته ومن كف غضبه كف عنه الله عذابه يوم القيامة ومن اعتذر الى الله
قبل الله عذره وقال أيضا من كانت له مظنة لا تخيه من مرضه أو شئ فليحمل منه
قبل ان يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ بقدر مظنته وان لم يكن
حسنة أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقال عليه الصلاة والسلام أيضا انتمرون
ما للفلس قالوا الفلس فينا من لادرم له ولا مناع فقال ان الفلس من أمسى من
يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكوة ويأتى قد شتم هذا وأخذ مال هذا
وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت
حسناته قبل ان يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار
وعن (٦) ما رواه رضى الله عنه انه كتب الى عائشة رضى الله عنها ان
اكتبى الى كتابا توصينى فيه ولا تكثرى فكنت سلام عليك أما بعد فاني سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه مؤنة الناس ومن
التمس رضا الناس بسخط الله وكفه الله الى الناس والسلام عليك صدق رسول الله صلى الله تعالى
عليه وعلى آله وسلم وبارك رزقنا الله سبحانه وإياكم لتوفيق للعمل بما أخبر به الخبر الصادق والسلام
وهذه الاحاديث وان كتبت بدون ترجمة ولكن تفهم معانيها بالرجوع الى الشيخ جيو ويبنى
السعي والاجتهاد لعمل يقتضاها بقاء الدنيا قليل جدا وعذاب الآخرة شديد في
الغاية ودام فعلكم استعمال العقل والفكر وان لا يفتربطواوة الدنيا الخالية عن
الحلاوة فان كانت العزة والافضلية بسبب الدنيا ينبغي أن تكون الكفار الذين
لهم حظ وافر من الدنيا احرز وأفضل من الكل والانخداع بظاهر الدنيا من عدم العقل
وانما اللائق بالعقل ان يفتنهم فرصة ايام قليلة وان يجهتد في تلك الفرصة اليسيرة في تحصيل
مرضات الله تعالى والاحسان الى خلق الله عز وجل فان العظيم لأثر الله والشفقة على خلق
الله كليهما أصلا عظيميان لأجل النجاة من عذاب الآخرة وكلما أخبر به الخبر الصادق
فهو مطابق لنفس الامر ليس بالهزل ولا بالهذيان فالى متى يتدنون الغفلة والغرور ايس
آخرو وعقباء الى الفضيحة والحرمان قال الله سبحانه * انفسيتم انما خلقناكم عبثا وانكم الينا
لا ترجعون * وانى وان كنت أهل ان وقتك لا يقتضى استماع امثال هذه الكلمات لكونك في
هنقوان الشباب والتعنات الدنيوية يسيرة والحكومة والتسلط على الخلقى حاصلة ولكن
الشفقة على أحوالك كانت باهنة على هذا القيل والقال ولم يغت الى الان شئ من الفرصة
والوقت قابل للتوبة والالابة والشرط البلاغ (ع) كفى الحرف لو في داخل البيت انسان

المكتوب التامع والتسعون الى الملاحسن الكثيرى في جواب استفساره عن كيفية دوام
الحضور واجتماعه مع النوم الذى هو معدن الغفلة ❊

قد شرف مكتوبكم الشريف بوصوله وما وقع فيه من الاستفسار عن كيفية دوام الحضور
واجتماعه مع حالة النوم التى هى حالة الغفلة وتعطل القوى والادراك من أولها الى آخرها كما
أخبر بعض كبار هذه الطائفة العلية بمحصل هذه الدولة العظيمة (أيها المخدوم) ان حل هذا
المشكل مبنى وموقوف على غميد مقدمة لابد من بيانها فأقول ان طريق الترقى والعروج
كان مسدودا لروح الانسانية قبل تعلقها بهذا الجسم الهولاني وكانت مقيدة ومحبوسة في
حبس ومائنا الاله مقام معلوم ولكن كانت قد أودعت في طبعها جوهره نفيسة وهى
الاستعداد للعروج والترقى بشرط الزول وكانت منيتها على الملك مقررة من هذه الجهة
فجمع الحق سبحانه من كمال كرمه ذلك الجوهر النوراني بهذا الجسم الظلماني فسبحان
من جمع بين النور والظلمة وقرن الامر بالخلق ولما كان كل من هذين الشئين واقفا في
مقابلة الآخر ونقيضه في الحقيقة اعطى الحكيم المطلق جل سلطانه لروح نسبة التعشق
والتعلق بالنفس تحقيقا لهذا الاجتماع وتقديره لهذا الانتظام وجعل هذا التعلق سببا
للا انتظام وفي قوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين رمز الى
هذا البيان وهذا التزليل لروح وتعلقها من قبل المدح بما يشبه الذم في الحقيقة فمنها فتت
الروح الى عالم النفس بالتنام وتوجهت اليه بكليتها بواسطة تلك النسبة الحسية وجعلت نفسها
ناجمة لها بل نسبت نفسها مرة واحدة وصارت تعبر عن نفسها بالنفس الامارة وهذا لطافة
اخرى لروح حيث انها تأخذ حكم كل شئ تتوجه اليه من كمال لطافته فاذا نسبت نفسها فلا جرم
انها نسبت ايضا حضوره السابق مع مرتبة الوجوب تعالت وتقدست بالضرورة وتوغلت
في الغفلة بالتنام وأخذ حكم الظلمة فبعث الله من كمال كرمه وشفقته على عباده الانبياء
عليهم الصلاة والسلام ودعاهم اليه سبحانه بواسطة هؤلاء الاكابر وامرهم بمخالفة النفس
التي هى معشوقة الروح فمن رجع القهقري فقد فاز فوزا عظيما ومن لم يرفع رأسه
واختار الخلود الى الارض فقد ضل ضلالا بعيدا هذا ولزجج الى الجواب عن الاشكال
ونقول انه قد فهم من هذه المقدمة من اجتماع الروح بالنفس ان فناء الروح في النفس
وبقاءها بها فحسب فلا جرم تكون غفلة الظاهر عين غفلة الباطن مادام هذا
الاجتماع الانتظام موجودا ويكون النوم الذى هو غفلة الظاهر عين غفلة الباطن
فاذا طرأ الخلل على هذا الانتظام واعرض الباطن عن محبة الظاهر وأقبل على محبة ابطن
البطن وزال الفناء والبقاء الذان كانا للروح قبل وحصل لها الفناء في الباقي الحقيقي والبقائه
تعالى وتقدس فلا تؤثر غفلة الظاهر حينئذ في حضور الباطن وكيف تؤثر فان الباطن قد
ادبر عن الظاهر بالتنام وجعله خلف ظهره ولم يبق للظاهر سبيل الى الباطن اصلا فيجوز
حينئذ ان يكون الظاهر غافلا والباطن حاضرا ولا محذور فيه الا ترى ان دهن اللوز مثلا مادام
يمتزجا باللوز حكمه حكم اللوز فاذا ميز عن اللوز ظهر التغاير والتمايز في الاحكام فاذا اراد

وهانا اذكرك ما ينبغي
به نفسك وتراض ونقبض
به انشاء الله من التعرض
والاعتراض قال الشيخ
زروق رح في وصية عند
عد الشبه ومن ذلك قول
بعض الصوفية انا هو وهو
انا بما يؤم الانحاء والخلول
وقد وقع كثير من هذا النوع
لابن الفارض وابن العربي
والتستري وابن سبعين مع
امانتهم في العلم وظهورهم
في الديانة فعلى المؤمن في
ذلك ان يكون قائما مع الحق
بالكلام في القول لا في القائل
في مثل اولئك القوم
وما كان من كلامهم موافقا
لكتاب والسنة فانا اعتقده
فانا اكل عله لا ربايه من رها
قلبي من اعتقاد ظاهره
واياهم كذلك انتهى مختصرا
وقوله واياهم كذلك اى
وازههم ايضا من اعتقاد
ظاهره فانهم لا يعتقدونه
لانهم منهبون عنه كما تقدم
وقال الشيخ الشعرائى رح
في لطائف المنن وقد
يكون سبب الانكار جهل
النكر بمصطلح القوم
وعدم ذوقه لمقاماتهم
فالعاقل من ترك الانكار
وجعل مالم يفهمه من جملة
بجهولاته لا يسجلون بيلفنا

رواه أبو داود عن عائشة
رضي الله عنها وعن أبيها
(٢) يذكره الصوفية
كثيرا وهو في الرسالة
التفسيرية بلفظي وقت لا
بمعنى فيه غيري قلت يؤخذ
منه أنه أراد بالملك المقرب
جبريل وبالنبي المرسل نفسه
الجليلة وفيه إيحاء إلى مقام
الاستغراق المعبر عنه بالسكر
والخو والفناء موضوعات
القارى

عن أحد منهم ما يخالف
الشريعة أبدا وربما تكلم
العارف في شعره أو غيره
على لسان الحق تعالى وربما
تكلم على لسان رسوله
صلى الله عليه وسلم وربما
تكلم على لسان القطب
فيظن بعضهم أن ذلك على
لسانه هو فيبادر على الإنكار
وقد سمعت سيدي عليا
الخواص يقول أقل درجات
الأدب مع القوم أن يجعلهم

(٣) بمعنى الانتقاص
والانطباع في المرأة ليست
من حركات المرأة بل من
صفاتها والبيت فارسي
الأصل منه عنده

(٤) وهذا مسطور في
الرشحات عند ترجمة مولانا
محمد الروجي بالتفصيل
فراحمها منه عنى عنه

الله سبحانه أرجع مثل صاحب هذه الدولة إلى العالم لتخليص أهله من الظلمات النفسانية بتوسط
شريعته التي شرعها ينزل إلى العالم بطريق السير عن الله بالله فيكون توجهه إلى العالم بالتقام
من غير تعلق بهم لأنه على تعلقه السابق بمعنى يجنب القدس وإنما أورد إلى هذا العالم من
غير اختيار منه فهذا المنتهى له شركة صورية مع سائر المبتدئين في الأعراض عن جناب قدسه
تعالى وتقدس والاقبال على الخلق ولكن لا مناسبة بينهما في الحقيقة فإن بين التعلق وعدم التعلق
تفاوتا فاحشا (وايضا) الاقبال على الخلق في حق هذا المنتهى بلا اختيار منه لا رغبة له
فيه وإنما ذلك لكون رضاء الله تعالى في ذلك الاقبال وفي حق المبتدئ ذاتي ومسع الرغبة
له فيه وليس فيه رضاء الحق سبحانه وتعالى (وفرق آخر) أن المبتدئ يمكن له الأعراض عن
الخلق والاقبال على الحق تعالى وتقدس وذلك محال في المنتهى فإن دوام الاقبال إلى الخلق
لازم لمقامه ومرتبته إلا أن يتم أمر دعوته وارتحل من دار الفناء إلى دار البقاء فيكون نداء
الله الرقيق الأعلى حينئذ قد دونه وقد اختلف مشايخ الطريقة قدس الله أئمتهم في تعيين
مقام الدعوة فقال جماعة منهم أنه مقام الجمع بين التوجه إلى الخلق والتوجه إلى الحق
والاختلاف فيه مبنى على الاختلاف في الأحوال والمقامات وقد اختلف كل شخص عن مقامه
والامر عند الله تعالى وما قال سيد الطائفة جنيد رضي الله تعالى عنه من أن النهاية هي الرجوع إلى
البداية موافق لمقام الدعوة الذي حرر في هذه المسودة فإن الوجه والتوجه في البداية إلى الخلق
بالتقام (وحديث) ثام (١) عينا ولا يتم قلب الذي حرره وليس فيه إشارة إلى دوام حضور
بل هو اخبار عن عدم الغفلة عما يجري عليه وعلى أمته عليه الصلاة والسلام وما يصدر
منه صلى الله عليه وسلم من الأحوال ولهذا لم يكن نومه ناقضا لوضوئه عليه الصلاة والسلام
ولما كان النبي مثل الراعي في حفظ أمته لم تكن الغفلة لأشغل لمنصب نبوته (وحديث) لى (٢)
مع الله وقت لا يسعى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل يمكن أن يكون إشارة إلى
التجلى البرقي الذاتي على تقدير صحته وايضا أن هذا التجلى ليس بمستلزم للتوجه إلى جناب
الحق سبحانه بل هو من ذلك الجانب الأقدس لاصنع فيه للتجلى له بل هو من قبيل سير
المعشوق في العاشق لشبع العاشق من السير شعر

(٤) لا الكون في المرأة من حر كاتها * لكنها قبلت له لصفاتها

وينبغي أن يعلم أن الحب المرتفعة لا تعود على تقدير الرجوع بل مع وجود ارتفاع الحب
يكون المنتهى مشغولا بالخلق لا ريبا فلاح الخلق به ومثل هؤلاء الأكابر كمثل شخص
له كمال التقرب من الملك بحيث ليس بينهما حائل ومافع أصلا لاصورة ولا معنى ومع ذلك
شغله الملك بقضاء حاجات أرباب الحوائج وخدماتهم وهذا فرق آخر أيضا بين المبتدئ والمنتهى
المرجوع فإن المبتدئ محجوب بخلاف ذلك المنتهى والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى

المكتوب المائة إلى الملا حسن الكشميري أيضا في جواب سؤاله عن قول الشيخ
عبد الكريم البيني أن الحق سبحانه ليس بعالم الغيب

قد شرفنا المكتوب بوضوئه وانضح ما ندرج فيه بأبوابه وفصوله وفروعه وأصوله
ومما ندرج فيه أن الشيخ (٣) عبد الكبير البيني قال إن الله سبحانه ليس بعالم

الغيب (أيها المخدم) لا طاقة للفقير باستماع أمثال هذه الكلمات أصلا ويحركه في الفاروق من استماعها بلا اختيار بحيث لا يبقى مجال التأمل وفرصة التأويل والتوجيه سواء كان قائلها الشيخ عبد الكبير البني أو الشيخ الأكبر الشامي وإنما اللازم لنا اتباع كلام محمد العربي عليه الصلاة والسلام دون كلام محيي الدين بن عربي وصدر الدين القونوي وعبد الرزاق الكاشي نحن نتمسك بالنصوص لا بالفصوص وقد اغناها الفتوحات المدينية عن الفتوحات المكية وقد وصف الله سبحانه نفسه في كلامه الجيد بعالم الغيب واطلقه على نفسه فنحن علم الغيب عنه تعالى مستغيب ومستكره جدابيل هو تكذيب للحق سبحانه في الحقيقة وإرادة دعوى آخر من الغيب لا يخرج هذا الكلام من الشناعة كبرت كلمة تخرج من أفواههم (فيما ليت) شعري ما جلهم على التفوه بأشكال هذه الكلمات الصريحة في خلاف الشريعة وابن المنصور معذور في قوله أنا الحق وكذلك البسطامي في قوله سبحانه لكونهما مغلوبا الحال وأما أمثال هذا الكلام فليست بمنية على غلبة الاحوال بل هي صادرة بعلم من صاحبها ومستندة إلى التأويل فليست بمقابلة للمذموم ولا يقبل في هذا المقام تأويل أصلا وإنما يصرف عن الظاهر كلام السكاري لا غير فان كان متصوفا المتكلم من اظهار هذا الكلام ملامة الخلق إياه ونفرتهم عنه فهو ايضا مستكره ومستعجن فان طرق تحصيل ملامة الخلق كثيرة فأي ضرورة تدعو إلى ان يرتكب ما يوصل إلى حد الكفر وحيث تكلمتم في تأويل هذا الكلام واستفسرتم منه فبحكم لكل سؤال جواب تنكلم في هذا الباب بالضرورة وعلم الغيب عند الله سبحانه وما قيل ان الغيب لا يكون إلا معدوما والمعدوم لا يكون معلوما فان العلم لا يتعلق بالمعدوم ومعناه ان الغيب لما كان بالنسبة إليه سبحانه معدوما مطلقا ولا شيئا محضاً لا معنى لتعلق العلم به فان معلوميته تخرجه عن معدوميته المطلقة والاشيائية المحضة لا ترى أنه لا يقال ان الحق سبحانه عالم بشريكه فان شريكه تعالى وتقدس ليس بوجود أصلا بل هو لا شيء صرف ثم يمكن تصور مفهوم الغيب والشريك ولكن الكلام ليس في مفهومهما بل في صدقهما ومثل هذا حال جميع المحالات فان مفهوماتها ممكنة التصور ومصادقها ممكنة التصور فان المعلوماتية تخرج عن الاستحالة ولا أقل من اعطائها الوجود الذهني والاهتراس الذي أوردته على توجيه مولانا محمد الروحي صحيح فان في النسبة العلية في مرتبة الاحدية المجردة مستلزم لنفي مطلق العلم ولا وجه لتخصيص النفي بعلم الغيب والاشكال الآخر على توجيه مولانا ان النسبة العلية وان كانت منفية في مرتبة الاحدية المجردة ولكن عاليتها تعالى قائمة على حالها فانه تعالى عالم بالذات لا بالصفات لكون الصفات منفية في تلك المرتبة لا ترى ان نفاة الصفات رأيا يقولون ان الحق سبحانه عالم مع ذلهم ان صفات عنه سبحانه وتعالى ويقولون ان الانكشاف الذي يترتب على الصفات يترتب على ابدات وكذا هنا والتوجيه الذي ينتقوه من ارادة غيب الذات تعالى وتقدس بالغيب وعدم تجوز تعلق العلم به فان كان المراد بالعلم الواجب تعالى وتقدس فهو أقرب التوجيهات ولكن في عدم جواز تعلق علم الواجب تعالى بذاته البحث سبحانه به بحث لا غير فان الوجه الذي ينسوه في عدم الجواز هو افتضاء حقيقة العلم لاحاطة العلوم والذات المطلقة تعالى مقتضية لعدم الاحاطة فلا يجتمعان في هذا التعلق (وهنا) محل خدشة

النكر كأهل الكتاب لا يصدقهم ولا يكذبهم وكان سيدي علي بن وفا يقول التسليم للقوم أم لم والاعتقاد فيهم أغنى والانكار عليهم سم ساحة في ذهاب الدين وربما ينصر بعض المنكرين ومات علي ذلك نسأل الله تعالى العافية اه فان أردت يا أخي عدم الانكار فأجل مرآة قلبك فانك تشهدهم من خيار الناس وبقل انكارك والا فمن لازمك كثرة الانكار لانك لا تنظر في مرآتك الا صورة نفسك فافهم اه مختصرا وقال في حل الرموز بعد كلام ولقد انصف أبو حامد الغزالي حيث أجرى هذه الطائفة من الرجال في كتابه المنعوت باحياء علوم الدين فقال عند ذكرهم هؤلاء قوم غلبت عليهم الاحوال فقال أحدهم سبحانه وقال الآخر ما أعظم شأنه وقال الآخر ان الله الآخر ما في جنتي الا الله هؤلاء قوم سكارى ومجاس السكاري بطوى ولا يصح معناه ونسلم اليهم احوالهم ولا نرد عليهم أقوالهم لان كلامهم نطق من

فان هذا المعنى يعنى اقتضاء حقيقة العلم لاحاطة المعلوم انما هو فى العلم الحصولى لحصول صورة المعلوم فيه فى القوة العلمية وامافى العلم الحضورى فلا يلزم هذا المعنى أصلاً والعلم فيما نحن فيه حضورى لا حصولى فلا محذور فان تعلق علم الواجب سبحانه بذاته تعالى بطريق الحضورى لا بطريق الحصول والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين وبارك وسلم والسلام أولاً وآخرها

✽ المكتوب الحادى والمائة الى الملا حسن الكثيرى أيضاً فى الرد على جماعة تعرضوا لاهل الكمال والمطاوла الله فى حقه بانواع المقال ✽

أحسن الله سبحانه حالكم وأصلح بالكم فداوصل مولانا محمد صديق المفاوضة الشريفة جد الله سبحانه حيث لم تقسو التائبين المجهورين والخطابات التى صدرت لىفس بحسب الظاهر صارت واضحة فى الجملة نعم كل اعتراض على النفس مسلوقة كونها اماره وامابعد حصول الاطمئنان لها فلا مجال للاعتراض أصلاً فان النفس فى ذلك الموطن راضية عن الحق والحق سبحانه راض عنها ففى اذا مرضية ومقبولة ولا اعتراض على الرضى المقبول وكيف فان مرادها حينئذ مراد الحق سبحانه فان حصول هذه الدولة انما هو زمن النفاق باخلاق الله تعالى وساحة قدسه أعلى وأجل من اعتراض امثالنا وضيعى الفطرة وهديى القدرة بل كلما نقول تأمل بنا (شعر)

من لم يكن من نفسه ذا خيرة ✽ هل يقدر الاخبار من هذا وذا
ومن جاهل يتصور النفس المطمئنة من كمال جهله اماره ويجرى احكام الامارة على المطمئنة
كازعم الكفار الاشرار الانبياء عليهم الصلاة والسلام مثل سائر البشر وانكروا
كالات النبوة اما اذا الله سبحانه من انكار هؤلاء الاصحاب وانكار متابعيهم عليهم
الصلوات والتحيات

(المكتوب الثانى والمائة الى الملا مظفر فى بيان المحرم فى القرض مع القرض يعنى الربا مجموع
المبلغ لا الزيادة فقط وما يتعلق بذلك)

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد قبلتم فى ذلك اليوم ان الربا فى القرض بالقبض هو
الفضل فقط والمحرم فى قرض عشرة دراهم بائنى عشر درهما هو الدرهمان الزائدان على
القرض ولما راجعت بعض الكتب الفقهية ظهر ان كل قرض فيه فضل فهو ربا فى الشريعة
فيكون هذا العقد محرماً بالضرورة وكلما يفضى الى تحصيل المحرم يكون محرماً فتكون
الدراهم العشرة أيضاً محرمة وكان المقصود من ارسال كتاب جاء مع الرموز وروايات
كتاب ابراهيم الشاهى اظهار هذا المعنى وبقى صورة الاحتياج (ايها الخدوم) ان حرمة
الربا بانه ينص قطعى شامل للحتياج وغير المحتاج فاستثناء المحتاج من هذا الحكم نسخ لذلك
الحكم القطعى ورواية القنية ليست فى مرتبة تنسخ الحكم القطعى وقد قل مولانا جمال
اللاهورى الذى هو أعلم علماء لاهوران كثير من رواية القنية لا يستحق الاعتماد عليه
لكونها مخالفة لرواية الكتب المعتبرة ولو سلم صحة هذه الرواية ينبغي ان ينزل الاحتياج
الى حالة الاضطرار والخصصة ليكون مخصص ذلك الحكم القطعى قوله تعالى فن اضطر

ذوق وذوق من شوق
ومن ذاق فقد عرف ومن
لم يذوق فلا حرج عليه اذا
سلم واعتزف اه كلامه
المقدس رح وقال فى مقدمة
شرح تائبة الامام العارف
بالله تعالى ابن حبيب الصفدى
ويجب تحسين الظن باولياء
الله تعالى فان اساءة الظن
بعموم المؤمنين حرام فكيف
باولياء الله تعالى والله تعالى
فى خلقه أسرار لا اطلاع
للعوام عليه ابل يطلع عليها
من شاء من خاصته انظر
الى ما وقع من الخضر عليه
السلام من خرق السفينة
وقتل الغلام وقوله بعد
ذلك وما فعلته من امرى
فسلم لهم حالهم ولا تابعهم
فيا لايوافق ظاهره الشرع
ولقد صنف فيهم اهل
العناية بهم مصنفات
ونصروهم فيها وأولوا
أحوالهم وأقوالهم المخالفة
لظاهر الشرع ليس هذا
محل ذكره وشرط جواز
الاعتراض أن يكون ممن
أحاط بعلم الظاهر والباطن
والانفو قاصر فيسعى فى
اصلاح نفسه أولاً
وذكر شيخنا السيد أحمد
الجوى فنحن الله ببركته
وبركة علومه آمين فى ذيله

على كتابه درر العبارات
في آخر جواب أجب به
عن - والورد اليه من زيد
عن الفاظ وردت مشكلة
في أشعار مشايخ الطريقة
العارفين بالله تعالى فقال
بعد أن أجب بتخريج ذلك
على الاستعارات والتشبيهة
مانصه فان عجزت عن
التخريج على هذا المنوال
وعسر عليك انتزاع حلة
تطابق بها الحالة المنزعة
من الشعر فاعتقد ان ذلك
هو الواقع في نفس الامر
وان قصر ادراكك عنه
فسلم لاهل الله واعتقد
برآئتهم وزايتهم من كل
عيب ونقص وإياك أن
يخطر ببالك مايقع فيه كثير
من الناس ممن حرم التوفيق
من حل كلامهم بفهمه
القاصر ونظره الفاتر على
غير مرادهم عمالا يلبق
بالجناب الالهي ثم يجعل
ذلك سبباً للوقعة فيهم من
غير مستند له في ذلك الا
محض جهله وقصور عقله
وظنه ان فهمه وعقله متناه
في الكمال بحيث لا يقصر
عن شيء أصلاً بل كلما خرج
منه فهو باطل وبحال فان
ذلك والعباد بالله منشأ
الخرمان والخمران ومن

في محمصة الآية فانه مثله في القوة (ع) وقائن رستم امثال رستم (وابضالو) اخذ المحتاج
أعم ينبغي أن يكون في محل لا يظهر فيه حكم حرمة الربا والا فكل من يقبل اعطاء الزيادة انما
يقبله بعلة الاحتياج البتة فانه لا يقدم أحد على ضرر نفسه من غير احتياج فلا يبيح في هذا
الحكم المنزل من الحكم الحميد من يدقأدة تعالى كتابه العزيز من امثال هذا التوهم ولو سلم
عموم الاحتياج ولو سلم سبيل فرض الحال فاقول ان الاحتياج من جملة الضرورات
والضرورة تقدر بقدرها والطعام الطعام للناس مما يستقرض بالقبض ليس بداخل في الاحتياج
فانه لا تعلق للضرورة به ولهذا يستثنى من تركه الميت ما يحتاج اليه في تجهيزه وقصروه في الكفن
والدفن ولم يجعلوا الطعام لروحه داخل في الاحتياج مع أنه احوج الى الصدقة
يعنى من الدفن والكفن فينبغي الملاحظة في الصورة المتنازع فيها هل المستقرضون بالقبض
يحتاجون اولا وعلى تقدير الاحتياج هل محل تغيرهم الاكل من الطعام الذي يطبخونه لهم من
ذلك المبلغ اولا وهل الضيافة واجراء الرسم والمادة حيلة لاحتياج والقرض بالقبض بهذه العلة
واعتماد ذلك جائزا وحلا لا بعيد عن الدين والديانة فينبغي رعاية الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر ومنع جماعة ابتلوا بهذا البلاء وتنبههم على عدم صدق هذه الحيلة وعدم جوازها
وكيف ينبغي للانسان اختيار هذا القسم من الابتلاء بارتكاب محظور فان امسباب
المعاش كثيرة ليست بمحصورة على شيء واحد وحيث انكم من اهل الصلاح والتقوى
ارسلناكم رواية الطب في الاكل وكتبتم ان الخالي عن الشبهة لا يوجد في هذا الزمان
فهذا الكلام صحيح ولكن فينبغي الاحتراز من الشبهة مهما امكن وقد قيل ان الزراعة بلاطهارة
منافية للعيب والاجتناب عن ذلك غير ممكن في بلاد الهند لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولكن
ترك اكل طعام الربا في غاية السهولة واعتقاد الحلال حلالا والحرام حراما انما هو في الحلال
والحرام القطعيين الذين يكفر باحدهما وفي الظنيات ليس كذلك وكمن امور مباحة عند
الخفية غير مباحة عند الشافعية وبالعكس فغيبا نحن فيه اذا توقف شخص في حلية القرض
بالقبض لمن يشك في احتياجه لكونه مخالفا في الظاهر حكم النص القطعي لا ينبغي تضيئه
وتكليفه باعتقاد حليته بل الراجح أن الصواب في جانبه بل هذا متيقن ومخالفة في خطر
(ونقل) بعض اصحابكم ان مولانا عبدالقناح قال يوما في حضوركم لو وجد قرض بلا قبض
فهو حسن فلماذا يستقرض الانسان بالقبض فزجره قائل لا تنكر الحلال (أيها المخدوم)
ان امثال هذه الكلمات لها مسامح وبجال في الحلال القطعي وأما ان كان مشكوكا في حليته
فلا شك أن تركه اولى وأهل الورع لا يأمرن بالرخصة بل يدعون على العزيمة وقد ائتم
علماء لاهور بالحلية بعلة الاحتياج وذيل الاحتياج واسع بحيث لو مد لابق ربا اصلا
ويكون الحكم القطعي بحرمة الربا عابثا كما سبق آتفا وكان ينبغي لهم ملاحظة أن الطعام
الغير أي قسم هو من احتياج المستقرض بالقبض ورواية القنية مجوزة للاستقراض بالقبض
بعد التتبا والتي في حق المحتاج نفسه فقط لا في حق الغير فان قيل يجوز أن يطبخ المحتاج
هذا الطعام للاطعام بذية كفارة اليمين أو الظهار او غيرهما ولا شك أنه محتاج الى اداء
هذه الكفارات (اقول) اذا لم يكن فيه استطاعة الاطعام بصوم لهالاته يستقرض بالقبض

ويكفر عنها وكلما يظهر من أقسام الاحتياج من هذا القبول يدفع بأدنى تأمل وتوجه ببركة التقوى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب والزيادة على ذلك المنساب والسلام عليكم وعلى من اتبع الهدى

✽ المكتوب الثالث والمائة الى السيد فريد في بيان معنى العافية وطلب القاضي بلبل سر عند

رزقنا الله سبحانه وإياكم العافية والمراد بالعافية المطلوبة ما كان واحدا من الاعزة يدعو الله سبحانه دائما ويتقنى منه عز وجل مافية يوم واحد فستله شخص أن جميع هذه الاوقات التي تمر عليك اليست تمر عليك على مافية قال بلبل أريد أن يمر صلى يوم لا ارتكب فيه معصية من معاصي الله تعالى من الفجر الى المغرب وقد مضت مدة وليس في سر هذا قاض ويقع اجراء بعض الاحكام الشرعية بهذا السبب في التوقف مثلا أن لي ابن اخ وبق له ميراث من ابيه وليس له وصي والتصرف في ذلك المسال بلاذن شرعي غير جائز فان كان هنا قاض لا يمكن التصرف فيه باذنه

✽ المكتوب الرابع والمائة الى قضاة بعض القضية في التعزية

اعلموا أن مصيبة فوت المغفور له وان كانت شديدة جدا ومستصعبة ولكن لا بد لعبد من الرضا بفعل الحق سبحانه وتعالى فان لم تخلق للبقاء في الدنيا بل للعمل فينبغي السعي في العمل فان ذهب الرحوم بعمله لا ضير فيه بل هو ملك الموت جسر يوصل الحبيب الى الحبيب ثابت في شأنه ليست المصيبة للفوت بل لحال القادم الى الحبيب أنه كيف يعامل به فينبغي الامداد بالدعاء والاستغفار والتصدق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الميت الا كالقريب في المتفوت ينتظر دعوة تلحقه من أب أو ام أو اخ أو صديق فاذا لحقته كان أحب اليه من الدنيا وما فيها وان الله تعالى ليدخل على أهل القبور من دعاء أهل الارض امثال الجبال من الرحمة وأن هدية الاحياء الى الاموات استغفار لهم وبلغ المكتوب الشريف والهواء البارد شديد على الفقراء جدا والا ما كنت أنا خسر وكتب التفويض مؤكدا بنفع ان شاء الله تعالى والزيادة على ذلك تصديق والدعوات الكثيرة مبذولة للقاضي حسن وسائر الاعزة وليكونوا راضين بفعل الحق سبحانه وشاكرين عليه تعالى في جميع الامور

✽ المكتوب الخامس والمائة الى الحكيم عبدالقادر في بيان ان المريض ما لم يصح ولم يرا لا ينفعه غذا أصلا وما يناسبه

قد تقرر عند الحكماء ان المريض مادام مريضا لا ينفعه غذا أصلا ولو كان من أحر الاكل واحسنه بل هو مقول مرضه (ع) الاكل ما نال اللبل عليل * فيشتغلون اولا بفكر ازالة مرضه ثم يجتهدون في تحصيل القوة باغذية مناسبة لراحته وحاله بالتدريج فكذلك الانسان مادام مبتلا بمرض القلب كما قال تعالى في قلوبهم مرض لا تنفعه عبادة وطاعة أصلا بل هي مضرة له رب تال للقرآن والقرآن يلعبه حديث معروف ورب صائم ليس من صيامه الا الجوع والظما خبر صحيح فاطباء القلوب ايضا يأمرؤن اولا بازالة المرض وذلك المرض عبارة عن تعلق القلب بغير الحق سبحانه وتعالى بل هو تعلق الانسان بنفسه فان الانسان

ابن يجب أن لا يهب الله لاولياته الا ما يدركه عقل هذا الجاهل القاصر بل ما مقدار عقله بالنسبة للعلوم الكسبية فضلا عن الوهية وإياك ايضا حيث عجزت عن التنزيل على هذا القانون ان نبالغ في التكلف والتأويل والجل على ما تعتقد من المعاني كما يفعله كثير من المحبين المعتقدين وان كان مقصدهم في ذلك جبلا وغرضهم صحيحا لكنه يؤدي الى ارتكاب تكلفات باردة مهملة تخرج الكلام عن رونقه ويهجنه وتؤدي الى حله على معان في غاية الركاكة والسفالة فترك ذلك والاعراض عنه بتلقى الكلام بالقبول والتسليم والاعتقاد التام على سبيل الاجال وعدم العرض لعانيه والاعتراف بالجزء منه كما هو طريق السلف رح من التفويض في متشابه القرآن حتى يفتح الله تعالى بالمعاني الصحيحة ذوقا أحسن وأسلم (قلت) وما يدل على ان كلامهم رضى الله عنهم ليس بجريا على ظاهره ما حكى ان الشيخ الاكبر يحيى الدين ابن العربي قدس سره لما أشد قوله شعر

كلما يحبه ويطلبه انما يحبه ويطلبه لنفسه فان احب اولاده يحبهم لنفسه وكذلك الاموال والرياسة والجاه فعبوده في الحقيقة هو نفسه فادام الانسان لم يتخلص من هذا التعلق والارتباط لاوجه لرجاء النجاة ففكر ازالة هذا المرض لازم للعلماء اولى الالباب والحكماء ذوي الابصار (ع) ويكفي من له فهم اشارة

المكتوب السادس والمائة الى محمد صادق الكشميري في بيان ان محبة هذه الطائفة المتفرعة على معرفتهم من اجل نعم الله جل شأنه

قد وصل المكتوب المرغوب النبي عن فرط المحبة وكمال المودة لله سبحانه المنة على ذلك فان محبة هذه الطائفة التي هي متفرعة على معرفتهم من اجل نعم الله سبحانه وباسعاده من يتشرف بها قال شيخ الاسلام الهروي قدس سره الهى ما هذا الذي جعلت اولياءك على وجه من عرفهم وجدك ومالم يحبك لم يعرفهم وبغض هذه الطائفة سم قاتل والطعن فيهم موجب للحرمان الابدى نجانا الله سبحانه واياكم من هذا الابتلاء وقال شيخ الاسلام ايضا الهى كل من اردت سقوطه فاسقطه علينا يعنى اوقعه بغيتنا وملا متنا (شعر) من لم يعنه مهمين وخواصه * الامر في خطر ولو هو من ملك وهذه الانابة التي انعم الله عليك بتجديدها ينبغي لك ان تعتقد هانئمة عظيمة وان تسئل الله سبحانه الاستقامة عليها والسلام على من اتبع الهدى والتمزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات

المكتوب السابع والمائة الى محمد صادق الكشميري ايضا في اجوبة امثله التي كتبها اليه وفيه فوائد ضرورية نافعة في التسليم لهذه الطائفة

اسعدنا الله سبحانه بسعادة الايمان بهذه الطائفة قد وصل الكتاب الذي ارسلته مشتتلا على اسئلة والسؤال الذي فيه رائحة التعمت والتعصب وان كان لا يستحق الجواب ولكن تصدى على جوابه على سبيل التزل فان لم ينفع شخصا لعله ينفع آخر (السؤال الاول) ما السبب في كثرة ظهور الكرامات وخوارق العادات من الاولياء المتقدمين وقلة ظهورها من اكابر هذا الزمان فان كان المقصود من هذا السؤال نفي اكابر هذا الزمان بواسطة قلة ظهور الخوارق منهم كما هو المفهوم من فحوى العبارة فالعياذ بالله سبحانه من تسويلات الشيطان فان ظهور الخوارق ليس من اركان الولاية ولا من شرائطها بخلاف المجرة من النبي عليه الصلاة والسلام فانها من شرائط مقام النبوة ومع ذلك ان ظهور الخوارق من اولياء الله تعالى شائع ذائع قلما يختلف عنهم ولكن كثرة ظهور الخوارق لا تدل على الافضلية فان التفاضل هناك باعتبار درجات القرب الالهى جل سلطانه بل يمكن ان يكون ظهور الخوارق من الولى الاقرب اقل ومن الابداء اكثر الا ترى ان الخوارق التي ظهرت من بعض اولياء هذه الامة لم يظهر عشر عشره من الاصحاب الكرام رضوان الله عليهم اجمعين مع ان افضل الاولياء لا يبلغ مرتبة ادنى الصحابة فالنظر الى ظهور الخوارق من قصور النظر ودليل على قصور الاستعداد التقليدي والمستحق لقبول فيوض النبوة والولاية جاعة غلب فيهم الاستعداد التقليدي على قوتهم النظرية والصدى الاكبر رضى الله عنه بواسطة قوة

يامن برانى ولا اراه *
كم ذا اراه ولا برانى
قال بعض اخوانه كيف
تقول انه لا يراك وانت
تعلم انه يراك فقال له مرتجلا
شعر

يامن برانى مجرما *
ولا اراه آخذا
كم ذا اراه منكما *
ولا برانى لا ثدا
قال بعض المشايخ من هذا
وشبهه تعلم ان كلام الشيخ
وامثاله مأول وانه لا يقصد
ظاهره وانما له محامل تليق به
وكذلك شاهدنا هذه الجزئية
الواحدة واحسن الظن
ولا تنقذبل اعتدوا ولناس
في هذا المعنى كلام كثير
والتسليم اسلم والله سبحانه
بكلام اوليائه اعلم انتهى
كلام شيخنا نفع الله به
(قلت) انما شبه شيخنا راح
التفويض في مشابهة القوم
بالتفويض في مشابهة كلامه
تعالى في قوله كما هو طريق
السلف الخ لان هؤلاء القوم
تخلقوا وتحققوا بجميع
الاسماء والصفات الالافضة
الجلالة كما هو مقرر ومعنى
التخلق تحلى العبد بتلك
الاسماء والصفات بقدر
الامكان واما التحقق فهو
ذهاب تعين صفة العبد وظهور

استعداده التقليدي لم يحجج في تصديق النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام الى قول لم اصلا
 وابوجهل العيين بواسطة قصور هذا الاستعداد فيه لم يتشرف بتصديق النبوة مع وجود
 ظهور آيات باهرة ومجربات قاهرة وقال الله في شأن هؤلاء المنكرين المبرومين وان يروا كل
 آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك بمجاد لوتك يقول الذين كفروا ان هذا الاساطير الاولين
 على انا نقول ان ظهور الخوارق لم يتقل من اكثر المتقدمين في طول عمرهم ازيد من خمسة او
 ستة خوارق حتى ان الجنيد سيد هذه الطائفة لم يدر هل نقل عنه عشرة خوارق او لا وقد
 اخبر الله سبحانه عن حال كليته على نبينا وعليه الصلاة والسلام بقوله عز من قائل ولقد
 آتينا موسى تسع آيات بينات ومن ان يعلم عدم ظهور امثال هذه الخوارق من مشايخ
 هذا الوقت بل لا وليا الله تعالى متقدميهم ومشايخهم في كل ساعة ظهور خوارق يعرفها
 المدهي أملا شعر

ماضر شمس الضحى في الافق طالعة * أن لا يرى ضوءها من ليس ذا بصر
 (والثاني) أنه هل يكون لالقاء الشيطان دخل في كشف الطالبين الصادقين وشهودهم
 فان كان فيما اذا يعلم ويتضح أنه كشف شيطاني وان لم يكن فما السبب في وجود القلط
 في بعض الامور الملهمة (والجواب) الله أعلم بالصواب لا أحد محظوظ من القاء الشيطان
 كيف واذا كان ذلك متصورا في الانبياء بل متحققا فبما لطريق الاولى
 أن يكون في الاولياء ومن هو الطالب الصادق بعد غاية ما في الباب
 أن الانبياء يذهبون على هذا الالتقاء ويميز الباطل من الحق قوله تعالى فيمنع الله ما يليق
 الشيطان ثم يحكم الله آياته تنبيه دال على هذا المعنى وليس هذا التنبيه بلازم في الاولياء
 قائم تابعون للنبي فكلموا وجدوه على خلاف ما جاء به النبي برؤونه ورون بطلانه واماني
 صورة سكتت عنها الشريعة ولم تحكم باتباعها ونفيها فامتياز الحق عن الباطل فيها بطريق
 القطع مشكل فان الالهام غني ولكن لا يتطرق القصور الى الولاية بسبب عدم ذلك الامتياز
 اصلا فان اتيان احكام الشريعة ومتابعة النبي متكفل بفحاة الدارين والامر المسكوت عنه
 زائد على الشريعة ونحن لم نكلف بالامور الزائدة (وما ينبغي) ان يعلم ان القلط في الكشف
 غير مختصر في القاء شيطان فانه ربما يتجمل احكام غير صادقة في القوة المخيلة لا مدخل
 للشيطان فيها اصلا ومن هذا القبيل رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام والاخذ عنه
 بعض الاحكام مما الحق في الحقيقة خلاف تلك الاحكام والحال ان القاء الشيطان غير متصور
 في تلك الصورة فان مخازن العلماء ان الشيطان لا يتجمل بصورة خير البشر عليه وعلى آله
 الصلاة والسلام على اى صورة يرى فليس في تلك الصورة الاتصرف المخيلة
 بالقاء غير الواقعي واقصيا (والثالث) ان التصرف بطريق الكرامة والتصرف
 بطريق الاستدراج متساويان في بادي النظر فكيف يعرف المبندى ان هذا ولي
 صاحب كرامة وذلك مدع كذاب صاحب استدراج (الجواب) والله أعلم بالصواب
 ان الدليل في هذه التفرقة واضح لطالب المبندى وهو وجدانه الصحيح فانه ان وجد قلبه
 مثالا ومثعبا الى الحق سبحانه وحاضرا معه تعالى في صحبته فليعلم انه ولي صاحب كرامة

صفة الله تعالى فيه قال
 بهاء الدين في شرح اسماء الله
 تعالى واما الحق بمحققاتها
 فذلك بفعل الاسم على سر
 العبد وسريانه في روحانيته
 سريان النار في اعماق الجحمة
 بحيث يفتي تعين العبد
 وتكون حقيقة الاسم المجلي
 بعينها هي حقيقة العبد
 حتى يرتفع التمييز في
 مشاهدته بل ترتب احكام
 الحقيقة الاسمية على الحقيقة
 العبدية ان بلغ الصق بها
 كمالها كما قيل (شعر)
 اناس اهوى من اهوى انا
 نحن روحان حالنا بدنا *
 فاذا ابصرتنى ابصرته *
 واذا ابصرته ابصرتنا *
 والاشارات الى هذه المرتبة
 كثيرة في مقالات القوم
 باللغات المختلفة وهذا امر
 ذوق لا يسع طور العبارة
 اكمال شرحها ولا يفي الا
 بشئ يسير من الاشارات
 بهاء وهذا تبين وجه
 التشبيه وقوله حفظه الله
 تعالى واياك ايضا ان بالغ في
 التكلف والتأويل الخ
 وياتقدم من وجوب كتمان
 هذا العلم نعم ان تعرض
 عنه بهاء لكلامهم بالشروح
 محشبة والجواب عن
 تباهي الانبياء لما في

وان وجد خلاف ذلك فليتيقن انه مدح كذاب صاحب استدراج فان كان في ذلك خفاء
فانما هو بالنسبة الى العوام كالانعام دون الطالبين والخفاء على العوام ساقط عن حيز الاعتبار
عند الخواص فان منشأ مرض القلب وغشاوة البصر وكمن شئ خفيت على العوام
علمها أشد ضرورة من ادراك هذه التفرقة (ولتختم) هذا المكتوب ببعض المعارف
الذي ينفعك في ازالة مثل هذه الشكوك والشبهات (اعلم) ان الخلق باخلاق الله الذي
هو مأخوذ في الولاية يعني داخل فيها هو ان يحصل للاولياء صفات مناسبة لصفات
الواجب تعالى ولكن تكون المناسبة في الاسم والمشاركة في عموم الصفات لافي خواص المعاني
فان ذلك محال ومستلزم لقلب الحقائق (قال) الخواجه محمد يارسا قدس سره في تحقيقاته
في مقام بيان تخلقوا بأخلاق الله (والصفة الاخرى) الملك ومعنى الملك المتصرف على الكل
والسالك ان كان متصرفا في نفسه وقادرا على قهرها وكان تصرفه نافذا في القلوب يكون
موصوفا بهذه الصفة (والصفة الاخرى) السميع فان سمع السالك الكلام الحق وقبلة
من كل احد من غير استتكا فوفهم الاسرار الغيبية والحقائق الالائية بجمع روحه يكون
موصوفا بهذه الصفة (والصفة الاخرى البصير) فان كان بصير بصيرة سالك الطريق بصير اوراى
جميع عيوب نفسه بنور الفراسة وشاهد كمال غيره يعني اعتقد ان كل احد افضل منه وكان
كون الحق سبحانه بصير منظور افي نظره بحيث يعمل كلما يعمل على وجهه يكون موجبا
لقبول الحق سبحانه يكون موصوفا بهذه الصفة (والصفة الاخرى) الحي فان قام سالك
الطريق باحياء السنة المتروكة يكون موصوفا بهذه الصفة (والصفة الاخرى) المهيمن فان
منع السالك البدعات التي استعملوها مكان السنة يكون موصوفا بهذه الصفة وعلى هذا
القياس سائر الصفات وفهم العوام في معنى تخلقوا بأخلاق الله شيا آخر فلا جرم
وقعوا في تيه الضلالة وزعوا ان الولي لا بد له من احياء الجسد الميت وان ينكشف لها كثر
الغيبات وامثال ذلك وهو كما ترى من الظنون الفاسدة ان بعض الظن اثم (وابضا)
ان الخوارق غير مقتصرة في الاحياء والامانة فان العلوم والمعارف الالهامية من
اعظم الآيات وارفح الخوارق ولهذا كان مجزئ القرآن العظيم اقوى وابقى
من سائر المجزئات (ينبغي) ان يعين النظر من اين تحصل هذه العلوم
والمعارف التي تقاض كطر الريع وهذه العلوم مع كثرتها موافقة للعلوم الشرعية بالتام
لا مخالفة بينهما مقدار شرة وهذه الخصوصية علامة صحة العلوم وقد كتب حضرة
شيخنا قدس سره ان علومك كلها صحيحة ولكن ما الفائدة فان كلام حضرة شيخنا لا يكون
حجة عليكم وان زعمتم انكم منقادون الى الشيخ وماذا نكتب ازيد من ذلك واسئلك هذه
وان كانت ثقيلة أولا ولكن لما كانت باعثة على ظهور هذه العلوم والمعارف كانت حسنة
في الآخر * شعر *

هيج زشتي نيست كوزا خوئي هرام نيست * زني شب رنك راندان چودر كوه رست

* ترجمة *

وما من قبيح ليس فيه ملاحاة * الم تر من الزنج كالشهب في الدجى

جميع ذلك من المخالفات
اقصودهم نعم ان ارادوا
بذلك تسهيله على اهله كما
فعله القشيري رحمه الله
تعالى حيث قال في باب شرح
الفاظهم ونحن نريد بشرح
هذه الالفاظ تسهيلا لهم
من يريد الوقوف على
معانيها من سالكى طريقهم
ومتبعي سنتهم او كان ذلك
شفقة منهم على العوام من
اعتقاهم ظواهرها
فلا بأس لكن قد سلك
هذين السلكين جماعة فلا
احتياج اليهما الا ان
يكون اصطلاح حادث
ولا بأس فان القوم لم يصطلحوا
على وضع وانما اصطلموا على
استعمال الالفاظ المخصوصة
بمعنى ان كلامهم يستعملها
في معان يصحها لها لا علمت
من حرصهم على الكتمان
والاصطلاح على معنى
واحد يفوته ونوضح
ذلك انك تجد شرح
الفاظهم يذكرون لفظ معاني
كثيرة وقد يجمع ما بين
كتابين او ثلاثة من المعاني
لفظة واحدة فلم نجد هذا تفق
اصلا فيكون المجموع لذلك
اللفظ من ذلك العبو دية
قال الشيخ القشيري رحمه
الله تعالى في كتابه منشور

والعجب أنك أظهرت في المکتوب السابق اخلاصا كثيرا وزعمت ان سببه ظهور واقعيتين متعاقبتين وكتبت ان اثرهما يوجد في الاقامة ايضا على حد تحققنا التداية على الوضع السابق بالتام والجانبا الى التوبة والانابة وتجديد الايمان ولم يعض على ذلك شهر واحد حتى فهم منك التغير عن هذا الوضع وحصل الانتقال والاقوال الى الوضع السابق برجوع القهقري حتى صرت في ابدأوجه لهاتين الواقعتين بغير الى انهما كانتا بالقائه الشيطان أو بخلط الكشف فذاك وما هذا شعر

تقول فلان فعل الشر قلت لا * بضره علينا بل عليه وبالله
والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات
في المکتوب الثامن والمائة الى السيد أحد في بيان ان النبوة أفضل من الولاية على عكس ما قيل
ان الولاية أفضل من النبوة

نشأ الله سبحانه وإياكم وجب جميع المسلمين على متابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها قال بعض المشايخ وقت السكر ان الولاية أفضل من النبوة وأراد بعضهم بهذه الولاية ولاية النبي ليرفعهم وأفضلية الولي من النبي ولكن الأمر على العكس في الحقيقة فان نبوة نبي أفضل من ولايته وفي الولاية انما لا يمكن التوجه الى الخلق من ضيق الصدر وفي النبوة تمام انشراح الصدر بحيث لا يكون التوجه الى الحق مانعا من التوجه الى الخلق ولا التوجه الى الخلق مانعا من التوجه الى الحق سبحانه وليس التوجه في النبوة الى الخلق فقط حتى تترجم الولاية بسببه عليها لكون التوجه فيها الى الحق عيبا إذا بالله سبحانه من هذا الكلام فان التوجه الى الخلق وحده مرتبة العوام كالانعام وشأن النبوة أعلى وأجل من ذلك وفهم هذا المعنى ان كان حسير اقلها هو بالنسبة الى أرباب السكر واما الاكابر مستقيمو الاحوال فهم متميزون بمعرفة ذلك (ع) هنيئا لارباب النعم نعيمها * وبقية المقصود ان الشيخ ميان عبيد الله ابن الشيخ ميان عبد الرحيم له قرابة قريبة لهذا الفقير وكان والده ملازما لهما درخان مدة كثيرة وله احتياج وهو معذور عاجز عن الكسب لكونه ضريرا وقد أرسل ابنه ليكون عندها درخان فان صدرت من ذلك الجانب أيضا اشارة في هذا الباب لكان حسنا والسلام

في المکتوب التاسع والمائة الى الحكيم صدر في بيان سلامة القلب ونسيانه ما دون الحق سبحانه
اعلم ان أهل الله اطباء الامراض القلبية وازالة العلل الباطنية منوطة بتوجهه ولا الاكابر كلامهم دواء ونظرهم شفاهم قوم لا يشقى جلسهم وهم جلساء الله بهم يطرون وبهم يزقون ورأس الامراض القلبية ورئيس العلل الباطنية هو تعلق القلب وارتباطه بما دون الحق سبحانه وتعالى ومالم يتيسر التخلص من هذا التعلق بالتمام فبالسلامة محال فانه لا مجال للشركة في جنب الحق جل سلطانه الا الله الدين الخالص فكيف اذا جعل الشريك غالباً وجعل محبة غير الحق غالبية على محبة تعالى على نهج تكون محبة تعالى معدومة في جنبها أو مغلوطة غاية الوقاحة ونهاية هدم الحياء ولعل المراد من الحياء في قوله

الخطاب العبودية وواقعة الامر ومفسار رقة الزجر العبودية ترك التدبير ورؤية التقصير العبودية رفض الاختيار بصدق الافتقار العبودية اذما هو عليك وشكر ما هو اليك العبودية حسن القضاء وترك الاقتضاء اه وقال الشيخ جمال الدين ابو القاسم القاز آبادي في كتابه خلاص الحقائق قال الكنتاني رح العبودية ترك الاختيار وملازمة الذل والافتقار وقال ذوالنون المصري العبودية ان تكون عبدا على كل حال كما انه ربك في كل حال وقال اهل الاشارة العبودية التفويض الى الخير البصير ورؤية التقصير في طاعة الملك القدير وقال عالم العبودية ان يرضى العبد بما يفعل الرب وقال ابو عثمان رحمه الله العبودية اتباع الامر على مشاهدة الامر وقال عيسى عهه العبودية ترك الدعوى واحتمال البلوى وحب المولى اه وهكذا في غالب الفاظهم وانما اقتصر بعضهم على معنى واحد تسهلا لطالب ذلك كما تقدم عن

عليه السلام الحياء (١) من الايمان هو هذا الحياء وعلامة عدم تعلق القلب بما سواه تعالى نسيانه اياه بالكلية وذهوله عنه جلة على وجهه لو كاف بتذكر الاشياء لما تذكر فكيف يكون لتعلق القلب بالاشياء مجال في ذلك الوطن وهذه الحالة معبرة عنها عند أهل الله بالقناء وهو أول قدم يوضع في الطريقة ومبدأ ظهور أنوار القدم ومنشأ ورود المعارف والحكم وبدونها خرب القناد

المكتوب العاشر والمائة الى الشيخ صدر الدين في بيان ان المقصود من خلق الانسان اداء وظائف السلوك وكال اقبال على جناب الحق سبحانه وتعالى

بلغكم الله سبحانه وتعالى الى منتهى نهاية أرباب الكمال واعلم ان المقصود من خلق الانسان هو اداء وظائف العبودية ودوام الاقبال على جناب الحق سبحانه وهذا المعنى لا يتيسر بدون الصق بكمال اتباع سيد الاولين والاخرين عليه من الصلوات اكلها ومن النجيات ايمانها ظاهرا وباطنا رزقنا الله سبحانه وإياكم كمال متابعتة صلى الله عليه وسلم قولا وفعلا ظاهرا وباطنا عملا واعتقادا آمين يارب العالمين شمر

وما اتخذوا غير الله فباطل * فخصا لمن يختار ما كان باطلا وكلما هو مطلوب غير الحق سبحانه ومقصود فهو معبود وانما يحصل النجاة من عبادة غير الحق سبحانه اذا لم يبق غير الحق مقصود جل وعلا وان كان ذلك الغير من المقاصد الاخرية وتنعمت الجنة فان المقاصد الاخرية وان كانت من الحسنات لكنها عند المقربين من جملة السيئات اذا كان حال أمور الاخرة على هذا النوال ما تقول في الأمور الدنيوية فان الدنيا مبنوثة الحق سبحانه بحيث لم ينظر اليه - منذ خلقها وحجها رأس على خطيئة وطلابها مستحقون للطرد واللعن الدنيا (١) ملعونة وملعون من فيها الاذكياء الله تعالى نجما انا الله تعالى من شرها وشر ما فيها بحرمة حبيب محمد سيد الاولين والاخرين عليه الصلاة والسلام

المكتوب الحادي عشر والمائة الى الشيخ أحمد السنهالي في بيان أن التوحيد عبارة عن تخلص القلب عما دون الحق سبحانه وتعالى وما يناسبه

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (اعلم) أن التوحيد عبارة عن تخلص القلب عن التوجه الى ما دون الحق سبحانه وما دام القلب متعلقا بما سواه تعالى وان كان أقل قليل لا يكون صاحبه من أرباب التوحيد وبمجرد قول التوحيد واعتقاد التوحيد من الفضول عند أرباب الفضائل نعم لابد من القول بالتوحيد واعتقاد التوحيد الذي هو معتبر في التصديق والايمان لكنه بمعنى آخر والفرق بين لا معبود الا الله وبين لا موجود الا الله بين وتصديق الايمان على والادراك الوجداني حالة والتكلم به قبل حصول الحال محذور وتكلم طائفة من المشائخ في هذا الباب لا يخلو عن أحد أمرين اما أنهم في ذلك معذورون لكونهم تحت غلبة الحال مستورين او كان مقصودهم من كتابة الاحوال وظهارها كونها معطو معيار الاحوال غيرهم ليعرفوا بها استقامة أحوالهم واعوجاجها والا فانشاء الاسرار بدون حصول هذه الدولة ممنوع جعل الله سبحانه نية من أحوال أرباب الكمال

(١) اخرجته الترمذي وحسنه وابن ماجه عن أبي هريرة وزادوا والاه واهلهم وأخرجهم ابو نعيم والضياء المقدسي من حديث جابر يلفظ الاما كان منها لله عز وجل واسناده حسن والاول روى الطبراني ايضا من حديث ابن مسعود ولفظه طالما وتعلما ورواه البراء ايضا من هذا الطريق بلفظ الامر اجمع عرفا ونهيا عن منكر وذكر الله ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابي الدرداء بلفظ الاما ينبغي به وجد الله قال الترمذي اسناده لا بأس به من شرح الاحياء مختصرا القشيري رح قال ابن عطاء رح في لطائف المسنى قال الجنيد دخلت على السري السقطي فوجده متغيرا فقلت ما بالك يا أستاذ متغيرا فقال دخل شاب أنفعا فقال ما التوبة فقلت ان لا تسمى ذنبا فقال بل التوبة ان تسمى ذنبا فما تقول انت يا ابا القاسم فقلت القول عندى كما قال الشاب لاني اذا كنت في حال الجفاء ثم نقلني الى حال الصفاء هذا هو الجفاء وقت الصفاء بجملة

نصيباً لا مثلاً للمدبرين ورزقنا الاستقامة على متابعة السنة السنية المصطفوية صلى
مصدرها الصلوة والسلام والتحية بحمرة النبي وآله الاجساد عليه وعليهم الصلوات
والتسليمات وبقية التصديق ان حامل رقيقة الدماء الشيخ الحافظ ميان عبدالفتاح من اولاد
الكبار وكثير العيال خصوصاً البنات واضطرته قلة اسباب المعيشة الى أن يوصل نفسه
الى باب الكرام والرجو وصوله الى ما قصده ورام يعنى بين التفاتكم الخاص به والعام
والزيادة عن ذلك تصديق

المكتوب الثاني عشر والمائة الى الشيخ عبدالجليل في بيان أن المدار في التحقيق على عقائد
أهل السنة والجماعة الخ

حققنا الله سبحانه وتعالى شأنه وأمثالنا المفسرين بحقيقة معتقدات أهل الحق يعنى أهل السنة
والجماعة وجعل التوفيق للأعمال المرضية نقد الوقت وانتم علينا بالاحوال التى هى ثمرات
هذه الأعمال وجذبه الى جناب قدسه بالتسام والكمال (ع) هذا هو الامر والباقي من
البحث فان الاحوال والمواجيد الحاصلة بدون التحقق بمعتقدات هذه الفرقة الناجية
لا اعد شيئاً سوى الاستدراج وما اظنها غير الخذلان والحرمان فان اعطينا مع دولة الاتباع
لهذه الفرقة الناجية شيئاً نكن ممنونين ونجته في اداء شكره وان اعطينا هذا الاتباع فقط ولم
نعمد الاحوال والمواجيد أصلاً لانتم ولا نحن بل نرضى به ونقول هذا اولى وأحسن وما
ظهر من بعض المشايخ قدس الله ارواحهم وقت غلبة الحال والسكر من بعض العلوم والمعارف
المنافية لأراء أهل الحق الصائبة لما كان منشؤها كشافهم معذورون في ذلك ورجوا أن لا
يؤاخذوا بذلك يوم القيامة بل لهم حكم الجتهيد المخطئ فيكون له اجر واحد والحق في جانب علماء
أهل الحق شكر الله سبحانه فان علوم العلماء مقتبسة من مشكاة النبوة على صاحبها الصلاة
والسلام والتحية المؤيدة بالوحى القطعى ومستند معارف الصوفية الكشف والالهام اللذان
للخطأ سبيل فيهما وعلامة صحة الكشف والالهام مطابقتها بعلوم علماء أهل السنة
والجماعة فان وقعت المخالفة ولو مقدار شرة فخرج من دائرة الصواب هذا هو العلم الصحيح
والحق الصريح فاذا بعد الحق الاضلال رزقنا الله سبحانه وإياكم الاستقامة على متابعة سيد
المرسلين ظاهراً وباطناً عملاً واعتقاداً عليه وعلى آله من الصلوات أكلها ومن التسليمات أفضلها
والسلام عليكم وعلى من اتبع الهدى

المكتوب الثالث عشر والمائة الى جلال الدين حسين في بيان الفرق بين جذبة المبتدى
وبين جذبة المنتهى وان مشهود المجذوبين في الابتداء ليس الارواح التى هى فوق مقام القلب
وانهم يتخيلون ان ذلك الشهود شهود الحق سبحانه

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان الانجذاب والانجرار لا يكون الا الى مقام هو فوق
مقام السالك لا الى ما فوق فوق مقامه وكذا الحال في الشهود ونحوه فليس للمجذوبين الذين
لا ملوك لهم بعد بل لهم في مقام القلب انجذاب الى مقام الروح الذى فوق مقام القلب
والانجذاب الالهى انما هو في جذبة المنتهى التى لا مقام فوقها وأما جذبة البداية فليس المشهود
فيها الارواح المنفوخ يعنى في آدم عليه السلام ولما كانت الروح مخلوقة على صورة اصله

فقال الشيخ رح كلام
السرى اتم من كلامهما
كلامهما بنحو حالهما
وكلام السرى مبع موردي
السالكين اتم مختصر اظهر انه
لا حصر في الاصطلاح وان
الكلام صفة دالة على حال
التكلم كما تقدم وعليه فلا
حصر لاصطلاحاتهم كما
لا حصر لاهوالهم ولا
اعتراض على من تعرض
للبيان بقصد ما تقدم اذا
كان املاً لذلك هذا ما توفقت
الفقهاء والمشايخ من
المسارعة الى التكفير
وابجابه العمل بما يقتضى
نفيه وان تكرر المثبت
بحيث يكون الثاني عشر
عشيرة وتصح القول بعده
تكفير اهل البدع وترجيحه
فلا يخفى كثرة القول في
ذلك على من طالع كتب
الفروع والعقائد وشفاه
القاضى عياض رح غير
انها ليست مما نحن بصدد
وانما فيها استلزام كون عدم
التعرض للشيخ رح اولوا
والكلام فيما نحن بصدد
كثير لكن فيما ذكر كفاية
لما وردناه من تنبيه الغافلين
وتحذير المتعصبين عن
الوقوع في المهالك بالتعرض
للشيخ احمد رح بالسوء

ان الله خلق آدم على صورته اعتقه دوا شهود الروح شهود الحق تعالى وتقدس وحيث كانت لروح مناسبة قليلة مع عالم الاجسام اطلقوا على ذلك الشهود احيانا شهود الاحدية في الكثرة وحيانا قالوا بالقيمة وشهود الحق جل وعلا لا يتصور بدون حصول الفناء المطلق الذي يحقق في نهاية السلوك ﴿ شعر ﴾
ومن لم يكن في حب مولاه قانيا ﴿ فليس له في كبرياه عيبيل ﴾
وليس لهذا الشهود مقام بالعلم أصلا والفرق بين الشهودين أنه لو كانت له مناسبة بالعالم بوجه من الوجوه فليس هو شهود الحق سبحانه فان انتفت المناسبة أصلا فهو علامة الشهود الالهى جل وعلا واطلاق الشهود هنا انما هو بواسطة ضيق العبارة والا فالنسبة لامثلة ولا كيفية كالمنسب اليه لا يحمل عطايا الملك الامطايه
﴿ المكتوب الرابع عشر والمائة الى الصوفي قربان في الخريض على متابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ﴾
شرفنا الله سبحانه وامثالنا الفلاسين العاجزين المقعدين بدولة اتباع سيد الاولين والآخرين الذي ابرز كلالته الامامية والصفانية في طفيل محبة الى عرصة الظهور وجعله أفضل جميع الكائنات عليه من الصلوات أفضلها ومن التسليمات اكملها ورزقنا الاستقامة عليه فان ذرة من هذه المتابعة المرضية أفضل من جميع التلذذات الدنيوية والتمتع بالآخرة بمراتب كثيرة والفضيلة منوطة بمتابعة سننه والزيه مربوطه باتيان شريعته عليه وعلى آله الصلاة والسلام والنجية والنوم في نصف النهار مثلا الواقع على وجه هذه المتابعة أفضل من اعياء ألوف من الليالي الواقعة على غير وجه المتابعة وكذلك الافطار في يوم عيد الفطر الذي امرت الشريعة به أفضل من صيام ابد الا بالذي لم يؤخذ من الشريعة واعطاء جبل بأمر الشارع أفضل من اتفاق جبل من الذهب من قبل نفسه صلى عمر رضى الله عنه مرة صلاة الصبح بالجماعة ثم تغفد الاصحاب رضى الله عنهم فلم يرفههم شخصان منهم فستلهم عنه فقيل انه يحيى الليالي كلها ولعل النوم غلب عليه في هذا الوقت فقال لو نام الجبل كله وصلى صلاة الصبح بجماعة لكان أفضل الا ترى ان أهل الصلاة مع ارتكابهم الرياضات الكثيرة والمجاهدات الشديدة ليس لهم اعتبار أصلا بل هم اذ لا يعنى عند الله تعالى وذلك لعدم موافقة أعمالهم الشريعة الحقة فان ترتب أجر على تلك الاعمال الشاقة فهو مقصور على بعض المنافع الدنيوية وما جيع الدنيا وكلها حتى يعتبر بعضها ومنهم مثل الكناس رياسته ازيد من رياضة الكل واجرته أقل من أجره الكل ومن متابعي الشريعة مثل جماعة يعملون في الجواهر النفيسة بالماسات لطيفة علمهم في نهاية القلة واجرهم في غاية الرفعة حتى ان عمل ساعته يساوى أجر مائة الف والسرفى ذلك ان العمل اذا وقع موافقا للشريعة فهو مرضى الحق سبحانه وخلافها غير مرضى تعالى فكيف يكون غير المرضي محلا لثواب بل هو موقع للعقاب والشاهد لهذا المعنى في هذا العالم المجازى واضح بظهر بأدنى التفات ﴿ شعر ﴾
كل ما قاله العليل ملة * والذي مال النبل ملة
فراش جميع السعادات وأصلها متابعة السنة وهوى جميع الفسادات ومادتها

الخالف لقوله صلى الله عليه وسلم اذكروا موتاكم بخبروا الاعتراض عليه بما لا علم لهم به او التمرض لذريته بالاذية فان اكرامهم اكرام له وأذيتهم أذية له مستزمنة للدخول فيمن آذنه الله سبحانه بحرب كما روى عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل قال من مادي لي ولينا فقد آذنه بالحرب لحديث بطوله قال السعدي رح في شرحه فالذي يتخلص من كلام علماء الشريعة والحقيقة ان الولي هو المتقرب الى ربه تعالى بالعلم والعمل اه فمن من الله سبحانه وتعالى عليه بالاتقان ومخالفة النفس والشيطان تبته المراقبة تعالى وتدارك ما احده من الخلل والنقصان ومن خذل عطلت حواسه وياه بالخسران ولا يخفى ان معنى أهل السؤال انما هو تكثير أجورهم ورفع درجاتهم فنعنا الله تعالى ببركاته كما قال الشيخ الشعراوى رح حين وقع له مثل هذا حيث قال ان حسادى يحرفون عنى مسائل لم أقل بها قط ثم يكتبون

(١) قوله ان الله يحب
الحديث) أورده السيوطي
في الجامع الكبير عن ابن
حبان والطبراني والخراطي
وابن صباكر والضياء
المقدمي عن سهل بن سعد
بلفظ ان الله يحب مكارم
الاخلاق ويكره مفساها
والخراطي ايضا من طلحة
بن عبيد بن كريب والبيهقي في
الشعب والطبراني في الكبير
والاوسط بلفظ ان الله يحب
معالي الامور الخ والحاكم
عن طلحة بن عبيد الله بن
كريب الخ زاهي أن رسول
الله قال ان الله كريم يحب
الكرم ومعالي الامور
ويغض او قال يكره مفساها
وذكر في انيس الغراء
بلفظ ان الله يحب معالي
الهمم ويغض مفساها لم
يذكره مجرجا ولا راويا
والله اعلم

بهاؤالات يستفتون عنها
العلماء فيفتون بحسب
السؤال ثم يدورون
بخطوط العلماء على الناس
فيحصل لي من ذلك أجور
لا تخصني من كثرة الوقوع
في عرضي بغير حق فلو اني
كنت موآخذا أحد من
هذه الامم لما رضيت يوم
القيمة باعمال واحد منهم

بخالفه الشريعة ثبتنا الله سبحانه وناكم على متابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات
والتسليمات والسلام

المكتوب الخامس عشر والمائة الى الشيخ عبدالحق الدهلوي في بيان ان الطريق الذي
نحن في صدد قطعه كله سبعة اقدام

(ع) واحسن مايجي حديث الاحبة * اعلم ان الطريق الذي نحن في صدد قطعه سبعة اقدام
قدما في عالم الخلق وخسة اقدام في عالم الامر في أول قدم توضع في عالم الامر يظهر التجلي
الاضالي وفي الثانية الجهلي الصفاتي وفي الثالثة يقع الشروع في العجليات الذاتية ثم وم على
تفاوت درجات الكمالات كما لا يخفى على أربابها كل ذلك منوط بمتابعة سيد الاولين والاخرين
عليه من الصلوات أكلها ومن التسليمات افضلها وما قيل ان هذا الطريق خطوتان فالمراد
بهما عالم الخلق وعالم الامر على سبيل الاجال تسهلا للامر في نظر الطالبين وحقيقة الامر
ماحقته بتوفيق الله سبحانه هذا

المكتوب السادس عشر والمائة الى الملا عبد الواحد اللاهوري في بيان أن سلامة القلب
موقوفة على نسيان ما سواه تعالى وزواله من القلب بالكلية وفي المنع من كثرة الاشتغال بالدنيا
الدنية لئلا تحصل الرغبة فيها

وصل مكتوبكم المرغوبوا تضح ما اندرج فيه من بيان سلامة القلب ثم ان سلامة القلب موقوفة
على نسيان الغير وزواله من القلب على حد لو كلف تذكره لا يتذكر فعل هذا التقدير لا معنى
لطور الغير وهذه الحالة معبر عنها بفناء القلب واول قدم توضع في هذا الطريق وبمباشرة بكمالات
مراتب الولاية على تفاوت درجات الاستعدادات (ينبغي) للعاقل ان يكره ان ياتي الى الهمة
وان لا يفتح بالجور والموزان (١) الله يحب معالي الهمم وفي كثرة الاشتغال بأمور دنيوية
خوف الرغبة في هذه الامور الدنية ولا تفر بهذا القدر من سلامة القلب فان الرجوع
امكانا فلا ينبغي اقدام على الاشغالات الدنيوية مهما امكن لئلا تظهر الرغبة فيها
فتقع في الخسارة عياذا بالله سبحانه الكفاية في الفقر افضل من القسود في صدر المجلس
في الغنى ينبغي صرف جميع الهمة في ان يختار معيشة ايام في الفقر والبأس فر من الغنى واربابه
اكثر ماتوا من الاسد والسلام

المكتوب السابع عشر والمائة الى الملا يار محمد البدخشى القديم في ان القلب تابع للحس
في الابتداء ولا يتق تلك التبعية في الانتهاء

لعل مولانا يار محمد لم ينس ان القلب تابع للحس مدة فلا جرم كما هو بعيد عن الحس يكون بعيدا
عن القلب وحديث من لم يملك عينه فليس القلب عنده وارد في هذه المرتبة فاذا لم يتبع
تبعية القلب للحس في نهاية الامر لا يؤثر بعد الشيء عن الحس في بعده عن القلب بل يكون
الشيء قريبا بحسب القلب وان كان بعيدا بحسب الحس ولهذا لم يجوز مشايخ الطريقة
مفارقة المبتدى والنوسط صحبة الشيخ الكامل المكمل وبالجملة بحكم ما لا يدرك كله لا يترك كله
ينبغي ان تكون على هذا الطريق وان تختب عن صحبة غير المجلس على ابلغ الوجوه وان
تغتنم صحبة الشيخ ميان من مل معتقدا قدومه مقدمة السعادة وكن في صحبته في اكثر الاوقات

قانه عزز الوجود جدا والسلام

المكتوب الثامن عشر والمائة الى الملا قاسم علي البد خشي في بيان خسارة جماعة يعترضون على اهل الله

وقد وصل الكتاب الذي ارسله بحبامولانا القاسم علي واتضح مضبونه قال الله تعالى من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فليها وقال الخواجه عبد الله الانصارى الهى اذا اردت ان تهلك احدا فاطرحه علينا

شمر اخاف على قوم من القوم بضصكو * ن ان يسلب الايمان عنهم ويطردوا حفظ الله سبحانه كافة المسلمين من انكار الفقرا والطعن في الدراويش بحرمه سيد البشر عليه وعلى اله الصلوة والسلام

المكتوب التاسع عشر والمائة الى المير محمد نعمان في الرقيب في صحبة الشيخ المقننى به وبيان ان الكلام يجيزون بعض مراد بهم الناقصين بتعليم الطريقة احبانا بواسطة بعض نيات صالحة وأغراض صحيحة

وصل المكتوب من جانب خدمة المير هذا الطريق يناسب له الجنون وقد ورد في الخبر ان يؤمن احدكم حتى يقال انه مجنون فمن كانت به جنة كافر فارض من تدبير امور الناس والاولاد وتبشر له الجمعية من التفكير كذا وكذا هذا الجنون مودوع في جبلتكم ولكنكم تدفنونه وتكتمونه بعوارض لا طائل فيها فاذا تغفل ويفهم في هذا الكسب عدم المناسبة جدا ينبغي ان تداركه سرعيا وان ترفع البعد الصورى معتقدا عدم الاستطاعة فان جمعية هذه الطائفة وأجمعية سائر الخلق واسباب جمعية الخلق باعثة على تفرقة هذه الطائفة فينبغي التثبت باسباب تفرقة الخلق حتى تحصل الجمعية فان اعطيت هذه الطائفة جمعية في جمعية سائر الخلق ينبغي ان يخاف منها وان يلجئ الى جناب الحق سبحانه لئلا تكون تلك الجمعية آفة الروح ولا ينبغي القياس على احوال فلان وفلان فان قبل التمام كله مراتب نقصان على تفاوت درجاتها (ع) ولا تستقل صاح فراق الاحبة واعطاء الاجازة لتعليم الطريقة بعض المريدن قبل بلوغ درجة الكمال مرادة مشايخ الطريقة قال الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس سره مولانا يعقوب الميرخى بعد تعليم الطريقة وتسليكه بعض المنازل يعقوب كلنا وصل منا اليك اوصله الى الخلق والحال انه قال له تكون بعدى في خدمة علاء الدين واشتغل هو بأكثر أمره في خدمة الخواجه علاء الدين حتى عمه مولانا عبد الرحمن الجامى في التفحات في عداد مریدی الخواجه علاء الدين ولا ثم ننبه الى الخواجه النقشبند نيا وبالجملة ان علاج هذه التفرقة هو صحة ارباب الجمعية وقد كتبوا مكررا ومؤكدا ومعنا ايضا ان مولانا محمد صديق اختار العسكرية وترك وضع الفقراء وطورهم الويل كل الويل لمن يخط من اهل عليين الى اهل سافلين وحاله لا يخلو عن احد لا مبرين امان يعطى الجمعية في العسكرية اولا فان اعطيتهم فثمروا لم يعط فاشدربنا لا نزع قلوبنا بعداذ هديتنا وهب لنا من لدنك رجوة انك انت الوهاب والسلام

المكتوب العشرون والمائة الى المير محمد نعمان ايضا في التعريض على صحة ارباب الجمعية

طول عمره في غيبة واحدة (قلت) وأوفى دليل على علو مقام الشيخ أجد رح رفع الدرجات بعد الملمات باستدابة العمل بمبشرزة العلم خصوصا وهو في الانتشار الى يومنا هذا والولد الصالح خصوصا وهو متعدد وأذية الخلق خصوصا وهي طامة له ولذريته فتوفرا ابتداء هذه الاسباب مع ما يلحقه من محروم دماء الخلق وخصوصه دليل وخبر ظاهر على ما ذكرتم لاهمضى شهر بعد كتب هذه الرسالة وقد رجل يقال له البرزنجي مكة الشرفة وكان القائل بكفر الشيخ رجه الله وجعلنا في بركانه ثم ارسل الى بالسلام قائلا بلفنى أنكم كتبتم رسالة فرادى الوقوف عليها كافي على انه اذا اطلع عليها يطلب بيان ما ذكر فيها من الاحاديث وما دعى في السؤال من التغيير والتعريف وما ذكر من القول الدالة على عدم التعرض للشيخ رح وما نقل عن كتب القوم من المشكلات وما ذكر من الوقوف على مناقب الشيخ ررح وتعدد نسخ كتابه وصحة الاخبار

كأنه طرأ النسيان على المير حتى لا يتذكر بسلام ونجدة الفرصة قليلة وصرفها إلى أهم المهام
ضروري وهو صحة أبواب الجمعية لاتعدل بالصحة شيئاً أياً ما كان الا ترى ان اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وبارك فضلوا بالصحة على من عداهم سوى الانبياء عليهم السلام وان
كان أوبسا قريباً أو عمراً مروانياً مع بلوغهما نهاية الدرجات ووصولهما غاية الكمالات
سوى الصحة فلا جرم كان خطأ مساوية خيراً من صوابهما ببركة الصحة وهو عمرو بن
العاص افضل من صوهما لان ايمان هؤلاء الكبراء صار شهودياً برؤية الرسول وحضور
الملك وشهود الوحى ومعانة المجربات وما اتفق لمن عداهم هذه الكمالات التى هى أصول
سائر الكمالات كلها ولو علم أوبس فضيلة الصحة بهذه الخاصية لم يمنعه مانع من
الصحة وما آثر شيئاً من الاشياء على هذه الفضيلة * والله يختص برحمته من يشاء
والله ذو الفضل العظيم ❀ شعر ❀

سكن در رانمى نجشند آنى ❀ بزور زور میسر نیست اینکار ❀ ترجمه ❀
و ذوالقرنین لم يظفر بجم ❀ به الحيا جمال أوبقوة
الهم وان لم تخلقنا فى هذه النشأة فى قرن هؤلاء الا كابر فاجعلنا فى النشأة الآخرة محشورين فى
زمرتهم بحرمة سيد المرسلين عليهم الصلوات والتحيات والسلام

❀ المكتوب الحادى والعشرون والمائة الى المير محمد نعمان ايضا فى بيان ان هذا الطريق يقرر
كله على سبعة اقدام وأنه قد وصل بعض اصحابه الى القدم السادسة ❀

ليعلم خدمة المير بعد مطالعة الدعوات الوافرة أنه قد مضت مدة ولم يطلع على أحواله ولم
يستخبر عن أحواله فقراء هذه الجهة لله سبحانه الحمد والمنة ان الفقراء مرفهوا والاحوال
وتبين نبذة من اطوارهم أيها المحب الصادق ان هذا الطريق يقرر كله على سبعة اقدام
وقد وصل جمع من الاخوان أمرهم الى ستة اقدام والبعض الآخر الى خمسة وطائفة الى
أربعة وفرقة الى ثلاثة على تفاوت درجاتهم واصحاب اقدام الثلث أيضاً يقدرون عادة
الناس بمعنى الطريقة فكيف جماعة لهم سبقة القدم ينبغي لاماقل ان يكون حالى المهمة دون ان يكتفى
بكل حقير ونقيير ولم يسع الوقت الزيادة على ذلك والسلام

❀ المكتوب الثانى والعشرون والمائة الى الملا طاهر البدخشى فى التحريض على علو المهمة
وعدم الاكتفاء بكلمة يتيسر ❀

ان مولانا طاهرا معذور ومولانا يار محمديين وجه الانتقال وحيث ان ارادة السفر الى
جانب الهند مصحمة فليذهب وليستخبر عن الاهل والعيال الباقى عند التلاقى مثل مشهور ودوام
الحضور والاجتناب من الاختلاط بالاخبار ضرورى ينبغى ان يكون حالى المهمة دون ان
يقنع بكلمة يتيسر ❀ شعر ❀

ما ازبى نوريكه ودمشرق انوار ❀ از مغربى وكوكب ومشكاة كذشيم
❀ ترجمه ❀

ومن اجل نور مشرق كل انور ❀ تجاوزت مشكاة وغربا وكوكبا

بالوافدين الى مكة المشرفة
من اولاد الشجر و تلامذته
وما ذكر من القول
الا استشهاد والتنظير
وغيرها للوقوف على جميع
ذلك والابقان لمان هذه
جادة اهل الانصاف وترجم
للمعامة الباطنة على الظاهرة
ولذلك سمحت نفسى
بارسالها اليه حالا رجاء
ظهور الحق ووقوع
الاتفاق عليه فلما بلغته بادر
الى مطالعتها وامر بكيتها
فكتبته له شخص ثم اتانى
بها فاسأته هل كتب منها
قال لا مقلت لابد من كتبها
فانها تتأثر ارجع اليها
واذكر له ذلك فراح ثم
رجع فقال كلمته فابى وقال
ما يحتاج فقلت له وهل
قابلها قال لا قلت اذا هى
غير رسالة لما هو مقرر من
تحريف كتبه الزمان ولما
وقع بين الحاضرين من
انعكاس الرجحان ولما
حصل لى ما هو قريب من
اليقين من انه مفت لاهل
السؤال ومعين لهم فى التغير
لينتقل عنى ما ليس لى من
المقال وليجد للبحث فيه
المجال اذ هى بدون ذلك
محصنة بالوالى المتعال
واشد على شأنهم من
وقع النبال كتبت هذه

واكثر مقراء هذا الزمان يقيمون في مقام لرى والاكتفاء يعنى بشئ يسير فصحبهم سم قاتل
فرمنهم كاتفر من الاحدوكن ملازما لهذا الطريق وليس لواقعات كثير اعتبار فان ميدان التأويل
واسع فلا ينبغي الانخداع بالنام والخيال ﴿ شعر ﴾

كيف الوصول الى سعاد ودونها ﴿ قلل الجبال ودونها حتوف

والسلام

﴿ المكتوب الثالث والعشرون والمائة الى الملا طاهر البدخشى ايضا في بيان انه اداء النفل وان
كان ججاد اخل فيما لا يعنى اذا امتلزم فوت فرض من الفرائض ﴾

قد وصل مكتوب اخى الارشد لازل كاسه طاهرا عن دنس التعلقات ايها الاخ قد ورد في
الخبر علامة اراض الله تعالى عن العبد اشتغاله بالايضيه والاشتغال بنقل من النوافل
مع الاعراض عن فرض من الفرائض داخل فيما لا يعنى فلزمك تفقيش احوالك تعلم
ان اشتغالك بأى شئ بفسل أو بفرض وكمن محذور بتركب في اداء الحج النفل فينبغي ان
تلاحظ ملاحظة جيدة العاقل تكفيه الاشارة والسلام عليكم وعلى رفقاتكم

﴿ المكتوب الرابع والعشرون والمائة الى المذكور ايضا في بيان ان الاستطاعة شرط لوجوب
الحج والحج مع عدم الاستطاعة داخل في تضييع الاوقات بالنسبة الى تحصيل المطلوب ﴾

قد وصل مكتوب اخى الخواجه محمد طاهر البدخشى لله سبحانه والحمد والمنة لم يتطرق الغنور
الى اخلاصه لفقراء ومحبتهم مع وجود غمادى ايام المهاجرة وهذه علامة سعادة عظيمة ايها
المحب لما طلبت الاذن يعنى لسفر الحج وصممت العزم لسفر قد ذكرتك وقت الوداع انه
يحتمل أن ألحقكم في هذا السفر ولكن كلما قصدت لم توافق الاستخارات ولم يفهم الجعوز
في هذا الباب فاخترت التقاعد بالضرورة ولم يكن في ذهابكم صلاح الفقراء من الاول
ولكن لما رأيت شوقكم لم امنع صريحاً والاستطاعة شرط الدخول في الطريق يعنى
طريق الحج وبدون الاستطاعة تضييع للاوقات والاشتغال بامر غير ضرورى تارك الامر
الاهم ليس بتناصب وقد كتبت اليكم هذا المضمون مكرراً وصل اليكم اولا والقول هو
هذا وانتم المخير

﴿ المكتوب الخامس والعشرون والمائة الى المير صالح اليا سابورى في بيان أن العالم كبير
وصغيره مظاهر الاسماء والصفات الالهية تعالى شأنه وليس للعالم نسبة اليه تعالى اصلا
سوى المخلوقة والمهترية وما يناسب ذلك ﴾

الهم ان احقائق الاشياء كما هي اعلم ان العالم كله كبيره وصفيره مظاهر الاسماء والصفات
الالهية تعالى شأنه ومرابا شؤانه وكالاته الذاتية وكان عز سلطانه كسراً مخفياً وسرا
مكنونا فاراد سبحانه أن يعرض كالاته من الخلاء الى الملاء وان يوردها من الاجال الى
التفصيل فخلق الخلق على نهج يكون دالا بذاته وصفاته على ذاته وصفاته تعالى وتقدس
فليس للعالم نسبة مع صانعه اصلا الا أنه مخلوقه تعالى اودال على اسمائه وشؤانه تعالى
والحكم بالاتحاد والعينية ونسبة الاحاطة والسر يان والمعية الذاتية هناك من غلبة الحال
وسكر الوقت والا كابر المستقيم والاحوال الذين لهم شرب من قدح الصح ولا يثبتون للعالم

الكتابة سائلا من فضل
المطلع عليها ان لا يعتمد على
المجردة من المناهى ومن
الزيادة وانها اذا وجد عليها
كتابة فادحة فيها تعرضات
على من يتقى الله تعالى
ويخشاه من العلماء فان كانت
صوابا فانا اول من يذعن
لها ويعتقدها والا فبعلم
اطلع عليها برأى منها ويعتقد
الصواب هذا وقد كتب
الشيخ محمد بيك نسخة من
هذا قبل هذه الزيادة فهي
ايضا صحيحة وان كان
تاريخها مثل المغيرة فان الفرق
ظاهر لوجود المناهى في
هذه دون تلك وايضا
تقابل مع هذه فانها لا تخالفها
الازيادة المناهى هذه وفي
اولها وآخرها بعض الفاظ
قليلة لا تختلف بها المعنى
والحاصل ان نسبة ما يخالف
هذه الى غير صحيحة اصلا
وما يفرق به ايضا بين
المغيرة وهذه التاريخ فان
تاريخ المجرده من المناهى
هكذا تمحور اقبل لجربوم
الجمعة مستهل شهر جادى
الاخرى سنه اربع وتسعين
الف وتاريخ المعتمدة
ما ستره قريبا والله سبحانه
وتعالى ولى التوفيق والمجد

نسبة مع صانعه الا مخلوقة والمظهرية ويقولون بالاحاطة والسريان والمعية العليا على طبق قول علماء أهل الحق شكر الله سبحانه والحب من بعض الصوفية حيث يثبتون بعض النسبة الذاتية كلاحاطة والمعية مثلاً مع اعترافهم بسلب جميع النسب من الذات حتى الصفات الذاتية فهل هذا الاتناقض واثبات المراتب في الذات لدفع هذا التناقض تكلف مثل التدقيقات الفلسفية وارباب الكشف الصحيح لا يشهدون الذات الا بسيطا حقيقيا ويعدون ماوراءه كاشما كان داخلاً في الاسماء ❀ شعر ❀

وما قل هجر ان الحبيب وان غدا ❀ قليلاً ونصف الشعر في العين ضار (ولئين) مثلاً لتحقيق هذا البحث اراد عالم تحرير متفنن مثلاً اظهار كماله المكنونة و ارازه في مرصعة الظهور فاوجد الحروف والاصوات ليجلو كماله في حجاب تلك الحروف والاصوات ففي تلك الصورة لانسبة تلك الحروف والاصوات الدوال مع تلك المعاني المخزونة الا أن هذه الحروف والاصوات مظاهر تلك المعاني الخفية ومرايا الكمالات المخزونة ولا معنى لان يقال ان الحروف والاصوات عين تلك المعاني الخفية وكذلك الحكم بالاحاطة والمعية في هذه الصورة غير مطابق للواقع بل المعاني على صرافته المخزونة لم تطرق لتغير اليها الا في ذاتها ولا في صفة نها أصلاً ولكن لما كان بين تلك المعاني وبين الحروف والاصوات الدالة نوع مناسبة من الدالية والمدلولية يتخلل منه بعض المعاني الزائدة وتلك المعاني المخزونة مزهقة ومبرأة في الحقيقة عن تلك المعاني الزائدة وهذا هو معتقداً في هذه المسئلة واثبات الامر الزائد على المظهرية والمرآية من الاتحاد والعينية والاحاطة والمعية من السكر وذاته تعالى في الحقيقة معرفة عن النسبة ومبرأة عن المناسبة ما اقتراب ورب الارباب وبهذا القدر من مناسبة الظاهرية والمظهرية يقال بوحدة الوجود اولاً بل في الواقع وجودات متعددة لكن بطريق الاصاله والطلبية والظاهرية والمظهرية لان (١) الوجود واحد وما سواه اوهمام وخيالات فان هذا المذهب بعينه مذهب السوفسطائي واثبات الحقيقة في العالم لا يخرج منه كونه اوهاماً وخيالات كما هو مقصود السوفسطائي ❀ شعر ❀

واذا عرفته أنت من هو اولاً ❀ ونسبت نفسك نحو حضرته العلي وعلمت انك ظل من يامن دري ❀ كن فارغاً حياً وميتاً من ملا

❀ المكتوب السادس والعشرون والمائة الى المير صالح النيسابوري ايضا في بيان أنه ينبغي للطلاب الاهتمام في نفي الالهة الباطلة آفاقية كانت او انفسية واثبات المعبود على الحق وما يناسب ذلك ❀

ايها السيد النقيب ينبغي لطلاب الاهتمام في نفي الالهة الباطلة آفاقية كانت او انفسية وكما يدخل في حوصلة الفهم وحيطه الوهم وقت اثبات المعبود بالحق جل سلطانه ينبغي أن يدخله تحت النفي أيضاً وان يكتفي بوجودية المطلوب (ع) هو الوجود لا شيء سواء * وان لم يكن مساغ للوجود في ذلك الموطن ايضا بل ينبغي أن يطلبه من ماوراء الوجود ولقد أحسن علماء أهل السنة شكر الله سبحانه في قولهم بزيادة وجود الواجب تعالى على ذاته سبحانه والقول بعينية الوجود مع الذات وعدم اثبات شيء وراء الوجود من قصور النظر (قال) الشيخ

(١) هذا القول منسوخ بآياتي بعد مرة من ان العالم واقع في مرتبة الوهم والخيال وابداء الفرق بين مذهب السوفسطائي وبين مذهب الصوفية المعول على ما هناك لا على ما هنا عني عنه

لله رب العالمين اولاً و آخراً وباطنا وظاهراً وهو حسي ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قاله الفقير الى الله تعالى حسن ابن مراد التوفسي الحنفي عني الله من الجميع عنه وكرمه آمين وصلى الله على سيدنا محمد النور الذي الساري في جميع آثار الاسماء والصفات وعلى آله وصحبه وسلم بحزب قبل عصر السبت ثامن شهر الله تعالى رجب الاصح سنة اربع وتسعين والف

(رسالة الشيخ العلامة والعمدة الفهامة منبع العلوم والعارف منشأ الاسرار والطائف معدن الدقائق القرعية والاصلية مخزن الحقائق الشرعية والعقلية قدوة لخول العلماء اسوة اعظم الفضلاء مظهر الاطراف الالهية ومصدر الاسرار الامتامية

(١) هو من كلام ابن سعيد
الحراز رحمه

الشيخ احمد البشيشي
المصري الازهرى الشافعي
رحمه الله تعالى ونور
ضريحه المتوفى سنة ١٠٩٦
ست وتسعين والف وتأريخ
وفاته مات البشيشي هكذا

قال في خلاصة الاثر
بسم الله الرحمن الرحيم
أحمد الله سبحانه على نعمه
التكاثرة وأشكره على
آلائه المتوالي المتظافرة
وأصلى وأسلم على أفضل
العالمين سيدنا محمد خاتم
الانبياء والمرسلين * وعلى
آله وصحبه أجمعين *
والتابعين لهم باحسان الى
يوم الدين (أما بعد) فقد
وقفت على هذه الرسالة
التي وضعها الفاضل الشيخ
محمد بك ليان كلام الشيخ
العارف بالله تعالى أحمد
الفاروقى النقشبندى
فوجدته قد أجاد فيما أقاد
وبين اصطلاح الشيخ
ومقاصده بكلام الشيخ
نفسه في مواضع متعددة
من مكانته ولاشبهة في ان
الالفاظ المصطلح عليها
حقيقة عند أهلها فيما
اصطلحوا عليه ولا تدل
على غيره الاجازا فاقاظه

علاء الدولة فوق عالم الوجود عالم الملك الودود ولما ترقى هذا الدرويش من مرتبة
الوجود كان مغلوب الحال أوقاتا ووجد نفسه على وجه الذوق والوجدان من
أرباب التعطيل ولم يحكم بوجود الواجب فانه كان ترك الوجود في الطريق ولم يجد الوجود
مجالا في مرتبة الذات وكان اسلامه في ذلك الوقت تقليديا لا تحقيقيا وبالجملة ان كلما يحصل في
حوصلة الممكن يكون ممكنا بالطريق الاولى فسمكان من لم يجعل للخلق الى الله
سيلا الا بالهجر عن معرفته ولا يظن احد من حصول الفناء في الله والبقاء بالله ان الممكن
يصير واجبا حاشا من ذلك فانه محال مستلزم لقلب الحقائق فاذا لم ينصر الممكن واجبا
لا يكون نصيبه غير العجز ❀ شر

ولا احد بصطاد هتاف طارح الصفحاخ والادام فيك المتاعب
وعلو الهمة بطلب مطلب لا يحصل منه شيء ولا يبدو منه اسم ولا رسم وطاشة يطلبون
شيئا يجدونه حينهم ويبتنون له قريبا ومعية (ع) * لكل من الانسان شأن يخصه * والسلام
أولا وآخر

المكتوب السابع والعشرون والمائة الى الملا صفر احمد اروي في بيان ان خدمة الوالدين وان
كانت من الحسنات ولكنها في حنء تحصيل المطلب الحقيقي لاشي بمحض وما تناسب ذلك ❀

قد وصل المكتوب المرغوب والعذر الذي ذكرته في باب التوقف صحيح ينبغي ان تفعل
أزبد ما وقع وان تعتقد نفسك مقصرا قال الله تعالى ووصينا الانسان بوالديه احسانا جلته
انه كرها ووضعته كرها وقال الله سبحانه ايضا ان اشكرلى ولوالديك وبني ان تعتقد
ان كل ذلك فضول محض في جنب الوصول الى المطلب الحقيقي بل في جنب طي منازل
السلوك ايضا تعطيل صرف وقد سمعت ان حسنات (١) الابرار سيئات المقرين ❀ شر

كعادون هو الحق ولو * اكل قند فهو سم قائل
وحق الله سبحانه مقدم على حقوق جميع الخلائق فان اداء حقوق الخلائق اغاها ولا مشال أمره
تعالى والامن يكون مجال ترك خدمته والاشتغال بخدمة غيره فخدمة الخلائق بهذا السبب
من جملة خدمات الحق سبحانه وتعالى ولكن الفرق بين خدمة وخدمة كثيرة ترى
ان أرباب الحرث وأصحاب الزرع كلهم في خدمة السلطان ولكن لاناسبة بين خدمتهم
وخدمة المقرين حتى ان اجراء اسم الزراعة والحراثة على اللسان هناك معصية وأجر كل أمر
على مقدار ذلك الامر فاهل الحراثة يأخذون درهما واحدا على خدمة يوم كامل مع غاية
الهمة والمشفقة والمقربون يستحقون الالوف على ساعة خدمة الحضور ومع ذلك لاتعلق لهم
بتلك الالوف وغاية مرامهم انما هي قرب السلطان ان تحسب شتان ما بينهما وفرخ حسين
موفق جدا بمعنى لترقى والاجتهاد وليطمئن قلبك من طرقة ما اذا كتب أزيد من ذلك والسلام
❀ المكتوب الثامن والعشرون والمائة الى الخواجه مقيم في الترغيب في علو الهمة وعدم
الاكتفاء بغير المطلب الحقيقي ❀

ان الخواجه مقيم لا ينسى الثابتن المجهورين بل يراهم قريبا لابعدا المزمع من أحب المسلك

في غاية الطول والمطلب في كمال الرضة والهم في نهاية النقصان والناسل الوسطانية في شبه المطلب كالمرابيد عبادا لله سبحانه من عن الوسط نهائية وغير المقصد مقصدا وتصور المثال والكيفي منزها عن المثال والكيف والتوقف من الوصول الى المطلب الحقيقي ينبغي للعاقل ان يكون على الهمة وان لا يتنزع بكليا يحصل ويتيسر وان يطلب المطلوب بما وراء الورا وحصول مثل هذه الهمة موقوف على توجه الشيخ المتقاربة وتوجهه انما يكون على قدر اخلاص المريد القندي ومحبة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

المكتوب التاسع والعشرون والمائة الى السيد نظام في بيان ان جامعة الانسان باعثة على تفرقه كما انها سبب لجمعته كما قيل مالمسوس بين بلاء المحبة بين

قد وصل الى المكتوب الشريف اعلم ان الانسان اجمع الموجودات وله تعلق وارتباط بالموجودات المتكثرة بواسطة كل جزء من اجزائه فكانت جامعته باعثة على زيادة بعمده من جناب قدس الحق جل سلطانه على بعد الكل وتعلقاته المتعددة كانت سببا لزيادة حرمانه على حرمان ما سواه فان جمع نفسه من هذه التعلقات المشتتة بتوفيق الله عز شأنه ورجع فتهرى فقد فاز فوزا عظيما والا فقد ضل ضللا بعيدا فكما ان الانسان افضل الموجودات بواسطة الجامعة كذلك هو شمر المخلوقات بواسطة تلك الجامعة وممرآته اتم بواسطة تلك الجامعة فان جعل وجهها نحو العالم نهى اشد تذكرها من كل شيء وان وجه وجهها نحو الحق سبحانه فاشد صفاء وارادة من كل شيء وكالحرية القلب من هذه التعلقات من خواص محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بقية الانبياء ثم الاولياء على تفاوت درجاتهم صلوات الله وتسليماته على نبينا وعليهم وعلى اتباعهم اجمعين الى يوم الدين رزقنا الله سبحانه واياكم النجاة من هذه التعلقات بحمرة النبي المصطفى المدحوق بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى عليه وعلى آله من الصلوات اتمها ومن التسليمات اكملها والزيادة على ذلك موجبة للملال والسلام والاكرام

المكتوب الثلاثون والمائة الى جلال الدين في بيان ان لاعتبار تلويحات الاحوال بل ينبغي تحصيل مطلب منزله عن الشبه والمثال

ليس لتلويحات الاحوال كثير اعتبار ينبغي عدم الالتفات اليها سواء كان ذهابا او مجيئا أو تنكها أو ساما فان المقصود غير ذلك وهو مبرا ومنزه عن التلحم والسمع والرؤية والشهود وانما يسلي بجوز الحال وموزا اطفال الطريقة ينبغي للعاقل ان يكون على الهمة فان الامر وراء ذلك وكل ذلك منام وخيال ومن رأى نفسه انه صار سلطانا في المنام ليس هو في نفس الامر كذلك ولكن هذا المنام يورث رجاء وطمعا لصاحبه لاعتبار لوقائع النامية في الطريقة النقشبندية وهذا البيت مسطور في كتبهم العلية شعر

واقي غلام الشمس أروى حديثها * ومالي وليل فأروى حديثه

فان حصل حال من الاحوال أوزال فليس ذلك بحال للمرور ولا هذا بموجب لغم والافتعال بل ينبغي ان يكون منتظرا للمقصود المنزه عن الكيف والمثال والسلام

محب اصطلاحه لا تدل الاعلى معان محبة لا تخالفه في شيء منها لما وردت به الشريعة المطهرة وحيث كان كذلك فلا تحتاج الى تأويل أصلا فالحكم تكفيره مبني على الجهل باصطلاحه ومقاصده وقد صرح غير واحد بان الجاهل باصطلاح الصوفية لا يجوز له ان يخوض في كلامهم لان ذلك يوقعه في ردى أولياء الله تعالى بالكفر والزندقه كما وقع ذلك لغير واحد منهم الشيخ أحمد المذكور كما أخبرني بذلك من خبره هندی بعيد البقين بل تكاثرت الاخبار بذلك حتى كادت تبلغ حد التواتر ولما ذكر ابن المقرئ في روضه ما حاصله ان من شك في تكفير طائفة من العرب فهو كافر قال شيخ الاسلام زكريا في شرحه هذا بحسب ما فهمه بعضهم من ظاهر كلامهم فان ظاهره عند غيرهم الاتحاد وغيره ما هو مكفروا الحق أنهم مسلمون اخيار وكلامهم جار على اصطلاحهم كما اثر الصواب وهو حقيقة عندهم في

المكتوب الحادى والثلاثون والمائة الى الخواجه محمد اشرف الكاظمى في بيان علو شأن طريقة حضرات خواجكان قدس الله تعالى اسرارهم والشكاية من جماعة احدثوا فيها احداثا واعتقدوها تكملة لهذه الطريقة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين ولعلم اخى الارشد الخواجه محمد اشرف شرفه الله سبحانه بنشر يقات اوليائه الكرام ان طريقة حضرات خواجكان قدس الله اسرارهم اقرب الطرق الموصلة ونهاية سائر المشايخ مندرجة في بداية هؤلاء الاكابر ونسبتهم فوق جميع النسب كل ذلك المزايلا لوجود التزام السنة السنية في هذه الطريقة العلية والاجتناب عن البدعة الشنيعة مما امكن فانهم لا يحدزون العمل بالرخصة وان وجدوها نافعة لامر الباطن في الظاهر ولا يفارقون العمل بالعزيمة وان رونها مضرة في السيرة بحسب الصورة يجعلون الاحوال والمواجيد تابعة للاحكام الشرعية ويعتقدون ان الاذواق والمعارف خادمة للعلوم الشرعية ولا يبدلون جواهر الشريعة الذنسية مثل الاطفال يجوز الوجدوموز الحلال ولا يفترقون بترهات جهلة الصوفية ولا يفتنون باباطيلهم ولا يتركون النصوص بالفصوص ولا يفتنون الى الفتوحات المكينة تاركين للفتوحات المدنية حالهم على الدوام ووقتهم مستمر ومستدام والنجلى الذاتى البرقى الذى هو كالبرق لغيرهم دائم لهؤلاء الاكابر والحضور الذى تعقبه الغيبة ساقط عن حيز الاعتبار عند هؤلاء الاكابر رجال لانهم نجارة ولا بيع عن ذكر الله ولكن لا يصلونهم كل احد الى مذاق هؤلاء الاكابر بل يكاد ينكر قاصروا هذه الطريقة على بعض كالانهم (شعر)

لوماهم قاصر طعنابهم سفا

نم) قد احدث بعض متأخرى هذه الطريقة احداثا فيها وضع اصل سيرة الاكابر وزعم جمع من مرديبه انهم كلوا الطريقة تلك المحدثات حاشا وكلا كبرت كلمة تخرج من افواههم بل هم سوا في تخريبها وتضييعها باسفاكل الاسف الى ما احدثوا في هذه الطريقة بعض بدع لا وجود له في سلاسل اخر اصلا حيث يصلون صلاة التهجيد بجماعة ويجمع الناس من الاطراف والجوانب في ذلك الوقت لصلاة التهجيد ويؤدونها بجمعية قامة وهذا العمل مكروه كراهة تحريمية والذين اشترطوا التداعى لتحقيق الكراهة من الفقهاء قيدوا جواز التنفل بجماعة بادائها في ناحية المعبد واففقوا على تحقيق الكراهة ان زادوا على ثلاثة (وايضاً) ان هؤلاء المحدثين يعتقدون التهجيد بهذا الوضع ثلاث عشرة ركعة فيصلون اثنتى عشرة ركعة قاعين وركعتين قاعدين زاعمين ان لهما حكم ركعة واحدة فتكون بها ثلاث عشرة ركعة وليس الامر كزعموا فان نبينا صلى الله عليه وعلى آله وسلم كان (١) يصلى احيانا ثلاث عشرة ركعة واحيانا احدى عشرة ركعة واحيانا تسع ركعات واحيانا سبعا والفردية انما فرضت للتهجد بصلاة الوتر لانه اعطى لركعتى القعود حكم ركعة القيام ومنشأ امثال هذا العلم والعمل عدم تتبع السنة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والهيبة والعجب من رواج امثال هذه المحدثات في بلاد العلماء وماوى المجتهدين عليهم الرضوان مع ان امثالنا القراء يستفيضون العلوم الاسلامية من ركائهم والله سبحانه الملم للصواب

(١) قوله كان يصلى الخ) أخرج الشيخان من مائسة رضى الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى من الليل ثلاث عشرة ركعة وعن مسروق سألت عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت سبع وتسع واحدى عشرة سوى ركعتى الفجر رواه البخارى اهـ

مرادهم وان افترق عند غيرهم عن اواضع ظاهره كفى الى التأويل اذ اللفظ المصطلح عليه حقيقة في معناه الاصطلاحى مجازى غير ما يعتقد منهم لعناء معتقد لى صحيح ولا يقدح فيه ظاهر كلامهم المذكور عند غير الصوفية لما قلناه لانه قد يصدر عن العارف بالله تعالى اذا استغرق في بحر التوحيد والعرقان بحيث تضمحل ذاته في ذاته وصفاته في صفاته وبغيب عن كل ما سواه عبارات تشعر بالحلول والاتحاد لقصور العبارة عن بيان الذى ترقى اليه وليست في شئ منها كما قاله العلامة التتازنى وغيره اهـ وقد صرح شيخ شيوخنا البهائى

(شعر) بثت لديكم من همومي وخفت أن * تملوا والا فالكلام كثير
والسلام

✽ المکتوب الثاني والثلاثون والمائة الى الملا محمد صديق البدخشي في التحذير من صحبة
أرباب الفنى والترغيب في صحبة الفقراء ✽

ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذهبننا وهب لنا من لدنك رحمة انت الوهاب ايها الاخ الظاهر
انك ملئت من صحبة الفقراء واخترت صحبة الاغنياء ولبئس ما صنعت فان كانت عينك مغمضة
اليوم ستكشف خدا فلا ترى قائدة غير الندامة والشرط الخبر (ايها) المومس ان حالت
لا تخلو من أحد أمرين اما ان تنال الجمعية في مجلس الاغنياء او لان تنل فشر والافاشد شرا فانك
ان تلتها فهي استدراج عياذا بالله سبحانه من ذلك وان لم تنل فصداد الحلال خسر الدنيا
والآخرة كناسة الفقراء افضل من قعود الاغنياء في الصدر وهذا الكلام يكون معقولا
عندك اليوم اولا وأما في الآخرة فسيصيرك معلوما ولكنه لا يفيد ونما اوقصك في هذا
البلاء اشتها الاطعمة اللذيذة والالبسة الفاخرة ولم يفت الامر الا ان ينجي التفكير في أصل
الامر والقرار من كذا يكون مانعا عن الحق سبحانه والخذل منه معتقدا بأنه عدو قوله تعالى
ان من ازواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذر روعهم نص قاطع وقد اقتضت رماية حقوق
الصحة ان تفحص مرة واحدة تعمل بها اولا وقد كنت عرفت من اول الامر حين شاهدت
فضولي ان الاستقامة على الفقر حسيمة بهذا الوضع (شعر)

قد كان ما خفت أن يكونا * انا الى الله راجعونا

والسلام على من اتبع الهدى والقرم متابعة المصطفى عليه وعلى آله من الصلوات اتمها
ومن التسليمات اكلها وقد كنت متوقفا من فطرتك واستعدادك شيئا آخر فانت ربيت الجوهر
النفيس في السرفين ان الله وانا اليه راجعون

✽ المکتوب الثالث والثلاثون والمائة الى الملا محمد صديق ايضا في بيان اغتنام الفرصة
وعدم تضييع الوقت ✽

قد وصل المکتوب الذي ارسلته ينبغي اغتنام الفرصة وعدم تضييع الوقت ولا
يحصل شيء من الرسوم والصادات ولا يزيد شيء من التعمل والتعلل غير الحساسة وقد
قال المخبر الصادق عليه من الصلوات اتمها ومن التسليمات اكلها هلك الموفون
وصرف نقد العمر المحقق الموجود الى الامر الموهوم وحفظ الموهوم الموجود مستكرا
جدان نقد الوقت ينبغي ان يصرف في الامر الاهم والنسبة تستدعي ان تدخل للابيعي من
المزخرات رزقنا الله سبحانه ذرة من لذة الطلب وعدم القرار والسكون حتى تبصر
النجاة من السكون الى ماسواه تعالى ولا حاصل في القيل والقال وانما المطلوب سلامة القلب
ينبغي الفكر في الاصل والامراض عملا يعني بالتمام (شعر)

كلا دون هوى الحق ولو * أكل قد فهو سم قاتل

ما على الرسول الا البلاغ

القاتل رحمه الله بأن الحسين
الحلاج قتل عالم تأمله من
أمر يقتله يعني ولو تأمل
كلامه وفهم مقصوده
ما وجد له مساقا لقتله اذا
تقرر ذلك علمت ان العارف
بالله تعالى الشيخ احمد
المذكور من المسلمين الاخيار
المرشدين الى الله تعالى لان
الفاظه منصرفة بحسب
اصطلاحه الى المعاني التي
قصد هاهنا موافقة للشريعة
لا يحتاج الى تأويل اصلا
كما بين هو تلك المعاني
الصحيحة التي لرادها من
الفاظه في مواضع كثيرة
من مکتوباته بالقاسارسية
وقد قرى ذلك عندي
بمحضرة جماعة يعرفون
الفارسية امنت نوا طئهم
على الكذب ولا مخالفة في
شيء من المعاني التي بينها
لما تقرر في شرعنا ولا يقدح
فيه ظاهر افظه المذكور
الذي يفهم من لم يعرف
اصطلاحه على ان الظاهر
القابل للتأويل لا يكفر
صاحبه بمجرد ذلك الظاهر
بل بعد الوقوف على انه
يعتقد ذلك الظاهر اما اذا لم
يعلم انه يعتقد ذلك الظاهر
وافظه قابل للتأويل فانا
نأوله ولا نحكم بكفره كما

المكتوب الرابع والثلاثون والمائة الى الملا محمد صديق أيضا في المنع عن التسويف *

(١) (قوله بالجسد داخ)

قال علي القاري والحق الذي عليه كثر الناس ومعظم السلف وامة المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والتكلمين انه امري يحسده فغن طالعها وبحث عنها لا يعدل عن الظاهر ولا استخالة في جعلها على ظاهرها حتى يحتاج الى التأويل اه

(٢) (قوله وشرف ثمة

بالرؤية البصرية) وهذا أيضا ما عليه الجمهور من المحققين وفي مسند الامام أجدأريه في اليقظة بعينه ولو كان في المنام لما انكرت قريش ولا ارتدت جماعة اه قلت التعليل بهذا أولى أكون المعراج بالجسد فان استبعاد هم اياه أكثر من استبعاد رؤية الله تعالى بالصبر كما لا يخفى من حالهم وجهلهم بالله سبحانه

يفيده قول شيخ الاسلام

وان افتر عند غيرهم الى تأويل وكلام هذا الرجل بفرض ان لاصطلاح له قابل لتأويل كيف وقد

وجده اصطلاح فـلى

تقديره لا يحتاج الى اصطلاح

اصلا ولا يضره ان الفاظه

رزقنا الله سبحانه واباكم مروجات غير متناهية في مدارج قرب به بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات (أيها) المحب ان الوقت سيف قاطع ولا يدري انه هل تعطى الفرصة غدا ولا ينبغي تقديم الهم في هذا اليوم وتأخير غير الهم الى غد وهذا حكم العقل ومقتضاه ولا يريد بالعقل عقل المعاش بل عقل المعاد وماذا اكتب ازيد من ذلك

المكتوب الخامس والثلاثون والمائة الى المخلص الصديق محمد صديق في بيان مراتب الولايات عامة كانت او خاصة مع بعض خواص الخاصة *

اعلم ان الولاية عبارة عن الفناء والبقاء وهي اما عامة واما خاصة وتعني بالعامة مطلق الولاية وبالخاصة الولاية المحمدية على صاحبها افضل الصلاة والسلام والنجية الفناء فيها اتم والبقاء اكل ومن شرف بهذه النعمة العظمى فقد لان جلده للطاعة وانشرح صدره للاسلام واطمأنت نفسه فرضيت عن مولاها ورضى مولاها ما وسلم قلبه لقلبه وتخلصت روحه كلية الى مكاشفات حضرة صفات اللاهوت وشاهد سره مع ملاحظة الشئون والاعتبارات وفي هذا المقام شرف بالنجليات الذاتية البرقية ونجبر خفيه لكمال التنزه والتقديس والكبرياء واتصل اخفاء اتصالا بالانكشاف وضرب من المثال هذا (ع) ههنا لارباب النعيم نعيمها * وما ينبغي ان يعلم ان الولاية الخاصة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية متميزة عن سائر مراتب الولايات في طرف الخروج والزول اما في طرف الخروج فلان فناء الاخفى وبقائه مختصان بتلك الولاية الخاصة وخروج سائر الولايات الى الخفى فقط مع تفاوت درجاتها يعني ان خروج بعض ارباب الولايات الى مقام الروح وخروج البعض الى السر وخروج البعض الآخر الى الخفى وهو اقصى درجات الولاية العامة وأما في طرف الزول فلان لاجساد الاولياء المحمدية عليه وعلى آله الصلاة والسلام والنجية نصيبا من كالات درجات تلك الولاية لما أنه صلى الله عليه وسلم امري به ليلة المعراج بالجسد (١) الى ما شاء الله وعرض عليه الجنة والنار وواحي اليه ما وحي وشرف (٢) ثمة بالرؤية البصرية وهذا القسم من المعراج مخصوص به عليه الصلاة والسلام والاولياء المتابعون له كمال المتابعة السالكون تحت قدمه لهم ايضا نصيب من هذه المرتبة المخصوصة (ع) وللارض من كأس الكرام نصيب * غاية ما في الباب ان وقوع الرؤية في الدنيا مخصوص به عليه الصلاة والسلام والحالة التي حصلت للاولياء الذين تحت قدمه ليست برؤية والفرق بين الرؤية وتلك الحالة كالفرق بين الاصل والفرع والشخص والظل وليس احدهما عين الآخر

المكتوب السادس والثلاثون والمائة الى الملا محمد صديق ايضا في المنع عن التسويف والتأخير في تحصيل المطلوب الحقيقي *

وصل المكتوب المرغوب وحيث ان القاصد وصل في اواخر العشر المتبركة كنت بعد مضيه مشغولا بكتابة جوابات المكاتيب وقد كتب جواب مكتوب خان خانان ومكتوب الخواجه عبدالله ايضا وارسل اليهما ينبغي مطالعتهما بالملاحظة وذهابك الى الصكر في

هذه النوبة ليس بمقول لا مقبول وما الحكمة فيه والامر عند الله سبحانه ينبغي الملاحظة فان الله سبحانه قد اعطاك قوت لبوم من كمال كرمه فان لا تلاقى بك التفكير في امر لا مقتنا ذلك. وان نجعله وسيلة الى تفصيل قوت يوم آخر فان الامر ينجر حينئذ الى التسلسل وطول الامل كقوت في طريق الفقر والخلوص من معاملة القرض لا يدري انه يحصل من طرف خواجكي اولاً فان كان فيه اشتباه فاكتب الى خواجكي كتاباً متحماً صريحاً فان كتب في جوابه متحماً وفهم منه الوعد المؤكد فاذهب بهذه النبوة لكن ماذا يكون علاج التسويف والتأخير وكثي تختاره وتعمله ينبغي ان تستعمل فيه فان الفرصة غنية جداً

المكتوب السابع والثلاثون والمائة الى الحاج خضر الافغانى في بيان علو شأن الصلاة
النوط كمالها بالوصول الى نهاية النهاية وما يناسب ذلك

وصل المكتوب المرفوب واتضح ما فيه اعلم ان الالتذاذ بالعبادة وارتفاع الكلفة في اداها من أجل ثم الله سبحانه وتعالى خصوصاً في اداء الصلاة فانه لا يتيسر فيها الغير التمتي خصوصاً في اداء الصلوات الفرضية فان ابتداء الالتذاذ فيه الا بالناوئل وأما في النهاية فتكون تلك النسبة منوطة بالفرائض ويرى فيها الاشتغال بالناوئل تعطيلاً والامر العظيم لمتي هو أداء الفرائض فقط (ع) وهذه سعادات تكون نصيب من * ينبغي أن يعلم أن الالتذاذ الذي يحصل حين أداء الصلاة لاحظ لنفس فيه أصلاً بل هي عين ذلك الالتذاذ في البكاء والحزن سبحانه الله اي رتبة هذا (ع) هنيئاً لارباب النعيم نعيمها * والتكلم بمثل هذا الكلام وسماحنا اياه ايضاً غنية لامثالنا المهوسين (ع) دعونا نسلى بالاماني قلوبنا (واعلم) ايضاً أن رتبة الصلاة مثل رتبة الرؤية في الآخرة فنهاية القرب في الدنيا انما هي في الصلاة ونهاية القرب في الآخرة في عين الرؤية وايضاً ان سائر العبادات وسائل للصلاة والصلاة من المقاصد والسلام والاكرام

المكتوب الثامن والثلاثون والمائة الى الشيخ بهاء الدين السرهندي في مذمة الدنيا
والتحذير من صحبة اربابها

لا يكون ولدى الارشد مغروراً ومسروراً بهذه الدنيا المغرور عليها ولا يضيغن بضاعة الاقبال الى جناب قدس الحق جل سلطانه ينبغي التفكير أي شيء باع وأي شيء يشتري تبدل الآخرة بالدنيا والامتناع من طلب الحق بالخلق من السفاهة والجهالة والجمع بين الدنيا والآخرة من قبيل الجمع بين الاضداد (ع) ما أحسن الدين والدنيا لو اجتمعا * فاخترايا شئت من هذين الضدين وبع نفسك من ايها شئت هذاب الآخرة أبدى ومتاع الدنيا قليل والدنيا مغرور عليها عند الحق سبحانه والآخرة مرضية له تعالى وتقدس
عش ماشئت فأك مبيت * واكرم ماشئت فأك مفارق

ولا بد من ترك العيال والاولاد أخيراً وتوحيضهم الى الحق سبحانه فينبغي ان تحسب نفسك اليوم ميتاً وان تفوضهم الى الله تعالى ان من أزواجكم واولادكم هدوا لكم نص طامع وقد سمعت مكرراً ان يوم الارنب يعني الغفلة والقرور الى متى يمد ملابد من التنبه واليقظ واعلم ان صحبة أهل الدنيا والاختلاط بهم سم قاتل كتيل هذا السم ميت بالموت الابدي العاقل تكفيه الإشارة

هذه لم توجد لن تقدمه من القوم لما علمت من ان الاصطلاح لا مشاحة فيه وان خالف اصطلاح من سبقه وبالجملة فالكفرون له فهموا من ظاهر لفظه ولفظاً آخر مفترى عليه امورا مغلو ما نقيها من الدين بالضرورة بحيث لا يتوقف في التكفير بما تنهموه عليه ولا متفقه بل ولا جاهل بالكتابة اذ فهمهم ذلك شاركم فيه كل جاهل والمناذير رغبت في اخراج المسلمين من الاسلام مادي شبهة لا سيما قوم مشهورين بالصلاح يرشدون العباد الى الله سبحانه وتعالى وقد ذم السبكي هؤلاء الطائفة الذين يتساهلون في تكفير المسلمين وذلك لانه لما سئل عن تكفير اهل الاوهام والذبح قال اعلم اننا نستعظم القول بالتكفير لانه يحتاج الى امرين عزيزين احدهما تحرير المعتقد وهو صعب من جهة الاطلاع على مافي القلب وتخليصه عما يشبه وتحريره وبكاء الشخص بصعب عليه اعتقاد نفسه فضلاً عن اعتقاد غيره الثاني

فكيف التصريح مع هذه المبالغة والتأكيذ وطعام الملوك وان كان لذبا ولكنه يزيد مرض القلب
فكيف يرجى الفلاح والنجاة الحذر الحذر الحذر (شعر)

وما هو من شرط البلاغ أقوله * فنحن منه نحتاجا لصلبا أو ملالة

فر من صحتهم أكثر مما قر من الأسد فان القرار منهم وان أوجب الموت الديوى ولكنه قد يفيد
في الآخرة واختلاط الملوك بوجوب الهلاك الأبدى والخسار المرمى فأياك وصحتهم وأياك وتفتهم
وأياك ومحبته وأياك ورؤيتهم وقد ورد في الخبر الصحيح من تواضع الفنى لقضاء ذهب ثلاثين
فجنى لك الملاحظة ان كل ذلك التواضع والملاينة هل هو من جهة غناهم أو من جهة شئ
آخر ولا شك في انه من جهة غناهم وتجهته ذهاب ثلث الدين فإين أنت من الاسلام واين أنت
من النجاة وكل هذه المبالغة والابرام ليعلم ولدى ان لمة غير الجنس وصحتهم لمحبب قلبه عن تذكر
المواظ وتقل النصائح فلا يكاد يتأثر من الكلمة والكلام فالحذر الحذر من صحتهم والحذر
الحذر من رؤيتهم والله سبحانه الموفق نجما لله وأياكم عملا يرضى عنه ربنا المتعالى بحرمته سيد
البشر الممدوح بما زاغ البصر عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات كلها والسلام
* المكتوب التاسع والثلاثون والمائة الى جعفر بك التهامى في بيان جواز مجزأ جماعة السفهاء
الذين يطعنون في أهل الله وفي استحقاق ذمهم *

قد شرف المكتوب الشريف بوروده سلمكم الله سبحانه وتعالى حيث تنفذ دون أحوال
الفقراء وتمتدون ان الحضور والغيبة بيان أيها المخدمون ان كفسار قريش لما بالغوا
في جموع أهل الاسلام وسبهم من غاية خذلانهم وكال حرمانهم عن السعادة امر النبي (١) عليه
وعلى آله الصلاة والسلام بعض الشعراء الاسلامية بهجو الكفار الاشرار فكان الشاعر
المأمور يصعد المنبر في حضور النبي عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات
أكلها ويهجو الكفار في ملاه بانشاد الاشعار وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول
ان روح القدس معه مادام بهجو الكفار واحزان الملازمة واذاء الخلق من مقتنات ارباب العشق
الهم اجعلنا منهم بحرمته سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات

* المكتوب الأربعون والمائة الى الملا محمد معصوم الكاظمي في بيان ان الالم والمحنة من لوازم المحبة اه
أيها المحب ان الالم والمحنة من لوازم المحبة ولا بد من الالم والغم لمن اختار الفقر شعر
الان قصدي من هوانك التألم * والاغاباب التسم واقره
والحبوب يردوله المحبة وعدم سكونه الى من سواه ليحصل الانقطاع عن غيره بالكيفية
والاطمئنان هنا في عدم الاطمئنان والذه في الحرقة والقرار في عدم القرار والراحة في الجراحة
وطلب الفراغة في هذا المقام نفسك الى الفتنة ينبغي تقويض نفسك الى المحبوب بالتمام وان
يرضى بكما يبغي منه وان يقبله من غير اعراض واعتراض وهذا الوضع هو طريق العيشة
وذلك بالاجتهاد في تحصيل الاستقامة بقدر الوسع والطاقة والا فالتفوق في الفقاو قد كان اشتغالك
جيدا ولكنها ضعفت قبل حصول القوة ولكن لا بأس فيه ولا هو ما يقيم به فالك لو تشبث باصبا
الجمعية من هذه الترددات يكون احسن من الاول ينبغي لك ان تعتقد ان اسباب هذه التفرقة هي عين
اسباب الجمعية حتى تقدر ان تعمل شيا والسلام

(١) قوله امر النبي
عليه السلام بعض الشعراء
الخ) أخرج الشيخان عن
البراء بن مازب ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
قال يوم قريظة لحسان ام
المشركين فان جبريل معك
وأخرج البخاري عن
مائشة رضي الله عنها
كان رسول الله صلى الله
الله عليه وسلم يضع لحسان
منبر في المسجد يقوم عليه
قاما يفاخر عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم وينافع
ويقول رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الله يؤيد
حسان بروح القدس ما
نافع أو فاجر عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
الاسباب أحاديث كثيرة
مذكورة في تفسير الخازن
وغيره وفي هذا القدر كفاية

الحكم بأن ذلك كفرو هو
صعب من جهة صعوبة
علم الكلام ومأخذة وتغيير
الحق من غيره وانما يحصل
ذلك لرجل جمع صحة الذهن
ورياضة النفس واعتدال
المزاج والتهذيب بطول
النظر والامتناع من العلوم
الشرعية وعدم الميل
والهوى وبعد تحصيل
الامر من يمكن القول بالتكفير

✽ المكتوب الحادى والأربعون والمائة الى الملا محمد قليج في بيان ان العمدة في هذا الامر المحبة والاخلاص ✽

انتم الله سبحانه وتعالى علينا وعليكم بالترقيات بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات ايها المحب انك لا تكتب من أحوال القلب شيئا في بعض الاحيان حتى نطلع على كفيته ولا بد لك من كتابة شيء من هذا الباب أيضا البتة فانه موجب لتوجهه القائي وعمدة هذا الامر هي المحبة والاخلاص ولا غم ان لم يفهم الترقى فانه اذا بقيت الاستقامة على الاخلاص تيسر امور سنين في ساعات والسلام

✽ المكتوب الثانى والأربعون والمائة الى الملا عبد الغفور السمرقندى في بيان استكشاف قليل من نسبة الاكابر ✽

وصل المكتوب الشريف الذى ارسلته على وجه الالتفات ينبغى ان يعد محبة الفقراء من أجل نعم الله تعالى والمسؤل من الحق سبحانه والرجومته تعالى الاستقامة عليها ووصلت الهدية المرسله الى الفقراء ايضا وقرأ فاتحة السلامة والطريقة التى أخذتها ووصلت منها نسبة كثيرة لم يذكر شيء من هذه المقولة معاذ الله من تطرق الفتور اليها (شعر)

خياله طرفه العين لدى نظرى ✽ قد فاق وصل الغواني مدة العمر

فان حصل شيء من نسبة هؤلاء الاكابر ينبغى ان تستكثره فانه ليس بقليل لان نهاية الآخرين مندرجة في بدايتهم (ع) وقس من حال بستانى ربيعى * ولكن ينبغى ان لا تغتم من هذا الفتور اذا كانت محبة حلة هذه النسبة قوية وقد ارسل الثوب الذى كان ملبوسا مكررا فالبسه احبنا واوحفظه بكمال الأدب فانه يتوقع منه فوائد كثيرة وكلما تلبسه تلبسه على الوضوء وتشتغل بشكر الله الذى كرمنى ان تحصل الجمعية التامة وكلما كتبت شيئا ينبغى لك ان تكتب أولا من احوال باطنك فان احوال الظاهر بدون احوال الباطن ساقطة عن حيز الاعتبار (ع) واحسن ما يلى حديث الاحبة * ثبتنا الله سبحانه ولباكم على متابعة سيد البشر الطهر من زيغ البصر عليه وعلى آله الصلوة والسلام ظاهر وباطنا (ع) هذا هو الامر والباقي من العبث *

✽ المكتوب الثالث والأربعون والمائة الى الملا شمس الدين في بيان اغتنام موسم الشباب وعدم صرفه الى ما لا يعنى من اللهو والعب ✽

كان محب الفقراء مولانا شمس الدين موقفا ومفتيا لموسم الشباب ممنعاً من صرفه في اللهو والعب وتعبضه بالجوز والموز والا لا يحصل شيء أخير غير الندامة والتأسف ولا يجدى شيئا والشرط الاخبار وينبغى اداء الصلوات الخمس بالجماعة وتغيير الحلال من الحرام وطريق التجاة الاخرية هو متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات وينبغى ان لا تكون التلذذات اللسانية والتمتعات الهائلة منظرًا اليها والله سبحانه الموفق للخيرات

✽ المكتوب الرابع والأربعون والمائة الى الحافظ محمود اللاهورى في بيان معنى السير والسلوك وبيان السير الى الله والسير في الله والسيرين الآخرين ✽

او عدمه ثم بعد ذلك اما ان يكون التكفير بشخص خاص فشرط مع ذلك اعتراف الشخص به وهيات ان يحصل واما البينة في ذلك فصعب قبولها لانها تحتاج في الفهم الى ما قدمناه الى ان قال وقد يد رأيت نصايف جاعة بظن بهم انهم من اهل العلم وبشتغلون بشئ من رواية الحديث وربما كان لهم نسك وعبادة وشهرة بالعلم تكلموا باشياء ورووا شياء تنبئ من جهلهم العظيم وتساهلهم في نقل الكذب الصريح واقداموا على تكفير من لا يستحق التكفير وما سبب ذلك الا ما هم عليه من فرط الجهل والتعصب والنشأة على شيء لم يعرفوا سواء هو باطل ولم يشتغلوا بشئ من العلم حتى يفهموا بل هم في غاية الغباوة اه وقد غفل المكفرون عن اصطلاحه لعدم تتبعهم لكلامه او اعتقادهم ان اصطلاح المتأخر لا بد ان يكون موافقا لاصطلاح المتقدم ولم يميلوا الى التأويل مع ما يرد اما لبقاوة او حقد على ان في كلام المتصدي لتكفيره اعترافا بعدم فهم

مراده حيث قال في آخر كلامه او اراد شيئا فقصرت عنه عبارته بل اعترافا بعدم تكفيره اذ هو من لازم اعترافه بعدم فهم مراده فقد اعترف بأنه اذا اراد معنى صحبها قصرت عنه عبارته لا يكون كافرا فكيف وعبارته لا تقصر عن افادة المعنى الصحيح يظهر ذلك للمأمل المصنف وفي كلام السعد وغيره ما يفيد أن العبرة بالمراد لا بالعبارة القاصرة عنه حيث قال هو وغيره فيما نقله شيخ الاسلام ولأنه قد يصدر عن العارف بالله تعالى اذا استغرق في بحر التوحيد عبارات تشع بالحلول والاتحاد لقصور العبارة عن بيان حاله الذي ترقى اليه فهذا صريح او كالصريح بأن العبارة القاصرة التي تشع بالكفر كالحلول والاتحاد لا يكفر صاحبها بل هناك امور لا شبهة للمكفر فيها اصلا منها تكفيره بقوله ان الكعبة لا يراد بها خصوص الابنية ومنها ما ذكره بعض الطلبة فيما يتعلق بالوجود وجعله قياسا ونتيجة فانه لو ادرك لاستحبي ان يكتب ما كتبه واكره ان يطلع

رزقكم الله سبحانه ترقيات غير متناهية في مدارج الكمالات بحرمه سيد البشر المطهر من زيف البصر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات (ع) وأحسن ما على حديث الاحبة (اعلم) ان السير والسلوك عبارة عن الحر كذا العلمية التي هي من مقولة الكيف ولا مجال هنا للحر كذا الابنية فالسير الى الله عبارة عن الحر كذا العلمية ذاهبا من العلم الادنى الى العلم الاعلى ومن هذا الى اعلى آخر وهكذا الى ان تنتهي الى علم الواجب تعالى بعد طي علوم الممكنات كلها وزوالها بأسرها وهذه الحالة هي المعبر عنها بالفناء والسير في الله عبارة عن الحر كذا العلمية في مراتب الوجوب من الاسماء والصفات والشؤون والاعتبارات والتقديسات والتزيينات الى ان تنتهي الى مرتبة لا يمكن التعبير عنها ببساطة ولا يشار اليها ببشارة ولا تسمى باسم ولا يكتفى عنها بكناية ولا يعلمها طام ولا يدركها مدرك وهذا السير يسمى بالفناء والسير عن الله بالله الذي هو السير الثالث أيضا عبارة عن الحر كذا العلمية نازلا من العلم الاعلى الى العلم الادنى ومن الادنى الى الادنى وهكذا الى ان يرجع الى الممكنات رجوع القهقري وينزل من علوم مراتب الوجوب كلها وهو العارف الذي نسي الله بالله ورجع عن الله مع الله وهو الواجد الفاسد والواصل المهجور وهو القريب البعيد والسير الرابع الذي هو السير في الاشياء عبارة عن حصول علوم الاشياء شيئا فشيئا بعد زوال تلك العلوم كلها في السير الاول فالسير الرابع مقابل لسير الاول والسير الثالث لثنائي كما ترى والسير الى الله والسير في الله لتحصيل نفس الولاية التي هي عبارة عن الفناء والبقاء والسير الثالث والرابع لحصول مقام الدعوة الذي هو مخصوص بالانبياء المرسلين صلوات الله وتسليماته على جميعهم عموما وعلى افضلهم خصوصا والمتابعين الكاملين أيضا نصيب من مقام هؤلاء الا كابر عليهم السلام قل هذه سبيلي ادهو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني الآية هذا هو حديث البداية والنهاية والمقصود من ذكره توبيخه شأنه وتشويق الطلاب اليه (شعر)

وتهافتوا في سكرها أهل صفهراء لا تجل تغافل السواداوى

والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات

المكتوب الخامس والاربعون والمائة الى الفتى عبدالرحمن في بيان ان مشايخ الطريقة البشيدية قدس الله تعالى امرارهم اختاروا ابتداء السير من عالم الامر وبيان سر عدم تأثر بعض مبتدئ هذه الطريقة بسرعة

بنينا الله سبحانه وايامكم على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنعمة وبرحمته عبدا قال آمينا اعلم ان مشايخ الطريقة النقيشندية قدس الله امرارهم اختاروا ابتداء السير من عالم الامر وصاروا يقطعون مسافة عالم الخلق في ضمنه بخلاف مشايخ سائر الطرق فان ابتداء سيرهم من عالم الخلق وبعد طي مسافة عالم الخلق يضعون القدم في عالم الامر ويصلون الى مقام الجذبة ولهذا كان طريق النقيشندية اقرب الطرق فلا جرم صارت نهاية الآخرين مندرجة في بدايتهم (ع) وقس من حال بستانى ريحى * ومع كون ابتداء سيرهم من عالم الامر لا يتأثر بعض الطالبين من هذه الطريقة بسرعة ولا يجدون الحلاوة ولا تذوق الذي هو من مقدمة الجذبة بالسهولة ووجه ذلك ان لطائف عالم الامر ضعيفة فيهم

بالنسبة الى عالم الخلق وهذا الضعف هو الذي صار سدة في طريق التأثر والتأثر وامتداد زمان بطء التأثر الى ان يقوى لطائف عالم الامر فيهم وتغلب على طام الخلق وأن يعكس الامر وعلاج هذا الضعف بحيث يكون مناسباً لهذه الطريقة هو التصرف التام من صاحب التصرف والعلاج المناسب لسائر الطرق تقديم تركية النفس والرياضات الشديدة والمجاهدات الشاقة الواقعة على وفق الشريعة على صاحبها الصلاة والسلام والتجبة وينبغي أن يعلم ان بطء التأثر ليس من علامة نقصان الاستعداد وكم من طائفة نامى الاستعداد يتلون بهذا البلاء والسلام

✽ المكتوب السادس والاربعون والمائة الى شرف الدين حسين في النصيحة تكرر الذاكر ✽

وصل مكتوب ولدى شرف الدين حسين الله سبحانه الحمد والمنة على أنه مستعد بسعادة تذكر الفقراء ولعمري الاوقات بتكرار الذكر الذي أخذه ولا يفوتن الفرصة من هذا الشأن والشوكة الفانية مفتحة للحياة القليلة (شعر)

همه اندر زمن توبايست * كه توفلى وخانه رنكيست

ونعم النعمة اكرام الحق سبحانه عبده بتوفيق التوبة في عصفوان الشباب والانععام عليه بالاستقامة عليه يمكن ان يقال ان جميع التلذذات الدنيوية في جنب تلك النعمة لها حكم الندى في جنب البحر العميق فان هذه النعمة موجبة لرضا المولى سبحانه الذي هو فوق جميع النعم دنيوية كانت أو أخروية ورضوان من الله اكبر والسلام على من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات أتمها وأكملها

✽ المكتوب السابع والاربعون والمائة الى الخواجه اشرف الكابلي في بيان أن الانقطاع مقدم على الاتصال والعكس ✽

رزقنا الله سبحانه واياكم الترفيات على مدارج الكمال بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات قالت طائفة من مشايخ الطريقة قدس الله اسرارهم بتقديم الانفصال والانقطاع على الاتصال وطائفة أخرى من هؤلاء الاكابر قدموا الاتصال على الانفصال والانقطاع وتوقفت طائفة ثالثة فيه (قال) أبو سعيد الخراز قدس سره مالم تنقطع لا تجدو مالم تجد لا تنقطع ولا تدري أيهما اقدم يقول راقم هذه السطور ان الانفصال والاتصال يتحققان في آن واحد ولا يجوز ان ينفك الانفصال عن الاتصال وان يحصل الاتصال بدون الانفصال والانفصال غاية ما في الباب ان الخفاء ان تحقق قائما هو في التقدم البذاتي وتعين عليه أحدهما الآخر واختار شيخ الاسلام الهروي قدس سره المذهب الثاني قائلاً بان السبقة من ذلك الطرف أحسن والذين يقولون بتقديم الانفصال على الاتصال لا ينكرون هذه السبقة أيضاً ومرادهم من الاتصال الظهور التام وهو لا ينافي بالظهور المطلق فيكون الظهور المطلق مقدماً على الانفصال والظهور التام مؤخراً عنه فعلى هذا التحقيق يكون نزاهتهم راجعاً الى اللفظ ولكن نظر الطائفة الاولى حال حيث لا يمتبرون القليل (وينبغي) ان يعلم ان على هذا التوجيه قد حصل التقدم الزماني أيضاً فافهم والله سبحانه اللهم للصواب وحلي كل حال ينبغي ان يكون مظهراً للانفصال والاتصال فان

عليه أحد ممن له نسبة الى العلم والعجب أن هذا المكفر ممن ينكر على من يقول بكفر طائفة ابن العربي ويعترف باصطلاحهم ويحمل الفاظهم على معانيها المرادة لهم أو يؤل حتى كاد يتعبد بالفاظ ابن العربي حتى اغتر بظاهر عبارته في الفصوص وقال بإيمان فرعون مع انه قبل انه مكذوب عليه لتصريحه في غير ذلك الكتاب ببقائه على كفره هذا الشيخ عبد الوهاب من أهل الكشف حتى انه ذكر اطلاعه على الجنة والنار والميزان والصراط وتلقاه الناس منه بالقبول وهو أدري بكلام القوم من غيره قال في كتاب البواقي والجواهر في اعتقاد الاكابر قال الشيخ في الباب الرابع والستين وثلاثاً اعلم انه لا يموت احد من أهل التكليف الا مؤمناً عن حيان وتحقق لامر به فيه ولا شك لكن من العلم بالله والايان به خاصة وما بقي الأهل ينفعه ذلك ام لا وفي القرآن العظيم فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا قال وقد حكى الله عن فرعون أنه قال آمنت أنه

لا اله الا الذي آمنتم به بنوا
اسرائيل وأمن المسلمون
فلم ينفعه هذا الايمان وأطال
في أدلة أنه لم ينفعه أيمانه قلت
قال الشعراني فكذب والله
وأقترى من نسب الى الشيخ
بحسب الدين أنه يقول يقول
ايمان فرعون وهذا نصه
يكذب الناقل وجهور
العلماء طلبة على عدم قبول
ايمانه وايمان جميع من آمن
في اليأس لان شرط الايمان
الاختيار وصاحب ايمان
اليأس كالمجأ الى الايمان
والايمان لا ينفع صاحبه
الا عند القدرة على خلافه
حتى يكون المرأ مختاراً
ولان متعلق الايمان هو
الغيب وامان يشاهد نزول
الملائكة بعذابه فهو خارج
عن موضع الايمان والله
اهم اه المقصود منه
فهلا اول لهذا ايضا بل
هذا اولي بالتأويل لان ذلك
طعن فيه كثير من أئمة
مصره وغيرهم وحكموا
بتكفيره وان لم نسمع طعناني
هذا الرجل عن أحد يعتد به
فان قال ان تقدم ابن العربي
مقتضى لترجمته يقال له التقدم
لا يقتضي الترجيح بل لو
نظر لذلك ثبت في ابن
العربي ما قيل فيه اذ هو

مرتبة الولاية منوطة بهاتين المرتبتين وبدونهما خسر القصاد والمرتبة الاولى مربوطة بالسير
الى الله والثانية بالسير في الله ومجموع هذين السيرين يوصل الى مرتبة الولاية والكمال
على تفاوت درجاتها والسير ان الباقيان لتحصيل مرتبة التكميل والوصول الى درجة
الدعوة (شعر)

ناديت غير مرة * لو كان في الاحياء حي

المكتوب الثامن والاربعون والمائة الى الملا صادق الكابلي في بيان ذم صاحب الري وعدم
الاغترار بتوسط روحانية المشايخ وامداداتهم اه *

وصل المكتوبان متصلين بعضهما ببعض بعض كان الاول منبشاً عن الحصول والري والثاني عن
العطش وعدم الحصول الحمد لله سبحانه العبرة بالخاتمة ان صاحب الري ليس له حاصل والذي
يرى نفسه لا حاصل له فهو الواصل وقد قيل لك مكررا ان لا تغتر بتوسط روحانية المشايخ
وامداداتهم فان صور هؤلاء المشايخ التي تراها وتشاهدها هي لطائف الشيخ المقتدى به في
الحقيقة ظهرت بهذه الصور وتوحيد قبله التوجه من الشروط وتفريق التوجه موجب
لخبر ان عبادا بالله سبحانه (وايضا) اني كنت قلت لك مكررا ومؤكد ان قلل الاشغال
ليحصل المقصود بمرصة فان ترك الامر الضروري والاشتغال بالاطائل فيه بعيد عن
طور العقل ولكنك معتقد رأي نفسك قلما يؤثر فيك كلام غيرك وانت تعلم ما على
الرسول الا البلاغ

المكتوب التاسع والاربعون والمائة الى الملا صادق الكابلي ايضا في بيان عدم قصر
النظر على سبب معين *

والعجب من أخي مولانا محمد صادق حيث سلم نفسه بالكلية الى عالم الاسباب وأن جعل مسبب
الاسباب تعالى وتقدس الاشياء مرتبة على الاسباب ولكن ما الحاجة الى نصب العين
على سبب معين (شعر)

ولا تحزن اذا ما سدا باب * فان الله يفتح لك باب

وهذا القسم من قصور النظر ينبغي من غاية عدم المناسبة ومستحسن من أمثالك جدا ينبغي لك
أن تتفكر في حالت ساعة تفهم هذه الشناعة وكل هذا الاضطراب في كسوة الفقر تحصيل ما هو
مفوض عليه لدى الحق سبحانه فما أشده قباحة وبئس البلاء المستكرو العجب أنه كيف زين
هذا الشيء المستنكر في نظرك ينبغي لك ان تسعى وتجتهد في تحصيل الأمور الضرورية بقدر
الضرورة وصرف جميع الهمة اليها وتضييع تمام العمر في تحصيلها سفاهة محضة الفرصة
غنيمة جدا والاسف كل الاسف على حال من يصرفها الى تحصيل علوم لا طائل فيها
والشرط هو الاخبار ما على الرسول الا البلاغ ولا تحزن من مقالات الناس فيك فان نسبوا
اليك شيئا ليس فيك منها شيء فلا غم نعمت الدولة ان يرى الناس شخصاً شراً وهو في الحقيقة
من الاخبار فان تحقق عكس هذه القضية فقد عظم الخطر والسلام

المكتوب الخمسون والمائة الى الخواجه محمد قاسم في بيان ان لا مستحق للمطلوبة غير
الحق تعالى وتقدس *

وصل مكتوب اخينا الخواجه محمد قاسم وصار موجبا للفرح ولا تضيق صدرك من تشتت
الارضاع الدنياوية وتفرق الاحوال الصورية فانها لا تستحق لذلك لان هذه النشأة في معرض
الفناء بل ينبغي السعي في تحصيل مرضاة الحق سبحانه وتعالى سواء كان فيها عسر أو يسر
ولا تستحق للمطلوبة غير ذات الواجب الوجود جل شأنه خصوصا لا، ثالكم الاعزة
ومع ذلك لو وقعت الاشارة بخدمة وأمر بجهت في تحصيلها بالمعنوية والسلام

✽ المكتوب الحادي والخمسون والمائة الى المير مؤمن البطني في بيان علو شأن الطريقة
النقشبندية قدس الله أسرار أهلها العلية وبيان معنى يادداشت الخصوص بهم ✽

(ع) وأحسن ما يلى حديث الاحبة * اعلم ان يادداشت عبارة في طريقة حضرات خواجكان
قدس الله أسرارهم عن حضور بلاغية أعنى دوام حضور حضرة الذات تعالت وتقدست
من غير تخلل الجلب الشؤنية والاعتبارية فان وجد حضور في وقت وفيه في وقت
بان ترتفع الجلب في وقت بالتنام وانسدلت في وقت آخر كما يكون في التجملي البرقي الذاتي
حيث ان الجلب ترتفع فيه عن حضرة الذات تعالت وتقدست كالبرق ثم تجلب بجلب
الشؤن والاعتبارات بسرعة فهو ساقط عن حيز الاعتبار عندهؤلاء الاكابر فعلم من هذا
ان حاصل الحضور بلاغية هو دوام التجملي البرقي الذاتي الذي هو عبارة عن ظهور
حضرة الذات بدون توسط الشؤن والاعتبارات وببسر ذلك في نهاية هذا الطريق
وبثبت في هذا المقام الفناء الاكمل ولا رجوع فيه للتعجب أصلا فانها لو رجعت لتبدل
الحضور بالغبية ولا يقال له يادداشت فصح في ان شهود هؤلاء الاكابر على الوجود الانم والاكل
واكلية الفناء وأتمية البقاء على قدر اتمية الشهود والكلية (ع) وقس من حال بستانى ربى *

✽ المكتوب الثانى والخمسون والمائة الى السيد فريد في بيان ان اطاعة الرسول عين اطاعة
الحق سبحانه وما يناسب ذلك ✽

قال الله سبحانه وتعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله فجعل الله سبحانه اطاعة الرسول عين اطاعته
فاطاعة الحق عز وجل بدون اطاعة الرسول ليس باطاعة له سبحانه ولذلك أورد كلمة
قدتأ كيدا لهذا المعنى وتحقيقا له لئلا يفرق مهوس بين هاتين الاطاعتين ويختار احداهما دون
الآخرى وقد وصى الله سبحانه في محل آخر جماعة فرقا بين هاتين الاطاعتين حيث قال سبحانه
يزيدون ان يفرقوا بين الله ورسوله الآية نعم قد صدرت من بعض المشائخ وقت غلبة الحال
والسكر كلمات مؤذنة بالفرقة بين هاتين الاطاعتين ومشعة باختيار محبة احداهما
على الآخرى كما نقل ان السلطان محمود الغزنوى لما نزل مرة في ايام سلطنته في قرب قرية خرقان
أرسل واحدا من وكلائه الى الشيخ ابي الحسن الخرقانى والتمس منه الحضور عنده
وقال لرسوله اذافهمت توقفا من الشيخ فاقرأ هذه الآية أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
وأولى الامر منكم فلما فهم الرسول توقفا من الشيخ قرأ الآية المذكورة فقال له الشيخ
في جوابه انى مشغول باطاعة الله تعالى بحيث لم أفرغ منها بعد لا طاعة رسول الله فكيف لا طاعة
أولى الامر فجعل حضرة الشيخ اطاعة الحق سبحانه غير اطاعة الرسول وهذا الكلام

متأخر بالنسبة لمن قبله من
القوم حتى جعل بعضهم
هذا من جملة الرد عليه
حيث قال ان ما صدر عنه
ومن طائفته ليس من
اصطلاح القوم وان قال
ان باب السلوك والاستغراق
قد سد بعد ان العرفى فقد اراد
سد باب لا وصول له اليه
ولا قدرته عليه وبعد التسليم
اقل القليل ان يكون هذا
الرجل اولى بالتساويل
من فرعون فان بقاء فرعون
على كفره يدل عليه ظواهر
الكتاب والسنة وصرفهما
عن ظاهرهما بغير دليل
لا يجوز وجزم بكفره
أيضا جاهر العلماء حتى
كادوا يجمعون عليه الا
من شذبل حتى بعضهم فيه
الاجماع في الزواجر لابن
جرر اليمتى أخذ علماء
الامة وجاهدوها الذين
عليهم المرسوم من الآية
الاولى اعنى قوله تعالى فلم
يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا
بأصنا اجماعهم على كفر
فرعون ورواه الترمذى
في تفسيره في سورة يونس
من طريقين وقال في احدهما
حديث حسن وفي الآخر
حديث حسن غريب صحيح
وروى ابن عدى والطبرانى انه

بعيد عن الاستقامة والمشايخ المستقيمو الاحوال يهاشون من أشغال هذا الكلام ويعلمون ان اطاعة الحق سبحانه في طاعة رسوله في جميع مراتب الشريعة والطريقة والحقيقة ويعتقدون ان اطاعة الحق سبحانه في غير اطاعة رسوله عين الضلالة (ونقل) ايضا ان شيخ بلدة مهنة الشيخ أباسعيد أبانخير عقد مجلسا وكان في ذلك المجلس واحد من اجلة سادات خراسان فدخل في ذلك الاناء اتفاقا بمجنوب مغلوب الحال فقدمه الشيخ على السيد الاجل فلم يحسن ذلك السيد فقال الشيخ للسيد ان تعظيكم بواسطة محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيم هذا المجنوب بواسطة محبة الحق سبحانه والا كابر المستقيمو الاحوال لا يجوزون ايضا هذا القسم من التفرقة ويرون غلبة محبة الحق سبحانه على محبة رسوله عليه الصلاة والسلام من سكر الحال ولا يعتقدونها شيئا غير الفضول ولكن ينبغي ان يعلم هذا القدر ان محبة الحق سبحانه غالبية في مقام الكمال الذي هو مرتبة الولاية ومحبة الرسول غالبية في مقام التكامل الذي فيه نصيب من مقام النبوة ثبنا الله سبحانه على اطاعة الرسول التي هي عين اطاعة الله سبحانه

✽ المكتوب الثالث والخمسون والمائة الى الشيخ ميان مزمل في بيان الخلاص التام من رقية ماسواه تعالى المربوط بالفناء المطلق ✽

وصل المكتوب المرسل الحمد لله ذي الانعام والمنة قد جعل طائفة في قلبي واضطراب ونجاشم بذلك الاضطراب من السكون الى غيره ولكن الخلاص التام من رقية الاغيار اغما يتيسر اذا حصل التشرف بالفناء المطلق وزالت النقوش الكونية من مرآة القلب بالكلية ولم يبق التعلق العلي والحلي بشيء من الاشياء ولم يكن مقصود ومراد غير الحق سبحانه وتعالى ودونه خرط القتاد وربما يظن انتفاء التعلق ولكن الظن لا يفي من الحق شيئا (ع) * وهذي سعادات تكون نصيب من * والتعلق بالاحوال والمقامات تعلق بالغير فاقول في التعلق بأشياء آخر ✽ شعر ✽

دع ما يصدك من وصل الحبيب وما * يلهيك عنه فبها كان أو حسنا
وقد انجمرت مدة غربتك الى التطويل والفرصة غنمة فان كان الاحباب والاحباب من اهل الرخصة فارجع التوقف والا فالحاجة الى الرخصة ينبغي ان يلاحظ مرضى الحق سبحانه رضى اهل العالم أم لا وماذا يكون عدم رضاهم (ع) وكل القصد من تبع الحبيب * ينبغي ان تعتقد ان المقصود هو الحق سبحانه فان اجتمع مع محبته شيء فنافع والافضار (ع) اترنوا الى وردودا وجهي زاهر * والسلام

✽ المكتوب الرابع والخمسون والمائة الى ميان مزمل ايضا في بيان ضرورة ترك النفس والسير اليها ✽

جعلنا الحق سبحانه معذورا لا يترك مع غيره لحظة اللهم لا تكننا الى نفسنا طرفة عين فنهك ولا أقل منها
فنضيق وكل بلاء وقع على الانسان اغما هو من التعلق بالنفس فاذا حصل الخلاص من يد النفس فقد حصل الخلاص مما دون الحق سبحانه حتى أن من يعبد الاصنام اغما يعبد نفسه افرأيت من اتخذ الله هواء (ع) اذا ما تركت النفس الفيت راحة * دع نفسك وتعال وكأ أن ترك النفس

صلى الله عليه وسلم قال خلق الله يحيى بن زكريا في بطن امه مؤمنا وخلق فرعون في بطن امه كافرا واما ما حكاه عنه في سورة يونس بقوله عز من قائل حتى اذا ادركه الفرق قال آمنت انه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين فهو ما ينفعه الى آخر عبارته الكافية الشافية القائل هو في اثباتها بعد نقله عبارة ابن العربي التي اخذ منها نسبة القول بصحة ايمان فرعون لابن العربي فهل هذا الكلام مقرر او مردود فاجبه رده قلت قال ابن جبرليس هذا الكلام مقرر وان كنا نعتقد جلالة قائله فان العصمة ليست الا للانبياء الى ان قال على انه نقل عن بعض كذب ذلك الامام انه صرح فيها بان فرعون مع هامان وقارون في النار واذا اختلف كلام امام فيؤخذ منه ما وافق الأدلة الظاهرة ويعرض عما يخالفها الى ما طاب له اشتباه بما فيه رد لكثير من الجهلاء فجعله اجاما ولم يعمل على من خالف وامانا بل كلام هذا الرجل فلم يمنع منه مانع بل صرح

(٢) رواه الشيخان عن ابن مسعود

العلماء كثير من اللفظ الموه لا يلتفت الى ايهامه حيث امكن حمله الى محمل صحيح وكأنه ظن ان ادخال الكافر في الايمان اسهل من ادخال المسلم في الكفر وهو ظن فاسد لانا نستصحب الاصل في كل منهما حتى نتحقق ما يخرج منه من ذلك الاصل فالاصل في المسلم بقاؤه على اسلامه حتى نتحقق ما يخرج منه والاصل في الكافر بقاؤه على كفره حتى نتحقق ما يخرج منه فظهر ان التأويل للمسلم ليقى على اسلامه اولى من التأويل للكافر بل لا يجوز الحكم باسلام الكافر بغير دليل اذا لاصل بقاؤه على كفر ولا يجوز الاقدام على تكفير المسلم حتى يتحقق ما يقتضيه من المكفرات كما يدل عليه كلام السبكي رحمه الله وقد بينى ان شأن هؤلاء القوم يعني المكفرين انهم ينظرون الى المسائل التي يكون بعض العلماء مخالفا فيها لما طبق عليه الجمهور وبقية أدلة لنفسه يستدل بها على ما خالف فيه يأخذون

والتجاوز منها فرض كذلك السير والمشي الى النفس لازم فان الوجدان اغاوه فيها ولا وجدان في خارجها ﴿ شعر ﴾
ولسوف تعلم انه سيرك لم يكن * الا اليك اذا بلغت المنزل
السير الا فاقى بعد في بعد والسير الانقضى قرب في قرب فان كان شهود فهو في النفس وان كان معرفة فهي أيضا في النفس وان كانت حيرة فهي ايضا فيها لا مجال للقدم في خارج النفس الى ابن وصل الكلام ولا يفهم من الاله من هذا الكلام حلولاً واتحاداً فيقع في ورطة الضلالة فان القول بالحلول كفر وكذلك الاتحاد والتفكر فيه قبل التحقق بهذا المقام ممنوع رزقنا الله سبحانه واباكم الاستقامة على الطريقة المرضية على صاحبها الصلاة والسلام والصيعة وينبغي لك أن تكتب من احوالك فان له دخلاً تاماً عليك أن تكون حراماً وجوداً والعلائق الصورية وان تعتقد وجودها وعدمها بيان والسلام والاكرام

﴿ المكتوب الخامس والخمسون والمائة الى الشيخ مزمّل ايضا في التهريض على الرجوع الى أصله ﴾

﴿ شعر ﴾

وما عبدوا غير الاله فباطل * فبئس الذي يختار ما كان باطلا
قد تشرفت بزيارة مشاهد دهلي في غرة جمادى الاولى يوم الجمعة ومحمد صادق معي وبعد اقامة ايام هنا توجه الى طرف الوطن الاصلى ان وافقت ارادتنا ارادة الحق سبحانه حب الوطن من الايمان خبر مشهور ابن يذهب العاجز المسكين وناصيته في يده تعالى مامن دابة الالهواخذ ناصيته ان ربي على صراط مستقيم وابن المفلأ أن يغر منه اليه قاتلاً ففروا الى الله وعلى كل حال ينبغي أن يعتقد الاصل اصلاً والفرع تبعاً له وأن يتوجه الى الاصل ﴿ شعر ﴾

من كان في قلبه مثقال خردلة * سوى هوى الحق فاعلم أنه مريض
﴿ المكتوب السادس والخمسون والمائة الى المذكور ايضا في التهريض على محبة أهل الله ﴾

وصل الكتاب الذي ارسلته مع قاضى زاده الجالندري في دهلي لله الحمد والمنة على ما كانت محبة الفقراء نقد الوقت وانه معهم بحكم المرء (١) مع من أحب وشهرزجب وان كان بحسب الاوقات والازمان قريبا ولكنه بعيد جدا ﴿ شعر ﴾
أقول لاصحابي هي الشمس ضوؤها * قريب ولكن في تناولها بعد
وحيث انك اخترت هذا المعنى الذي اخترت بواسطة رعاية حقوق ارباب الحقوق فاستقم عليه وعسى الفقير ان يكون ايضا هنا الى رجب والله سبحانه أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وعلى كل حال ينبغي أن تكون مع الفقراء في ايام غمر قصير واصبر نفسك مع الذين يدهون ربهم بالفسادة والعشى يريدون وجهه نص قاطع في ذلك حيث امر الله سبحانه حبيبه صلى الله عليه وسلم وقال واحد من الاعزة الهى ما هذا الذي جعلت اولياءك على وجه من عرفهم وجدك ومن لم يحبك لم يعرفهم رزقنا الله سبحانه واباكم محبة هذه الطائفة العلية الشريفة

المكتوب السابع والخمسون والمائة الى الحكيم عبدالوهاب في بيان لزوم اظهار التواضع والاحتياج عند حضور الاكابر وبيان لزوم تصحيح العقائد

اعلم انك قد جئت هنا وآلت قدمك وانصرفت مسرعا حتى لم تجد فرصة لاداء بعض حقوق المحبة والمقصود من الملاقاة والاجتماع اما الافادة واما الاستفادة فاذا خلا المجلس من الاهدئين الخصالين فهو خارج عن الاعتبار به وينبغي لمن يحضر عنده واحد من هذه الطائفتين ان يحضر خاليا ليرجع ملآن وأن يظهر عندهم العجز والافلاس ليكنون محالا لشفتهم ومستحقا لافاضتهم ولا معنى في الجحى والانصراف ريانا ولا شيء في الامتلاء غير العلة ولا في الاستغناء دون الطرفين قال الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس سره لابدوا لان تضرع المريض وانكساره ثم بعده توجه الخاطر المنكسر فكان التضرع والانكسار شرطى التوجه ومع ذلك كله جاء في هذه الاوان طالسب علم والنس من التفويض والتوصية الى ذلك الجانب فوقع في الخاطر ان يجرد بجيئه ايضا حق من الحقوق فينبغي اداء الحق من قبلى مهما أمكن فلا جرم املت بلسان القلم كلمات على مقتضى الوقت والحال تداركا لما مضى وتلافيا لما سبق وارسلت الى ذلك الجانب والله سبحانه الملهم للصواب والموفق لهداى (أبها) الموفق للسعادة ان ما هو اللازم لنا ولكم تصحيح العقائد على مقتضى الكتاب والسنة على نهج اخذها علماء أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة بعد ما فهموها كما ينبغي فان فهمنا وفهمكم ساقط عن حيز الاعتبار اذالم يوافق فهم هؤلاء الكبار الا ترى أن كل مبتدع وضال يدعى اخذ احكامه الباطلة من الكتاب والسنة وفهمها منها والحال أنه لا يفتنى من الحق شيئا (ثم) علم الاحكام الشرعية ثانيا من الحلال والحرام والفرض والواجب (ثم) العمل بالتام مقتضى هذا العلم (ثم) السلوك رابعا طريق التصفية والتزكية الذى خص بالصوفية الكرام قدس الله اسرارهم فالتم تصحيح العقائد لانتفع العلم بالاحكام الشرعية ومالم ينفق كلاهدين لا يحدى العمل شيئا ومالم تحصل الثلاثة كلها فحصول التصفية والتزكية محال وما سوى هذه الاركان الاربعة ومتماتها ومكملاتها كالسنة المكمللة لفرض كله من الفضول داخل في دائرة ما لا يعنى ومن (١) حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه واشتغاله بما يعنيه والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المضطفي عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب الثامن والخمسون والمائة الى الشيخ جريد البنكالى في بيان تفاوت مراتب الكمال بحسب تفاوت الاستعدادات

اعلم ان مراتب الكمال متفاوتة بحسب تفاوت الاستعدادات والتفاوت في الكمال قد يكون بحسب الكمية وقد يكون بحسب الكيفية وقد يكون بهما معا فكمال البعض مثلا بالتجلى الصفاتى وكال بعض آخر بالتجلى الذاتى مع تفاوت فاحش بين افراد ذيك التجلين وبين اربابهما ايضا فكمال البعض سلامة القلب وتخلص الروح وكال الآخر بهما وبالشهود السرى وكال الثالث تلك الثلاث وبالخير المنسوبة الى الحقى وكال الرابع تلك الاربعة والاتصال المنسوب الى الاخفى ذلك فضل الله يؤتبه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وبعد حصول الكمال فى اى مرتبة كانت من المراتب المذكورة امار جوع القهقرى واما ثبات واستقرار فى ذلك الموطن

(١) قوله من حسن اسلام المرء الخ اخرجه الترمذى وابن ماجه والبيهقى من حديث ابى هريرة والشيرازى فى الاقواب عن ابى ذر والحاكم فى الكنى عن ابى بكر الصديق رضى الله عنه واهد والعسكرى فى الامثال والطبرانى وابو نعيم وابن عبد البر فى التهذيب عن على بن الحسين عن ابيه وغيرهم

قول ذلك المخالف ويضمنه فى رسالة وردون عليها ما اقامه هو من الادلة وينسبونها الى انفسهم ويرسلونها الى البلدان حتى اشاعوا تلك الاقوال الخاففة لما عليه جمهور العلماء فن ذلك القول بايمان فرعون ومن ذلك اجتنابهم ان وانهم الفرائق العلى من قول النبي صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك مما شملت عليه الرسائل التى يعثون بها الى البلدان فباخذها ضعيف العقل قليل العلم فيغتر بها وتصير هى معتقده فان قصدوا بذلك صرف العامة عن اعتقاد ما عليه الجمهور الى اعتقاد ما شذبه واحدا او اثنا مثلا فهذا من

والاول هو مقام التكميل والارشاد ورجوع من طرف الحق الى الخلق لخدمة و الثاني هو موطن الاستهلاك والعزلة من الخلق والسلام اولا و آخر

✽ المکتوب التاسع والخمسون والمائة الى شرف الدين حسين البغدادي في التزمية ✽

اعلم ان الالام والمصائب وان كانت مرا في الظاهر ومؤلمة للجسم ولكنها حلو في الباطن ومورثة لهذه الروح وذلك لان الروح والجسم كانهما وقفا على طرفي النقيض فآلم احدهما يستلزم لذة الآخر فالذي لا يقدر ان يميز بين هذين النقيضين ولو ازمها خارج عن البحث ولا قابلية فيه اولئك كالانعام بل هم اضل (شعر)

من لم يكن ذاخيرة عن نفسه * هل يقدر الاخبار عن هذا وذا
ومن تنزلت روحه واستقرت في مرتبة الجسم وكانت لطافته الامرية تابعة لطافته الخلقية
من ابن يعرف سر هذا العمى ومالم ترجع الروح الى مقرها الاصلية فهقرى ولم يميز الامر
من الخلق لا ينجي الجباب عن جبال هذه المعرفة وحصول هذه الدولة مربوط بالموت قبل
حلول الاجل المسمى وو قومه الذي عبر عنه مشايخ الطريقة قدس الله اسرارهم
بالفناء (شعر)

وكن ارضا لينت فيكورد * فان الورد منبتة التراب

ومن لم يميت قبل موته ينبغي تعزيتة لصيته وقد صار خبر وفات والدك المرحوم الذي كان
مشتهرا بالخير والصلاح ومراعي لشيمة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر جديدا موجبا
لحزن المسلمين ومستلزما لغمهم انا لله وانا اليه راجعون فينبغي لولد الارشد ان يلزم شيعة
الصبر وان يد الاموات ويعاونهم بالصدقة والاستغفار والدعوات فان الموتى اشدا احتياجا
الى امداد الاحياء وقد ورد في الحديث النبوي عليه الصلاة والسلام ما الميت الا
كالفرق بين النفوس ينتظر دعوة تلحقه من اب او ام او اخ او صديق فاذا لحقت كان احب اليه
من الدنيا وما فيها وان الله يدخل على اهل القبور من دماء اهل الارض امثال الجبال
من الرحمة وان هدية الاحياء الى الاموات الاستغفار وبقية التصح ملازمة الذكروا مداومة
على الفكر فان الفرصة قليلة جدا ينبغي ان تصرفها الى اهم المهام والسلام

✽ المکتوب الستون والمائة الى اقل صبيده اعني يار محمد الجديد البغدادي الطائفي في
بيان أن مشايخ الطريقة قدس الله اسرارهم ثلاثة طوائف فالطائفة الاولى قائلون
كالا وتقصانا ✽

(اعلم) ان مشايخ الطريقة قدس الله اسرارهم ثلاثة طوائف فالطائفة الاولى قائلون
بان العالم موجود في الخارج بايجاد الحق سبحانه وكلماته من اوصاف الكمال والتقصان
فهو بايجاد الحق سبحانه وتعالى ولا ينتقدون انفسهم شيئا سوى شبح بل يعتقدون ان
الشبهة ايضا منه سبحانه قد غرقوا في بحار الغم بحيث لا خبر لهم عن العالم ولا عن
انفسهم مثلهم مثل شخص لا يوب له قلبين يوب شخص على طريق العارية طالما بأنه عارية
وغلبي عليه علم كونه عارية على وجهه يرى ذلك الثوب في يد صاحبه ويحسد نفسه ما رآه
عنه فاذا خرج مثل هذا الشخص من عدم الشعور والسكر الى الصحو والشعور وتشرف

الافساد لامن الاصطلاح
والارشاد اذ الذي عليه
جمهور العلماء هو الحقيق
بالاعتقاد في الاعتقاد وان
قصدا بذلك اظهار دعوى
الاجتهاد وأنه صارت فيهم
قوة الترجيح والرد على
الائمة فهذا لا يثبت دعواهم
اذ لا يميز لهم بذلك اذ كل من
له أدنى اشتغال بالعلم اذا
اطلع على هذا القول وادلته
أمكنه ان يقول مثل ما
يقولون بان يقول والذي
اختاره في هذه المسئلة كذا
ويسرد ادلة صاحب
القول كما يسردونها وان
لم يفهم المسئلة ولا شيئا من
ادلتها على أنه لا يتوهم فيهم
احد تلك الاهلية بل اهل
وطنهم حتى الاخذين
هنا لا يثبتون لهم اهلية
التعليم فضلا عن مرتبة
الاجتهاد فانه اعلم بما صدمهم
ثم انتقلوا من ذلك الى تكفير
المسلمين وامان افتي بان
من اول كلام ذلك الرجل
فهو وكافره جاهل اي
جاهل بمضمون ما قد اخبرني
بذلك من له به خلطة تامة
من اهل العلم فاني لا اعرفه
واخبرته انه ليس فيه اهلية
لا قرأ مقدمة أبي الليث
فضلا عن غير ما انا يجلس

بالبقاء بعد الفناء فإنه وإن وجد الثوب حينئذ في نفسه ولكنه يعرف يقين أنه من الغير فإن ذلك الفناء مندرج الآن في العلم وما يبق شي من التعلق الذي كان بالثوب أصلاً وكذلك حال من يرى أوصافه وبكالاته كالثوب المستعار ولكنه يرى أن هذا الثوب إنما هو في الوهم فقط لا ثوب في الخارج أصلاً بل هو عارفيه ويطلب عليه هذه الرؤية على وجه لا يرى الثوب أصلاً بل يجد نفسه مرئياً وبعد الاقافة والصحة يجد ذلك الثوب معه أيضاً ولكن فناء الشخص الأول ثم والبقاء المترتب عليه أكل كما يصح من قريب أن شاء الله وهؤلاء الأكابر متفقون مع علماء أهل السنة والجماعة في جميع المعتقدات الكلامية الثابتة على وفق الكتاب والسنة واجماع علماء الأمة ولا فرق بينهم وبين التكلمين إلا أن التكلمين يدركون هذا المعنى علماً واستدلالاً وهؤلاء الأكابر كشفوا وذوقوا وحالا (وأيضاً) أن هؤلاء الأكابر لا يثبتون شيئاً من نسب العالم إلى الحق سبحانه من غاية التنزيه بل يسلبون منه سبحانه جميع النسب فكيف العينية والجزئية تعالى شأنه من ذلك الأنسبة الربوبية والعبودية والصانعية والمصنوعية بل يضيعون هذه النسبة أيضاً وقت غلبة الخيال فيعتقد بتصرفون بالفناء الحقيقي وتحصل لهم القابلية لتجليات الذاتية والمظهرية لتجليات غير متناهية (والطائفة الثانية) يقولون بأن العالم ظل الحق سبحانه ولكنهم قائلون بوجوده في الخارج بطريق الظلية لا بطريق الاتصال وإن وجود العالم قائم بوجود الحق سبحانه قيام الظل بالأصل مثلاً إذا امتد الظل من شخص وجعل ذلك الشخص من كمال قدرته صفات نفسه منعكسة فيه كالعلم والقدرة والإرادة وغيرها حتى هذه والالم فإن وقع ذلك الظل في النار مثلاً وتألم بها لا يقال مرئياً وعقلاً أن ذلك الشخص الذي هو صاحب الظل متألم كما قالت به الطائفة الثالثة وعلى هذا القياس جميع ذمائم الأفعال التي تصدر من المخلوقات لا يقال إنها فعل الحق سبحانه كما أن الظل إذا تحرك بإرادته لا يقال أن الشخص متحرك نعم يقال أن ذلك أثر قدرته وإرادته يعني مخلوقه ومن المقرر أن خلق القبيح ليس بقبيح بل القبيح فعل القبيح وكسبه (والطائفة الثالثة) قائلون بوحدة الوجود يعني أن في الخارج موجوداً واحداً فقط وهو ذات الحق سبحانه ولا تحقق للعالم في الخارج أصلاً وإن الله الثبوت العلمي ويقولون أن الأعيان ما شئت راحة الوجود وهذه الطائفة وإن قالوا أن العالم ظل الحق سبحانه ولكنهم يقولون أن وجوده الظلي إنما هو في مرتبة الحس فقط وأما في نفس الأمر والخارج فعدم محض ويقولون أن الحق سبحانه متصف بصفات وجوبية وامكانية ويثبتون مراتب التزلات ويقولون بالتصاف الذات الواحدة في كل مرتبة بأحكام لا تفتق تلك المرتبة ويثبتون لذات التلذذ والتألم ولكن بالذات بل فيجب هذه الظلال المحسوسة الموهومة ويلزم على هذا محظورات كثيرة شرعاً وعقلاً وهم قد ارتكبوا في جوابها عجمالات كثيرة وتكلفات بعيدة (وهؤلاء) الطائفة وإن كانوا أصليين كامليين على تفاوت درجات الوصول والكمال ولكن كلامهم دل الخلق على طريق الضلالة والحاد وأفضاهم إلى الزندقة بالقول بالانحداد (والطائفة) الأولى أكل وأثم وأقوالهم أوفق بالكتاب والسنة وأعلم أما الاسلية والافقية فظاهر وأما الاتمية والاكلية فبينة على أن بعض مراتب الوجود الإنساني

الكذب على العوام بغيرهم مقدمة أبي البيث أو غيرها من الكتب الوعظية وواقفه آخر أخباري من يعرفه أنه قرأ أمثلة التصريف على بعض موالى الروم ولا علاقة له بفقه ولا حديث ولا غيرهما من العلوم الدينية ولولا أنه وجعل الأول وجهه الثاني لحكمنا بكفرهما ولكن لما كان له مانع عذر باعتبار أن العوام لا يكلفون الإجمرفة المسائل الظاهرة دون المسائل الخفية وهذه المسئلة من المسائل التي نتجى على مثلها من العوام أمر ضنا من الحكم بذلك ولكن مثل هذين الجاهلين ينبغي تأديبهما وزجرهما من الخوض فيما لا وصول لأذهانهما إليه والله أعلم بالصواب وإلى المرجع والمآب وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين قاله الفقير أحمد البشيشي المصري الأزهرى الشافعي رحم الله من تابع الحق وأظهر الحق من الجسلى

له مشابهة بالمبدأ ومناسبة تامه في غاية الطائفة والتجرد كالخ في والاخر في فالذين لا يتقدرون على تمييز هذه المراتب من المبدأ مع وجود الغناء السرى فينفوها بكلمة لا بل يبقى المبدأ عندهم متمزجا ومتشاهما ويحدون انفسهم حقا به في عينه قالوا اليس في الخارج الالحق سبحانه فقط وليس لنا وجود اصلا ولكن لما كان تعدد الآثار الخارجية متحققة قالوا بالثبوت العلى بالضرورة ومن ههنا قالوا ان الابعان برازخ بين الوجود والعدم فانهم لم يميزوا بعض مراتب وجودات المخلوقات من المبدأ ولم يقولوا بوجوب وجوده صرحوا ببرز خيته واثبتوا للممكن ما لا واجب ولم يدروا ان الذي اثبتوه هو من لوازم الممكن في نفس الامر لكنه مشابه بالواجب ولو في الصورة والاسم فان فرقوا ذلك وميزوا الممكن من الواجب بالتام لما يقولون باتحاد العالم بالحق سبحانه وعينتهما بل يرون العالم متميزا من الحق ولما يقولون بوحدة الوجود وما دام لم يزل من شخص اثر لا يرى نفسه حقا وان زعم انه لم يبق منه اثر (١) وهذا ايضا من قصور نظره والطائفة الثانية وان فرقوا هذه المراتب من المبدأ وادخلوها تحت كلمة لا نفوها بها ولكن بقي جزء من بقايا وجودها ثانيا بواسطة الظنية والاصالة فان تعلق رتبة الظل وارتباطها بالاصل قوى جدا وهذه النسبة لم تكن محوكة من نظره واما الطائفة الاولى فقد فرقوا جميع مراتب الممكن من الواجب بواسطة كمال المناسبة والمتابعة لحضرة خاتم الرسالة عليه من الصلوات اتما ومن النعيمات اكملها وتذو الكل من اول الامر بكلمة لا ولم يروا في الممكن مناسبة للواجب اصلا ولم يثبتوا للواجب نسبة ما قطعوا ولم يعتقدوا انفسهم غير المخلوق الحاجز شيئا واعتقدوا الحق سبحانه خالقهم ومولاهم واعتقاد شخص نفسه عين مولاه او ظله ثقيل على هؤلاء الا كابر جدا ما للتراب ورب الارباب وهؤلاء الا كابر يحسون الاشياء لكونها مخلوقة الحق سبحانه وتكون الاشياء محبوبة في نظره بهذا السبب وبهذه الحيثية اعنى من حيثية كون العالم وافعالهم مصنوع الحق سبحانه واثر افعله وارادته وقدرته يتقادون ويستسلمون الاشياء بالتام ولا يتقدرون على انكار افعالهم الا بموجب الشريعة فكما ان هذا النوع من الانقياد والاستسلام والمحبة يحصل لارباب التوحيد بسبب اعتقادهم الاشياء مظهر الصفات الحق بل عينه تعالى كذلك يحصل هذا النوع لهؤلاء الا كابر بمجرد ملاحظة كون الاشياء مخلوقة الحق ومصنوعة تعالى (ع) وشتان ما بين الطريقين فانظر روى * فان نفس المحبوب وعينه يمكن ان يحب بأدنى شئ من موجبات المحبة واما مصنوعات ومخلوقاته وعبيده فلا يمكن تعلق المحبة بهم وكونهم محبوبين بدون حصول كمال محبة المحبوب ولهذه الطائفة العلية حظ وافر من مقام العبدية التي هي نهاية مقامات الولاية واى دليل اتم على صحة حال هؤلاء الاصفياء من كون كشفهم موافقا للكتاب والسنة وظاهر الشريعة بالتام بحيث لم يتطرق اليه مقدار شعرة من مخالفة ظاهر الشريعة اللهم اجعلنا من محبيه وتابعيه بحرمه محمد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم وبارك (وكان) هذا الدرر وريش راقم السطور اولا معتقدا التوحيد الوجود وحصل له علم هذا التوحيد من زمن الصبا وبلغ مرتبة اليقين وان لم يكن له حال ولم ادخل في هذا الطريق انكشف له اولا طريق التوحيد يعنى على وجه الحال ومار

هذان قبيل اثبات فضيلة شئ باثبات نقص ضده كما قيل ان الاشياء تتبين بضدها فان ههنا بين نقص الطائفة الثالثة الذين لا يتقدرون تمييز بعض مراتب وجودات المخلوقات من الواجب بانهم لم يميزوا بينهما اثبتوا للممكن ما لا واجب ووجدوا انفسهم عين الحق بخلاف الطائفة الاولى فانهم ميزوا بينهما ولم يثبتوا ما لاحدهما الاخر فتأمل تعرفه والافتقار ولا تستعمل حتى تستوفى الكلام ونحيط به من اوله الى آخره منه في هذه (٢) اى رؤية نفسه حقا ما لم يزل اثر منه منه في هذه

(صورة ما كتبه العلامة العالم بالله تعالى الشيخ هبة الله العباسي الشافعي المكي رحمه الله تعالى) بسم الله الرحمن الرحيم حامدا ومصليا وبمصدق وقد قففت على ما كتبه العلامة الا وحدهم الامجد مولانا وسيدنا الشيخ احمد بلغة الله تعالى كل مقام احمد فاوجدت لكتابة غيره معنى اذا لمعن عليه كلامه قاله اسأل وبنيت وآله وصحبه اتوسل ان يديم

النفـع به بجاه سيد
الاولين والاخيرين
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
قاله الفقير الى الله تعالى
عبدالله العباسي الشافعي

صورة ما كتبه سبحانه
العلامة القاسم المكي الحنفي
حامله الله تعالى بلطفه الجلي
والحنفي (بسم الله الرحمن
الرحيم وبه العون الحمد لله
جوابي بلطفه والصلوة
والسلام على سيدنا محمد
 وآله وصحبه صلاة تليق
بكماله (أما بعد) فقد
أحطت بهذا السؤال
والرسالة والاجوبة نظرا
وتأملتها وامنعتها ففكر

فرايت ان النقص في السؤال
بالتبديل الذي يدل على

ان فاعله صاحب نقص وحظ
نفس وافترا وتحويل اما
الرسالة فقد اظهرت لقائلها
الفضل والجلالة كثرة الله
تعالى امثاله وجعل للمتقين
ظلاله اما الاجوبة فكل

جواب مبني على فهم
الحبيب من الخطأ والاخذ
بالظاهر بلاريب واما
الجواب الملحق بالسؤال
لصاحب الرسالة فهو المبين
لامحالة وهو جواب مولانا
وشيخنا وبركتنا الشيخ

احد فهو من كل جواب اجد

مدة في مراتب هذا المقام وفاضت عليه علوم وافرة مناسبة لهذا المقام وصارت المشكلات
والواردات التي ترد لارباب التوحيد الوجودي كلها منكشفة وافيضت علوم حلها ايضا
وبعد مدة غلبت على هذا الدرويش نسبة اخرى وتوقف في التوحيد الوجودي يعني في مطابقته
لواقع وعدمه عند غلبتها عليه ولكن هذا التوقف كان بحسن الظن لا بالانكار وبقي على ذلك
التوقف مدة ثم انجر الامر اخيرا الى الانكار والهم اليه ان هذا المقام مقام سفلي ينبغي الترقى على مقام
الظلية ولكنه لم يكن في هذا الانكار صاحب اختيار ولم يرض ان يفارق هذا المقام بسبب اقامة المشايخ
العظام فيه ولما وصل الى مقام الظلية ووجد نفسه وسائر العالم ظلا كما قال به الطائفة السانية
فمنى عدم مفارقتها ذلك لظنه ان الكمال في وحدة الوجود ولهذا المقام يعني مقام الظلية مناسبة
بذلك المقام في الجملة (ثم) رقوه من هذا المقام ايضا اتفاقا من كمال العناية و غاية اللطف به على اعلى
منه وبلغوه مقام العبدية فظهر خيئذ كمال هذا المقام وانضح علومه فصار تابعا من المقامات
النهائية ومستغفرا منها فان لم يسلكوا بهذا الدرويش بهذا الطريق ولم يظهر واه فورية
بعض بعضا كان قد ظن ترقيه على هذا المقام تنزلا من ذلك المقام اليه فانه لم يكن عنده مقام اعلى
من مقام التوحيد الوجودي والله يحق الحق وهو يهدي السبيل (وينبغي) ان يعلم ان منشأ
تساوت العلوم والمعارف في المكائيب والرسائل الصادرة من هذا الدرويش بل من كل
سالك هو حصول هذه المقامات المتفاوتة فان لكل مقام علومها ومعارف خاصة به ولكل
حال قيل ولا فعلى هذا لا تدافع في العلوم ولا تناقض بينها بل ذلك مثل نسخ الاحكام الشرعية
فلا تكن من المتميزين وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وسلم

المكتوب الحادي والستون والمائة الى الملا صالح البدخشي في بيان ان المقصود من
طى منازل السلوك حصول الايمان الحقيقي الموقوف على اطمئنان النفس

(اعلم) ان المقصود من طى منازل السلوك حصول الايمان الحقيقي الذي هو مربوط
باطمئنان النفس ومالم تطمئن النفس لا تصور النجاة ولا تصل النفس الى مرتبة الاطمئنان
مالم تسلط عليها سياسة القلب وسياسة القلب اغما تيسر اذا كان القلب فارغا من جميع ما هو
من قبل النفس وحصلت له السلامة من التعلق بما سوى الحق سبحانه وعلامة سلامته من
ذلك التعلق نسيانه ما سوى الله تعالى وتقدس وما بقي مقدار شعرة من الشعور بالغير فالسلامة
بعيدة فطوري لمن سلم قلبه لربه والسعي الى ان تشرف القلب بالسلامة وينجر الامر الى اطمئنان
النفس لازم ذلك فضل الله بؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم والسلام

المكتوب الثاني والستون والمائة الى اخواجه محمد صديق في بيان فضيلة شهر رمضان
وبيان مناميته لقرآن المجيد وما يناسبه

باسمه سبحانه (اعلم) ان شأن الكلام الذي هو من حلة الشئون الذاتية جامع لجميع الكلمات
الذاتية والشئون الصغرية كما ذكر في العلوم السابقة وشهر رمضان المبارك جامع لجميع
الخيرات والبركات وكل خير وبركة فهو مفاض من حضرة الذات تعالت وتقدست ونتيجة
شئونه سبحانه وكل شر ونقص ظهر في عرصة الوجود فغشاها الذات الحادثة
والصفات المستحدثة ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك نص قاطع

الخاص والعام فان الكفر والاسلام ضدان لا يجتمعان الى قيام الساعة وساعة القيام ثابتان
احدهما موجب لرفع الآخر واعزاز احدهما مستلزم لاذلال الآخر وقد قال الله سبحانه
خطابا لنبه وحبيه صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم
فاذا امر الله سبحانه رسوله الذي هو موصوف بالخلق العظيم بجهاد الكفار والغلبة
عليهم علم ان الغلبة عليهم داخل في الخلق العظيم فطرة الاسلام في مذلة الكفر واهله
فن اهل الكفر فقد اذل اهل الاسلام والاعزاز ليس هو عبارة عن تعظيم واجلاسهم
في الصدر البتة بل ادخالهم في المجالس ومصاحبتهم والتكلم معهم بلغاتهم كل ذلك داخل
في الاعزاز فان الالتئق بهم ابعادهم مثل الكلاب فان تعلق بهم غرض من الاغراض
الدنيوية بحيث لا يكاد يتيسر بدونهم فيحتد ينبغي ان يختلط بهم بقدر الضرورة مراعيًا
شبهة عدم الالتفات اليهم والا اعتداد بهم وكال الاسلام في ترك هذا الغرض بالكلية وعدم
الالتفات اليهم والاختلاط بهم وقد سمي الله سبحانه اهل الكفر في كلامه المجيد عدوه
وعدو رسوله فالاختلاط باعداء الله واعداء رسوله من اعظم الجنايات وأقل ضرر المخالطة
بهؤلاء الاعداء والمصاحبة معهم حصول الوهن والضعف في فترة اجراء الاحكام الشرعية
ورفع رسوم الكفر الشيعة مانع حياء المؤانسة بهم وهذا الضرر عظيم جدا فان المودة
والالفة مع اعداء الله يجر الى عداوة الله عز وجل وعداوة رسوله صلى الله عليه وسلم وربما
يزعم الانسان انه من اهل الاسلام وانه مؤمن بالله ورسوله ولكنه لا يدري ان امثال هذه
الاعمال الشيعة يذهب دولة الاسلام عنه بالتام فعوذ بالله من شرور انفسنا ومن سيئات
اعمالنا **شعر**

نحب عدوى ثم تزعم اني * احبك ان العقل منك لم اذب

وشغل هؤلاء الملاعين اعداء الدين الاستهزاء بالاسلام والحقيرة باهله منتظرين بانهم ان
وجدوا فرصة يخرجوننا من الاسلام او يقتلوننا جميعا فينبغي لاهل الاسلام ايضا الاستحياء
والحمية فان الحياء من الايمان والحمية الاسلامية ضرورية فالالتئق باولى الامران بك ونوافي
اذلال هؤلاء المخذلين دائما وقد ارتفعت الجزية من اهل الكفر في بلاد الهند راسا وبالذات
وذلك بواسطة شامة مصاحبة اهل الكفر مع سلاطين هذه الديار والمقصود الاصلى من
اخذ الجزية منهم هو اذلالهم وهذا الاذلال يكون على حد لا يقدر على لبس الثياب النفيسة
خوفا من اخذ الجزية ولا يقدر على التجميل بل يكونون خاضعين وجلين من اخذ اموالهم
على الدوام وكيف يتجاسر السلاطين على المنع من اخذ الجزية والحال ان الحق سبحانه وضع
الجزية ذلالهم والمقصود من اخذها فضيحتهم ومذلتهم وغليلة اهل اوسلام وعزتهم (ع) وفي
اذلال كفر عز الاسلام * وعلامة حصول دولة الاسلام بفض اهل الكفر وكرهتهم وقد
سماهم الله سبحانه في كلامه المجيد نجسا وفي محل رجسا فينبغي اذا ان يكون اهل الكفر في
نظر اهل الاسلام نجسا ورجسا فاذا راوهم كذلك فلا جرم يحتجبون عن صحبتهم ويستكروهون
بجانستهم والرجوع الى هؤلاء الاعداء في شئ من الاشياء والعمل بمقتضى رأيهم وحكمهم
من كمال اعزازهم فايكون حال من يطلب منهم العمة ويتوكل بهم وقد قال الله سبحانه في

(صورة ما كتب شيخ

الحرم المكي السيد محمد
افندي الحسيني رحمه الله
تعالى وطيب تراه وجعل
الجنة منقلبته وشواه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي انعم وتفضل

على من يشاء من عباد

بالكمال ووفقه لبسط

السلوك في طريقة الحقيقة

بالاجلال اجد الله سبحانه

وتعالى على ما وهبنا من

الانعام والافضال وصلى

الله على نبيه الكريم السيد

الحكيم سيدنا محمد صلى الله

عليه وعلى آله واصحابه

اعل المجد والكمال صلاة

دائمة بالتسليم والاحسان

وسلم تسليما (اما بعد) فقد

وقفت على السؤال الذي

صدره صالح الاورثك

آبادي ومحمد عارف وعبدالله

الكوكبي من توابع صالح

الذكور فوجدته قد ذكروا

فيه اقوالا وزعموا أنهم

استخرجوها من مكتوبات

الشيخ الاجل الهمام الاكل

في الطريقة النقشبندية بل

الامام منبع العلوم والمعارف

منشأ الامرار والطائف

العارف بالله تعالى الشيخ

احمد الفاروق الحنفي

النقشبدي رحمه الله تعالى

زامل درجته وحيث كان

كلامه المجيد وماداه الكافرين الا في ضلال فداء هؤلاء الاعداء بالمل مار عن الحاصل فاني
يكون احتمال الاجابة فيه بل يستلزم ذلك فسادا كبيرا من اعزاز هؤلاء الكلاب واثني بانشر
هؤلاء المخذولون الدماء يتسلون باصنامهم فينبغي التفكير الى اين ينجر الامر بل لا يتق راحة
من الاسلام قال واحد من الامزة مالم يصل احدكم الى حد الجنون لا يصل الى الاسلام والجنون
عبارة عن عدم الالتفات الى نفع نفسه وضرره وعدم المبالاة بمحصل شئ وفوته في اعلاء كلمة
الاسلام والمسلمين فاذا حصل الاسلام فقد حصل رضا الحق ورضاء رسوله عليه الصلاة والسلام
ولا دولة اعظم من رضا المولى سبحانه رضيانا بالله ربنا وبلاسلام ديننا وبمحمد عليه الصلاة والسلام
نبيا ورسولا واحنا يارب على ذلك بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات
افضلها ومن التسليكات اكملها والسلام أولا وآخرها فقد كتبت ما هو ضروري وما لا بد
منه بحالة الوقت بطريق الاجال وارسلته فان كان التوفيق رفيقا بعد ذلك اكتب مفصلا
وارسله وكما ان الاسلام ضد الكفر كذلك الآخرة ضد الدنيا لا يجمع احدهما بالآخرة
وترك الدنيا على نوعين تركها مع جيع مباحاتها الا قدر الضرورة وهذا القسم اعلى نوعي
ترك الدنيا والاخر الاجتناب عن محرمانها ومشتبهاتها مع التمسك بمباحاتها وهذا القسم ايضا
عزيز الوجود جدا خصوصا في هذه الازمان (شعر)

اذا قسنا السما بالعرش يخط * وما أهلاء ان قسنا بارض

فلا بد بالضرورة من الاجتناب عن استعمال الذهب والفضة وليس الحرير وامثالها مما هو محرم
في الشريعة المصطفوية على مصدرها الصلاة والسلام والنجية فان خفظت او اتى الذهب والفضة
لتجعل وزينة البيت فلا بأس به بل له مساح في الجملة ولكن استعمالها باي وجه كان من شرب ماء واكل
طعام فيها ووضع العطر واتخاذ المكحلة منها وغير ذلك حرام والحاصل ان الحق سبحانه وسع دائرة
المباح جدا حتى ان التمتع بالثمنات والتفتت بها ازبد منها بالأمور المحرمة مع ان في استعمال المباحات
رضا الحق سبحانه وفي استعمال المحرمات سخطه تعالى والدقل السليم لا يجوز أصلا اختيـار
لذة ثانية فيها عدم رضا مولا مع ان مولا جوز له بدل تلك اللذة المحرمة اللذة المباحة
رزقنا الله سبحانه واباكم الاستقامة على متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة
والنعية وينبغي الرجوع في المعاملة الى العلماء النورعين دائما والاستفسار منهم والعمل بمقتضى
فتواهم فان طريق النجاة هو الشريعة وما عدا الشريعة كله باطل لا اعتبار له فاذا بعد الحق الا
الضلال والسلام أولا وآخرها

المكتوب الرابع والستون والمائة الى الحافظ بهاء الدين المرهندي في بيان ان فيض
الحق سبحانه وتعالى وارد على الخواص والعوام على الدوام والتفاوت انما هو بقوله
وعدم قبوله من طرف العبد

رزقكم الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة بمنه وكرمه (اعلم) ان فيض الحق سبحانه
من قسم الاولاد والاموال والهداية والرشد وان كان واردا على الدوام من غير تفرقة بين
الخواص والعوام والكرام والعام ولكن التفاوت ناش من هذا الطرف فبعض يقبل الفيض
وآخر لا يقبلها وما ظلمهم الله ولنس كانوا أنفسهم يظلمون الا ترى ان الشمس تشرق على القصار

والثوب بالسوية ومع ذلك تسود وجه القصار وتبيض الثوب وعدم قبول فيض الحق سبحانه اغما هو بسبب الاعراض عن جناب قدسه جل سلطانه فان الادبار لازم للمعرض والحرامان من النعمة واجب عليه (لا يقال) ان كثيرا من المعرضين متنعون بتمتعيات عاجلة ولم يكن اعراضهم ميبا لحراماتهم (لا نأقول) ان تلك تهمة ظهرت في صورة نعمة على سبيل الاستدراج لطغيانهم لئلا يحكموا في الاعراض والضلالة قال الله سبحانه وتعالى يحبون اغناهم به من مال وبنين تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون فالدين او تمنعها مع وجود الاعراض عين الاستدراج الحذر الحذر

المكتوب الخامس والستون والمائة الى السيد النقيب الشيخ فريد في الترتيب في متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والنية وبغض مخالف الشريعة وعداوتهم والغلظة عليهم

شرفكم الله سبحانه بتشريف الميراث المعنوي من النبي الامي القرشي الهاشمي عليه وعلى آله من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها كما شرفكم بتشريف الميراث الصوري وبرحم الله عبدا قال آمينا وميراثه الصوري يتعلق بعالم الخلق وميراثه المعنوي بعالم الامر الذي هو مقر الايمان والمعرفة ومحل الرشد والهداية وشكر نعمة الميراث الصوري هو التحلي بالميراث المعنوي ولا يتيسر ذلك الا بكمال الاتباع المصطفوي عليه الصلاة والسلام فدائكم بآدابه في اوامره ونواهيه والمتابعة فرع كمال محبته عليه الصلاة والسلام (ع) ان الحب لمن يحب مطيع * وعلامة كمال المحبة كمال بغض احدائه صلى الله عليه وسلم واظهار العداوة له في شريعته عليه الصلاة والسلام ولا سبيل للمداينة في المحبة فان الحب واله بالمحبوب هائم به لا يطبق محاسنته ولا ان يبل الى مخالفته ولا ان يلسن لهم بوجه من الوجوه ولا يجتمع محبة التباين فان الجمع بين الضدين محال بل محبة أحدهما تستلزم عداوة الآخر ينبغي ان يتأمل تأمل لا يجداوان يتدارك ماضى قبل فوت الفرصة فانه اذا فانت الفرصة لا يحصل شيء غير الندامة (شعر)

وحين الصبح تبدو كالنهار * حقيقة من هويته في الظلام

غيره

سوف ترى اذا انجلي الغبار * افرس تحتك ام حجار

ومتاع الدنيا متاع الغرور وثربت عليه المعاملة الاخروية والابدية فان تيسرت متابعة سيد الاولين والاخرين في هذه الايام المعدودة فالنجاة الابدية مرجوة والافخسار في خسارة كائنات من كان وای عمل له من الخير (شعر)

محمد سيد الكونين من حرب * خاب الذي لم يكن في بابه التريا

وحصول دولة تلك المتابعة العظمى ليس بموقوف على ترك الدنيا بالكلية حتى يكون حسيرا بل اذا أدبت الزكاة المفروضة مثلا فله حكم الترك في عدم وصول المضرة فانه لا ضرر في المال المزكى فعالج دفع الضرر عن المال الدنياوى اخراج الزكاة وان كان الترك الكلى أولى وأفضل منه ولكن اداء الزكاة يقوم مقامه (شعر)

مكتوبات الشيخ رحمه الله تعالى بالفارسية عربوها الى الالفاظ العربية بمقدار معرفتهم ومقتضى مرادهم فعوذ بالله من اتباع النفس والهوى وارساله الى فلان احد مجاورى المدينة المنورة ثم بعد وصول ذلك السؤال اليه خلق رسالة بتكفير الشيخ احمد المذكور بسبب الاقوال المكتوبة في السؤال الملاية لحا طر المرسل اليه وتصدى لاثبات كفره بهما وهيئات ان يثبت وطلب من قاضى المدينة المنورة ومفتيها وعلمائها ان يكتبوا على ذلك السؤال على وفق مراده فامتنعوا عن ذلك وردوا عليه كلاما واجوبة تليق بالعلماء العاملين بعلومهم ثم بعد ذلك اتى الى مكة المشرفة فستل الكتابة على السؤال المذكور من قاضيهام ومفتيها وعلمائها ايضا احد واقفه على ذلك واجابوه بقولهم هذا الامر الذي ارتكبه عظيم فابوافقك في تكفير مسلم الاكل هالك ولا واقفه بالكتابة من العلماء على ذلك الا احاد من الناس ممن لا معرفة له بالطريقة وبعضهم واقفه للاجابة هوام

إذا قسنا السما بالعرش ينحط * وما أعلاه ان قسنا بارض
فيلبغى صرف جميع الهمة في اتيان احكام الشريعة وتعميم أهلها من العلماء والصلحاء
والاجتهاد في ترويحها واذلال أهل الاهواء والبعد فانهم (١) وفر صاحب بدعة فقد
امان على حكم الاسلام ومعارضة الكفار الذين هم أعداء الله وأعداء رسوله صلى الله عليه
وسلم والسعي في اهانتهم وتحتيرهم وعدم اعزازهم بوجه من الوجوه وعدم ادخالهم في
المجالس أصلاً وعدم الانس بهم وسلوك طريق الغلظة والشدّة عليهم وعدم الرجوع اليهم في أمر
من الامور مهما مكن فان اضطرت الضرورة فرضنا الى الرجوع اليهم يلبغى قضاء تلك الحاجة
منهم بكرة واضطرار مثل قضاء الحاجة الانسانية الطريق الذي يوصل الى جناب قدس جسدكم
المعظم هو هذا ومن لم يمش من هذا الطريق فالوصول الى ذلك الجناب المقدس مشكل
هيهات هيهات ﴿ شعر ﴾

كيف الوصول الى سعاد ودونها • قلل الجبال ودونها خيوف
ماذا انكتب ازيد من هذا (شعر)

ثبت لديكم من همومي وخفت ان * تملواوا الاثام الكلام كثير

﴿ المكتوب السادس والستون والمائة الى الملا محمد امين في عدم الاغترار بالحياة اليسيرة
والجهد في ازالة المرض القلبي بالذكر الكثير ﴾

أيها الخدوم والام نحن الى نفسك كالام الشقيقة وحتم تجبرع القصص من أجلها وتقم عليها
كالاخت الشقيقة يلبغى ان تعرض الكل مينا وجادا خالياً من الحس والحركة نك ميت وانهم
ميتون نص قاطع في هذا المعنى وفكر ازالة المرض القلبي بالذكر الكثير في هذه الفرصة
اليسيرة من أهم المهمات ومعالجة العلة المعنوية يذكر الرب الجليل في هذا الوقت القليل
من أعظم المقاصد وأجل القربات القلب الذي هو متعلق بالخير كيف يتوقع منه الخير والروح
التي هي مائلة الى الشر النفس الاثارة أفضل منها واخير المطلوب منا هناك كاه سلامة القلب
وتخلص الروح وصفاؤها ونحن القاصرون في فكر تحصيل اسباب تعلق الروح والقلب
دائماً هيهات هيهات وماذا نصنع وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسيهم يظلمون ولا يلبغى ان
تفهم من جهة الضعف الظاهري حتى ان يتبدل صحة ومافية ان شاء الله تعالى ولا تشوش
في خاطر هذا الجانب من تلك الجهة وقد طلبتم الثوب الذي لبسه الفقير فارسلت قيصاً يلبغى
ان تلبسه مترصداً لتناجيه وثمراته فانه كثير البركة (شعر)

خاب الذي قد خدنا في قلبه مرض * وقا من كان فيه حدة البصر

والسلام على من اتبع الهدى والقرن متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات

﴿ المكتوب السابع والستون والمائة الى هردى رام الهندو الذي اظهر الاخلاص
لهذه الطائفة العلية في التعريض على عبادة الله تعالى والتحذير عن عبادة الآلهة الباطلة ﴾

قد وصل الياساتكم مكتوبان وفهم من كل منهما محبة الفقراء والالقاء الى هذه الطائفة العلية نعم
التمنة ان من على شخص بهذه الدولة (شعر)

وما هو من شرط البلاغ أقوله • فخذ منه نصائحاً خالصاً وملاة

(١) رواء البهقي في شعب
الايان من ابراهيم بن يسمرة
مرسلاً قال القارى بعد في
التابعين ثقة صحيح الحديث
ورواء الطبراني من حديث
عبد الله بن بسر وابن هدى
عن ابن عباس وأيضاً ابن
هدى وابونصر البجزي
في الابانة وابن عساكر عن
ماثقة رضي الله عنهما اه

وبعضهم لا علم له راساً ولا
حقيقة فحصل ما حصل
من القيل والقال بسبب
فعل هذا الضال وهو فعل
ذلك تتبع هوى من ارسل
اليه السؤال او ما علموا قوله
صلام لا طاعة لمخلوق في
معصية الخالق فبالك في
حقوق العباد لا سيما في
ارادتك في رولى وهو اعلم
العباد في اويل من ثجراً ان
وبك لبار صاد فوجب
ما افتروا على الشيخ احمد
الاقشيدى ومكتبه بانه
احتاج الامر الى تتبع
مكتوبات المرحوم الشيخ
احمد المذكور وتعيين
الفاظه الفارسية الى العربية
على وجه يتضح الحق به
على يد طالم له علم بالعربية
والفارسية وحيث كان
الامر كذلك صرف الشيخ
الاجل العالم الفاضل
الشيخ محمد بك همنه العلية

اي انبياء الله تعالى الذين
ارسلهم الله بالحق وزم
علينا الايمان بهم وتصديقهم
فلاضافة لادنى ملايسة سلام
(١) هذا على ما أخرجه
البرار والطبراني وابن
مردويه وابن حبان وصححه
واحد عن أبي ذر رضي
الله عنه بلفظ مائة الف
واربعة وعشرون الفا
الرسول منهم ثلاثمائة وخمسة
عشر جافيرا

وطلب جميع مكتوبات
الشيخ احمد وقابل الاقوال
التي في ورقة السؤل مع
مكتوبات المرحوم فوجد
بعضها غير موافق لها
بطلب التصريف وترك
بعض الالفاظ وزادة
اخرى التي ارتكبها هذا
الظريف فكتب الرسالة
وبين فيها اصطلاحات
اسادات النقشبندية ومقاصد
الشيخ احمد رحمه الله تعالى
واراد بذلك اظهار الحق
فان اتباع الحق احق وليضل
الاشكال ولا يقع القيل
والقال فرب الالفاظ
الفارسية الى العربية واحسن
واهم واقتن وارفع من
أهل الحق سوء الظن بل
رجع الكفر على من يجرأ
بتكفير المسلم وتدم كثير
من كتب صلى السؤل

(اعلم وتب) ان ربنا وربكم بل رب العالمين من السموات والارضين والعلويين
والسفليين واحدا ليس كمثل شئ منزه عن الشبه والمثال مبرا عن الشكل وكل
ماير على الخيال وكل من الابوة والبنوة في حقه محال وليس فكفاءة والتمثال في
حضرته مجال وزعم شائبة الاتحاد والحلول مستهجن في حضرة أنفس ومظنة الكمون والبروز
مستعج في جناب قدسه ليس بزمان فان الزمان مخلوقه تعالى وليس بمكان فان المكان مصنوعه
سبحانه لا بداية لوجوده ولا نهاية لبقائه وكل خير وكل ثابت له سبحانه وكل نقص وزوال
مسلوب من جنابه المتعال فيكون مستحق العبادة هو تعالى ورام وكرشن وأما لهما من
آلهة اليهود كلها من أحقر مخلوقاته تعالى متواترات من المخلوقين فان رام ولد جمرت
وأخو لكهن وزوج سينا فاذا كان رام غير قادر على حفظ زوجته فكيف يد الفير ينبغي
استعمال العقل لاتباع هؤلاء وتقليدهم فعار على شخص الفعار اعتقاد ان رب العالمين هو
رام وكرشن وذكره تعالى بهما وثله مثل شخص يدكر السلطان العظيم باسم اردل الكناسين
وزعم اتحاد رام ورجن من نهاية عدم العقل فان الخالق لا يحد بالخلق وقبل خلق رام
وكرشن ما كان أحديهما كدرب العالمين باسم رام وكرشن فلا شئ يطلق اسمهما عليه
سبحانه وتعالى بعد ظهورهما ويعتقدون ان ذكراهما ذكرب العالمين حاشاؤ كلا ثم حاشاؤ كلا
وتقدمضى من أنبيائنا عليهم الصلوات والتسليمات مائة (١) ألف وأربع وعشرون ألفا
تقريرا كلهم دعوا الخلق الى عبادة الخالق ورجعوا فيهم او منعه من عبادة غيره
واعقدوا أنفسهم عبيدا عاجزين وكانوا خائفين ووجلين من هيئته وعظمته تعالى وآلهة
اليهود رغبوا الخلق في عبادتهم واعتقدوا أنفسهم آلهة فانهم وان كانوا قائلين بوجود
رب العالمين ولكنهم اثبتوا له سبحانه الحلول فيهم واتحاده بهم فدعوا الخلق الى عبادتهم
من هذه الجهة وأمرهم بان يقولوا لهم آلهة ووقعوا في الحرامات من غير تحاش زعماء منهم
ان الآلهة لا يكون ممنوما من شئ أصلا بل يتصرف في خلقه كيف يشاء واقسام هذه التخييلات
الفاسدة كثيرة فيهم ضلوا فاضلوا بخلاف أنبيائنا عليهم الصلوات والتسليمات فانهم امتنعوا عن
كل ما منعوا الخلق منه على الوجه الاتم والاكل واعتقدوا أنفسهم بشرام مثل سائر البشر (ع)
وشان ما بين الطريقين فانظروا

في المکتوب الثامن والستون والمائة الى الخواجه محمد قاسم بن الخواجه الاميني في مدح الطريقة
النقشبندية وذم من أحدث فيها ما ليس منها

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين أجمعين وبعد
تبلغ دعوات موفورة ونحيات غير محصورة الى الجناب العالي سلاية المشايخ الكرام تهيئة
الاولياء العظام حضرة الخدم زاده المستقيم على الجادة سله الله سبحانه وابعاه واظهر
اشياق رؤيته وتمنى لقاءه (شعر)

كيف الوصول الى سعاد دونها * قلل الجبال ودونهن خيول

ليكن معلوما لجنابه العالي ان علو هذه الطريقة العلية ورفعة الطبقة النقشبندية انما هي
بواسطة التزام السنة السنية والاجتناب عن البدعة الشيعية ولهذا اجتنبا كابر هذه

الطريقة العلية عن ذكر الجهر وأمرؤا بالذكر القلي ومنعوا من السماع والرقص والوجد والتواجد وغير ذلك عالم يكن في عصره عليه الصلاة والسلام وعصر الخلفاء الراشدين عليهم الرضوان واختاروا الخلوة في الخلوة بدل خلوة الاربعين لعدم كونها في الصدر الاول فلا جرم رقت على ذلك الالتزام نتائج عظمى وتقرعت على ذلك الاجتناب ثمرات كثيرة ومن هاهنا كانت نهاية غيرهم مندرجة في بدايتهم وكانت نسبتهم فوق جميع النسب كلامهم دواء الامراض القلبية ونظرهم شفاء العلل المعنوية توجههم الوجهة ينجي الطالبين من تعلق الكونين وهمهم الرفيعة الشأن رفع المريدن الى ذروة الوجوب من حضيض الامكان (شعر)

ما أحسن النقشبدين سيرتهم * يشون بالركب مخفيين للحرم
تزيل وسوسة الخلوات صحتهم * عن قلب أصحابهم باحسن ذالكرم

ولكن قد صارت هذه النسبة الشريفة في هذه الاوان كنعناء المغرب وتوجهت نحو الاستشارة تحت الجلب حتى سلك جماعة من هذه الطبقة من عدم وجدان هذه الدولة العظمى وفقدان تلك النعمة القصوى كل مسلك وفرحوا بنيل قطعات خرف بدلان الجواهر النفيسة واطمأنت قلوبهم بالجوز والموز مثل الاطفال حتى انهم من غابة الاضطراب والهمير تركوا طريقة اكابرهم وصاروا يطلبون التسلي أحياناً بذكر الجهر وآونة برومون الاطمئنان بالرقص والسماع والدور وللم تيسر لهم الخلوة في الخلوة اختاروا الاربعينات وأعجب من ذلك زعمهم هذه البدعات الشنيعة متممة ومكملة لهذه النسبة الشريفة وعدم هذا التخریب عين التعمير أعطاهم الله سبحانه وتعالى الانصاف وأرسل شمة من كمالات اكابر هذه الطريقة الى مشام ارواحهم حتى يتركوا الاعتساف بالنون والصاد وبحرمة النبي وآله الامجاد عليه وعليهم الصلوات والتسليمات ولما شاعت هذه المحدثات في تلك الديار وبلغ شيوها الى حد اختفى أصل طريق الاكابر واختار الوضيع والشريف هذا الوضع المحدث الجديد هناك وامرضوا عن طريق الاصل والتقديم خطر في الخاطر ان أظهر نبذة من هذه البلية لخدمة معتبه العلية وان افرغ القلب من الالم بهذه الوسيلة ولا أدري من اي طائفة أنيس المخدم زاده في مجلسه الشريف ومن اي فرقة مؤنسه في محفله النبف * شعر *

من مقلتي طار المنام تفكرا * من كان من ندماة وضجيره

والمتول من الله سبحانه أن يعصم جناب قدسكم عن عموم هذه البلوى وان يحفظ عتبة شرفكم عن شمول هذا الابتلاء (ايها) المخدم الكرم قد روجوا المحدثات والبستامات في هذه الطريقة بحيث لو قال المخالفون ان في هذه الطريقة التزام البدعة والاجتناب عن السنة لساغ لهم ذلك فانهم يصلون صلاة التهجيد بجمعية تامة ويزوجون هذه البدعة ويزينونها في عيون العامة بادائها في المسجد مثل سنة التراويج ويزعمون علمهم ذلك حسنا ويرغبون الناس فيه والحال ان الفقهاء شكر الله سبحانه عليهم قالوا ان اداء النوافل بالجماعة مكروه أشد الكراهة والذين اشترطوا التداعي لكراهة الجماعة في النقل من الفقهاء قبدوا جواز الجماعة فيه بادائه في ناحية المسجد واتفقوا على كراهتها اذا زادت الجماعة على ثلاثة

المذكور ولازم التمدد رجاء ان يدخل تحت قوله صلى الله عليه وسلم التوبة الندم لما ظهر لهم ان مبنى الامر على الهوى والغرض والبهتان الذي فهم من الزيادة والنقصان والتجبر الذي لا يليق بالسل فله بل ولا يقبله فسان قال صلى الله عليه وسلم من آذى مسلماً فقد آذاني فكيف يكون حال من تجرأ على التخریف وقوله عليه الصلاة والسلام اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساويهم وقوله عليه الصلاة والسلام من حسن اسلام المرأ تركه ما لا يعنيه فظهر الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا ينبغي لحكام تلك الديار ان يخرجوا منها من هو مثل هؤلاء المخبرين بل يجب ان يؤدبهم بحسب ما يقتضي اوقالهم وأصالحهم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين قال ذلك وكتبه أفقر عباد الله الغني محمد ابن حسن الحسيني شيخ الحرم المكي عفي الله عنهما وعن المسلمين اجمعين

(صورة ما كتبه السيد علي بن السيد محمد المعروف بكلاء زاده الديار بكرى

انصار (وايضا) ان هؤلاء يزعمون صلاة التهجيد بهذا الوضع ثلاثة عشرة ركعة ويصلون اثني عشرة ركعة قائمين وركعتين قاعدين زعمانهم انها في حكم ركعة واحدة آخذين ذلك من قولهم ان ثواب القاعد نصف ثواب القائم وهذا العلم والعمل ايضا يخالف لفظة علي صاحبها الصلاة والسلام والنجية فان النبي صلى الله عليه وسلم انفصل التهجيد ثلاث عشرة ركعة مع الوتر والفردية في التهجيد اغايات من فردية ركعات الوتر لا كازعم هؤلاء شعر

ثبت لديكم من هوى وخفت ان * تناولوا الافالكلام كثير والعجب من رواج أمثال هذه البدعات في بلاد ماوراء النهر التي هي مأوى علماء أهل الحق وكيف شاعت فيها أمثال هذه المخترعات والحال ان استيفيد العلوم الشرعية من بركاتهم والله سبحانه الملم لهم للصواب بفناء الله سبحانه وإياكم على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية ويرحم الله عبدا قال آمينا

المكتوب التاسع والستون والمائة الى الشيخ عبد الصمد السلطان پوری في جواب سؤاله من قول من قال لشيخه لو دخلت بيني وبين الحق سبحانه في وقت خاص بي معه تعالى أقطع رأسك واستحسنه الشيخ منه

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين أجمعين وصل المكتوب الشريف المرسل على وجه الكرم وصار موجبا للفرح وأما جواب الاستفسار فاعلم ايها الخدوم ان المقصد الأقصى والمطلب الاسنى هو الوصول الى جناب قدس الحق جل سلطانه ولكن لما كان الطالب في ابتداء في غاية التدنس والنزول بسبب تعلقات شتى وجناب قدسه تعالى في غاية الرفة والنزاهة كانت المناسبة التي هي سبب الافاضة والاستفاضة مسلوقة بين الطالب والمطلوب بالكلية فلا جرم لم يكن بد من شيخ عالم بالطريق وبصير به وقابل للبرزخية نائل للحظ الوافر من الطرفين ليكون واسطة في وصول الطالب الى المطلوب وكما يحصل شيء من المناسبة بين الطالب والمطلوب يجر الشيخ نفسه بهذا القدر من الين فاذا حصلت مناسبة تامة بين الطالب والمطلوب فحينئذ يأخذ الشيخ نفسه من الين بانعام فانه قد وصل الطالب الى المطلوب فلم يبق الاحتياج الى التوسط فمشاهدة المطلوب في الابتداء والتوسط من غير واسطة الشيخ غير ممكنة وفي الانتهاء يتجلى جمال المطلوب بدون واسطته ويحصل فيه الوصول العريان والذي يقول ان الشيخ لو حضر في ذلك الوقت احزره انما يقول ذلك من جنونه فان مثل هذا الكلام لا يظهر من أرباب الاستقامة فانهم لا يسلكون طريق اسائه الادب بل يطلبون المراتب من بركات الشيخ

المكتوب السبعون والمائة الى الشيخ نور في بيان لزوم مراعاة حقوق الخلق ومواساتهم كمرعاة حقوقه تعالى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ايها الاخ الارشد كما ان الانسان لا بد له من امثال اوامر الحق جل وعلا والانهاء عن مناهيه كذلك لا بد له من مراعاة اداء حقوق الخلق ومواساتهم التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله بيان لاداء هذين الحقين ودال على لزوم

المكي رحمه الله تعالى بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين رب ايسر الهدى غير هالك ولا آلاء الا آلاكمحمدك اللهم بامقبض الانوار ويا من بين قلوب العارفين بالاسرار افصح علينا انوار رحمتك ويسر لنا الوصول الى كمال معرفتك وهب لنا منك محبتك وصل على محمد لسان جنتك وعلى آله واصحابه خير بركتك وعلى اوليائك المراضين المتسكين بشريعة خير خليفة لك بجلال عزتك وكال راقتك (أما بعد) فاني لما وقفت على المكتوبات الفارسية التي كتبها شمس فلان الارشاد وبدر أوج الطريقة والساداد ومحور دائرة الفضائل والكمالات والارشاد القطب الرباني والقوثر الصمداني المرحوم المقدس المبرور الودودي العارف بالله تعالى الشيخ احمد المرهندي الفاروق النقشبندى قدس الله سره العزيز ومعربها الذي حربه العمدة العلامة والزبدة الفهامة الفاضل الأكل والمحقق الاجل العارف باصطلاحات السادات الصوفية والعالم بقواعدها الرضية محمد

مرأاة هذين الشطرين فلاقتصار على أحدهما والاكتفاء عن الكل بالجزء قصور وبعبء
عن الانتصاف بالكمال فكان يحمل إذا الخلق ضروريا وحسن معاشرتهم واجبا ولا يحسن
عدم التفكير ولا يلبق عدم الالتفات وقلة المبالاة ❀ شر ❀

ولا يستقيم الفرج من كل شاطئ • ولوانه محبوب كل الخلائق
وحيث تشرفت بحجة الفقراء مدة كثيرة وصحت من المواقظ والتصامح بذة بسيرة أمرضاهن اطالة
الكلام واقتصرنا على فقرات بسيرة في افادة المرام ثبنا الله سبحانه وإياكم على جادة الشريعة
المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والتهية

❀ المکتوب الحادى والسمون والمائة الى الشيخ طاهر البغدادى في بيان فضيلة اختيار
الذل والانكسار واداء وظائف العبودية والمحافظة على حدود الشريعة واتباع السنة السنية
وخشية الله تعالى ومباينة ❀

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين اعلـم أن اللازم
لامثالنا الفقراء اختيار الذل والافتقار والتضرع والاتجاء الى الحق والانكسار دائما واداء
وظائف العبودية والمحافظة على حدود الشريعة ومتابعة السنة السنية على صاحبها
الصلاة والسلام والتهية وتصحح الثبات في تحصيل الخيرات وتخليص البواطن وتسليم
الظواهر ورؤية العيوب ومشاهدة استيلاء الذنوب والخوف من انتقام عظام القيوب
واستقلال الحسنات وان كانت كثيرة واستكثار السيئات وان كانت بسيرة وكرهه الشهرة
وقبول الخلق قال عليه الصلاة والسلام بحسب (١) امرئ من الشر ان يشار اليه بالاصابع
في دين اودنيا الامن هـمه الله واتهام الثبات والافعال وان كانت صحيحة مثل فلق الصبح
وعدم الاعتناء بالاحوال والمواجيد وان كانت مطابقة للواقع وعدم الاعتماد عليها ولا ينبغي
ايضا استفسان مجرد تأيد الدين وتقوية الملة وترويج الشريعة ودعوة الخلق الى الحق جل
وعلا فان هذا القسم من التأيد قد يكون أحيانا من الكفار والعجاة وقال عليه الصلاة
والسلام ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وكلما يجيئ مرید لطلب الطريقة وارادة
الانابة ينبغي أن يرى في النظر مثل الثمر والاسد وان يخاف من أن يراد به مكيدة واستدراج
فان وجد الفرح والسرور في النفس عند قدوم المرید ينبغي أن يعتقد شركا وكفرا وان
يتداركه بالندامة والاستغفار الى ان لا يبقى أثر من هذا السرور بل الى أن يجيئ محل السرور
والفرح الخوف والحزن وينبغي أن يحتنب غاية الاجتناب عن ظهور الطمع والتوقع في مال
المرید ومنافسه الدنياوبة فانه مانع لرشد المرید وباعث على كون الشيخ خرابا فان المطلوب هناك
كله الدين الخالص الله الدين الخالص لا مجال للشركة في جناب الحضرة الالهية بوجه من
الوجوه واعلم ان كل ظلمة وكدورة تطرأ على القلب فازالتها تيسر بالتوبة والاستغفار
والندامة والاتجاء الى الحق سبحانه وتعالى بأسهل الوجوه الاظلمة طرأت على القلب
من طريق محبة الدنيا الدنية فانها تجعل القلب خرابا وازالتها في غاية التمسك بل في نهاية
التعذر صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال (٢) حب الدنيا رأس كل خطيئة نجاتنا
الله سبحانه وإياكم من محبة الدنيا ومحبة ابائنا واربابها والاختلاط بهم والمصاحبة معها

(١) رواه البيهقي في الشعب
عن ابى هريرة وانس اه
(٢) رواه البيهقي عن
الحسن من سلا وهكذا
رواه الديلمي في الفردوس
من حديث علي وبعضه
سنده ولم يخرج له ولده في
السندور واه ابن ابى الدنيا
عن الحسن من سلا وقد قال
ابوزرعة كل شيء يقول
الحسن قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وجدت
له اصلا ثابنا ما خلا أربعة
احاديث وهذا القول عند
الباقى وابى نعم من قول
عيسى ابن مريم عليهما
السلام وعند ابن ابى الدنيا
في مكائد الشيطان من قول
مالك ابن دينار وعند ابن
يونس من قول سعد وجزم
ابن نجيمة انه من قول جندب
الجللى اه من شرح
الاحياء مختصا

يك وعين الله تعالى
عربه فاحسن وأجاد وبنانا
نقله الى البياض من السواد
وأقن وأمن وأقاد وشرح
وفصل وبين ما هو المراد
جعل الله تعالى عمله مبرورا
وسعيه مشكورا وجزاه
في الدارين جزاء موفورا
فبعد ما أوضح العرب
الفاضل وبين ما هو المراد
من مكتوبات الشيخ الكامل

فانه اسم قاتل ومرض مهلك وبلاء عظيم وداء عجم واخونا الارشد الشيخ جسد متردد في تلك الحدود باحسن الوجوه فينبغي اغتنام استماع الكلمات الجديدة الطرية منه والباقي عند التلاقي

المكتوب الثاني والسبعون والمائة الى الشيخ بديع الدين في بيان بعض الاسرار الخاصة به وما يناسب ذلك

بعد الحمد والصلوة ليكن معلوما للاخ الاعز أن للشرعية صورة وحقيقة فصورتها ما تكفل ببيانها علماء الظاهر وحقيقتها ما تمازجها الصوفية العلية ونهاية خروج صورة الشريعة الى نهاية سلسلة الممكنات فان وقع السربعد ذلك في مراتب الوجوب تكون الصورة مترجمة بالحقيقة ومعاملة هذا الامتزاج الى العروج على شأن العلم الذي هو مبدأ تعين سيد البشر عليه الصلاة والسلام فان وقع الترقى بعد ذلك يودع فيه الصورة والحقيقة كلتاهما وتقع معاملة العارف في شأن الحياة ولا مناسبة بين هذا الشأن العظيم الشأن وبين العالم اصلا بل هو من الشؤون الحقيقية التي لم تمسه يد الاضافة اصلا حتى يحصل له تعلق بالعالم وهذا الشأن هو دهر المقيود ومقدمة المطلوب ويحمد العارف نفسه في ذلك الوطن خارجا من دائرة الشريعة ولكن لما كان محفوظا بعبادة الله لا يفوت دقيقة من دقائق الشريعة والذين تشرفوا بهذه الدولة العظمى أقل قليل فان بين عدد من فله لا يقبله الا أقل قليل (ولما وصل جمع كثير من الصوفية الى ظل هذا المقام فان لكل مقام حاله فظلمته زعموا انهم خرجوا من دائرة الشريعة وترقوا من القشرو وصلوا الى الب وهذا المقام بين الصوفية من منزل الاقدام حتى أن طائفة من ناقصي سالكى هذا الطريق صاروا زنا دقة وملاحدة واخرجوا رؤسهم من ربة الشريعة الغراء ضلوا فأضلوا وجاعة من الكلمة الذين تشرفوا بدرجة من الولاية وحصلوا هذه المعرفة في ظل من ظلال هذا المقام العالي وان لم يصلوا الى اصل هذا المقام ولكنهم محفوظون لا يجوزون ترك ادب من آداب الشريعة وان لم يعرفوا امر هذه المعرفة ولم يفهموا حقيقة المعاملة ولما انكشف سر هذا المسمى لهذا الفقير بعبادة الله سبحانه وتعالى وبركة حبيبه عليه الصلاة والسلام وانفتحت حقيقة الحال كما ينبغي اردت ان اورد نبذة منها في معرض البيان لعلها ترشد الناقصين الى سواء الطريق وتكشف للكاملين عن وجه حقيقة المعاملة (ينبغي) أن يعلم أن التكليفات الشرعية مخصوصة بالقالب والقلب فان تركية النفس متفرقة عليها والذي يضع القدم من الطوائف في خارج دائرة الشريعة هو ما سوى هذه الطوائف المذكورة يعنى القالب والقلب فالذي هو مكلف بالشرعية مكلف بهادئا وما هو غير مكلف به غير مكلف بها أصلا غاية ما في الباب ان الطوائف كانت قبل السلوك بعضها مترجيا وبعض لم تكن متميزة عن القلب ولما مير السير والسلوك بعضها من بعض واصل كلا منها الى مقره الاصلى تبين أن أيا منهما كان مكلفا وأيا منها لم يكن مكلفا (فان قيل) ان العارف قد يجد في ذلك المقام قلبه وقلبه أيضا في خارج دائرة الشريعة فوجه ذلك (اجيب) أن هذا الوجدان ليس بتحقيق بل تخيل ومنشأ التخيل هو انضباغ القلب والقالب بلون ألطف الطوائف التي وضعت الاقدام في خارج دائرة الشريعة

وصرح بأنه لا مخالفة في مکتوبات الشيخ لشرع الشريف قطعا لأصلا ولا فرما لقيتها منطوية على الحقائق من الفوائد الرموزة مشتملة على الدقائق من الفرائد المكنوزة مترجمة بمران الشريعة الغراء بمنزلة بلوائح نجر من أدراكها القوى لانها معبر عنها بلسان السادات الصوفية وبحررة على اصطلاحات مشارب تلك الطائفة العلية لا لغو فيها ولا تأنيب الاقلا صوابا ومقالا كخالص التبر مذا بآياله من كتاب فاخر تعقد عليها الخناصر وقد تصدى بعض مبغضى الطريقة النقشبندية والشيخ المذكور بل جمع الترهات وحرب بعض مواضع من المکتوبات وغيره وبدل وحرف بالنقص والزيادات فياويل من غير وبدل وحرف وغوى في بداء التصدى وتصف وتكلف وياخمران من نجرا عليه باطالة لسان الاعتراض الناشئ عن التعصب والعناد واطفيان من تصدى عليه بالتكفير المنبعث عن دناءة النفس واداء التبعين والافراد

(فان قيل) ان صورة التكليفات الشرعية وان كانت مخصوصة بالقلب والقالب ولكن حقيقة الشريعة مجال فيما وراء القلب أيضا فاعني وضع القدم في خارج مطلق الشريعة (اجيب) ان حقيقة الشريعة وان كان لها مجال فيما وراء القلب ولكنها لا تتجاوز ولا تعدى الروح والسر ولا تصل الى الخفي والاخفي والذي يوضع الاقدام في الخارج هو الخفي والاخفي في الحقيقة والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال ثبتنا الله سبحانه وجيع المسلمين على متابعة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات آمنا وأكلها

المكتوب الثالث والسبعون والمائة الى المير محمد نعمان في جواب سؤال سئله مع بيان اسرار غريبة متعلقة بالنبي والاثبات

بعد الحمد والصلاة ليكن معلوم جناب السيد انك قد سئلت انه لما كان في كل ما يكون محسوما بالبصر أو مدركا بالخيال بكلمة لا ضرورية لكون المطلوب مثبت وراء الحس والخيال يلزم على هذا ان يكون مشهود ومحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم مستحقا للنبي ويكون المطلوب مثبت وراء ذلك المشهود (ايها الاخ) ان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كمال علو شأنه كان بشرا و متميما بسمة الحدوث والامكان فاذا يدرك البشر من خالق البشر وماذا ينال الممكن الاحقر من الواجب الاكبر ام كيف يحيط الحادث بالقديم الوارث جلست عظمته لا يحيطون به علما نص قاطع في ذلك قال الشيخ فريد الدين العطار شعر

الارضى سيد الكونين ما بلغا * لكنه فقر فرفع من نفسك النعبا

(ايها الاخ) الاعز ان هذا المقام يستدعي تفصيلا ينبغي استماعه باذن القلب اعلم ان الكلمة الطيبة لاله الله مقامين اعني بهما النبي والاثبات ولكل من النبي والاثبات اعتبار ان الاعتبار الاول في استحقاق عبادة الالهة الباطلة واثبات استحقاق العبادة للمعبود بالحق والاعتبار الثاني ان يكون النبي متعلقا بمقصودات غير مقصودة ومتعلقات غير مطلوبة وان لا يكون متعلقا بالاثبات غير المطلوب الحقيقي ووراء المقصود الاصل والكمال في الاعتبار الاول في الابداء هو ان يكون كلامه معلوم ومشهود داخل تحت كلمة لا ومنفيا بما هو ان لا يكون شيئا ملحوظا في جانب الاثبات غير التكلم المستثنى يعني لفظة الجلالة وبعد مرور ازمان تحصل الحدة لبصر البصيرة ويكفحل بكحل غبار طريق المطلوب فيحتد يكون المستثنى ايضا مشهودا مثل المستثنى منه ومع ذلك يحذف السالك نفسه متعلقا بما وراء ذلك المشهود ويطلب المطلوب من خارجه ووجه ذلك ان كلما كان داخل تحت كلمة لا في ابتداء هذا الكمال كان تمامه من دائرة الممكنات لم يكن له استحقاق العبادة اصلا وصار متميزا من العبود المستحق للعبادة مثبت بكلمة الايركة هذه الكلمة الطيبة ولكن السالك بسبب ضعف بصيرته لم ير مرتبة الوجوب المستحق للعبادة المثبتة بكلمة الا ولم يكن له نصيب من ذلك المقام غير التكلم بالكلمة المستثناة ولما حصلت القوة للبصيرة صار المستثنى ايضا مشهودا مثل المستثنى منه ولما كانت مرتبة الوجوب جامعة للاسماء والصفات الالهية جل سلطانه ومتعلق همة السالك هو الاحدية المجردة بقي استحقاق العبادة ايضا في ذلك الموطن مثل عدم الاستحقاق في الطريق فلا جرم يطلب السالك مقصوده فيما وراء الاسماء والصفات

(ونهاشي)

ولئن سلم عدم التغيير والتحريف فبمجرد عدم وصول احد الى غور مكتوب من المكتوبات التي كتبت على اصطلاحات خفية تقوم موقوفة على السماح لا يلزم ان يكون في نفس تلك المكتوبات شيء من الخطأ والزلل والاعوجاج فهلا يمكن ان يكون الخطأ في الناظر اليها من قصور الفهم وقلة التأمل وسائر الموانع في المزاج لان المقبول متفاوتة بمراتب الى العاشر وكذا القوى والحواس والمشارف فكثيرا ما يقع للانسان انه مرة يعلم ويصل الى غور شيء من الجلي والخفي ومرة يصل الى الخفي ويتوقف في الامر الجلي وفهمه لا يفي فهكذا هم المخلوق عاجز فمرة يقع عليه باب الوصول ومرة يظهر له حاجز واما العلم بكل شيء والاحاطة بحقيقته في كل زمان وفي كل حال فذا في حيز الامتناع لانه من شأن عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال فالتنصيف التأمل العالم اذا لم يصل الى حقيقة معنى وغوره من المعاني المقصودة في العبارات الخفية وتفسر

عليه النور فهو لا يخطئ
قائلها بل يحمل على نفسه
الخطأ والقصور فيستقدم
هذه مفاتيح الغيب ويده
مقابل الامور ولا يتكلف في
حل الكلام على امر بعيد
من مخالفة الشرع واجاب
التكفير الشديد والتكفير
امر عظيم لا يتجرأ عليه
الامن هو فاضل او جاهل
لنيم قال في البحر والذي
تحرر أنه لا يفتي بتكفير
مسلم امكن حل كلامه
على محمل حسن أو كان في
كفره اختلاف ولورواية
ضعيفة انتهى واذا تقرر
هذا فكيف من تجرأ
أو اطال لسان الاعتراض
على الاولياء المنجدين من
جلايب أبدانهم المخترطين
في سلك المجررات الواصلين
الى بحر الحقيقة الخاضعين
في لجة بحر الوصول الى
توحيد الذات العالمين
الثابتين على الصراط
المستقيم العالي حالهم وشأنهم
ولسانهم من مخالفة الشرع
القويم وقد وقف على تلك
المكتوبات ومعر بها علماء
هكة المشرفة زادها الله
تعظيما وتشريفا وتلقاها
بحسن القبول في المفوظ
والدلول يرضى الله وجوه
أعمالهم وساعدهم بالطاعة

ونفحاشي عن التعلق بما سواه * اشعار *

اذا سكن الفؤاد الى حبيب * فهل ينبغي من الغير الوصالا
وضع عند البلايل ألف نبت * سوى ازهار ورد قلن لا لا
وذائلا وفرع شاق شمس * فهل رضىه رؤيته الهللا
وهل يحدى شراب سكرى * لظمان بسغي ماء زلالا

والكمال في الاعتبار الثاني الذي فيه المقصود نفي المقصودات الغير المقصودة هو ان يكون
شهود مرتبة الوجوب ايضا داخل تحت كلمة لا مثل شهود مراتب الامكان وان لا يكون شيء
ما لم يوطأ في جانب الاثبات غير التفوه بالكلمة المستثناة * شعر *

وما يدريك من طيرى علامه * وقد أضى كفتاه وهامه
وللعقاة بين الناس اسم * ولم يك لاسم طيرى استداه

والحق ان الفطرة العليا والهمة القصوى تطلب مطلبها لا يحصل منه شيء بل لا يصل غبار
الادراك الى ذيله أصلا والرؤية الاخرية حق ولكن تصورها وتجنبها يزجنا عن محل القرار
ومركز الاضطراب والناس مسرورون ومحتظون بوعده الرؤية الاخرية وليس تعلق
وتعشيق الابغيب الغيب واريده بجمع الهمة ان لا يخرج شيء من المطلوب من الغيب الى
الشهادة وأن لا تبدل المراسلة بالمواسلة وأن لا يحمل حول الامر من العلم الى العين ماذا نصنع
قد جعلت على ذلك (ع) لكل من الانسان شأن يخصه * وان كان لي في هذا المقام انواع من
الجنون ولكن لا قدر ان احرك شفتي من الادب (ع) جنوني من حبيب ذي فنون * شعر *

عمرى مضى وحديث وجدى ما انقضى * والليل قد بلغ المدى فاقنع بذا
والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات
وأكل التسليمات

المكتوب الرابع والسبعون والمائة الى الخواجه اشرف الكاظمي في بيان ان والهي هذا
الطريق لا يتسلون بهذه المعية ولا يطمثون بهذا البعد المشابه بالقرب بل يطلبون قريبا يشبه
البعد ووصلا يشبه الهجر ويبيان واقعه التي رآها الخ *

قد وصل مكتوب اخينا الاعز وحيث كان منبئا عن محبة الفقراء والاتجاه الى هذه الطائفة
صار موجبا لفرح المرء مع من أحب نقد الوقت ومصداق الحال ولكن ينبغي أن يعلم ان
والهي هذا الطريق لا يتسلون بهذه المعية ولا يطمثون بهذا البعد المشابه بالقرب بل يطلبون
قربا يشبه البعد ووصلا يشبه الهجر لا يجوزون التسوييف والتأخير ويحبتون التعطيل
والتأجيل ولا يصرفون نقد وقتهم الى من خرفات باطلة ولا يتلفون رأس مال عمرهم في جموعات
باطلة ولا يكتفون من الشريف بالخسيس ولا يلتفتون الى المغضوب عليه تاركين المرضى
النفيس ولا يبيعون انفسهم بقلبيات سقيمة لذينة ولا يبدلون حظ العبودية بألبسة رقيقة
منينة وبرون تلويث نخت السلطنة بقاذورات التعلقات تارا ويغشون من اشراك اللات

والعزى في ملك الحق سبحانه ويعدونه شئارا (ايها الاخ) ان المطلوب كله هنا هو الدين الخالص الا الله الدين الخالص لا يجوزون فيه ذرة من الشركه لئن اثمرت لصطن عملك فينبغي ان تأمل ساعة في احوالك فان تيسر هذا الدين الخالص فبشرى لك والافينبغي تفكر علاج الواقعة وتدبيرها قبل وقوعها والواقعة التي كنتها هي من ظهور الشيطان ونصرته الباطل وهذا القسم من ظهوره وتصرفه كثير الوقوع بين الطالبين ولا بأس فيه ان كيد الشيطان كان ضعيفا فان ظهر ثانيا فينبغي دفع ذلك المفسد بترك تكرار كلمة التجسيد لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم والسلام على من اتبع الهدى والقرم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكمل التسليمات

المكتوب الخامس والسبعون والمائة الى الحافظ محمود في بيان تلويحات الاحوال وحصول التمكن ومعنى لي مع الله وقت

وصل المكتوب الشريف من الاخ العزيز وقد ادرج فيه نبذة من تلويحات احواله (اصلي) ان السالك لا بد له من تلويحات الاحوال لافي البداية ولا في النهاية غاية ما في الباب ان التلويح اذا كان في القلب فالسالك من ارباب القلوب ومسمى بان الوقت وذا تخلص القلب من التلويح وخرج من رقية احواله الى الحرية ووصل الى مقام التمكن فحينئذ يكون ورود الاحوال المتلونة على النفس التي جلست مقام القلب خلافة عنه وهذا التلويح انما هو بعد حصول التمكن فان قيل لصاحب هذا التلويح ابا الوقت لجاز فان تخلصت النفس ايضا من هذه التلويحات بحض فضل الحق سبحانه ووصلت الى مقام التمكن والاطمئنان فحينئذ يكون ورود التلويحات على القلب الذي تركب من أجزاء مختلفة وهذا التلويح يعني تلويح القلب دائم فان التمكن لا يتصور في حق القلب وان كان منصعبا بلون ألطف الطوائف فان التمكن الوارد من طريق هذا الانصباع بطريق التبعية وورود الاحوال المتلونة بطريق الاصاله والمبرة بالاصل لا بالتبع وصاحب هذا المقام من اخص الخواص ويمكن ان يكون هو ابا الوقت في الحقيقة ومعنى حديث لي مع الله وقت الذي روى عن النبي عليه الصلاة والسلام و اراد بجاهة من الوقت الوقت المستمر وطائفة الوقت النادر يكون راجعا الى هذا البيان فانه بالنسبة الى بعض الطوائف مستمر وبالنسبة الى بعض آخر نادر فلا خلاف وبالجملة فينبغي تحلية الظاهر بالشرعية الفراء والمداومة على تكرار ذكر القلب في السراء والضراء

في ذلك البحر العميق كضفدع * كن طالبا ما ينبغي من ذا وذا

واخو فامولانا محمد صديق في آكره فلنغنم ملاقاته

المكتوب السادس والسبعون والمائة الى الملا محمد صديق في بيان ان حفظ الاوقات من ضروريات هذا الطريق

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان من حسن اسلام المرء اشتغاله بما يعنيه واعراضه عما لا يعنيه فلا بد اذا من حفظ الاوقات ثلاثا في امور لا طائل فيها فينبغي ان تعتقد ان انشاد الشعر وحكاية القصص نصيب الاعداء وان تشغل بالسكوت وحفظ نسبة الباطن واجتماع

الخفية في حالهم وما لهم فاقنيت صدورنا الفضلاء أمرهم الله بحرمة الانبياء بالاقبال والامضاء على منى بأنى لست من صداد هؤلاء الكرماء ولكن لا بأس بان يقننى بهم ميلا ومحبة وطفيليا لا عزتنا الاجلاء فلي الحكم وولاية الامور ان يسعوا في تأديب امثال هؤلاء المجبرين بالسعي الموفور وان لا يخلوهم في ضلالهم القديم بل ينبغي ان يهتموا في التأديب والزجر بالاهتمام العظيم حتى يقطع القيل وقال بين الآحاد وينسب باب التمصب والتجرا ويندم الفساد والله سبحانه يقول الحق وهو يهدي السبيل وهو حسينا ونم الوكيل قاله تراب اقدام الفقهاء وخام محافل العلماء العبد الفقير الى الله تعالى الصمد السيد على ابن محمد المدعو كلاء زاده جعلهما الله من الفائزين بالحسنى وزياده حامدا ومصليا ومحسبا ومحوقلا ومهللا والحمد لله رب العالمين

ومنها ما كتبه العلامة الشيخ مرشد الدين بن احمد المرشدي نعمة الله بغير انه

(١) كناية عن تبديل
الاخلاق المذمومة بالمحمودة

(٢) (اخرج الطبراني في
مكارم الاخلاق عن أبي
امامة الباهلي رضى الله عنه
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو على ناقته
الجداء يقول او صبيكم
بالجار حتى اكثر فقلت انه
يورثه وقال ابن جرير في الفتح
ولعبد الله ابن عمر وفي لفظ
سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوصي بالجار
حتى ظننت انه سيورثه اه
واما حديث ما زال جبريل
يوصيني بالجار الخ فهو
غير هذا

ورجعه الله سبحانه مع اسلافه
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله وسلام على عباده
الذين اصطفى (وبعد) فيقول
الفقيه الى ربه الفنى مرشد
الدين بن احمد المرشدى
الحنفى العمرى اتى وقفت
على الرسالة العربية عن
الفارسية لشيخ الطريقة
والحقيقة العلامة المرحوم
القدس المبرور الشيخ احمد
الفاروقى النقشبندى والمرب
لها العلامة والعمدة الفهامة
الشيخ محمد بك بين كلام
صاحب الرسالة ورد على

الاصحاب في هذا الطريق انما هو الجمعية الباطن لالتشيت الخطر ولهذا اختاروا الخلطة
على الخلوة وطلبوا الجمعية من الاجتماع ومتى كان الاجتماع سبباً للفرقة يلزم التهاشى منه
والتباعد عنه وكل شئ يجتمع مع الاجتماع فهو مبارك والافشؤم وغير مبارك وينبغى لهالك
ان يعيش على وجه تحصل الجمعية للطالبين في صحبته لانه يلقيهم ويرمهم الى الفرقة وينبغى
ان يقلب ايضا اوزان نفسه (١) وان يبدل الكلام بالسكوت الوقت ليس وقت الشاعرة ولا
حين المحاورة (ع) وما الوقت وقت الدرس أو كشف كشاف * والسلام

المكتوب السابع والسبعون والمائة الى جلال الدين حسين البدخشى في التعريض على
تصحیح العقائد بمقتضى آراء أهل السنة والجماعة الصائبة شكر الله سبحانه

ليقتنم الخواجه جلال الدين حسين عبقوان الشباب وليصرفه في مرضيات الحق سبحانه
مهما أمكن يعنى يلزم نفسه ألا تصحیح العقائد بمقتضى آراء أهل السنة والجماعة الصائبة شكر
الله سبحانه وتعالى العمل بموجب الاحكام الشرعية الفقهية وثالثاً سلوك الطريقة العلمية
النسوبة الى الصوفية الصائفة قدس الله أسرارهم فمن وفى لهذا فقد فاز فوز عظيم ومن
تخلف عن هذا فقد خسر خسراناً مبيناً وليعد خدمة اولاد الخواجه محمد صالح من السعادة
العظمى فان هذه الخدمة امداد وامانة للخواجه المشار اليه في الحقيقة الذى هو من المقبولين (ع)
برزت من كنز المرام علامة * والسلام

المكتوب الثامن والسبعون والمائة الى المرزا مظفر في تفويض شخص اليه وترغيبه
في اتباع النبي صلى الله عليه وسلم

عظم الله اجر كم ورفع قدر كم ويسر امر كم وشبر صدر كم بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى
آله الصلاة والسلام وما الحاجة الى دلالة المتخلفين بالاخلاق النبوية عليه الصلاة والسلام
على الاحسان وحسن المعاشرة بل يكاد تكون تلك الدلالة داخلية في سوء الادب غاية ما في
الباب ان الانسان قد يشبث وقت الاحتياج بكل حقير ونقيير ويطلب تسليه من كل ضعيف ونحيف
فبناء على ذلك تركب التصديع لتسلية ارباب المسئلة (ايها المخدوم) المكرم ان الاحسان
محمود في كل محل خصوصاً الى جماعة لهم قرب الجوار فقد بالغ (٢) النبي صلى الله عليه وسلم في
اداء حقوق الجوار على وجه غن الاصحاب الكرام من تلك المبالغة انه سيورث الجيران (الشوى)
چون چنين بايكديكر همسايه ايم * توجو خورشيدى وما چون سايه ايم
چيه بدى اى ماينى مايه كان * كرنكه دارى حق همسايه كان
والسلام

المكتوب التاسع والسبعون والمائة الى المير عبدالله بن المير نعمان في النصيحة

ليقتنم الولد الاله لازال موقفاً كاسمه موسم الشباب وليشتغل بتحصيل العلوم الشرعية والعمل
بمقتضاها وليهتم في ان لا يصرف هذا العمر العزيز فيما لا يعنى وان لا يتلفه بالهوى واللعب ووالدكم
المكرم يلحقكم بعد ايام ان شاء الله تعالى وكن مستخبراً من احوال العلاقات الى ابن يصل اليكم
(ع) ومن يشابهه ابه فاعظم

المكتوب الثمانون والمائة الى الخواجه ابى القاسم بن الخواجه حكى الامكنكى في الاستفسار

عن اسامي بعض مشائخه الذي وقع فيه التردد (أيها الخدوم المكرم) ان الذي بلغنا من
 حضرة شيخنا اعني الخواجه محمد الباقي عليه الرحمة في تحقيق اسامي المشايخ هو ان
 ما بين مولانا الخواجهي الامكني وبين حضرة الخواجه احرار اثنان احدهما حضرة
 مولانا اعني مولانا درويش محمد والثاني مولانا محمد زاهد خال مولانا درويش محمد وقد
 قدم هذه الحدود في هذه الاوان مولانا الخواجه خاوند محمود (١) وجرى الكلام في اول اللقاة
 في مولانا المذكور وقال انه لم يكن مجازا من أحد ولهذا ما كان يأخذ المريد في الاوائل ثم
 شرع في التكلم في أواخر عمره فقلنا انه كان من كبراه زمانه ولم يجع سكان ماوراء النهر
 لفصله وكالهو علوشاً نه وحاله ولا يجوز العقل انه يأخذ المريد من غير اجازة - واه كان في
 اوائل عمره أو أواخره فان مثل هذا داخل في الحيانة بعيد عن الديانة لا يظن صدور ذلك من
 أدنى مسلم فكيف من اكابر الدين فقال الخواجه خاوند محمود بعد ذلك جاء مولانا مرة عند
 الخواجه كلاف الدهيدي وكان هوياً كل الخريزة فظهر مولانا طلب الطريقة فقال له
 الخواجه كلان ان خريزتك قد تم أمرها وكل نضجها فقال مولانا أنت تشهد ان خريزتي
 قد كملت فقال اشهدان خريزتك تامة كاملة فشرع مولانا في أخذ المريد من هذا الوقت وهذا
 النقل أيضاً يرى مستبعداً جداً فان مولانا كيف يعتقد نفسه شيخاً بمجرد هذا القول ويشرع
 في أخذ المريد ثم قال حضرة الخواجه خاوند محمود ان تسمية هذين الشيخين المذكورين بين
 حضرة - مولانا وبين حضرة الخواجه احرار بهذين الاسمين واعتقاد انهما مسما بهذين
 الاسمين خطأ ذكرهما بغير اسمهما وقال أيضاً ان درويش محمد لا نسبة له من خاله يعني
 لا نسب له اليه بل اقتسابه الى غيره فحصل تعجب كثير من كلامه هذه فارتكبنا التصديق
 بالضرورة لتكتبوا لنا اسمي الشيخين المذكورين على وجه التحقيق لئلا يبقى لاحد مجال
 الكلام في سلسلتنا وما الحاجة الى كتابة حديث الاجازة فان عظمته وعلوشاً نه شاهد
 عدل ومع ذلك ان كتب كان قطعاً لسان الطاعنين ولم يدرك ماذا كان مقصود الخواجه خاوند
 من هذه الكلمات المشتبهة فان كان مقصوده نفي هؤلاء الفقراء الذين لا بضاعة لهم بأبلغ الوجوه
 فان نفي الشيخ مستلزم لنفي المريد كما دل الوجوه فطرق نفي هؤلاء عديم البضاعة كثيرة فما
 الحاجة الى نفي الاكابر لهذا الغرض وان كان مقصوده نفي الاكابر بالاصالة ولم يكن له غرض
 سواء فهذا أيضاً غير مستحسن كالا يخفى على من له أدنى دراية ربنا لا نزع قلوبنا بعداذ
 هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات
 والتسليمات والسلام على من اتبع الهدى

في المكتوب الحادي والثمانون والمائة الى حضرة الخدوم زاده ميان محمد صادق في جواب
 استفساره عن سبب مشاهدة بعض المشايخ في مقام أعلى من مقاماتهم وبعضهم في أدنى من مقاماتهم
 وما يناسب ذلك

قدسأل ولدي الارشد محمد صادق عن سبب (انقهام) كون طائفة من المشايخ في درجات
 عليا من مقام الزهد والتوكل والستر والصبور الرضا مع اني أرى واشاهد ان لهم درجة
 أدنى في مراتب القرب الالهى جل سلطانه (ورؤية) طائفة أخرى من المشايخ في درجة

(١) مولانا الخواجه خاوند
 محمود متصل نسبه الظاهري
 بسنة وسائط مولانا الخواجه
 علاء الدين الطار بواسطة
 الخواجه حسن الطار
 وحصل النسبة المنوية
 في صحة الخواجه امحق
 الدهيدي ثم اختار
 السباحة والسر حتى
 استوطن بكشمير وبني فيها
 خانقاه واشتغل هناك
 بترويج الطريقة ثم جاء الى
 اللاهور وتوفي فيها والخواجه
 امحق هو ولد الخدوم
 الاعظم الدهيدي الذي
 هو خليفة القاضي محمد
 الذي هو خليفة الخواجه
 احرار قدس سرهم حصل
 الخواجه امحق النسبة
 من مولانا لطف الله الذي
 من خلفاء والده قدس الله
 امرارهم صلوا على عنه

من حرفه فظهر على احمر
 الوجوه فجزاء الله سبحانه
 خير الجزاء يوم تبيض وجوه
 وتسود وجوه وقد وقف
 على الرسالة العربية علماء
 مكة الشرفة فكتبوا عليها
 بعض ان تأملوا كلامه وفهموه
 وتبين لهم بطلان قول من
 تكلم على صاحب المكتوبات
 ونجربه فنقول اللهم ارنا
 الحق حقاً وارزقنا اتباعه

(١) رواه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه جاء ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه انا ننجذ في انفسنا ما يتعاطم احدنا ان يتكلم به قال اوقد وجدعوه قالون نعم قال ذلك صريح الايمان وعن انس رضي الله عنه ان بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجدون في صدورهم من الوسوسة فقال كيف انتم في ربكم قالوا لا نشك في ربنا ولا نبقع احدنا من السماء فيقطع احب اليه من ان يشككم بما يجد في صدره فقال عليه السلام الله اكبر ذلك محض الايمان وكان ثابت يقول اللهم اكثرت لنا منه محمد بن علي الحكم الترمذي في نوادر الاصول منه

وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه فوجب على كل من كان بيده القلم والسيف ان ينصر الاسلام والمسلمين ويؤيد اولياء الله تعالى فهم في الحقيقة هم العلماء العالمون وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

ومنهاما كتبه شيخ الاسلام مفتي الانام بمدينة الرسول

سفل من مقامات الزهد والتوكل وغيرهما مع انهم يرى لهم درجات عليا في مقام القرب ومن المقرر ان اكليّة هذه المقامات باعتبار اتمية اليقين بسبب الاقربة الى جناب قدس الحق جل شانه فالمقام لا يخلو هنا عن احد امور ما تطرق الخطأ الى النظر فرأى القريب بعيدا والبعيد قريبا وان سبب اكليّة هذه المقامات امروراء اليقين أو ان ترتب اليقين ليس على القرب (فأقول في الجواب) ان ترتب اليقين على القرب فاذا كان القرب أكثر فاليقين أزيد وأوفر وسبب اكليّة هذه المقامات أيضا اتمية اليقين لأمر آخر والنظر الكشفي أيضا صحيح غاية ما في السبب أن حصول القرب انما هو لأطف الطوائف فيكون اليقين أيضا نصيبه وحيث كانت اكليّة المقامات مترتبة على اتمية اليقين تكون تلك الاكليّة أيضا حاصلة فيمكن ان يحصل رجل من الاكابر اقامة في مقام من مقامات أطف الطوائف مع وجود قلة فربه ولم يرجع بعد الى أكثف الطوائف ويكون في المقامات المذكورة أكمل ممن له زيادة قرب وقد يرجع الى أكثف الطوائف أعني لطيفة القلب وحيث ان لطيفة القلب محرومة من ذلك القرب لا يكون اليقين أيضا نصيبها فمن أين تحصل لها اكليّة تلك المقامات والذي يرجع الى هذه الطبقة أخذ حكمها وكانت يقينات لطائفه الباقية التي قد حصلت لها سابقا مستورة بخلاف من ليس له رجوع الى القلب فان حكمه حكم أطف الطوائف والقرب واليقين على كمالهما في حقه ولم يستتر بعد فلا جرم يكون في المقامات المذكورة أتم وأكمل (ولكن) ينبغي ان يعلم ان صاحب الرجوع كما أنه أكمل في القرب واليقين كذلك هو أكمل في المقامات أيضا ولكن قد سترت كماله تلك وجعل ظاهره مثل ظاهر عوام الناس لحصول المناسبة بينه وبين الخلق التي هي سبب الاقادة والاستفادة فيكون مستهفلا لدعوة الخلق الى الحق وهذا المقام مقام الانبياء المرسلين عليهم الصلوات والتسليمات بالاصالة ولهذا طلب ابراهيم الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام اطمئنان القلب واحتاج في حصول اليقين الى الرؤية البصرية مثل عوام الناس وقال عزير على نبينا وعليه الصلاة والسلام اني يحيي هذه الله بعد موتها والذي لم يرجع اخبر عن يقينه بقوله لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا فان ثبت صدوره هذا الكلام من سيدنا هلي كرم الله وجهه ينبغي حمله على أنه قال ذلك قبل حصول الرجوع فان صاحب الرجوع محتاج الى الدلائل والبراهين في حصول اليقين بعد الرجوع مثل عوام الناس وقد كانت المسائل الكلامية كلها بدئية لهذا الدروبش قبل الرجوع وكنت أجدها أشد يقينا من المحسوسات واما بعد الرجوع فقد استتر ذلك اليقين وصرت محتاجا الى الدلائل والبراهين مثل عوام الناس (ع) على مقدار ما روي في * والسلام

المكتوب الثاني والثمانون والمائة الى الملا صالح الكولاني في بيان كوفي الخواطر والوساوس من كمال الايمان كما ورد في بعض الاحاديث

كان طائفة من الدراويش يوم من الايام قاعدين مجتمعين فجرى الكلام في خطرات الطالبين ووساوسهم فذكر في ذلك الانشاء حديث نبوي وهو ان بعض (١) اصحاب شكك الى النبي صلى الله عليه وسلم من الخواطر الرديئة وقال انا ننجذ في انفسنا ما لو ان احدنا خر على رأسه لكان خير له من ان يشككم فقال عليه الصلاة والسلام اوجدتم ذلك ذلك من كمال الايمان أو

من صريح الايمان فوقع في خاطر هذا الفقير في ذلك الوقت في تأويل هذا الحديث والله سبحانه
أعلم بحقيقة الحال أن كمال الايمان عبارة عن كمال اليقين وكمال اليقين مرتب على كمال القرب
فاذا حصل للقلب وما فوقه من الطوائف زيادة القرب الالهى جل شأه يكون الايمان واليقين
أزبد ويكفون عدم تعلق القلب وساثر الطوائف بالبدن أكثر فيكون ظهور الخطرات في
القلب أزبد وأوفر والوساوس غير الالفة فيه اظهر فلا جرم يكون سبب الخطرات الرديئة
كمال الايمان بالضرورة فعلى هذا كلما كانت الخطرات أزبد في المنتهى الى نهاية النهاية تكون أكليبة
الايمان فيه أشد فإن كمال الايمان يقتضى عدم المناسبة بين ألطف الطوائف وبين لطيفة القلب
وكلما كان عدم المناسبة المذكورة أكثر كان القلب أشد خلوا وأقرب الى الظلمة والكدورة
ويكون ورود الخواطر اليه أزبد وأوفر بخلاف البتدى والتوسط فإن مثل هذه الخواطر سم
قاتل بالنسبة اليهم وسبب لازدياد مرضهم الباطنى فلا تكن من القاصرين وهذه المعرفة من
المعارف الغامضة المختصة بهذا الفقير والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه
وعلى آله الصلاة والسلام

﴿ المكتوب الثالث والثمانون والمائة الى الملامعصوم الكاظم في النصيحة ﴾

رزقكم الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام
والنحية وجعلناواياكم متوجهين الى جناب قدسه بالكلية وشغلنا به من غيره حتى لا توجه
الى الاقينية والمأمول ان لا تكون التعلقات الشتى والتوجهات المتفرقة التي استولت على
الظاهر مانعة عن النسبة الباطنية ومع ذلك ينبغي السعى والاجتهاد في تحقيق التفرقة
الظاهريّة والتفحص عنها لئلا تسرى في الباطن فتخرج عن الوصول الى المطلب الحقيقى عبادا
بالله سبحانه من ذلك ولا تستحق الدنيا وما فيها لان تصرف بصناعة العمر العزيز في تحصيلها
الشرط هو الاخبار والى متى يمتد منام الارنب (شعر)

وما القصر والبستان الاحباب * وما المال والاملاك الامصائب

فان حصل العمل قبل الموت فيها والافخسر ان في خسران ينبغي ان يعدد كرا القلب ومشغولية
الباطن عزيزا وان يتخذ كلياته هدوا (شعر)

كلما دون هوى الحق ولو * أكل قند فهو سم قاتل

ماعلى الرسول الابلاغ

﴿ المكتوب الرابع والثمانون والمائة في التحريض على متابعة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم
أرسله الى فتح الله ﴾

وصل مكتوب الولد الامز المكتوب على وجه المحبة والخلوص أوصله الخواجه فصار
موجبا للفرح جعل الله سبحانه وتعالى التوفيق لرضائه رفيقا بحرمة النبي وآله الامجاد
عليه وعليهم الصلاة والسلام (أيها الولد) ان الذى ينفع الانسان خداهو متابعة صاحب
الشريعة عليه الصلاة والسلام والنحية فإن اجتمعت الاحوال والمواجيد والعلوم والمعارف
والاشارات والرموز مع تلك المتابعة فيها ونعمت والاقتلاشى سوى الخذلان والاستدراج
راى شخص سيد الطائفة الجنيدي بوفاته فسأله عن حاله فقال له الخندى في جوابه طاحت

عليه السلام مولانا السيد
اسعد أسعد الله تعالى حاله
في الدارين صاحب الفتاوى
الاسعدية كتبه اول مرة
في اوائل رجب سنة ثلاث
وتسعين و الف) بم الله
الرحمن الرحيم رب زدنى علما
وفهما وكدم امتلا قلبه
حسدا وظلما الحمد لله الذى فتح
على قلوب اوليائه انوار
اليقين ومخ من اختص من
اصفيائه بقبوضات يعجز
عن فهم معانيها كثير من
المتكلمين والصلاة والسلام

على سيدنا محمد خاتم الانبياء
والمرسلين وعلى آله
واصحابه وتابعيه باحسان
الى يوم الدين (وبعد) فقد
شاع في الاقطار المجازية ذكر
سؤال ورد من الهند فيه كلمات
غامضة خفية ثم بعد مدة
عرض على لا كتب عليه
بالرد على قائله وهو رجل
اسمه احمد المرهضى فاذا فيه
كلمات بعيدة المعنى ركيكة
العبارة والمبنى واخبرت
انه معرب من الفارسية
ولا يؤمن ان تكون الترجمة
غير مطابقة لواقع خصوصا
مع تظاهر حامله بعداوة
تامة للمدافع فلم يشرح
صدرى للكتابة على مالم
يقع عندي فيه تحقيق ولعلمي
بان المشايخ اصطلاحات

العبارات وفيت الاشارات وما تقعنا الاركيحات ركعناها في جوف الليل فعليكم بتابعته ومتابعة خلفائه الراشدين عليه وعليهم الصلاة والسلام واياكم ومخالفة شريعته قولا وعملا واعتقادا فان الاولى بين وبركة والثانية شؤم وهلكة هذا والرسالة التي ارسلتها قد وصلت وطالعت بعض المواضع منها فرأيت حسنا ولكن الاهم امر آخر دون التصنيف والاشتغال بالامر الاهم انسب واولى والسلام

✽ المكتوب الخامس والثمانون والمائة الى منصور غرب في تقويض شخص اليه ✽

رزقكم الله سبحانه الاستقامة على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية وجعل جميع همتكم التوجه الى جناب قدسه وما هو اللازم لنا ولكم هو سلامة القلب من التعلق بما سوى الحق سبحانه وهذه السلامة اغما تبسر اذا لم يبق لغير الحق سبحانه خطور في القلب بحيث لو تيسرت حياة الفسنة فرضا لابقع الغير في القلب بواسطة نسيان القلب ما سواه تعالى (ع) هذا هو الامر والباقي خيالات * بقية المرام أن مولانا الفاضل السرهندي الذي هو قائم بخدمةكم العلية ابوه في سرهندو يغني أن يكون مسرورا ومبتهجا بلا قاة ولده وقت ضعفه وشيوخه فبنا على ذلك جعل الفقير وسيلة الى التصديق والامر عندكم كل من عند الله والسلام

✽ المكتوب السادس والثمانون والمائة الى الخواجه عبدالرحمن المفتي الكابلي في الحث على متابعة السنة والاجتناب عن البدعة وان كل بدعة ضلالة ✽

أسال الله سبحانه وتعالى بالتضرع والاعتذار والالغاء والافتقار والتذلل والانكسار في السرو والجهار أن لا يتلى هذا الضعيف مع من هم مجتمعون لديه أو مستندون اليه بفعل كل عمل محدث ومبتدع في الدين عالم يكن في زمن خير البشر وزمن خلفائه الراشدين عليه وعليهم الصلاة والسلام وان كان ذلك العمل مثل فلق الصبح في الوضوح وان لا يقتننا بحسن ذلك المبتدع بجرمة السيد المختار وآله الأبرار عليه وعليهم الصلاة والسلام * قال بعض الناس ان البدعة على نوعين حسنة وسيئة فالحسنة هي كل عمل صالح حدث بمد زمن نبينا وزمن خلفائه الراشدين عليه وعليهم الصلاة والسلام ولم يكن رافضا لسنة والسيئة ما تكون رافضة لسنة وهذا الفقير لا يشاهد في شيء من البدعة شيئا من الحسن والنورانية ولا يحس فيها شيئا سوى الظلمة والكدورة ومن رأى اليوم فرضا طراوة ونضارة في الامر المبتدع بسبب ضعف البصيرة ولكن سيعلم غدا بعد حصول الحدة في بصره أن ليس له شيء من نتيجة غير الندامة والخسارة ✽ شر ✽

ووقت الصبح يبدو كالنهار ✽ حقيقة من هويته في الظلام

قال سيد البشر عليه الصلاة والسلام من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد (١) فاذا كان الشيء مردودا فمن اين يحى له الحسن وقال عليه الصلاة والسلام أما بعد فان خير (٢) الحديث كتاب الله وخير الهدي هدى محمد وشر الامور محدثاتهم وكل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة وقال عليه الصلاة والسلام اوصيكم (٣) بتقوى الله والسمع والطاعة وان كان عبدا حبشيا فانه من يعش منكم بعدى فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا

(١) رواه الشيخان عن عائشة رضي الله عنها
(٢) رواه مسلم عن جابر رضي الله عنه وقدم ريانة
(٣) رواه ابو داود عن الرباض بن سارية الان في آخره وكل ضلالة في النار وروى مسلم عن جابر ليس في آخره هذا الان في اوله ما ليس هنا ورواه احمد والترمذي وابن ماجه ايضا

اتفقوا عليها لا تظهر اسرارها الا باعلامهم او بنور التوفيق قال العلامة ابن عباد في شرح الحكم العطائية ان كلام الاولياء منوط على اسرار مصونة وجواهر حكم مكنونة لا يكشفها الا هم ولا يبين حقائقها الا بالتلقي عنهم فلذلك رددته بغير كتابة عليه ثم جعل يعرضه على كل فث وسمين فيكتبون عليه ما لا يفهمون ويتكلمون بما لا يعلمون فيما لا يعلمون ولكن سيجزون به يوم يقوم الناس لرب العالمين ثم جاءني بعض الاخوان واخبرني بحقيقة المكتوبات وأحسبه صادقا لصلاح ظاهره واغادني ان فيه زيادة ونقصانا اخرجت

(١) (روى احمد والطبراني
عن عصف بن الحارث التميمي
رضي الله عنه ان النبي صلى
الله عليه وسلم قال ما من امة
ابتدعت بعد نبيها في دينها بدعة
الا اضاعت مثلها من
السنة سنة

(٢) (رواه الدارمي عنه

موقوفا عليه سنة

(٣) (كاراوه مسلم عن عمرو بن
حريث والترمذي في الشمائل
عن ابن عمرو ابو داود عن
عبد الرحمن بن عوف
والطبراني في الاوسط عن
ثوبان وكذا هو في الكبير عن
ابن عمرو اسناده على شرط
الصحيح والطياي من أبي
موسى وكذا عن عبد الله بن
يسر باسناده حسن وكذا هو
والبيهقي والطياي عن علي
وجاه من عمرو على واثلة
وابن الزبير رضي الله
عنهم سنة

المكتوبات عن موضعها
وان لم يكن في جمعهما بل في
مجموعها ورأيت تأويلات
حضرة الشيخ محمد فرخ
شاه عند ذكر الملاحه من
المكتوب الرابع والتسعين
من الجلسد الثالث من
المكتوبات قال وقد استشكل
تلك بعض المعادين بأنه اذا
كان حصول الخلقة والولاية
المحمدية لله صلى الله عليه
وسلم موقوفا على توسط

عليها بالتواجد واياكم ومحدثات الامور فان كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة فاذا كان كل
محدث بدعة وكل بدعة ضلالة فايكون معنى الحسن في البدعة وايضا المفهوم من الاحاديث
ان كل بدعة رافعة لسنة والرفع غير مختص ببعض فيكون كل بدعة سيئة قال عليه الصلاة
والسلام (١) ما أحدث قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة فالتمسك بالسنة خير من احداث
البدعة وعن حسان أنه قال ما تبدع (٢) قوم بدعة في دينهم الا نزع الله من سنتهم مثلها ثم
لا يعيدها اليهم الى يوم القيامة (ينبغي) ان يعلم ان بعض البدع الذي عده العلماء والمشايع من
البدعة الحسنة اذ لو حظ فيه كمال الملاحظة يعلم أنه رافع لسنة ومن ذلك أن تعميم الميت مثلا
عدوه من البدعة الحسنة مع أنه رافع لسنة لانه زيادة على العدد المسنون في الكفن وهو
كونه ثلاثة اثنان والزيادة نسخ والنسخ هو عين الرفع وكذلك استحسن المشايخ يعني بعضهم
ارسال ذنب العمامة من طرف اليسار مع أن السنة ارساله (٣) مما بين الكتفين وكون ذلك
رافعا لهذه السنة ظاهرة لاسترة فيه وكذلك استحسن العلماء يعني بعضهم في نية الصلاة النطق
باللسان مع ارادةقلبية والحال انه لم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن اصحابه الكرام
ولا عن التابعين العظام في النية النطق باللسان لافي رواية صحيحة ولا في رواية ضعيفة بل
كانوا يكبرون للتحرية عقب القيام فيكون النطق بدعة وقالوا ان ذلك بدعة حسنة ويقول
هذا الفقير ان هذه البدعة رافعة للفرض فضلا عن السنة فان اكثر الناس يكتفون على هذا
التقدير بالنطق باللسان يعني من غير استحضار النية بالجان ومن غير ميالة بالغفلة القلبية
عن هذا الشأن فيعتقد يكون فرض من فرائض الصلاة وهو النية القلبية متروكا بالكلية
ويفضي الى فساد الصلاة وعلى هذا القياس سائر البدعات والمحدثات فانها زيادات على
السنة ولو بوجه من الوجوه والزيادة نسخ والنسخ رفع فليكن بالاقتصار على متابعة سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم والاكتفاء بالاقتداء باصحابه الكرام فانهم كالنجوم بأبصارهم اقتديتم
اعتديتم وأما القياس بالاجتهاد فليس من البدعة في شيء فانه مظهر لمعنى النصوص لأنه
مثبت لامر زائد فاعتبروا بأولى الابصار والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة
المصطفى عليه وعلى آله أفضل الصلوات وأكمل التسليمات

المكتوب السابع والثمانون والمائة الى الخواجه أشرف الكاظمي في فضيلة طريق الرابطة
على الذكر بالنسبة الى المريد

قد وقع النظر على الكتاب الذي كتبه الى الاصحاب واطلعت على الاحوال المستورة فيه
(اهل) ان حصول رابطة الشيخ للمريد بلا تكلف وتعمل علامة المناسبة التامة بين المرشد والمريد
التي هي سبب الافادة والاستفادة ولا طريق اقرب من طريق الرابطة أصلا في مساعدة من استسعد
بهذه الدولة أو رد حضرة الخواجه أحرار قدس سره في الفقرات ان ظل الدليل أولى من ذكر الحق
سبحانه باعتبار النفع يعني ان ظل الدليل أولى للمريد من اشتغاله بالذكر فانه لم يحصل بعد للمريد
مناسبة كاملة بالذكر ورجل ولا حتى ينفع من طريق الذكر انتفاعا تاما والسلام أولا وآخر
المكتوب الثامن والثمانون والمائة الى الخواجه محمد صديق البدخشي في حل اشكال
الاسائل التي سألت عنها

واحد فرد بعد الف سنة يلزم منه انه صلى الله عليه وسلم يكن حبيباً ولا خليلاً وهو خلاف الحديث فانه صلى الله عليه وسلم سمى نفسه حبيباً وخليلاً وجوابه ما قاله الشمراني في العهود والمواثيق اذا بلغك عن صوفي ما يخالف الشرع فاجله على سبعين محملاً فاذالم تقنع بذلك نفسك فارجع اليه بالوهم وقل لها يحتمل كلام اخيك سبعين محملاً ولا يحتمل عليه على محمل واحد وقد اجاب رحمه الله بنفسه عن هذه الاشكال وغيره في التنبيه في آخر المکتوب وافتتاحه مسوق لبيان وجه اتباع الحبيب للملة ابراهيم الخليل عليه السلام لقوله تعالى ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفاً ومقصوده ان الولاية لابراهيمية بمنزلة السلم للعروج الى الحقيقة المحمدية فأمر صلى الله عليه وسلم باتباعه ليحصل له بواسطة الاتباع مناسبة بالولاية لابراهيمية وتكون معراجاً للعروج الى الحقيقة المحمدية التي هي المقام الاعلى فوصل صلى الله عليه وسلم من ذلك الطريق الى مقامه الاعلى واحتفظ

وصل مکتوب الاخ الاعز وقد مثل عن أمور ثلاثة (ايها) المحب ان اختفاء بعض اللطائف في مرتبة القلب مقصور على لطائف تضمنها القلب لانه جار في لطائف متحققة فيما وراء القلب فانه لا معنى لاختفائها في مقام القلب (الثاني) ان من كان استعداداً الى مرتبة القلب أو الروح بقدر الشيخ صاحب التصرف على اتصاله الى مرتبة فوقانية لكن هناك حقيقة يانها موقوف على الحضور لغير تحريره (الثالث) ان الظاهر اذا انصبغ بلون الباطن وانصبغ الباطن بلون الظاهر لا عمرة حينئذ في ظهور أحكام الظاهر في الباطن وبدوا حوال الباطن في الظاهر والسلام

المكتوب التاسع والثمانون والمائة الى شرف الدين حسين في بيان فضل تذكر الفقراء مع كثرة الاشتغال والتخدير عن الانخداع بمتاع الدنيا وتعظيم ذكر القلب

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين أجمعين وصل مکتوب الولد الانجب الاعز الارشد شرف الدين حسين وصار موجبا لفرحة وباعثا على البهجة نعمت النعمة عدم نسيان الفقراء الذين لا بضاعة لهم مع وجود تعلقات شتى وهذا التذكير ينبئ عن أشد المناسبة التي هي سبب الافادة والاستفادة فوبعض الوقائع التي ادرج بيانه فيها حسن وأصيل وأدل دليل على الارتباط العنوي (ايها) الولد اياك والانخداع بطراوة الدنيا الدنية والافتتان بجزخرفاتها الشنيعة التي لا معنى فيها فان الدنيا ليس لها مدار ولا اعتبار ولا هي محل قرار وهذا المعنى وان لم يكن اليوم معلوماً لكم ولكنه سيكون غداً مقبولا البينة ولكن لا ينفع شعر

في اذنه من انني صمم فلا يرضى سماع نصيحتي وبكاتباً

وينبغي ان تكون مولعا وحريصا بتكرار ذكر القلب معتقدا انه من أجل نعم الله جل شأنه وأن تصلي الصلوات الخمس مع الجماعة من غير تكامل وتور وان تؤدى زكاة الاموال الى الفقراء والمساكين بنشاط القلب وان تجتنب الهرمات والمشتبهات وان تكون مشفقا على الخلق وهذا هو طريق النجاة والخلاص والسلام

المكتوب التسعون والمائة الى واحد من اولاد المير محمد نعمان البدخشي في التعريض على المداومة على الذكر واختيار الطريقة التقشيدية مع بيان كيفية الذكر

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله الطاهرين أجمعين اهل وقته ان سمائك بل معادة جبرئيل بنى آدم وفلاحهم وخلاصهم كل ذلك في ذكر مولاهم جل سلطانه فينبغي استغراق جميع الاوقات بالذكر الالهى جل شأنه بقدر الامكان وان لا يحوز الغفلة لحظة واحدة والله سبحانه الحمدة والمنة ان دوام الذكر يتيسر في طريقة خواجكان قدس الله أسرارهم في الابتداء ويحصل ذلك فيها على طريق اندراج النهاية في البداية فاختيار هذه الطريقة كان للطالب أولى وأنسب بل يكون واجبا عليهم ولازما فعليك اذا صرف التوجه عن جميع الجهات والاقبال بالكلية على جانب أكبر هذه الطريقة العلية وطلب الهمة من مواطنهم الشريفة ولا بد من الذكر في الابتداء فينبغي ان تشوجه الى القلب الصنوبري الشكل فان تلك المصنفة كالجذوة للقلب الحقيقي وان تجرى الاسم المبارك الله

على هذا القلب ولا تحرك عضوا من أعضائك في هذا الوقت بالتصد واقصد متوجها
الى القلب بالكلية ولا تخجل صورة القلب بالقوة الحقيقة أصلا ولا تلغف اليها قطعا فان القصور
التوجه الى القلب لا تصور صورته وبغني ان تلاحظ معنى اللفظ المبارك الله ليس كنه شيء
وأن لا تقسم اليها شيئا من ملاحظة الصفات حتى الحاضرة والناتية لتلا تنزل من ذروة
حضرة الذات الى حضيض الصفات فتقع منها الى شهود الوحدة في الكثرة وتطمئن
بشهود التالى من التعلق بمن تراه من التالى والتوجه اليه فان كما يظهر في مرآة التالى لا يكون
مصدقا ليس كنه شيء وكما يشاهد في الكثرة لا يكون واحدا حقيقيا البتة فيغني المعقل ان
يطلب المنزه من التالى فيما وراء التالى وان يلتمس البسيط الحقيقي في خارج حيلة الكثرة فان ظهرت
صورة المرشدة والذكر من غير تكلف فيغني ان تذهب بها الى القلب وان تشتغل بالذكر خافتا
لها في القلب (أندري) من الرشد المرشد من تقديمه طريق الوصول الى جانب قفس الحق
جل سلطانه وتخدمته مددا وإعانة في هذا الطريق وبجهد ليس الكلاء والخرقه واخذ التجربة
وغيرها ما صار عارفا ورسميا بين الناس كلها خروجه عن حقيقة المرشدية والريعية وداخلة
في رسوم العادات الا ان الخرقه ان حصلت من الشيخ الكامل المكمل واملت بها بالاعتقاد
والاخلاص فاحتمل حصول الثمرات والنتائج قوى في هذه الصورة (واحد) أن التلذذات
والواقعات لا اعتماد عليها ولا اعتبار لها فان الانسان لا يكون سلطانا او قطب الوقت في الحقيقة
بسبب رؤية نفسه كذلك في المنام فان كان في الواقع سلطانا او قطب الوقت فسلم وكذلك
كما ظهر من الاحوال والمواجيد في الصحو والافتقار فيه مجال للاعتقاد عليه والافلا (واحد) أن
قع الذكر وترتب الاثر عليه مربوط بآيات احكام الشريعة فيغني حسن الاختصاص في
أداء القرائن والسنة واجتناب المحرم والمشتبه والرجوع الى العلم في القليل والكثير والعمل
بمقتضى قواهم والسلام

من تلك الولاية في عمره
بقدر الاجال كما يدل عليه
قوله في الضرورة كان
المخروج من هناك
والدخول في محيط الدرة
دلالة صريحة على أنه
صلى الله عليه وسلم في
عين المركز الاقرب الى
ذات الحق تعالى وغاية
الامر أن ظهور تفصيل
كالات المحيط مشروط
بالتشروط المذكور فوقه
قدس سره مالم يفسر
الوصول لجميع القامات
الابراهيمية لا يفسر الوصول
لحقيقة المحمدية مآول
بأنه ليس المراد بلفظ الحقيقة
عين المركز الغير عنه بالملاحة
بل المراد المركز بجميع
كيفية وخصوصياته
ويحتمل ان يكون ظهور
بعض دقائق ذلك المقام
منوطا بحصول جميع
مراتب المحيط ولا يجوز
في ذلك لان اصل ذلك
المقام الذي لا اقرب منه في
مراتب التسرب الالهى
ثابتة صلى الله عليه وسلم
حيث اتضح ان مقام
المحبة والملاحقة حاصل
له صلى الله عليه وسلم وكذا
هو محيط بطريق الاجال
بالمحيط الذي هو الصباحة

المستوب الحادى والتبعون والمائة الى خان خانان في الحث على اتباع الائمة عليهم
السلام وانه لا عصر في التكليف الشرعية

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله قدسنا من سبل ربنا الحق اعلم أن
السعادة الأبدية والنجاة السرمدية مبرورة بتجاسة الائمة عليهم الصلوات والسلام عموما وعلى
أفضلهم خصوصا فان تيسرت عبادة الف مستقر ضامع الرضات الشاقة والجماعات الشديدة
لا تلبس تلك العبادات بنصف شعيرة ولا تساوى تلك الرضات بالنوم وقت الظهيرة اقتدلس صاحب
الشريعة مع كونه خفلة من الاول الى الآخر مالم تكن منورة بنور اتباع هؤلاء الا كابر في الامور
الخطيرة والمخيرة بل هي كسراب يبعثون من كل غابة الحق سبحانه وتعالى رطابة نهاية اليسر وغاية
السهولة في جميع التكليفات الشرعية والاحكام الدينية حيث أمر بتلا بجمع شعيرة كسفن الصلاة
في الليل والنهار لا يبلغ مجموع اوقات أدائها ساعة واحدة مع ذلك ان كفى في قرائنها بما يفسر
وجوز القعود عند قنطرة القيام الاضطجاع عند قنطرة القعود وأمر بالايام عند قنطرة الركوع
والسجود وجعل التيمم خلف الوضوء وقت العجز عن استعمال الماء وحين لا فقراء والمساكين
حصاة واحدة من اربعين حصاة في زكاة الامول وقيد فقر اضها أيضا يكون الاموال تامة
والانعام مائة وفرض في جميع النعم جوا واحدا ومع ذلك جعله مشروطا بالقنطرة على الزاد

والراحلة وامن الطريق ووسع دائرة المباح حيث اباح نكاح أربعة من النساء ومقدار ما يملكه
 ويقدر عليه من السراري وجعل الطلاق وسيلة لتبديل النساء وجعل أكر الاطعمة والاشربة
 والاقنعة مباحا وجعل المحرم منها قليلا ونحرجه أيضا بواسطة مصالح العباد وأن حرم شرابا
 واحدا مما كثير الضرر ولكنه اباح عوضا عنه كثيرا من الاشربة لذينة السائفة الكثيرة
 النفع الأثرى ان عرق القرنفيل وعرق الدار صبي مع سهولة شربهما وطيب
 رائحتهما مشغلان على منافع كثيرة وفوائد جزيلة لا يمكن تحررها فأى فائدة في تركهما
 واختيار شيء مكره الطم وكريه الرائحة سائر العقل عظيم الخطر شأن ما بينهما ومع
 ذلك بينهما فرق آخر طار من جهة الحلية والحرمه فانه امر آخر والتميز العارض من حيثية
 رضائه تعالى وعدم رضائه شيء على حدة فان حرم بعض ألبسة الأبرسيم فالضرر فيه حيث
 احل عوضه كثيرا من الالبسة الملوثة بالنفث والاقنعة المزينة ولباس الصوف الذى ابيح مطلقا
 أفضل من ألبسة الأبرسيم بمراتب ومع ذلك قد ابيح لباس الأبرسيم للنساء ومنافعه عائدة
 الى الرجال وهكذا حال الذهب والفضة فان حلى النساء لاجل تمتع الرجال فن اعتقد الاحكام
 الشرعية مع هذه السهولة واليسر من عدم الانصاف متعمدة ومتعمدة فهو مبتلى برض قلبي
 وعلة باطنية وكم من امور يسيرة للاصحاء متعمدة للضعفاء عمرة تامة ومرض القلب هو
 عبارة عن عدم يقين القلب بالاحكام المنزلة من السماء وتصديقهم بهذه الاحكام انما هو صورة
 التصديق لا حقيقته وعلامة حصول حقيقة التصديق ثبوت اليسر والخفة والنشاط في اتيان
 الاحكام الشرعية وبدونها خرم القناد وقال الله تبارك وتعالى كبر على المشركين ما تدعوهم
 اليه الله يجنبي اليه من يشاء ويهدى اليه من يذب والسلام على من اتبع الهدى والترم
 متابعه المصطفى عليه وعلى آله أم الصلوات وأكل التسليط

المكتوب الثاني والتسعون والمائة الى الشيخ دبع الدين السهارقوري في جواب استفساره

استفسر الاخ الاعز الارشد الشيخ دبع الدين انه قد وقع في المريضة الحادية عشرة المكتوبة
 الى حضرة الخواجه يعنى الشيخ محمد الباقر قدس سره وتيسر الوصول الى مقام مزين أعلى
 من مقام الصديق الا كبر رضى الله عنه فايكون معنى هذا الكلام (اعلم) أرشدك الله لانسلم
 ان هذه العبارة موهمة لتفضيل مع ان لفظ أيضا واقع فيها أيضا ولو سلم فأقول ان هذا
 الكلام وغيره في هذه المريضة من جملة الواقات المكتوبة الى شيخى والمعروضة عليه ومن
 المقرر عندهؤلاء الطائفة ان كلما يحصل لسالك من الواقعة يظهره لشخصه بلانحاش صحبها
 كان أو سقيما فان في غير الصحيح أيضا احتمال التأويل والتعبير فلا يكون اذ انما من اظهارة
 ففينا نحن فيه لا يلزم محذور عند ملاحظة هذا المعنى والحل الثانى انه قد جازى تحقيق فضل
 في جزئى من الجزئيات لغير نبي على نبي ولم يروا فيه بأسا كما وقعت الزيادة في شأن الشهداء
 ليست هي في الانبياء عليهم السلام مع ان الفضل الكلى الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 فعلى هذا التقدير لو وقع سير غير النبي في كالات ذلك الجزئى ووجد السالك نفسه في ذلك
 المقام أعلى لكان مجوزا وان كان حصول الوصول له الى ذلك المقام بواسطة متابعة النبي
 ولانبي أيضا نصيب تام من ذلك المقام بحكم حديث من (١) سن سنة الحديث فان كان تحقيق
 الفضل الجزئى لغير النبي على النبي مجوزا فعلى غير النبي يكون مجوزا بالطريق الاولى فلا اشكال

والخلة فتحقق انه صلى الله
 عليه وسلم تحقيق بكل من
 مقامى الخلة والصباحة
 والمحبة والملاحاة كما
 فهمه المعاندون فقالوا انه
 صلى الله عليه وسلم لم يكن
 له مقام المحبة والخلة
 الا بعد الف سنة الا يرى
 ما في آخر المكتوب المنجى
 لسر الصلاة المنطوقة
 حيث كتب فيه ان ولاية
 الخلة تمت له صلى الله عليه
 وسلم ولم يكتب انه حصل
 لها انتهى من كشف الغطاء
 عن اذهان الاضياء الحفيدة
 فرخشا وكذا رأيت
 تأويل مقام الصديقية
 وكونها عرض رؤيا لا غير
 وباب التأويل لكلام

الاولياء مفتوح ولاخير في
 الحكم بكفر مسلم فكيف
 بولى من اولياء الله تعالى
 اسأل الله العصمة والهداية
 الى سواء الطريق وقد
 صدر عن الاولياء من الكلام
 المشكل ما هو اعظم من
 ذلك فلقاه العلامة رضى الله
 (١) قوله من سن سنة الخ

روا احمد ومسلم والترمذى
 والنسائى وابن ماجه
 والراعى وابوداود
 وابن حبان من حديث
 جبر رضى الله عنه

المكتوب الثالث والتسعون والمائة الى السيد فريد في الخلت على تصحيح العقائد على وفق آراء اهل السنة والجماعة وتعلم الاحكام الفقهية والشكاية من غربة الاسلام والاغراء على ترويح وتأييده

كان الله ناصركم ومعينكم على كل ما يعينكم ويسهّل لكم اصل ان اول الضروريات الواجبة على ارباب التكليف تصحيح العقائد على وفق آراء علماء اهل السنة والجماعة شكر الله تعالى سعيهم فان النجاة الاخرية مربوطة باتباع آراء هؤلاء الاكابر وهم واتباعهم هم الفرقة الناجية فانهم على طريق النبي وطريق اصحابه صلوات الله وتسليماته عليه وعليهم اجمعين والمعتبر من العلوم الاستفادة من الكتاب والسنة هو ما اخذوه واستنبطه منهما هؤلاء الاكابر فان كل مبتدع وضال يأخذ عقيدته الفاسدة من الكتاب والسنة بزعمه الفاسد فلا يكون كل معنى مفهوم من معاني الكتاب والسنة معتبرا ورسالة الامام الاجل التور يشتي مناسبة جدا لاجل تصحيح العقائد واقترب الى الفهم ولكن حيث ان الرسالة المذكورة مشتملة على الاستدلالات مع التطويل والبسط يعسر الاخذ عنها فلو كانت رسالة غير متضمنة للمسائل الصرفة لكان اولى وانسب وقد وقع في خاطري ايضا في هذه الاشياء ان اكتب في هذا الباب رسالة متضمنة لعقائد اهل السنة والجماعة وتكون سهلة المأخذ فان يسر ذلك نزلها الى الخدمة بمد كتابتها وبعد تصحيح هذه العقائد لا بد من تعلم علم الحلال والحرام والفرص والواجب والسنة والندوب والمكروه وغيرها مما تكفل به علم الفقه والعمل بمقتضى هذا العلم ايضا ضروري فينبغي امر بعض الطلبة بقراءة بعض كتب الفقه بعبارة فارسية مثل مجموع الخايمي وعمدة الاسلام فان وقع عياذ بالله سبحانه خلل على مسألة من المسائل الاعتقادية الضرورية فقد تحقق الحرمان من النجاة الاخرية بخلاف العمليات فانها اذا وقعت المساهلة فيها يرجى العفو والتجاوز عنها ولو بلا توبة ولئن اخذناها ولكن النجاة متحققة في آخر الامر فعمدة الامر تصحيح العقائد ونقل عن حضرة الخواجه احرار قدس سره انه قال لو اعطينا الاحوال والمواجيد كلها ولم تكن حقيقتنا محلا لمتزينة بعقائد اهل السنة والجماعة لانعتقد تلك الاحوال شيئا غير الخذلان ولئن اجتمع فينا القصور والنقصان وحقيقتنا مستقيمة على عقائد اهل السنة والجماعة لانرى باسافي ذلك ثبنا الله سبحانه وايّاكم على طريقته المرضية بحرمة سيد البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام وقد قدم واحد من الدراويش من طرف لاهور وقال ان الشيخ حيوان قد حضر في مسجد النحاس القديم لصلاة الجمعة فقال بيان رفيع الدين بعد التفات الشيخ اليه ان نواب الشيخ جيو قد بيني مسجد اجماعا في قرب بيته الحمد لله على ذلك رزقه الله سبحانه مزيد التوفيق وسامع امثال هذه الاخبار السارة يكون باعنا على حصول غاية المرور ونهاية الاتهام (ايها السيد) ان الاسلام غريب في هذا الزمان جدا فصرف فلس واحد في تقوية الاسلام في هذا الزمان يساوي صرف ألوف من الدرهم والدينار في إعادة من تشرف بهذه الدولة العظمى وترويج الدين وتقوية الملة وان كان حسنا ومرغوبا فيه في جميع الاوقات من جميع الاشخاص ولكن صدوره في هذا الوقت

عنهم بالقبول خلفا عن خلف من غير التفات الى اشكال ظاهره مع علمهم بحقيقته وما يقتضيه نظرا الى كمال احوالهم لا الى ظاهر اقوالهم والله تعالى اعلم كتبه الفقير الى الله تعالى السيد احمد الحنفي المذنب المفتي السلطاني غفر الله له ولوالديه ولجميع المسلمين آمين وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين (ومنها ما كتبه مولانا المفتي المذكور ثانيا في صفر سنة ١٠٩٤ اربع وتسعين وألف) بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي حيى حوزة اوابائه بصيانة علمه الدين وصنى واصمى من سعى في الطفاء نور الولاية بقهره المنين وأعز من أعز دينه الشايع العباد الراسخ الاصول السامى الاوتاد والصلاة والسلام الايمان الاكلان على سيدنا محمد الذي رفع مقامه وشفعه في الخلائق يوم القيامة وعلى آله واصحابه واتباعهم باحسان الى يوم الدين خصوصا

(١) رواد الترمذى عن
أبي هريرة رضي الله عنه
مر نوحا ولفظه انكم في
زمان من ترك منكم عشر
ما امر به هلك ثم يأتي زمان
من عمل بعشر ما امر
به نجا

أولياؤه العالمين (أما بعد)
فانه لما رفع الى السؤال
الذى ورد من الهند
لكتابي عليه في أوائل
رجب المرجب سنة
١٠٩٣ ثلاث وتسعين
والف فاستعت عن ذلك
كاذ كره قبل ذلك ثم عرض
علي ثانيا في أواخر شهر
صفر الخير سنة ١٠٩٤
اربع وتسعين والف مرات
متعددة وجعل حامله يلتمس
منى الكتابة عليه بكل
حيلة ويتوسل لذلك بكل
سبب ووسيلة فاستعت
خاية الامتناع لامر الهمني
اياء ربي بسلامتك ولا
اصطناع ثم ورد المدينة
النورة رجل هندي من
اتباع الشيخ احمد السمرهندي
اسمه الشيخ جلال الدين
البطحي وعرب بعض
كلمات ما في السؤال للشيخ
احمد السمرهندي ووافى
هو وغيره ممن ثقي بعلمه
ودياتهم ان السؤال

الذى هو وان غربة الاسلام من امثالكم اصحاب المروءة والهمة والفتوة وأهل بيت النبوة
أحسن وأجل فان هذه الدولة منتشرة من طاشتكم العلية فهي ذاتية فيكم وعرضية في
غيركم وحقيقة الوراثة النبوية عليه وعلى آله الصلاة والسلام انما هي في تحصيل هذا الامر
العظيم القدر قال النبي صلى الله عليه وسلم للاصحاب انكم (١) في زمان من ترك عشر
ما امر به هلك ثم يأتي زمان من عمل بعشر ما امر به نجا وهذا هو ذلك الوقت وهذا القوم هو
ذلك القوم * شعر *

هلوا بها الابطال نحو والست فثانم مالها اصلا مدافع

وقد حسن قتل الكافر اللعين كونه دال في هذا الوقت وكان هذا الفعل باعنا على كسر عظيم
في الهنود المردودة بائية كان قتله وبأى غرض كان اهلا كه فان مذلة الكفار نقد وقت أهل
الاسلام وقد رأى هذا الفقير في المنام قبل قتل ذلك الكافر ان سلطان الوقت قد كسر رأس
رئيس أهل الشرك والحق في أن ذلك الكافر كان رئيس أهل الشرك وامام أهل
الكفر خذلهم الله سبحانه وقدمى النبي عليه الصلاة والسلام على أهل الشرك
في بعض ادعيته بهذه العبارة اللهم (٢) شئت شملهم وفرق جمعهم وخرب بئسهم
وخذهم اخذهم عز مقتدر وعزة الاسلام وأهله انما هي في مذلة الكفر وأهله والمقصود
من اخذ الجزية هو اذلال الكفار واهانتهم وتحصيل المذلة لأهل الاسلام بقدر ما تحصل العزة
لأهل الكفر فينبغي حسن التنبيه على هذا الامر وقد ضيعه أكثر الناس وأخرب دينه
بشؤمه وجعله هباء منثورا قال الله سبحانه وتعالى يأيتها النبي جاهد الكفار والمنافقين
و غاظ عليهم فيجهاد الكفار والغلبة عليهم من ضروريات الدين وبقياء رسوم
الكفر التي ظهرت في القرن السابق تثقل على قلوب المسلمين جدا ولم يبق لسلطان الوقت
توجه الى أهل الكفر في هذا الوقت فاللازم لمن يقدر من المسلمين اعلام السلطان بجهار رسوم
هؤلاء الاشرار والاجتهاد في دفعها وازالتها فان بقاءها محتمل ان يكون مبنيا على عدم
علم السلطان بجهارها وبالجملة اذا وجدت مساعدة الوقت فينبغي اخبار بعض علماء أهل الاسلام
بان يجيئوا ويعلموا بشناعة رسوم أهل الكفر فانه لا حاجة لتبليغ الاحكام الشرعية
الى اظهار الخوارق العادات والكرامات والاعتذار بعدم التصرف لا يسمع يوم القيامة
في التعود عن تبليغ الاحكام الشرعية وقد بلغ الانبياء عليهم السلام الذين هم افضل الموجودات
الاحكام الشرعية فاذا طلبوا منهم المعجزات والايات كانوا يقولون انما الايات والمعجزات عند الله
وما علينا الا البلاغ المبين ولعل الله سبحانه يحدث في تلك الاثناء امر يكون باعنا على ظهور حقيقة
هؤلاء الجماعة وعلى كل حال الاطلاع على حقيقة المسائل الشرعية ضروري فان وقع الاهمال
في ذلك فالعامة على ذمة العلماء ومقربى السلطان فان حصلت الاذية في هذا القيل والقال لبعض
الناس فينبغي أن يعدها معادة عظيمة الاترى ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام ماذا رأوا من
الاذية وكم تحملوها من المحنة حتى قال افضلهم عليه الصلاة والسلام ما أودى نبي
قط مثل ما أوديت (شعر)

عمرى مضى وحديث وجدى ما انقضى * والليل قد بلغ الذى فاقنع بذا

والسلام والاكرام

المكتوب الرابع والتسعون والمائة الى صدر جهنم في التحريض على تزويج الله وتأيد الدين وما يتعلق بذلك

سلمكم الله سبحانه وعافاكم ان سمع اخبار تزويج الاحكام الشرعية واذلال اعداء الله لمصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والبيعة تورث الفرح للمسلمين للثومين وزقي نشاط ارواحهم الحمد لله سبحانه والنتج على ذلك والمسؤل من الله سبحانه الملك القدير ان يزيد هذا الامر الخطير بحمرة النبي البشير التذير عليه وعلى آله الصلاة والسلام ونعم على يقين بكون كبراء اهل الاسلام من السادات العظام والعلماء الكرام متصددين في الخلاص والملاذ لزيادة تقوية الدين للملئ وتكبير الصراط المستقيم وماذا يظهر عديم الطاقة وقاد الاستطاعة في هذا الباب وقد سمعنا ان سلطان الاسلام من حسن استخدام الاسلحة طالب للعلم وراغب فيهم الحمد لله على ذلك ومن العلوم ان كل فساد ظهر في القرن السابق كان ذلك من شأمة علماء السوء فيبغي رمايه التبع التام في هذا الباب وانتخاب العلماء التدين فان علماء السوء لصومس الدين مطهيم الجامع الراسية والمزفة عند الخلق والبيان لله سبحانه من فتنهم نعم ان افضلهم افضل الخلاق حتى يوزن (١) مدادهم يوم القيامة بدم الشهداء في سبيل الله فيترجح مدادهم شر الناس شرار العلماء وخير الناس خيار العلماء واللتس تأييد ان بعض التيات قد اضطرا ان لوصل قسى الى العسكر ووقع التوقف في دهمى بسبب دخول شهر رمضان المبارك وبدمضى هذا الشهر المبارك فصل الى خدمة الامرة ان شاء الله تعالى

المكتوب الخامس والتسعون والمائة الى المذكور ايضا في الحث على تزويج الشريعة واظهار الاسف على ضعف الاسلام

سلمكم الله سبحانه وأبناكم كوحيث ان احسان السلاطين خاصة لكافة الخلق فيهمكم جبلت اقلوب على حب من احسن اليهم اقلوب الخلاق مائة الى جانب المستين بالضرورة فلا جرم كانت اخلاق السلاطين اوضاعهم سارية الى جيع الخلاق بواسطة هذا الارتباط الحبي على قلوت درجات الاحسان وكانه لذلك قيل الناس على دين ملوكهم واحوال القرن السابق مصداق هذا الكلام ولما وقع الان الانقلاب في الدول وانكسرت سورة عناد اهل الملل لزم لا تعد اهل الاسلام من الصدور العظام والعلماء الكرام صرف جيع الهمة في تزويج الشريعة القرامو قويم اركان الاسلام للهدمة واحكامها في بداية الامر فان التأخير ليس فيه خير وقلوب القريب في غاية الاضطراب من هذا التأخير في هذا الباب وشداث القرن السابق متمكنة في قلوب المسلمين فهم خاشعون من قوت تلاق في ذلك فتجهر غرابية الاسلام الى الطول فاذ لم يكن في السلاطين شوق تزويج السنة السنية يتساهل مقربوهم في هذا الباب ايضا ويعدون حياة أيام معدودة غنية فيكون الامر ضيقا على قراء اهل الاسلام ومظلمة جدا اتاه وانا اليه راجعون أنشد واحد من الامرة شعر انجده من كم شده كراز سليمان كم شدى هم سليمان هم يرى هم امر من بكرى سى

(١) رواه ابو نعيم في الحلية والمسكرى في الامثال مرفوعا بلفظ جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها نقل السيوطى رواه البيهقى عن ابن مسعود مرفوعا ومرفوعا وهو المحفوظ قال ابن عدى وهو المعروف اه

المذكور على خلاف ما في نفس الامر ووافق ظنى الواقع والحمد لله مرصها على فتا ملتها ورأيتها جرية بالقول بل جدرية بل تكون ناجا على رأس المكاتبات والقول فككتبت عليها بالنصين وجدرية بل تحسن بل واني لتلى ان يقول الحسن انت الحسن ولكن لما كانت نصرة الاولياء من اعظم القربات واقوى التويات احببت ان اتشبه باهل الصالحات لعل الفيض الالهى يشملنى ببركتهم انه ولى المكرام فككتبت ما هو اعلاء ثم في صلح جادى الثانية سنة اربع وتسعين والف ارسل الينا من مكة المكرمة تعريب الشيخ محمد بك وتأيد شيخ الاسلام مرجع الخاص والعالم الاستاذ الكامل

(آخر)

صبت على مصائب لو أنها صبت على الأيام صرن لياليا

ومن جلة شاعر الاسلام تعين القضاء في بلاد الاسلام وقد انجى اثره في القرن السابق وبلد سرهند الذي هو اعظم بلاد الاسلام وليس فيه قاض متدسين وكان آباء حامل رقيقة الدماء القاضي يوسف قضاة فيه منذبائه كما هو معلوم من اسناد السلاطين في يدو المشار اليه بحلى بالصلاح والتقوى فغوضوا هذا الامر العظيم القدر اليه ان علم فيه الصلاح بنبات الله سبحانه واياكم على جادة الشريعة الحقة على مصدرها الصلاة والسلام والنجية

المكتوب السادس والتسعون والمائة الى منصور عرب في بيان ان هذا الطريق الذي نحن في صدد قطعه سبعة اقدام وما يناسبه

وردت صحيفة المرحمة ورقية الكرمية في أمر الامكنة لله سبحانه الحمد المنة على ان الخواص ليسوا بخارقين من تدكر العوام ولم يخل الاكابر من تفقد أحوال الاصاغر جزاكم الله عنا خير الجزاء (أيها) الخنوم (ع) وأحسن مليلي حديث الاحبة ان هذا الطريق الذي نحن في صدد قطعه كله سبعة اقدام فدان منها يتعلقان بعالم الخلق وخسة منها تتعلق بعالم الامر فاذ وضع السالك قدمه في عالم الامر يظهر في أول القدم النبلي الاضالي وفي القدم الثاني البجلي الصافي وفي الثالث يقع الشروع في التجليلات الذاتية ثم وثم على تساوت درجاتها كالابتنى على أربابها كل ذلك منوط بتسابعة سيد الاولين والاخرين عليه وعلى آله الصلاة والسلام وما قبل من ان هذا الطريق خطوتان فالمراد بهما عالم الامر وعالم الخلق على ميل الاجمال تيسير الامر في نظر الطالبين وفي كل قدم من هذه اقدام يقع السالك بعبا من نفسه وقريبان الحق سبحانه ويبعد على هذه اقدام يحصل القضاء الاتم الذي يرتب عليه البقاء الاكل وبمحصول هذا القضاء والبقاء حصول الولاية المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية (ع) وهذه سعادات تكون نصيب من وى مناسبة لامثالنا الفقراء بهذه الكلمات غير القابل افواها بزلال حال اهل الكمال ونظيها به شر

كرتاريم از شكر جز نامهر ابن بيسي خوشترکه اندر كام زهر

غيره

اذقنا السما بالعرش نخط وما علاه ان قسنا بأرض

والسلام أولا وآخرا

المكتوب السابع والتسعون والمائة الى مهلوان محمد في مدح من تبرد قلبه من الدنيا وتأثر من محبة الحق سبحانه الخ

نبتكم الله سبحانه على جادة الشريعة علم ان السعيد من تبرد قلبه من الدنيا وتأثر من حرارة محبة الحق سبحانه ومحبة الدنيا رأس كل خطيئة وتركها رأس جميع العبادات فان (ا) الدنيا مغوضة الحق سبحانه بحيث لم ينظر اليها منذ خلقها واتسمت هي واهلها باسم الطرد واللعن كما ورد في الخبر الدنيا مملونة وملعون ما فيها الا ما يهذه كره الله تعالى وحيث كان الذا كرون بل كل ذرة من ذراتهم ملعونين بذكر الحق سبحانه وتعالى كاتوا خارجين من هذا الوعيد وهم ليسوا في عداد اهل الدنيا فان الدنيا هي التي تمنع

(ا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا عن موسى انه بلغه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل لم يخلق خلقا ابغض اليه من الدنيا وانه منذ خلقها لم ينظر اليها ورواه البيهقي من طريقه وهو مرسل ورواه الحاكم في التاريخ من حديث أبي هريرة مرفوعا بلفظ ان الله لم يخلق خلقا ابغض اليه من الدنيا وما نظر اليها منذ خلقها بغضا لها وروى ابن عساکر في التاريخ من مرسل على بن الحسين بن علي رضي الله عنه ان الله لما خلق الدنيا اعرض عنها فلم ينظر اليها من هو انما عليه ومن حديث أبي هريرة مرفوعا ان الله لما خلق الدنيا نظر اليها اعرض عنها ثم قال وعزني وجلالي لا اترك الا في شرار خلق انتهى من شرح الاحياء ملخصا

السالم الفاضل الناصر لدين الله تعالى والناصر لعباد الله الشيخ شهاب الدين احمد البشيشي المصري فقام شكر الله تعالى سمعه للانتصار على ساق ودماينك اهل العناد والشقاق والشيخ الكامل

القلب عن الاشتغال بذكر الحق وتشغله بغيره سواء كان ذلك اموالا واصباها واجاهوا رياسة او طرا
وحجة فأعرض عن نولي من ذكرنا نص قاطع في ذلك وكلاهما في الدنيا هو بلاء الروح واهل
الدنيا في تفرقة وظلمة في هذه النشأة دائما وفي الآخرة من اهل الندامة والحسرة وحقيقة تركها
عبارة عن ترك الرغبة فيها وترك الرغبة فيها لما يتحقق اذا كان وجودها وعدمها متساويين
وحصول هذا المعنى بدون صحة ارباب الجمعية متعسران يمسرت محبة هؤلاء الا كابر ينبغي
ان تعدها غنية وان تصرف الهمة والعناية اليها وصحة الشيخ ميان مزمل وان كانت غنية
لكم فانه وامثاله من الازمة العزيزي الوجود اعز من الكبريت الاحمر ولعلكم شية اهل
الكرم الا يثار يعني تقديم حاجة الغير على حاجة انفسهم فان اذنتم للشيخ ميان مزمل اياما لكان
في محله وبعد الفراغ من شغله يرجع اليكم ثانيا ان شاء الله العزيز والاخلاص الثابتي ينوب
مناب الحضور في حصول المأمول لكم والزيادة على ذلك تصديق رزقنا الله سبحانه
واياكم لاستقامة على متابعة سيد البشر عليه وعلى آله اتم الصلوات واكمل التسليمات
والسلام والاكرام

المكتوب الثامن والتسعون والمائة الى خان خانان في بيان ان المودة بين الفقراء والاغنياء
متعسرة في هذا الزمان جدا

كانت الفتوحات المكية مفتاحا لفتوحات المدينة بحرمة النبي وآله الاجداد عليهم الصلوات
والتسليمات وصل المكتوب المرغوب المرسل باسم الفقراء فصار باعثا على زيادة المحبة
بشرى لكم ثم بشرى لكم (ايها) الخدم ان حصول المودة بين الفقراء والاغنياء متعسر
جدا في هذا الزمان فان الفقراء لو اختاروا في المحاورات سلوك طريق التواضع وحسن
الخلق الذين هم امن لو ازم الفقر لزم القاصرون من سوء ظنهم بهم انهم طامعون محتاجون
فلا جرم انهم يصيرون بزعمهم ذلك مصداق خسر الدنيا والآخرة وبحرمون بركات
هؤلاء الاكابر وان اختاروا سلوك طريق الاستغناء الذي هو ايضا من لوازم الفقر لظن
الناقصون من سوء خلقهم انهم متكبرون وسوا الاخلاق وما ادراهم ان الاستغناء ايضا من
لوازم الفقر فان الجمع بين الصديق قد خرج من حد الاستحالة في هذا المحل قال ابو عبد الله الخراز
عرفت الله تعالى بجمع الاضداد ولا ضرر في عدم تصديق اهل النظر هذه المقدمة وعدم
اياها محالا فان طور الولاية توراء طور نظر العقل وباقي الاحوال يعرضها مولانا الميرزا بالتفصيل
والسلام على من اتبع الهدى

المكتوب التاسع والتسعون والمائة الى الملا محمد أمين الكاظمي في بيان قبول ما التمس من الورد
وردت الصحيفة المنبثقة عن فرط المحبة والاخلاص المشعرة بكمال المودة والاختصاص فصارت
موجبة لفرح عاقل الله سبحانه وقد اظهرت فيها طلب ورد من الاوراد فبانه على ذلك أرسلت
الاخ الارشد مولانا محمد صديق ليعلم ذكر من اذكار هذه الطريقة العلية فينبغي السعي البليغ
في امتثال ما امر به نفسي ان يكون مثمرا لنتائج ولما لم يكف في ذلك مجرد الكتابة وتوقف الامر
على الحضور في الصحة كنت باعثا على تصديق الاخ المشار اليه والسلام

(المكتوب)

النهر بر الفاضل بقية اهل
الخير والصلاح الرافعي
على مراقي العلم والفلاح
الشيخ عبدالله العباسي
الشافعي ومولانا شيخ
الاسلام ببلد الله الحرام
العالم المحقق والفاضل
المدقق اكليل رؤس
الافاضل وواسطة عقد
المحررين ذوى الفضائل
عبدالله افندي عتاق زاده
غفر الله ذنبه ومن الحسن
زاده والشيخ الصالح الجليل
الفالح الفيد الناصح اخي
في الله ومحبي لله الشيخ
حسن بن محمد مراد
التونسي والشيخ العالم
ذو الفضائل والمكارم
المتلقي للعلوم من الاساتذة
الاكارم الشيخ قاسم بن محمد دار
وغيرهم من فحول علماء
بلد الله الحرام فلا يحتاج
الى ذكرهم بعد ذكر شيخ
ام القرى وقد قيل كل الصيد
في جوف الفرا فمارأيت
ذلك لاحلى سر قوله صلى
الله عليه وسلم الذي رواه
في معالم التنزيل بقول الله
هو وجل من اهان لي ووليا
فقد بارزني بالحاربة واني
لا غضب لاوليائي كما يغضب
البيت للجرو الحديث
ودعاني مقلب القلوب ان

المكتوب الموفق الماثين الى الملا شكبي الاصفهاني في حل بعض عبارات النعمات التي طلب شرحها منه قدس سره

اقتنى آثارهم واتى اقول
وفي قولهم الدليل الاعظم
وفهم البحر المتلطم وعند
مقاتلهم تلقى عصي التسيار
وماوراء عبادان دارو الله
يقول الحق وهو يهدي
السييل كتبه الفقير الى ربه
القدير اسعد الخني ثم المدي
حامد امصليا محو فلا مهلا
وصلى الله على سيدنا محمد
 وآله وصحبه اجمعين
 والحمد لله رب العالمين ثم
 انتهى ما تعلق به السرام
 من كلمات هؤلاء الاعلام
 رؤساء الامام مصابيح الظلام
 وقد تركت بعضا منها خوف
 الاطالة والاملال واكتفاء
 بهذا القدر من ذكر الكل
 بالكمال فان في ذلك كفاية
 لمن ادركته العناية ولذا كرر
 هنا كلمات من سوامهم من
 العلماء العظام والفضلاء
 الفخام حرصا على ارشاد
 من استرشد ونحما بما عن
 تحبيب سطن من استرشد
 (قال) سبحانه الهند
 مولانا المرحوم السيد
 غلام علي المعروف بازاد
 البلكراني في ترجمته قدس
 سره هو من اعيان سرهند
 ومن مفاخر أهل الهند
 الجدد لالاف الثاني والبرهان
 الساطع على اشرفية النوع

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله واصحابه الطاهرين
 اجمعين (أيها) الاخ انكم سئلتهم أن أشرح لكم بعض عبارات النعمات الذي فيه اخلاق
 فبنا على ذلك اجترأت على تحرير كلمات (أيها الخدم) ان عين القضاة الهمداني قدس
 سره قال في بيان حال جاعة سلكوا طريقا غير مسلك من غير دليل فبعضهم حفظته مغلو بيته
 في كتف جانيهما وكان السكر ظلا على رأسه والذي كان منهم صاحب تمييز قطعوا رأسه
 يعني اهلكوه المراد بالطريق السلوك والله سبحانه أعلم طريق مسلك بطي المقامات العشرة
 المشهورة بالترتيب والتفصيل وتركبة النفس مقدمة في هذا الطريق على تصفية القلب
 والاطابة فيه شرط الولاية والهداية والطريق الغير السلوك عبارة عن طريق الجذبة
 والمحبة وطريق الاجتناب وهو غير مشروط بالاطابة وتقدم فيه التصفية على التزكية وهذا
 الطريق هو طريق المحبوبين والمرادين بخلاف الطريق الاول فانه طريق المحبين والمريدن
 والبعض السدى كان له قوة الجذبة منهم واستيلاء المحبة الذي المغلو بيته والسكر عبارة
 عنه بقي محفوظا من شر الشياطين الاكافية والانتفسية ومصونا من اغوائهم واضلالهم
 فهم وان لم يتخذوا دليلا لا تفهم ولكن كان فضل الله جل سلطانه هاديا لهم
 الى الطريق واوصلهم الى المطلوب الحقيقي ومن كان منهم صاحب تمييز يعني لم تكن له
 قوة الجذبة وكان استيلاء المحبة مفقودا في حقه ولم يكن له دليل اضلته اعداء الدين من
 الطريق وأهلكوه واذاقوه شربة الموت الابدى وكان من جملة المغلوين هذان الشخصان
 من التراكمة اللذان حكى عنهما الحسين القصاب برمز وشارة حيث قال كنت في سفر مع
 قافلة عظيمة فخرج اثنان من التراكمة من بين القافلة وسلكا طريقا غير مسلك الى آخر
 القصة المراد بالطريق الذي سلكه القافلة الطريق السلوك الذي يحصل به طمع المقامات العشرة
 المشهورة بالترتيب والتفصيل فان أكثر المشايخ خصوص المتقدمين منهم وصلوا الى مقاصدهم من
 هذا الطريق والمراد بالطريق الغير السلوك الذي اختاره هذان الشخصان من التراكمة وتبعهما
 الحسين القصاب في اختيار هذا الطريق هو طريق الجذبة والمحبة الذي هو اقرب الى
 الوصول من ذلك الطريق السلوك المعهود ومقدمة هذا الطريق الالتذاذ والسكون الذي
 هو سبب النية عن الحس وباعت على الذهول عن الشعور وكفى من هذه الحالة بالبل ولما
 كانت هذه النية عن الخلق متضمنة للحضور والشعور بالخالق تعالى وتقدس اشار الى
 هذا الحضور والشعور بالبدن وهذا المقام يقتضي بيان ينبغي أن يسمع بسمع العقل اعلم
 أن مدبر الجسد هو الروح ومربي القالب القلب والقوى الجسمانية مكنسة من القوة
 الروحية والحواس القلبية مستفادة من التورانية القلبية بالضرورة ينطرق الفتور في
 مبادئ الحال التي هي اوان النقص والضعف الى تدبير الجسد وتربية القالب حين توجه
 القلب والروح الى جناب قدس الحق جل شأنه الذي هو لازم طريق الجذبة فيكون ذلك
 الفتور ميبا لتعطل الحس والذهول عن الاحساس وبفضي الى ضعف القوى والجوارح

والسقوط على الأرض بلاختيار وعبر الشيخ الاجل محي الدين بن عربي قدس سره في
الفتوحات المكية عن هذه الحالة بالسماع الروحي وقال للسمع الذي يكون بالرقص والحركة
الدورية سما جسدنا وبالغ في المنع منه فتحقق من هذا البيان أن هذه الغيبة الصورية
تضمنة للحضور المعنوي وذلك الذهول الروحي مشتمل على الشعور الروحي الذي يناسبه
التعبير عنه بالبدن ولترجع الى أصل الكلام ينبغي أن يعلم أن استتار وجه البدن بالغم الاسود
كناية عن ظهور الصفات البشرية التي يحصل الحضور والشعور للبسدين باستتارها
وهذا الاستتار يتدلى اواسط الاحوال فان المتوسطين ليس لهم هذا الاستتار وان لم يتخلو عن
نحو من الاستتار ويمكن أن يكون انه لهذا المعنى قال ولما كان نصف الليل ظهر البدن من الغيم
ثانيا فوجدت اثر قدم هذين الشخصين فان الطريق يتضح حالة البسط التي هي أو ان الحضور
والشعور ويكون قطع المسافة أزيد ولما طلع الفجر يعني زالت تلك الغيبة والذهول وقوى
ذلك الحضور والشعور واجتمع مع التوجه الى الخلق وكفى من هذا الحضور بطلوع الشمس
والجبل عبارة عن وجود البشرية الذي ظهر له في ذلك الوقت فان تركية النفس انما هي بعد
نصفية القلب في هذا الطريق ولما كانت بهذين الشخصين من التراكمة قوة الجذب واستيلاء
الحبة فلا جرم وضعا اقدامهما على ذروة الجبل بالسرعة والسهولة وطلعا فوقه في ساحة
واحدة وتشرفا بنحو من القنا ولما لم تكن لحسين القصاب هذه القوة طلع فوق ذلك الجبل
بمحنة كثيرة وهذا ايضا انما ييسره بركة متابعتهم لهذين الشخصين والالقطع رأسه
والمسكر عبارة عن الاعيان الثابتة التي هي جامعة لتعينات الحقائق الامكانية والته
الوجودي والخيال الغير المتناهية كناية عن تلك التعينات والخيمة الكبيرة فيما بينهما اشارة
الى التعين العلي الوجوبي تعالى وتقدس ولذا قيل له انها خيمة سلطانية ولما سمع الحسين
القصاب انها خيمة سلطانية تخيل أنه قد بلغ المطلب فاراد أن ينزل من مركب السكر الذي
لا ييسر قطع مسافة هذا الطريق بدون مدده ورام أن يستريح بالوصول الى المطلوب ولما
اخرج رجله اليه التي هي عبارة عن الروح فان السير انما يكون في هذا الطريق الغير السلوك
بقدم الروح والقلب لا يقدم العلم والعمل فانه مناسب للطريق السلوك واول شيء ينزل من
مركب السكر هو الروح ثم بعده القلب الذي عبر عنه بالرجل اليسرى من الركاب وصل
خطاب الهامي الى سمع قلبه أن السلطان ليس في الخيمة والحق أنه كذلك ولكن لما لم تكن في
الحسين القصاب قوة الجذب تزل من السكر بيشارة قليلة وأما هذان الشخصان فانهما لما
كان بهما جذب قوى لم يفتر بامثال هذه المبشرات بل طلعا فوق مثل الشخصين فان انتظر
الحسين القصاب هناك ألف سنة مثلا لما وجد السلطان في الخيمة أصلا فانه تعالى وراه الورا
(قوله) بل هو قديم بطايع معنى قديم على المحال والمظاهر الجميلة وشرع في صيد قلوب
العشاق وهذا النداء التضمن لهذا المعنى انما كان على مقدار استعداد الحسين القصاب
وحوصلة فهمه ودرايته تكلموا معه بطريق التزل والافلامعني للعود فيما فيه هو تعالى
وتقدس * شعر *

وكم من سائر ساروا وطاروا * فعادوا صفر جيب واليدين

الانساني صحاب هائل
روى العرب والنجم امطاره
نير اعظم بلغ المشارق
والغارب أنواره جامع
العلوم الظاهرة والباطنة
خازن الكنوز البارزة
الكامنة وهو في صفر منه
حفظ القرآن واختم بتخمين
صوته سوا جمع البستان
وفي الابتداء تلمذ على أبيه
الاوحد مولانا الشيخ
عبد الاحد واستفاد منه
بجامن العلوم ثم ارتحل
الى سيالكوت وقرأ على
مولانا كمال الدين الكشميري
بعض كتب العقولات في
نهاية التحقيق والتدقيق
وأخذ الحديث من مولانا
يعقوب الكشميري وتناول
الحديث المسلسل بالاولية
بواسطة واحدة عن الشيخ
عبد الرحمن الذي كان من
كبراء المحدثين بالهند وتعاظم
عنه اجازة كتب التفسير
والصحاح الست وسائر
مقروآت وفي عمر سبعة عشر
سنة فرغ من تحصيل العلوم
الدرسية واشتغل بالتدريس
وال تصنيف فصنف في
ثلاث الايام رسالة لطيفة
فارسية وعربية ثم ارتحل
من صهر الى دهلي وأخذ
الطريقة النقشبندية عن

عبد الباقي والمواجه
الذكور في حق المجدد
عنابات عظيمة وكلمات
كريمة ثم جلس المجدد على
مسند الارشاد والتلقين
وملا من فيضه السموات
والارضين ونشأ في حجر
تربيته الخلفاء الاجلاء كل
واحد منهم آية ومركز
لسدرة الولاية وصلت
سلسلته من الهند الى ماوراء
النهر والروم والشام
والغرب وله مكتوبات في
ثلاث مجلدات بالقارسية
هي جميع قواطع على
تبحره وبراہین سواطع
على تبصره وسمعت أن
حريها بعض العلماء ولكن
مارأيت المكتوبات العربية
انتهى بادي اختصار يقول
راقم هذه الاحرف قد اشتهر
في الاسنة تأليف محمد بك
الاوزبكي المسمى بعطية
الوهاب الذي مر ذكره
بتعريب المكتوبات لانه
عرب فيه بعض الجمل من
المكتوبات اعني التي حرفها
المعاد والالم يتصد أحد
فيما علمنا تعريب المكتوبات
بالتمام كاذ كرنا في دياجة
تعميرنا للمكتوبات
والا لما اشتغلنا به نم
قد عرب بعض الجمل

ويخطر على خاطر الفاتر من هذه العبارة معنى آخر مناسب لمقام التفرد والكبرياء
وان لم يكن هذا المعنى ايضا لاثقا لجناب قدسه جل سلطانه ولكنه اولى وانسب من
المعنى الاخر وهو أنه قدس على الوحدة التي هي التعين الاول وفوق مرتبة
الواحدية ولما كان في مرتبة الوحدة اضمحلال التعينات العلية والعينية واحتلالها
والاصطياتاد بيب لهلاك الوحوش والطيور قبل شرع في الاصطياتاد لمناسبتها لهذا المقام
والشيخ محمد معشوق الطوسي والامير عبور وصلا الى محل اصطياتاد السلطان وصارا
من صيده وأما المعشوق الطوسي فهو أقدم وأقرب وبقى الحسين القصاب في خيمة الواحدية
رجاء أن يرجع السلطان اليها والله اعلم بحقيقة المراد وما فيه من الصواب والسداد
(أيها) المخدمون ان اكار الطريقة النقشبندية قدس الله أسرارهم اختاروا هذا الطريق الغير المسلوك
وصار هذا الطريق عندهم طريقا مسلوكا معه وها هم يوصلون خلق العالم من هذا الطريق
الى المطلب بالتوجه والتصرف والوصول لازم لهذا الطريق اذ ارعى فيه آداب الشيخ المقتدى به
والشيخ والشاب متساويان في هذا الطريق في الوصول والنسوان والصبيان متساويان
فيه بل الموتي راجون من هذه الدولة قال حضرة الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس سره
طلبت من الحق سبحانه طريقا يكون موصلا لبنة وأنشد الشيخ علام الدين العطار قدس سره
الذي هو أول خلفائه في هذا المعنى ﴿ شعر ﴾

لوما خشيت ملال قلب الخازن • لغمت أفعال العوالم كلها

فتنا الله سبحانه على طريقة هؤلاء الاكار والسلا

✽ المكتوب الحادي والثمان الى كوچك بك الحصارى في جواب استفساره ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قدسأل جناب كوچك بك الحصارى ان شخصا
يقول ان جميع العلوم مندرجة في حرفين أو ثلاثة أحرف فهل يكون هذا الكلام صادقا
أم لا (فقول) في الجواب الظاهر ان هذا الشخص انما قال هذا الكلام على وجه العلم والسمع
ومطالعة الكتب وقد صدر أمثال هذا الكلام من السلف قال أمير المؤمنين على كرم الله وجهه
ان جميع العلوم مندرجة فيباء بسم الله بل في نقطة بانه فان ادعى هذا الشخص الكشف
في هذا الكلام لا يخلو حاله من احد الامرين فان قال انه قد انكشف لي ان جميع العلوم مندرجة
في حرفين أو ثلاثة أحرف أم من ان تكون تلك العلوم الندرجة فيهما أوفيهما علوم نفسه
أو غيره يحتمل الصدق وان قال قد انكشف لي جميع العلوم وأنا طالعها في صفحة حرفين أو ثلاثة
أحرف فهو مدع كذاب لا ينبغي تصديق كلامه والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة
المصطفى عليه وعلى آله اتم الصلوات وأكمل التسليمات

✽ المكتوب الثاني والثمان الى المزا فتح الله الحكيم في ذم جماعة دخلوا في الطريقة ✽

ثم خرجوا منها بلا موجب ✽

فتنا الله سبحانه وياكم على الطريقة المستقيمة المرضية المصطفوية على صاحبها الصلاة
والسلام والحببة (اعلم) انه قد جرى يوما كلام في غيرة المشايخ النقشبندية قدس الله تعالى
أسرارهم السنة وذكر في أثناء ذلك الكلام انه كيف يكون حال جماعة انسلخوا في سلك

ارادة هؤلاء الاكابر وجعلوا انفسهم تابعين لهم وقبلهم هؤلاء الاكابر ثم انقطعوا عن هؤلاء الاكابر بعد ذلك وتركوا صحبتهم من غير سبب موجب لذلك فيما هنالك وتشبهوا بأذيال الآخرين بالنظر والفتن وذكر في ضمن ذلك اسمكم واسم قاضي سنام ولا أدري امتدت هذه المذاكرة الى لحظة أولا ومع ذلك كانت تلك المذاكرة مبنية على سبب وسباق كلام وبعد ذلك لا يقدر الله سبحانه ارادة الفقير اذ به مسلم وان يحقد عليه في قلبه فليطرب خاطر كم الشريف من هذه الجهة وقد صار معلوما لكم ان طريقنا ليس طريق دعوة الاسماء بل اختارنا اكابر هذه الطريقة الاستهلاك في مسمى هذه الاسماء ابتداء توجههم الى الاحدية الصرفة لا يطلبون شيئا من الاسم والصفات غير الذات فلا جرم اندرج نهاية غيرهم في بدايتهم (ع) * وقس من حال بستاني ربيعي * ولما عرضت الآن تلك المذاكرة بسبب تعدد النقول وتداول الايدي هيئة أخرى وصارت بحيث ينشأ من ذلك الجانب توهمات آخر أقدمت على تحرير كلمات لدفع ذلك التوهم (واعلم) انه لا يزيد لنا من مودتكم ولا ينقص عنا شي من عدم مودتكم وانما المحفوظ والمنظور ارادة الخير لكم ولكن الراضى بالضرر لا يستحق النظر مثل مشهور ويتقن ان الفقير لم يرد ضرركم ولا يريد ان شاء الله تعالى وكان ذلك كلاما على طريق الفيرة التي تكون للدرائش وقيل ما قيل بمناسبة وسباق كلام فلا يتقل على خاطر كم (واعلم تانيا) ان حال شخص يرى نفسه افضل من أبي بكر الصديق لا يخلو عن احد الامرين اما زنديق محض أو جاهل صرف وقد كذب لكم هذا الفقير قبل هذا بسنين مكتوبا في بيان الفرقة الناجية الذين هم أهل السنة والجماعة والعجب من تجويزكم أمثال هذه الكلمات بعد مطالعة ذلك المکتوب فاذا كان من يقول بأفضلية صلى كرم الله وجهه على أبي بكر الصديق رضى الله عنه خارجا من دائرة أهل السنة والجماعة فكيف يكون حال من رأى نفسه افضل من الصديق ومن المقرر عنده هؤلاء القوم ان السالك لورأى نفسه افضل من الكلاب والذباب فهو محروم من كالات هؤلاء الاكابر وقد انقصد اجماع السلف على افضلية الصديق على ججع البشر بعد الانبياء عليهم افضل الصلاة والسلام فاشد حاجة من توهم خرق هذا الاجماع وكتب هذا الفقير في كتبه ورسالته ان الوحشى قاتل حزة رضى الله عنه الذي قال صحبة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام مرة واحدة افضل من اويس القرني الذي هو شر التابيع فتخيّل امثاله هذه الخيالات في حق مثل هذا الشخص بعيد عن العقل السليم ينبغي ان ترجع الى العبارة التي اخترع الناس هذا التوهم منها تطلع على حقيقة المعاملة اى مناسبة في التقليد المجرّد لارباب الحسد مع ان المشايخ صدر عنهم وقت غلبة السكر كلمات غير مناسبة مثل قول ابى يزيد البسطامي لوائى (١) ارفع من لواء محمد ولا يجوز ان يذهب الوهم من هذه العبارة الى دعوى الافضلية فانها زندقه حاشا ولا ان يذكر امثال هذا في عبارة الفقير والسلام

المكتوب الثالث والماتان الى الملا حسين في التعريض على محبة هذه الطائفة وبيان نبذة من مدحتهم

احسن الله سبحانه احوالكم واصحح سبحانه اعمالكم ولما كان المکتوب الشريف مشعرا

(١) وقوله حين سمع

القارى يقرأ قوله تعالى

ان بطش ربك لشديد انا

أشد منه بطشا ذكره في

الفتوحات في الباب ٣٦٦

منها بتعريب كثر الهدايات

الذى جمع فيه شي من

مكتوبات الامام المجدد وشي

من مكتوبات الامام محمد

معصوم قدس سرهما

وانتخب ايضا من مكتوبات

المجددية بعض المشايخ

الفضلاء انتخبا جيدا

بالتعريب ولا زال العلماء

والمشايخ يعربون منها ما

تعلق به غرضهم قد يما

وحدنا والافلم اضر على

تعريبها بالتأويل والله سبحانه

أعلم (ثم قال) مولانا غلام

على البلكرامى في ترجمة

ملا محمود الجوتقورى

القاروقى صاحب الشمس

البازغة فى الحكمة ولا ريب

أنهم يظهر بالهند مثل

القاروقين أحدهما فى علم

اللقائى وهو مولانا الشيخ

أحد السهرندى المقدم

ذكره والثانى فى العلوم

الحكمية والادبية وهو

الملا محمود صاحب الترجمة

انتهى ما تعلق به الغرض

من النقل عن صحبة المرجان

(نقل) فى الهدية المجددية

(١) رواه الشيخان من
أبي هريرة رضي الله عنه
(٢) (قوله أنا جليس
من ذكرني) رواه البيهقي
في الشعب من الاسرائيليات
ثم أورد حديثاً بمعناه
عن أبي هريرة مرفوعاً
بلفظاً تامع عبدي ما ذكرني
وتحسرت شفتاه في قال
السيوطي أوردته الديلمي
بالباق الأول عن عائشة
ولم يسنده وأسندته من
طريق عمر بن الحكم عن
ثوبان مرفوعاً قال الله
يا موسى أنا جليس عبدي
حين يذكركني وأنا معه إذا
دعاني وأخرج ابن شاهين
بسندته عن جابر رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أوحى الله إلى موسى يا موسى
أحب أن أسكن معك بيتك
فخر الله ما جدد يا رب فكيف
تسكن معي بيتي فقال
يا موسى أما علمت أني جليس
من ذكرني حينما التمني
عبدي اه وفيه التروك
والضعف من المخرج

تقلاً عن مولانا الشيخ
عبد العزيز الدهلوي رحمه
الله ما مر به كانت الولايات
رائجة ومتداولة في قرب
زمانه السعدي رضي الله
عليه وسلم بين الصحابة

بمحبة الفقراء حصل بوصوله فرح وافر زاد الله سبحانه محبة هذه الطائفة العلية بوما فيسوما
وجعل التواضع لهم والالتجاء اليهم رأس مال العمر وبحكم المرء مع من أحب محبة معهم
وهم الذين جليستهم محفوظ من الشقاوة وقد ورد في الحديث النبوي عليه من الصلوات
أتمها ومن التحيات أكملها ان (١) لله ملائكة سوى الكرام الكاتبين يطوفون في الطرق
والسكك ويطلبون أهل الذكر فإذا وجدوا الذين ينشأ بهم حضاً أن هلموا
إلى حاجتكم فيخفوهم باجنحتهم حتى يملأوا بينهم وبين السماء فإذا تفرقوا عرجوا إلى السماء
فيسألهم الله عز وجل وهو أعلم بحال عباده كيف وجدتم عبادي فيقولون الهنا جنتناهم
يحمدونك ويثنون عليك ويكبرونك ويمجدونك ويسبحونك فيقول الله عز وجل وهل رأوني
فيقولوا لا أي رب فيقول كيف لورأوني فيقولوا الحمد لك ويمجدونك ويكبرونك أكثر
وأوفر فيقول الله ما يطلبون مني فيقولوا يطلبون منك الجنة فيقول وهل رأوا جنتي فيقولوا لا
فيقول كيف لورأوها فيقولوا يطلبون أكثر ويزيد حرصهم ثم يقول الملائكة يا رب ان هذه
الطائفة يخافون من النار ويستجيرونك منها فيقول هل رأوا ناراً فيقولوا لا فيقول
كيف لورأوها فيقولوا لا تنجسوا روك منها كثيراً ويختارون طريق الفرار منها أزيد فيقول
الله سبحانه للملائكة اشهدوا أني قد غفرت لهم جميعاً فيقول الملائكة يا رب ان فيهم فلانا
لم يحضر معهم لئلا يجل جاء لحاجة دناوية فيقول الله سبحانه هم الجليلة يعني هم جلسائ
بحكم اننا (٢) جليس من ذكرني وهم قوم لا يشقى جليستهم قسرين من هذا الحديث والحديث
السابق ان محبي هذه الطائفة يكونون معهم ومن كان معهم لا يكون شقياً ثبتنا الله سبحانه
واياكم على محبة هؤلاء الكرام بحرمة النبي الاني الهاشمي عليه الصلاة والسلام كلما ذكره
الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون وما ذكرتم من احوالكم في مكتوب الشيخ ميان
الهداد فاعلم أن امثال هذه العدمات والشذات كثيرة الوقوع على الطالبين ينبغي ان تكون على
الهمة دون ان تقع بكل ما يتيسر (شعر)

بس في رثك ست يار دخواه اي دل * قانع نشوى برتلك ناكاه اي دل

ترجمة

بخيالكم ان كان غيري يكتني * فانا الذي لا يكتني بوصاله
وصحبة هذه الطائفة من جلة ضروريات الدين جعلنا الله سبحانه في صحبتهم (شعر)
ان طفت حول السكاري نلت عرفهم * ان لم تنله فقد يكفيك رؤيتهم

وعليك بالداومة على الطريق الذي تلتفت منه من حضرة قبلتنا يعني الشيخ محمد الباق في بأن
نجرى الاسم المبارك الله على القلب ملاحظاً معناه بلامتية ولا كيفية بعد التوجه الى
القلب بالكلية من غير ان تصوره بمعنى الحاضرة والناتية وان تلاحظ معه صفة من
الصفات أصلاً بل اللازم استحضار هذا الاسم المبارك في القلب دائماً بعد التوجه المذكور
واقادة بعض الأمور الضرورية منوطة بالحضور والصحبة فان تيسرت الملاقاة يذكرك ان
شاء الله وينبغي ان تكتب الاحوال المتجددة الى زمن الملاقاة فان مطالعتها تكون باعثاً على
التوجه القائي والسلام

المكتوب الرابع والثمان إلى المير محمد نعمان البدخشي في النهي عن التأثر من تعرضات
العائدين والحائدين والتعرض على الاشتغال بما هو مشغول به

لا يكره حضرة المير نعمان متألماً ومتأذياً من كانت أهل الحسرات كل يعمل على شاكلته
واللائق بحالته ان لا تعرض لهم بالمكافة والمجازاة فانه لا تور لهتان والزور وستكون
كلماتهم المتناقضة باعثة على كساد صوقهم ومن لم يعمل الله له نورا فانه من نور ينبغي لك ان
تسعى وتجتهد في اجراء الشغل الذي أنت مأمور به قل الله ثم ذرهم في خوهم يلعبون وقد
وصل اخونا الشيخ محمد صادق في أوامره وقد عشر الاحتكاك بالاتفاق وتشرف بالفتوحات
والواردات التجدة والجددة سبحانه وأوقات سائر الاحبة مقرونة بالجمعية والتزيينات التوالية
ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

المكتوب الخامس والثمان إلى الخواجه محمد اشرف الكاظمي في بيان ان ملك الامر متابعة
النبي صلى الله عليه وسلم

شرفكم الله سبحانه بكمال المتابعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والهيئة فانها
ملك الامر ونية الصديقين وما سوى ذلك فأوهام باطلة وخيالات فاسدة نجما فانه سبحانه
وإياكم عنها والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات
والسلامات دائما

المكتوب السادس والثمان إلى الملا عبد القفور التمرقندي في مذمة الدنيا وترك
الالتفات إلى تنماتها

الهم نهنا قبل ان ينهنا الموت بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله أتم السنوات وأفضل
التسليمات وصل المكتوب الشريف المخصوص باسم هذا الحقير القمدي بادية البدو الهجران
وصار وصوله ميلا للاحتياج والسرور جزاكم الله عنا خير الجزاء (ايها) الاخ ان الانسان
مقدم على الدنيا لاجل القمة السنية الذينة والايمة الزينة النفيسة ولم يخلق للتمتع
والتمتع والهوى والحب وانما المقصود من خلقه تالله وانكساره وعجزه وافتقاره التي هي
حقيقة العبودية ولا يمكن ان يكون ذلك الانكسار والافتقار مما اذن به الشريعة
المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والهيئة فان رياضات اهل الباطن
ومجاهداتهم التي لا توافق الشريعة الفراء لا يحصل منها شيء غير الخسارة والخذلان
والندامة والحرمان وبعد العمل والتزين بالاحكام الشرعية عملا واعتقادا على وفق
رأي علماء أهل السنن والجماعة شكر الله تعالى معهم ينبغي تمييز الباطن بذكر الله جل سلطانه
خصوصا تكرار الذي تلقينه في الطريقة النقشبندية العلية قدس الله تعالى أسرارهم
السنية فان في طريق هؤلاء الاكابر اندراج النهاية في البداية وتبنيهم فوق جميع النسب يصدق
القاصرون هذا الكلام أولا والمقصود انما هو ترغيب الاحباب وتشويق الاصحاب والمخالفون
خارجون من المبحث (شعر)

قد خاب من خالدا هروا وهزيمة وقاز من كان فيه حلة البصر
وبالجملة قد جعل القلاخ الاخرى مربوطا بالذكر الكثير واذكروا الله كثير الطمخ تلمون

والتابعين ونسب التابعين
وهل جرا الى زمان الجند
واقترانه ثم هل جرا الى زمان
رؤسا قادريه واليمنية
وضار طريق تحصيلها
ملونا ومبوبا ومفصلا
بمخلاف طريق الخلقة فانها
لم يذكرها احد في تلك
العهود التطاوله ولم يبين
طريق تحصيلها فخلق طريق
تحصيل ذلك المقام وراء
جيب الاختفاء والامتنار
الى ان مررت عليه الفاسنة
فاظهر الحق سبحانه حضرة
المجد قدس سره وجهه
منشأ ظهور هذا المقام الذي
كان مودعا ومكنونا في
جوهره الشريف صلى
الله عليه وسلم فتمسكوا
هذا الطريق لا كلف من
التالين ببركة وجوده
قدس سره وطفيلته والحمد
لله على ذلك والآن نبين
الطريقة على وجه ينكشف
به اختصاص ذلك المقام
باتباع المجد قدس سره
كالتمسك في رابطة التماس
(امل) ان الطرق كانت
قبل المجد كلها من طريق
الهيئة والمحبوبة كانوا
يسلكون اولا طريق
الهيئة ثم كانوا يوزن
اخبار بركة المحبوبة وكانوا

شاهد لهذا المعنى فينبغي الاشتغال بالذكر الكثير وبغض كل ما ينافيه وعلاج الخلاص هو هذا ما على الرسول الا البلاغ (شعر)

ألا كثر واذكر الالهاته * جلاء صدأ قلب غذاء لارواح

الابد كراهة تطحن القلوب نص قاطع السؤل من الله سبحانه التوفيق لذلك والثبات والاستقامة على ما هناك فانه ملاك الامر والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أم الصلوات وأفضل التسليمات وارسلت الثوب الذي تكرر لبسه في الاوقات الطيبة فينبغي أن تلبسه جل الله سبحانه هو اقرب جميع الامور خيرا بالنبي وآله الاجماد عليه وعليهم الصلوة والسلام

المكتوب السابع والمائتان الى المرزا حسام الدين أحمد في بيان تأثير اقرب الجسماني في اقرب الروحاني وذم الاحوال الغير الموافقة للشرع *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قدمضت مدة مديدة ولم يصل اليها اخبار السلامة من جنابكم وحضرات الخاديم وولدي الميان جمال الدين حسين وسائر الامرة وخدمة العتبة العلية خصوصا الشيخ الهداد والشيخ هداية ولا اخل المانع من ذلك سوى تبيان اثنتين المنهجيتين نعم ان اقرب الابدان تأثير عظيم في اقرب القلوب ولهذا ان يبلغ ولي من الاولياء مرتبة الصالحين حتى أن أوبسا القرني مع رفعة شأنه ما بلغ مرتبة أدنى الضحابة لعدم وصوله الى صحبة خير البشر عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات مثل عبد الله بن المبارك رضي الله عنه انهما أفضل معاوية أم عمر بن عبد العزيز فقال الخبر الذي دخل أنف فرس معاوية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خير من عمر بن عبد العزيز كذا مر توأحوال قراء هذه الحدود مع الواحق والتوايع مقرونة بالعافية لله سبحانه النية على ذلك بل على جميع التعماء والآلاء خصوصا على فهمة الاسلام متابعة سيد الالام عليه وعلى آله الصلوة والسلام فانه ملاك الامر ومدار النجاة ومناط الفوز بالسعادات الدنيوية والاخرية ثبتنا الله سبحانه واياكم على ذلك بحر مقيد المرسلين عليه وعلى آله الصلوات والسلام (ع) هذا هو الامر والباقي من العبث وماذا يقع من ترهات الصوفية وماذا يزيد من أحوالهم لا يشترى الوجد والحال هناك بنصف شجرة مالم يوزن بيزان الشرع ولا تساوى الالهامات نصف شجرة مالم تعرض لحك الكتاب والسنة والمقصود من سلوك طريق الصوفية ازدياد اليقين بالمعتقدات الشرعية التي هو حقيقة الايمان وحصول اليسر أيضا في اداء الاحكام الشرعية لانه أمر آخر وراء ذلك فان الرؤية الاخرية انما هي في الآخرة وليست بواقعة في الدنيا البتة والمجاهدات والتجليات التي الصوفية مسرورون بها تكون الى الظلال والطمثان بها وتسل بالثبته والمثال وهو تعالى وراء الورا وباعجا من هذه العامة لو قيل لهم حقيقة المشاهدات والتجليات كما هي يخاف من وقوع الفتور في طلب مبتدى هذا الطريق وحصول القصور في شوقهم وان سكنت عنها مع وجود العلم بها يخاف أيضا من التباس الحق بالباطل بإدليل المبحرين دلتني بحرمة من جعلت درجة لعالمين عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات فان أخبرتم بكيفيات الاحوال أحيانا لكان موجبا لازدياد المحبة والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أفضل الصلوات وأكل التسليمات وأجزل الصلوات

يسعون سعيًا بليغا في لوازم المحبة كذكر الجهر والوجد والشوق والانتكسار والتضرع والصبر والتوكل وطلب مرضاة المحبوب الحقيقي ومراقبة صفاته خصوصا الاحاطة والمعية والاستغراق في التوحيد الفعلي وجل نفسه كالميت بين يدي الفصال ورؤية صفاته وصفاته غير مستهلكة في صفاته تعالى بل جعل ذاته مندمجة في ذاته تعالى ومشاهدة حسنه وجماله تعالى في كل مظهر الى ان كانوا يرون بالانوار والتجليات في ابتداء السلوك وبالقائه والبقاء في انتهائه وكانوا يشعرون بالانحدار بل يدعونه كقولهم (ع) ائمن اهوى ومن اهوى انا الى ان علم الخضر عليه السلام ان الذي حضرته الخواجه عبد المصطفى قدس سره الذي كان ابراهما بالطريقة الجديدة ثم حصلت الطرقات والتضارة لهذا المعنى في عهد الخواجه التشندي قدس سره ولكن امتزجت العلوم التوحيدية بهذه النسبة في عهد حضرة الخواجه عبد الله احرار

المكتوب الثامن والثمان إلى الشيخ محمد صادق ولده الارشد في جواب سؤاله عن رؤية السالك نفسه أحيانا في مقامات الانبياء عليهم السلام وأحيانا فوق ذلك

قد سألت ولدي أن بعض السالكين هذا الطريق يحمده نفسه أحيانا في مقامات الخروج في مقامات الانبياء عليهم الصلوات والتسليمات بل يحس في بعض الاوقات أنه خرج إلى ما فوق هذا المقام فاسر هذا المعنى والحال أن من المقرر والمجمع عليه أن الفضل للانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء انما يجدون ما يجدون وإلى كالات الولاية يصلون بسبب متابعتهم (والجواب) ان تلك المقامات التي هي للانبياء عليهم السلام ليست هي نهاية مقامات خروجاتهم بل كان خروج هؤلاء العظام إلى ما فوق تلك المقامات بمراتب فان تلك المقامات عبارات عن الاسماء الالهية جل سلطاته التي هي مبادئ تعييناتهم ووسائل فيضان الفيوض من حضرة الذات تعالت وتقدس قامة لا مناسبة بين حضرة الذات والعالم بدون توسط الاسماء أصلا ولا نسبة بينهما سوى الاستغناء والاحتياج قطعاً ان الله لغني عن العالمين والله الغني وأنتم الفقراء شاهد لهذا المعنى فإذا نزل هؤلاء الاكابر من مراتب الخروج مقتبسين الانوار القوية إلى هذه الاسماء التي لها شبهة باحيازهم الطبيعية في مراتب الخروج على تفاوت درجاتهم ويتوطنون فيها ولهذا يطلبهم شخص بعد استقرارهم يخدمهم في تلك الاسماء فعلى الاستعداد للتوجه نحو حضرة الذات تعالت وتقدس لابله من أن يصل إلى تلك الاسماء وقت الخروج وأن يجاوزها إلى ما فوقها ثم إلى ما شاء الله تعالى ولكن اذا نزل هذا السالك من فوق ووصل إلى الاسم الذي هو مبدئ تعيين وجوده يكون ذلك الاسم أسفل من الاسماء التي هي مقامات الانبياء عليهم الصلاة والسلام ألبتة وهنا يظهر تفاوت المقامات التي هي مناط الافضية فكل من كان مقامه أعلى فهو أفضل ومالم يرجع السالك إلى اسمه ولم يجد اسمه أسفل من اصاميهم لا يصرف افضليتهم بطريق الذوق والحال بل يقول بافضليتهم بالتقليد ويحكم بأولويتهم باليقين السابق ولكن وجدانه مكذب لحكمه وفي هذا الوقت يلزم الانجلاء والتضرع إلى الحق سبحانه واظهار العجز والانتكيار له تعالى ليظهر له ما هو حقيقة الحال وهذا المقام من مراتب اقدام السالكين (ولنوضح) هذا الجواب بشال قال ارباب العقول ان الدخان مركب من الاجزاء الارضية والاجزاء النارية فاذا صعد الدخان تصعد الاجزاء الارضية بمصاحبة الاجزاء النارية إلى الجهة الفوقانية وتخرج من محلها بمحصول قمر قاسم قالوا اذا كان الدخان قديماً يكون مروجاً إلى كرات النار وتصل الاجزاء الارضية في هذا الصعود إلى مقامات الاجزاء المائتة والهوائية التي لها التفوق عليها بالطبع ثم تخرج منها صاعدة إلى ما فوقها في هذه الصورة لا يمكن أن نقول ان رتبة الاجزاء الارضية أعلى من رتبة الاجزاء الهوائية فان ذلك التفوق والاستعلاء انما كان باعتبار قمر القاسم لا باعتبار الذات فاذا هيبت تلك الاجزاء الارضية بعد وصولها إلى كرات النار واستقرت في مركزها الطبيعي يكون مقامها أسفل من مقام الماء والهواء ألبتة فغنيما نحن فيه ان مروج هذا السالك من تلك المقامات كان باعتبار قمر القاسم وذلك القاسم هو افراط حرارة المحبة وقوة جذب العشق وأما باعتبار الذات فقمامه تحت تلك المقامات وهذا الجواب الذي ذكرناه مناسب لحال انتهى وأما اذا وقع هذا التوهم في الاستدعاء ووجد السالك نفسه

قدس سره وغلبتها حتى اوصل حضرة المجدد قدس سره كل ذلك إلى البطون يعني بلغها إلى نهايتها وحصلها وحازها بالكمال واظهر من حاق صدره طريقاً إلى المحبوب فألغيت تلك التكلفات وزالت الشوق والوجد والحالات والتضرعات فكل ما هو موجود فهو في القلب والروح والسر والخيال والاخفى وعناصر البدن حتى تقع الانوار والنجليات من باطن السالك أي يصدر ويظهر منه ويخرج الامر بالتدريج إلى مقام الخلقة ومعنى المحبة هو العاشقة ومعنى المحبوبة هو المشوقية ومعنى الخلقة المصاحبة والصدقية وكان الامر سابقاً للعاشقة والمشوقية وهنا الاشتياق والتضرع من الجانبين والمعاملة من الطرفين وفي العاشقة الصمغ والقلق والاضطراب ودق الزأس بالابواب والجدران وفي المشوقية الفنج والذلال والعجز والمباهات هذا هو بيان طريق الخلقة على الاجال ومن اراد تفصيلها فليصحب واحداً من اتباع المجدد عدة من السنين يعني برعاية

في مقامات الاكابر فوجهه ان لكل مقام ظلا ومثالا في الابتداء والتوسط فاذا وصل المبدي او التوسط الى ظلالها يتخيل انه قد وصل الى حقيقة تلك المقامات ولا يقدر ان يفرق بين الظلال والحقائق وكذا الشبه والمثال فاذا وجد الاكابر في ظلال مقاماتهم يتخيل له انه قد حصل الشركة مع الاكابر في المقامات وليس كذلك بل فيه اشتباه غلشي بنفس الشيء اللهم ارنا الحقائق كما هي وجنبنا عن الاشتغال باللاهي بحرمة سيد الاولين والآخرين عليه وعلى آله اتم الصلوات وأكل التسليكات

المكتوب التاسع والمائتان الى المير محمد نعمان البدخشي في حل بعض عبارات رسالة المبدأ والمعاد الغلقة وبعض عبارات اخر جوابا لمكتوبه وبينا في الضروريات الطريقة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين أجمعين المطلوب كون الاخير السيد محمد نعمان على الجمعية واحوال هذه الحدود مستوجبة للحمد وقد كنت سألت انت واخي الخواجه محمد اشرف وقت الوداع في سرية فرخ من معنى هذه العبارة الواقعة في رسالة المبدأ والمعاد ولم تكن في الوقت سعة ومساعدة في الجواب موقوفا والآن قد وقع في الخاطر ان اكتب في حل تلك العبارة شيئا يكون موجبا لتسفي صدور الاحباب والعبارة هي هذه وبهذا الصفة ويضع سنين من رحلة النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام بحجي زمان نخرج فيه الحقيقة المحمدية من مقامها وتهد بحقيقة الكعبة فيقتد يحصل الحقيقة المحمدية اسم الحقيقة الاحدية وتصير مظهرا لذات الاحد جل سلطانها وكل من الاممين المباركين يتحقق بالمسمى ويبقى المقام السابق خاليا عن الحقيقة المحمدية الى زمن زول عيسى على نبيسا وعليه الصلاة والسلام ويعمل بالتسمية المحمدية في ذلك الوقت نخرج الحقيقة العيسوية من مقامها وتستقر في مقام الحقيقة المحمدية الذي يبقى خاليا (ينبغي) ان يعلم ان حقيقة شخص عبارة عن التعيين الوجودي الذي تعين ذلك الشخص الامكاني ظل ذلك التعيين وذلك التعيين الوجودي اسم من الاسماء الالهية جل شأنه كالعلم والقدير والمريد والتكلم وامثالها وذلك الاسم الالهى رب ذلك الشخص ومبدأ فيضه وجوده وتوابع وجوده ولهذه الاسماء بالنسبة الى حضرة الذات مراتب شتى حيث يطلق هذا الاسم في مرتبة الصفة التي وجودها زائد عن وجود الذات ويصدق ايضا في مرتبة الشأن الذي زيادته عن الذات بمجرد الاعتبار والفرق بين الصفة والشأن قد ذكر بالتفصيل في المكتوب الذي حرر في بيان السلوك والجدبة فان كان فيه خطأ واشتباه فليراجع هناك ولا شك ان حصول الشأن ولو كان مجرد اعتبار ولكن يقتضى ان يكون فوقه معنى آخر زائد مناسب لهذا الشأن يكون مبدأ لوجوده الاعتباري فيحصل لهذا الاسم نصيب من تلك المرتبة ايضا وهذا الاحتمال جار فوق ذلك المعنى الزائدا ايضا ولكن القوة البشرية عاجزة عن ضبطه وهذا الفقير قليل البصيرة قد تجاوز الى مرتبة اخرى ولكن لا نصيب له مما فوقها غير الاستهلاك والاضمحلال وفوق كل ذي علم عليم (شر)

هنا الارباب التعميم فيها ولفاشي السكين ما يجرع

وتفاضل اقدام اهل الله بعضها على بعض وتفاوتها انما هو باعتبار على هذه المراتب الشتى على تفاوت الاستعدادات والقابليات والواصلون الى نفس الاسم قليلون من الاولياء فان

شر وطه وآدابه ثم لينظر الى وجدته وويراجع فيه ماذا يظهر له وراء الطريقين السابقين انتهى (وقال) صاحب جواهر الحقائق في كتابه المذكور على ما نقله عنه في الهدية الجديدة ما مر به ان الامام الرباني الشيخ احمد السرهندي من اكابر الصوفية وجامع بين العلوم الظاهرية والباطنية وصاحب المقامات العلمية والكرامات الخفية وكان اكثر العلماء الرافعة لمعظمونه ويوقرونه وذهب الفاضل الحق مولانا عبد الحكيم السالكوني الى مجددته وقال انه مجدد المائة الحادية عشر واشتهر في زماننا هذا مشاهير العراق في الهند والسند والعرب والعجم خصوصا في الروم والشام والعراق وبلاد الاكراد وسائر البلدان في سلسلة اشتهار اقاما وهو الذي نشر انواع العلوم والاسرار وحاز في شرح مقامات الطريقة قصب السبق على السابقين وهو صار معزز باهم القطعات القرآنية وامتاز بحصول اسرار التشابهات القرآنية

أكثرهم واصولون الى ظل من ظلال ذلك الاسم بعد ان مرجوا من المراتب الامكانية بأسرها بطريق السير والسلوك التفصيلي وقد يتوهم الوصول الى ذلك الاسم في طريق الجذبة الصرفة ايضا لكنه لا يعتبر ولا يعتد به والذين مرجوا من ذلك الاسم وقطعوا المراتب المتفاوتة قلت او كثرت فهو لا أقل قليل منهم ولنرجع الى أصل الكلام ونقول كما أن حقيقة الشخص تطلق على التعيين الوجوبي كذلك يطلق على تعيينه الامكاني فاذا علمت هذه المقدمات أقول ان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم مركب من عالم الخلق وعالم الامر كتركيب كافة الانام منهما والاسم الالهى الذى هو رب عالم خلقه شأن العليم والذى ربي عالم امره المعنى الذى هو مبدأ وجود ذلك الشأن الاعتبارى كإمارة والحقيقة المحمدية عبارة عن شأن العليم والحقيقة الاجدية كناية عن ذلك المعنى الذى هو مبدأ ذلك الشأن وحقيقة الكعبة الجمانية هي أيضا عبارة عن ذلك المعنى والنبوة التى كانت حاصلة لنبينا قبل خلق آدم عليهما الصلاة والسلام كما أخبر عنها النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال كنت نبياً وآدم بين الماء والطين كانت باعتبار الحقيقة الاجدية التى لها تعلق بعالم الامر وبهذا الاعتبار بشر عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام حيث كان كلمة لله تعالى وكانت مناسبتة بعالم الامر أزيد بقوم نبينا عليه الصلاة والسلام باسم أحد حيث قال ومبشراً رسول يأتي من بعدى اسمه أحد والنبوة التى لها تعلق بالنشأة العنصرية انما هي باعتبار الحقيقة المحمدية بل باعتبار الحقيقتين وربّه في هذه المرتبة ذلك الشأن ومبدؤه ولهذا كانت دعوة هذه المرتبة اتم من المرتبة السابقة فدعوته في تلك المرتبة كانت مخصوصة بعالم امره وتربيته كانت مقصورة على الروحانيين وفي هذه المرتبة دعوته شاملة للخلق والامر وتربيته مثقلة على الارواح والاجسام فاية ما في الباب ان نشأته العنصرية كانت في هذه النشأة غالبية على نشأته الملكية عليه الصلاة والسلام وذلك لحصل زيادة المناسبة بالخلائق التى هي سبب الافادة والاستفادة فان جانب البشرية غالب فيهم ولهذا امر الخلق سبحانه بحببه الاكرم صلى الله عليه وسلم باظهار بشريته تأكيد الوجود حيث قال قل انما انبأ بشر مثلكم الآية وبيان لفظ مثلكم لتأكيد البشرية وبعد ارتحال صلى الله عليه وسلم من النشأة العنصرية غلب جانبه الروحاني واخذت مناسبتة البشرية في نقصان وظهر التفاوت في نورانية الدعوة قال بعض الاصحاب الكرام وجدنا (١) التفاوت في قلوبنا ولم نفرغ بعد من دفنه صلى الله عليه وسلم نعم قد تبدل الايمان اليهودى بالايمان الغيبي وانجرت المعاملة من العيان الى السماع ولما مضت من رحلته صلى الله عليه وسلم اثنتي عشرة سنة وهي مدة مدبدة وازمنة متطاولة يعنى ولها تأثير في تغير الامور العظام وتبدلها غلب جانب روحانيته على فهم جعل جانب بشريته متلوها بلونه بالتمام وصير عالم الخلق منصفاً بصيرغ عالم الامر فما كان من عالم خلقه صلى الله عليه وسلم راجعاً الى حقيقته يعنى الحقيقة المحمدية مرجح الى الحقيقة الاجدية والنهق بها بالضرورة واتحدت الحقيقة المحمدية بالحقيقة الاجدية والمراد بالحقيقة الاجدية والحقيقة المحمدية هاتين الخلق والامر الامكانيين لا الوجوبي الذى تعيينه الامكاني ظله فانه لا معنى لروح التعيين الوجوبي ولا تعلق الاتحاد بذلك التعيين فاذا نزل عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام واتبع شريعة خاتم الرسل

(١) أخرج السدري والترمذي في الشماثل عن أنس رضى الله عنه ما نفصنا بدين من التراب وانا لفي دفنه حتى أنكرنا قلوبنا منه

وهو الذى انكشف له اسماء الانبياء الذين مضوا بارض الهند واتباعهم وبين مقاماتهم ودرجاتهم وهو الذى بين باسلام الهية مراتب الولاية والنبوة والرسالة وكالات أولى العزم ومقامات الخلة والمحبة وأظهر خصوصيات سيد الانبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام وقدم الله روحه وروح سائر الاولياء وأفاض علينا من فتوحهم آمين انتهى وهذا فطرة من بحار مناقب هذا الامام الهمام قدس سره ونبذة من أحواله الظاهرة جملتها ههنا جاء ان يتفجع بها بعض من لم يقف على كنه اخباره او سمع من المعادين خلاف الواقع وهو من اصحاب الازدهان القاصرة وليس القصد منه استيفاء جميع كالاته الظاهرة او التعرض لبيان بعض خصائصه الباطنة كلا فان هذا ما

(١) رواه أحمد والترمذي

عن أنس رضي الله عنه
وأحمد عن حماد رضي الله
عنه وأبو يعلى عن علي
رضي الله عنه والطبراني
عن ابن عمر وابن عمرو
وأخرج ابن مسعود عن
عمر بن عثمان رضي الله
عنه مرسلا بلفظ أمي
مباركة لا بدري أولها
خير وآخرها اه

روى الشيخان عن أبي
سعيد الخدري رضي الله
عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تنسوا
أصحابي فلو أن أحدكم أتفق
مثل أحد ذهب ما بلغ مد
أحدهم ولا نصف

لإبرام ولا يمدح من رآه
بل يلام وإني لثلمة عرجاء
مساحة مسافة السماء
الفسحة الأزجاء وإن كان
الاسم حواله معرفة أحواله
على ملاحظة آثاره
ومطالعة أقواله فإنه لا شيء
أدل على معرفة الشيء من
الاستدلال بآثاره عليه
ولذا قيل (شعر)

إن آثارنا تدل علينا *
فانظروا بعدنا إلى الآثار
خصوصا آثاره قدس
سره حيث عمت أنوارها
كافة لا قطار حتى قال بعض

عليه الصلاة والسلام يعرج من مقام نفسه ويصل إلى مقام الحقيقة المحمدية بالتبعية ويقوى
دينه عليه الصلاة والسلام ومن ههنا ينقل عن شرائع من قبلنا أنه كلما تقادم العهد برسول
من الرسل أولى العزم بأن مضى الفاسنة من ارتحاله كان يعث من الأنبياء الكرام والرسل
العظام من يقوى شريعة ذلك النبي ويعلى كنهه فاذنعت دورة دعوته كان يعث غير من أولى
العزم ويحدد شريعة نفسه ولما كانت شريعة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام محفوظة
من النسخ والتبديل أعطى علماء امتهم حكم الأنبياء وفوض إليهم أمر تقوية الشريعة وتأيد
الملة ومع ذلك تزوج شريعته يجعل واحد من الرسل أولى العزم متبعاله قال الله تعالى
انما نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون (اعلم) أن الأولياء الذين يظهرون من امتهم صلى الله عليه
وسلم بعد مضى الفاسنة من ارتحاله صلى الله عليه وسلم يكونون أكل وان كانوا أقل ليحصل تقوية
الشريعة على الوجه الاتم ولهذا يكون مجيئ المهدي الذي بشر خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة
والسلام بقدمه المبارك بعد مضى الفاسنة وكذلك عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام
ينزل بعد ألف سنة وبالجملة إن كالات أولياء هذه الطبقة شبيهة بكلمات الأصحاب الكرام عليهم
الرضوان وإن كان الفضل بعد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام للأصحاب الكرام ولكن يكاد
لا يفضل أحدهما على الآخر من كمال التشابه ولعل النبي صلى الله عليه وسلم قال لأجل هذا أمي مثل
المطر لا بدري أوله خير أم آخره ولم يقل لأدري أولهم خير أم آخرهم لعمد بحال كل من الفريقين
ولهذا قال خير (١) القرون قرني ولكن لما كان من كمال التشابه محل تردد يعني في تفضيل أحدهما على
الآخر بالنسبة إلى غيره صلى الله عليه وسلم قال لا بدري (فان قيل) قد حكم النبي صلى الله عليه
وسلم بخيرية قرن التابعين بعد قرن الصحابة وخيرية قرن تبع التابعين بعد قرن التابعين فتكون
خيرية هذين القرنين من هذه الطبقة أيضا متيقنة فسيكون تشابه هذه الطبقة بالأصحاب الكرام
في الكمالات (أجيب) يمكن أن تكون خيرية هذين القرنين من هذه الطبقة باعتبار كثرة
ظهور أولياء الله تعالى وقلة وجود أهل البدعة وندرة أرباب الفسق والمعصية فيهما وهذا
لا ينافي كون الأفراد من أولياء هذه الطبقة خيرا من أفراد أولياء ذين القرنين كحضرة المهدي
مثلا (شعر)

لونا من قبض روح القدس من مدد * غير المسج يصنع مثل ما صنعنا

ولكن قرن الأصحاب خيرا من جميع الوجوه والتكامل فيه من الفضول فإن السابقين سابقون في جنات
النعم وهم المقربون لا يبلغ اتفاق غيرهم مثل جبل (٢) ذهب اتفاقهم مد شعير والله يختص برحمته من
يشاء (ينبغي) أن يعلم أنه قد اتضح من البيان السابق معنى عبارة رسالة المبدأ والمعاد التي سطرت فيها
فوق العبارة المذكورة من أن حقيقة الكعبة الربانية صارت معجودا إليها الحقيقة المحمدية فإن حقيقة
الكعبة الربانية هي بعينها الحقيقة الاحمدية التي الحقيقة المحمدية تلها في الحقيقة فتكون معجودا إليها
لحقيقة المحمدية بالضرورة (فان قيل) إن الكعبة قد تذهب لطواف أولياء الأمة وتبرك
بهم فكيف يكون لحقيقتها تقدم على الحقيقة المحمدية وكيف يجوز هذا المعنى (أجيب) إن
الحقيقة المحمدية نهاية مقامات نزول محمد صلى الله عليه وسلم من أوج التنزيه وذروة التقديس
وحقيقة الكعبة نهاية مقامات عروج الكعبة وأول مرتبة تخرج إليها الحقيقة المحمدية من

مراتب التنزيه هي حقيقة الكعبة (١) ولا اطلاع على نهاية مراتب عروجها لاحد غير الحق سبحانه وحيث كان تكمل أولياء امته عليه وعلى آله الصلاة والسلام نصيب نام من عروجه صلى الله عليه وسلم فما العجب ان تمت الكعبة من بركات هؤلاء الا كابر شعير علا فوق السماء وليد ارض * وخلف خلفه مناوا رضا

وانحلت أيضا عبارة اخرى من هذه الرسالة الواقعة في هذا المقام وهي هذه كما ان صورة الكعبة مسجود اليها لصور الاشياء كذلك حقيقة الكعبة مسجود اليها لحقائق الاشياء فانه قد علم من المقدمات السابقة ان حقائق الاشياء عبارات عن الاسماء الالهية جل سلطانه التي هي مبادئ فيضان وجودهم وتوابع وجودهم وحقيقة الكعبة فوق تلك الاسماء فلا جرم تكون حقيقة الكعبة متبوعة لحقائق الاشياء ألبنة ثم اذا وقع سير كل الاولياء فوق حقيقة الكعبة ثم نزلوا الى مراتب حقائقهم الشبيهة باحيازهم الطبيعية في مراتب العروج يقتبس من الانوار الفوقانية تنوع الكعبة منهم البركات كما مر آتفا (وايضا) قد حررت في رسالة البدا والمعادقرات في بيان افضلية الاتياء أولى العزم صلوات الله وتسليماته تعالى عليهم ومعنى افضلية بعضهم على بعض ولما كان مينا هاعلى الكشف والالهام الذين يبدان الظن كنت نادما على كتابتي اياهما التفرقة والحكم في التفاضل ومستغفرا منها فان التكم في هذا الباب بلا دليل قطعي لا يجوز استغفاره وأتوب الى الله من جميع ما كره الله قولوا فضلا وكتبت في مكتوبك بأني كنت سئلت في سراي فرج ان تعليم الطريقة لطالين حل هو مرضى بالنسبة الى أولا فقلت في الجواب لا (اه) ما بقى في خاطر الفقير صدور الذي بل قلت مشروط بالشرائط ليس بمرضى مطلقا والا ن ينبغي ان تعلمها على ذلك الوجه المذكور وينبغي ان تحتاط في رعاية الشروط ورعاية الاحتياط دون المساهلة ومالم يحصل اليقين في التعليم بالاستخارات لا ينبغي الاقدام على التعليم ودلائلنا ومولانا يار محمد القديم على هذا واكد عليه في ترك الاستجبال في تعليم الطريقة ليس المقصود توسيع الدكان بل ينبغي ملاحظة مرضى الحق سبحانه وما علينا الا الاخبار وايضا أنك كنت متأذيا من مسترشدك ومضر فاعنهم ينبغي لك التآذي والانحراف من وضك وصنك فانك تعاضهم على نهج تكون عاقبتها اذية ألبنة وقد قالوا ينبغي لشيخ ان يجعل للمريد لا أنه يخرج باب الاختلاط ويسلك طريق المصاحبة باراد الحكايات والقصص والسلام

في المكتوب العاشر والمائتان الى الملا شكبي الاصفها في في حل بعض عبارات النغمات وبعض النصائح الضرورية التي التمسها

قد تشرفت بطباعة المكتوب الشريف الذي أرسلته الى هذا الفقير القليل البضاعة على وجه الشفقة والرحمة وصرت متبججا ومسرورا عش السلامة ومت وما عشت تعيش على محبة الفقراء واذا مت تكن محبتهم رأس مالك وأصل بضاعتك واذا حشرت فحشر على محبتهم بحمة من افتخر بالفقر وآثره على (٢) القنا عليه وعلى آله الصلاة والسلام ورقت على وجه الكرم أنه ما حقيقة معاملة الحكاية المذكورة في النغمات من ان مريد الشيخ ابن سكية قدس سره دخل يوما الدجلة لاجل الاغتسال بالوخاض في الماء ولما رفع رأسه رأى

(١) يعني فلا محذور في تقدم آخر مراتب عروج الكعبة وقضله على آخر مراتب نزول محمد صلى الله عليه وسلم فلا وجه لظن في ذلك منه في هذه

(٢) (قوله وآثر القنا) روى الترمذي عن أبي أمامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض على ربي أن يجعل بطحاء مكة ذبها فقلت يارب أشبع يوما واجوع يوما اه وراودته الجبال الثم من ذهب من نفسه فأراها لما شتم

المشايخ ان الامام ترك بعده كرامتين المكتوبات والاولاد قلت فانه الثالث وهو الخلفاء العظام الكرام فان طريقته كما اقتضت بواسطة اولاده اقتضت ايضا بواسطة خلفائه وكذلك اولاد اولاده وخلفاء خلفائه وهم جريا الى عصرنا هذا حيث لا تزال تشيرون ترداد يوما فيوما الى كافة الاقطار على مرور الدهور والاعصار فهل يكون شيء ادل على علو شأنه قدس سره من

(١) قوله رأى ان حرارة
فراشه باقية على حالها الخ
قل مجرد حديث المراج
يكفي لاثبات المدعى واما
ما ذكره ثبت قال في تاريخ
الحجس وفي زين القصص
من عمار كان ذهابه وبجته
ثلاث ساعات ومن وجب
ابن منبه ومحمد بن اسحق
في اربع ساعات وفي كلام
السكي كان قدر لحظة ولا
بدع لان الله تعالى قد يطيل
الزمان القصير كما يطوي
الطويل لمن يشاء الخ قلت
وهذا الكلام لا يتلج له
الصدر والتقدير بالساعة
لا يخفى تكافؤه وتقصفه فلا
هذه وهل يحتاج من امن
النظر فيها الى الاستدلال
بشيء آخر على معرفة
أحواله كلا (شعر)
وليس يصح في الاذهان
شيء *
اذا احتاج النهار الى الدليل *
الان المشارب لما كانت
مختلفة والانتكار والمائدة
والمخالفة ونشر الاباطيل
والاراجيف جارية غير
مفقودة والتقليد في أكثر
ابناء الزمان قالوا العتيق
مفقود اربابنا الاصلح لهم
التداوى من داء الانتكار
برهم نقل اقوال هؤلاء

نفسه في النيل فخرج من الماء ودخل مصر وتزوج فيه وولده أولاد واطام بمصر سبع سنين
فدخل يوما النيل تنساقا للاغتسال وخاض في الماء فلما رفع رأسه رأى نفسه في الدجلة ورأى
جميع اثوابه التي كان وضعها في أول مرة بساحل الدجلة على حالها فلبس ثيابه وجاء منزله
ففسالت له امرأته الطعام الذي أمرت بطبخه ففضيوف حاضر الى آخر القصة (ايها
المخدوم) المكرم ان اشكال هذه الحكاية ليس من جهة حصول أمور سنين في ساعة واحدة
فان امثال هذه المعاملة كثيرة الوقوع ومن جعلها امراج خاتم لرسول صلى الله عليه وسلم
فانه حين رجع الى مكانه بعد طي معارج العروج وقطع مسافة منازل الوصول الذي يتيسر
في ألوف من السنين بمعنى مادة رأى (١) ان حرارة فراشه باقية على حالها ولم يسكن الماء
الذي ملاه في البرقي لوضوءه عن حر كته ووجهه ما ذكره في التفحسات من أنه من قبيل بسط
الزمان وانما اشكال هذه الحكاية من جهة كون هذه المدة آنا واحدا في بغداد وبحصل لهذا
الآن امتداد يعصر الى سبع سنين فاذا كان التاريخ الهجري بالنسبة الى أهل بغداد مثلا
ثلاثمائة وستين سنة في ذلك الوقت ينبغي ان يكون بالنسبة الى أهل مصر في حين ذلك
الوقت ثلاثمائة وسبع وستين سنة وهذا المعنى مما لا يجوز العقل ولا يسمع النقل وهذه
المعاملة وان كانت مجوزة بالنسبة الى شخص او شخصين ولكنها بالنسبة الى بلاد مختلفة
وامكنة متعددة محال وما يخطر في خاطر هذا الحقير الكليل هو ان هذه الحكاية ما وقعت
في عالم اليقظة بل هي من قبيل الرؤيا والواقعات واشتبه الرؤيا بالرؤية المستمع والتبس له
اليوم باليقظة وهذا القسم من الاشتباه كثير الوقوع بل من مظان الاشتباه كون رؤيته
وقصته على شيخه وبجته باولاده اليه في المنام والحكاية التي نقلها عن الشيخ عبي الدين بن
عربي قدس سره بعد هذه الحكاية هي ايضا من هذا القبيل والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال
والله اعلم بحقيقة الامور كلها (والتمست) ايضا شرح هذه العبارة ان مرعى الجسد هو
الروح ومرعى القلب هو القلب (ايها المخدوم) ان مؤدى هاتين العبارتين واحد وهو بيان
حصول التربية لعالم الخلق الانساني من طله الامرى ولما كان وقوع لفظ الجسد مقرونا
بلفظ الروح في الاطلاقات والمحاورات ووقعت المناسبة اللفظية بين القلب والقلب وقنع
اختيار تعيين العبارة لجمع كل ما يناسبه (وصدر) ايضا طلب النصائح (ايها المخدوم) ينبغي
الحياء من ان اكتب شيئا من هذا الباب مع وجود جميع هذه الخرابات والتعلقات والتلوينات
وقلة البضاغة وعدم الحاصل وان ارقم من هذه المقولة حرقا بالتصريح او بالاشارة ولكن
اخاف من ان انسب الى الخسة والدناثة والضعف والخل لو امسكت عن القول المعروف وصنت
نفسى عن ذلك فبناء على ذلك اجترئ على تحرير كلمات (ايها المخدوم) ان بقاء الدنيا قليل
جدا وقد تلف الاكثر من هذا القليل ايضا وزال وبقي الاقل ومدة الآخرة باقية ودائمة
وجعلت معاملة الابد والخلود مربوطة ببقاء ايام معدودة وبعدها اما تنم ابدى او عذاب
سرمدى اخبر بذلك الخبر الصادق ليس فيه احتمال التخلف فينبغي استتمال العقل المتفكر
(ايها المخدوم) قد مضى اشرف العمر في الهوى والهوس وضاع في تحصيل مراضى اعداء
الله جل شأنه وبقي اردل العمر فان لم نصرفه اليوم في مراضيات الحق جعل سلطانه ولم

تتلاف الاشرف ولم تداركه ولو بالارذل ولم نجعل المحنة القليلة وسبلة الى الراحة الابدية ولم نكفر السيئات الكثيرة بحسنات يسيرة فبأى وجه نذهب غدا عند الله تعالى وبأى حيلة نتمسك والى متى يمتد نوم الارنب وحتى متى يكون قطن الغفلة هذه كلها فى الاذان وسترفع الغشاوة عن ابصار البصيرة البتة ويزال قطن الغفلة عن السامعة لاجل محالة ولكن لا ينفع ذلك هناك ولا يكون نقد الوقت غير الحسرة والندامة على ذلك فينبغي العمل لنفسك قبل ورود الموت والنوم ورمسك ثم الموت قائلا واشـ وقاه ولابد اولا من تصحيح الاعتقاد وتصديق ما علم من الدين بالضرورة ثم العلم والعمل بما تكفل ببيانه علم الفقه ايضا ضرورى ثم سلوك طريق الصوفية ايضا مطلوب لاجل مشاهدة الصور والاشكال الغيبية ومعانية الانوار والالوان اللاربيبة فان هذا داخل فى اللهو واللعب وادى نقصان فى الصور والانوار الحسية حتى يتركها الانسان ويشتاقي الى الصور والانوار الغيبية ويقصدها بارتكاب الرياضات والمجاهدات وهذه الصور والانوار وتلك الصور والانوار كلها مخلوقة للحق سبحانه وآيات دالة على صانعيته تعالى ولنور الشمس والقمر الذين فى عالم الشهادة مزينة على الانوار التى تشاهد فى عالم المثال ولكن لما كانت رؤيتهما دائمة واشترك فيها الخواص والعوام اسقطوها عن نظر الاعتبار واشتاقوا الى ما يرى فى عالم الغيب من الانوار * شعر *

ولا قدر لهما الذى دام جاريا * على باب انسان وان كان كوثرا

بل المقصود من سلوك طريق الصوفية تحصيل ازدياد اليقين بالمعتقدات الشرعية حتى تخرج من مضيق الاستدلال الى فضاء الكشف ومن الاجال الى التفصيل مشلا ان وجود الواجب الوجود تعالى وتقدس ووحدته سبحانه اذا كان اولا معلوما بطريق الاستدلال او التقليد وحصل اليقين به على مقدارهما فاذا تيسر سلوك طريق الصوفية يتبدل ذلك الاستدلال والتقليد كشفا وشهودا ويحصل اليقين الاكل وعلى هذا القياس سائر الاعتقادات والمقصود منه ايضا تحصيل اليسر فى اداء الاحكام الفقهية وازالة العسر الذى يحصل من جهة النفس الامارة ويقين هذا الفقير ان طريق الصوفية خادم لعلوم الشرعية لانه امر مبين لها وقد حققت هذا فى كتبى ورسائلى واختيار طريق النقشبندية من بين سائر الطرق لاجل حصول هذا الغرض اولى وانسب فان هؤلاء الاكابر التزموا متابعة السنة واجتناب البدعة ولهذا تراهم يفرحون ويستبشرون بحصول دولة المتابعة لهم وان لم يحصل لهم شئ من الاحوال واذا احسوا افتورا فى المتابعة مع وجود الاحوال لا يقبلون تلك الاحوال قال حضرة الخواجه احرار قدس سره لو اعطيت جميع الاحوال والمواجد ولم توافق باعتقاد اهل السنة والجماعة مثلا لارى تلك الاحوال غير الشاوة والخذلان وان اعطيت اعتقاد اهل السنة والجماعة وحرمت الاحوال باسرها فلا نفع على ذلك وايضا ان فى هذا الطريق اندراج النهاية فى البداية فيجد اهل هذه الطريقة فى اول قدم ما يجده غيرهم فى النهاية وان كان بينهما فرق قائما هو بالاجال والتفصيل والشمول وعديم الشمول وهذه النسبة هى نسبة الاصحاب الكرام بعينها فانهم عليهم الرضوان كانوا يحدون فى اول صحبة خير البشر مالا يدري انه يتيسر لاولياء الامة سواهم فى النهاية اولا ولهذا لم يصل اويس

وقد بينت هذه القصة فى الابريز فى مناقب الشيخ السيد عبد العزيز فليراجع هناك * *

العلماء العظام رحيم الله تعالى الذين كتبوا ما كتبوا لمحض ابطال الباطل واحقاق الحق من غير شائبة الاغراض النفسانية والوساوس الشيطانية فمن اختار التقليد فليقلد هؤلاء الاعلام وليترك قول الثام ومن رفع رأسه عن حضيض التقليد الى قلل الاستدلال وذرى التحقيق فليجمل نظره فى مجالى آثاره قدس سره وليرجع بصره هل يرى فيها من فطور ثم ليرجع البصر كرتين يقلب اليه البصر خائشا وهو حسيرو يترجم لسان حاله بهذه الايات بعد اعترافه بالتقصير (اشعار) اعجب به من سائر ما ماقه * يجب المراتب لا وصفو مرافى

حتى انتهى لسابدا بنهاية * لسائر بن وراه وراه وراه فى شأنه رتب المدح تقاصرت *

فلذاته اللاوصف وصف واه

ولكن هذا آخر ما قصدنا

القرن الذي هو افضل التابعين الى محمدي وحشي قاتل حزة رضى الله عنه لنبيله مرة واحدة
صحة خير البشر عليه الصلاة والسلام فان فضيلة المحبة فوق جميع الفضائل والكمالات
فان ايمانهم شهودى ولم تيسر هذه الدولة لغيرهم أصلا (ع) هل المسموع يشبه قط بمرئى
وامذا كان اتفاق مدشعر منهم افضل من اتفاق جبل ذهب من غيرهم وجميع الاصحاب
متساوون في هذه الفضيلة فينبغى تعظيم جميعهم وذكر كلهم بالخير فان الصحابة كلهم مدول
ولهم متساوون في قبول روايتهم وتبليغ الاحكام لامرنية لرواية أحدهم على رواية الآخر
منهم وهم حلة القرآن المجيد ومنهم جمعت الايات المتفرقات من هذا آتان ومن هذا ثلاث
آيات وأزيد وأنقص اعتمادا على عدالتهم فن جرح واحدا من الاصحاب فذلك الجرح
راجع الى القرآن المجيد فانه يمكن أن يكون حامل بعض الآيات ذلك الجرح والمطعون
فيه وينبغى أن يصرف المخالفات والمنازعات الواقعة بين هؤلاء الاكابر الى محاميل
صحة وان يعدهم وينزههم عن الهوى والتعصب قال الامام الشافعى رحمه الله تعالى
وهو أعلم بأحوال الصحابة عليهم الرضوان تلك دماء طهر الله عنها ابدينا فلنظهر
عنها أسننا ونقل مثل هذه المقولة أيضا عن الامام جعفر الصادق رضى الله عنه
والسلام أولا وآخرها

المكتوب الحادى عشر والمائتان الى الملا يار محمد قديم البدخشى في جواب سؤاله وبيان بعض
لوازم مقام التكميل والارشاد

وصل المكتوب الرغوب من الاخ الاعز مولانا يار محمد القديم وصار موجبا للفرح بلغ الله
سبحانه ذروة الكمال والتكميل بحزمة النبي المختار وآله الاجساد والابرار عليه وعليهم
الصلاة والسلام وقد سئلت عن مقالة المولى عليه الرحمة حيث قال ان الملج الذي كان ينبغي
كان حقا فهل يجوز هذا الكلام أم لا (اعلم) ان امثال هذا الامر تقع كثيرا في هذا الطريق
وتجربى على اللسان وهذا النوع من المعاملة يقال له التجلى الصورى وبطن صاحب المعاملة
تلك الصورة المتجلى بها حقا تعالى شأنه والكلام انما هو ما ل الشج الاجل الامام الربانى
حضرة الخواجه يوسف الهمدانى قدس سره حيث قال تلك خيالات تربي بها اطفال الطريقة
(ثم اعلم) انه لا مصدر لكم نوع اجازة تعليم الطريقة أردت أن اكتب بعض الفوائد
في هذا الباب ينبغى اسماعها بأذن العقل والعمل بها (اعلم) انه اذا جاء عندك طالب بارادة
الطريقة ينبغى لك ان تأمل وتأنى كثيرا في تعليم الطريقة اياه خوفا من ان يراد عليك
الاستدراج في هذا الامر ومن ان يكون المنظور فيه خرايتك خصوصا اذا ظهر الفرح
والمرور من محبي المريد فينبغى سلوك طريق الالتجاء والتضرع في هذا الباب والاستخارات
المتددة الى ان يحصل اليقين بكون تعليم الطريقة اياه مرضيا وانه لا يراد به الاستدراج
والاضلال لان التصرف في عباد الله تعالى وتضييع الوقت في تربيتهم غير مجوز بلاذن الحق
سبحانه وفي قوله تعالى لتخرج الناس من الظلمات الى النور بأذن ربهم دلالة على هذا المعنى
حتى انه لما توفى واحد من الائمة جاء الخطاب بانه انت الذى لبس الدرع في ديني على عبادى
قال بلى قال ملاوكت خلقى الى وأقبلت بقلبك على والاجازة التي صدرت لك ولغيرك مشروطة

اراده في هذه الجملة الحقة
على مقتضى الاحوال
ونسأل الله سبحانه بها
البصاة من سائر الاحوال
ولله در من قال (شعر)
شعب بذكر ذوى المحبة
مسمع *

فذكرهم تنزل الرحات
ففيهم وبعدهم وبجاههم *
وفي المرور وطابت
الاولات

والحمد لله رب العالمين وصلى
الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه أجمعين تم الجمع
في سنة ١٣٠٩ واصلاحه
بازيادة والتقصان سنة
١٣١٤ مستهل رجب الفرد
اعني ليلة الاحد بعد
العشاء الاخيرة

بالشروط ومنوطة بحصول العلم بمرضاه تعالى فانه ما جاء بعد وقت الاجازة المطلقة فينبغي رعاية تلك الشروط الى ورود ذلك الوقت والشروط هو الاخبار وحرر هذا المعنى ايضا الى المير نعمان فينبغي الاستسلام ايضا من هناك وبالجملة فينبغي السعي حتى يحنى ذلك الوقت ويتيسر التخلص من مضائق الشرائط والسلام

المكتوب الثاني عشر والمائتان الى مولانا محمد صديق البدخشي في جواب بعض أسئلته وحل واقعة آها

وصل المكتوبان المرغوبان متابعين فازداد فرح على فرح أكرمكم الله سبحانه بترقيات غير متناهية بحمة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلاة والسلام وسألت انه هل يقدر الشيخ صاحب التصرف أن يوصل المريد المستعد بتصرفه الى مراتب فوق استعداده أولا بل يقدر ان يوصله ولكن الى مراتب تناسب استعداده لا الى مراتب تباين استعداده مثلا اذا كان في مريد استعداد الولاية الموسوية ونهاية قوة استعداده ما يقدر الوصول بها الى نصف طريق هذه الولاية فالشيخ صاحب التصرف يستطيع ان يوصله بتصرفه الى أقصى درجات هذه الولاية وأمانه يخرج من الولاية الموسوية الى الولاية المحمدية ويمتد هناك التزيات فهو ليس بمعلوم الوقوع (وسألت) أيضا انه اي مرتبة يحصل فيها الاخفى الذي هو أطف الطائفة الانسانية حكم النفس الامارة وتحصل له المشابهة في الخسة والدناءة (ليعلم) الاخ ان الاخفى وان كان أطف الطائفة ولكنه داخل في دائرة الامكان ومنتهمة بسمة الحدوث فاذا وضع السالك قدمه في خارج دائرة الامكان ووقع سيره على مراتب الواجب وترقى من ظلال الوجوب الى أصولها وتخلص من التقيد بالصفة والشان فلا جرم يكون الممكن حيثنظري نظره ذليلا حقيرا هديم الاعتبار ويرى أخيه وأطفه مساوين فيها ويتخيل النفس والاخفى في هذا المقام كأنهما نوامان (وكتبت) ايضا انه سمعت منك بواسطة أوبلا واسطة ان عبادة الحق سبحانه معتقدا بأنه تعالى حاضر وقت العبادة موجب لتزله تعالى فينبغي العبادة مثل العبد فان العبادة له تعالى معتقدا بأنه حاضر سوادب (ايها) الحب ان صدور أمثال هذه المقالة من هذا الفقير ليس بمعلوم ولعلك رأيته في محل آخر (والواقعة) التي رأيتهما ورأيت فيها حضرة قائم على نبينا وعليه الصلاة والسلام حسنة جدا واصيلة والماء كناية عن العلم وادخال اليد فيه حصول القدرة في العلم ومشاركة آدم على نبينا وعليه الصلاة والسلام مؤكدة لهذا الحصول فان آدم عليه السلام تليذا الرحمن وعلم آدم الاسماء كلها غاية ما في الباب ان المراد بالعلم في هذه الواقعة علم الباطن بل نوع من علم الباطن له مناسبة لنسبة أهل البيت عليهم الرضوان والباقي عند التلاقي والسلام

المكتوب الثالث عشر والمائتان الى السيد فريد في المواظ والنصائح بالترغيب في اتباع علماء أهل السنة والجماعة والتحذير من مصاحبة علماء السوء الخ

عصمكم الله سبحانه عما يلبق بجنابكم بجرمة جدكم الامجد عليه وعلى آله الصلاة والسلام قال الله سبحانه وتعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان ولا درى باى احسان اكافى احسانكم سوى ان اكون رطب الانسان بداء سلامتكم في الدارين في الاوقات الشريفة الحمد لله سبحانه

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله الذي رفع لواء
السنة السنية وجددام
الملة المحمدية وايد الشريعة
الحنية بظهور اهل الزية
وبروز اهل الخصوصية
ووجود النعمة المهدية
والزمرة النقية النقية
والتي بها ثقات البرية
ويدفع عنها كل رزية
وتنجو بها من كل بلية
اقاض الله على المسلمين برها
وغيرها فاجرا لا متورا برها
وجبرها صدع القلوب
وكسرها اخذ على ما اولى
من هذه النعمة وكشف
الغمة عن الامة واشهد
ان لا اله الا الله الذي ينعمته
تم الصالحات ويمنه تكون
الباقيات وورجته تكشف
البليات واشهد ان سيدنا
محمد عبده ورسوله منبع
العلوم الالهية صلى الله
عليه وعلى آله سفينة النجاة
واصحابه اولى الدرجات
وسلم تسليم في جميع الاوقات
(اما بعد) فهذه رسالة كنت
قد ألفتها من سبع وثلاثين
وما تين والف ووريت
نسبتها الى غيرى لغرض
قصده والاعمال بالنيات
وقد حصل ذلك الغرض
وقد الحمد وقد بدا لي ان

والنعم ان هذا المعنى يسر من غير اختيار والاحسان الآخر الذي تليق المكافاة به التذكيرة
والموعظة فيا لها من نعمة ان وقعت في معرض القبول (أيها النقيب) النقيب ان خلاصة
المواعظ وزبدة النصائح الاختلاط والانسباط مع اصحاب الديانة وارباب التشريع وكل من
الدين والتشريع مربوط بساكنة طريق أهل السنة والجماعة الحقة الذين هم العروة الناجية
من بين سائر الفرق الاسلامية والنجاة بدون متابعة هؤلاء الاكابر محال والفلاح من غير اتباع
آرائهم بمنهج والدلائل والنقلية العقلية والكشفية شاهدة لهذا المعنى لا تحتمل التحالف أصلاً فاذا علم
خروج شخص مقدار خردلة من طريق هؤلاء الاكابر الذي هو الصراط المستقيم ينبغي ان تعتقد
ان صحبته سم قاتل وان ترى بحالته كجبالسة الافعى وطلبة العلم الذين لا مبالاة فيهم فهم
لصوص الدين من اى فرقة كانوا والاجتناب عن صحبتهم ايضا من الضروريات وجب مع
هذه الفتنة والمفسدة الواقعة في الدين من شاكمة هؤلاء الجماعة الذين جعلوا آخرتهم هباء
في جمع حطام الدنيا اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فازبححت تجارتهم وما كانوا مهتدين
راى شخص ابليس الثمين قاعدا مستريحاً فارغ البال من الاشتغال بالاغواء والاضلال فسلطه
من سر ذلك فقال الامين ان علماء السوء في هذا الوقت قد كفوا امرى وتكفلوا الى بالاغواء
والاضلال (ومولانا) عرموصوف بحسن السيرة والطوية من بين الطلبة الموجودين
الآن هناك بشرط أن تقو واقبله وتساوونه على اظهار الحق والحفاظ الامام فيه ايضا جنون
الاسلام ولا بد من ذلك الجنون في الاسلام ان يؤمن أحدكم حتى يقال انه مجنون معلوم
لجنايكم وهذا الفقير لم يقصر في القول والكتابة في التحريض على الصحبة الحسنة ولم اخص
لنفسى أن تترك المبالغة في التحذير من المصاحبة السوء وارى ذلك أصلاً عظيماً والقبول
من عندكم فطوبى لمن جعل مظهر الخير وتذكر احساناتكم يوردنى على هذا القيل والقال
وينسينى ملاحظة التصديق والاملال والسلام

المكتوب الرابع عشر والمائتان الى خان خانان في بيان أن الدنيا مزرعة الآخرة وفي سر تأيد
عذاب الكفار ونقد بعض واحد من ارباب الافتقار

طوبى لمن جعله الله مظهراً للخير وقد جعل الحق سبحانه الدنيا مزرعة الآخرة فياشقاوة من
أكل البذر بالنعام ولم يزرعه في ارض الاستعداد ولم يجعل الحبة الواحدة سبعمائة حبة ولم
يهيئ ذخيرة ليوم يفرق بين الاخ من اخ والام من ولد خسارة الدنيا والآخرة نقد وقته
وحسرة الدارين وندا متهماً في كف يده لما كان معرضاً لغضب ربه ومقته واصحاب
الدولة هم الذين يغتنمون الفرصة في الدنيا لاجمعى انهم يتنعمون فيها ويلذذون بها فانه
لامدار على ذلك ولا ثبات لما هنالك ومع ذلك انهم سعداء المحن والعقبات بل بمعنى
انهم يعملون فيها ويزرعون لآخرتهم ويحصلون من حبة واحدة من العمل بحكم
والله يضاعف لمن يشاء ثمرات غير متناهية ومن ههنا كان جزاء الاعمال الصالحة في
ايام معدودة تنعمت مخلدة والله ذو الفضل العظيم (فان قيل) ان تضاعف الاجر انما هو في
الحسنات دون السيئات فان الجزاء فيها بالمثل فكيف يجوز تأيد عذاب الكفار بواسطة
سيئات معدودة (اجيب) أن مماثلة الجزاء للعمل مفوضة الى علم الواجب تعالى وتقدس

اضيف اليها ما لم اودعه فيها
من كلام العلماء من غير تغيير
وضعها السابق مع تبين
من اردت بقولى فيها
اما بعد فها من الله على في
هذا السفر وكان من موافقة
القضاء والقدر النافذين
مرورنا على بندر البحرين
واجتماعنا بجانب الفاضل
الماجد الخاشع العابد الناصح
الزاهد خليفة الشيخ خالد
قدس الله سره ومرادى به
شيخنا الشيخ اسماعيل
وذلك لاني حين خرجت
من البصرة مررت به
وهو في قرية خارج البصرة
وقد تقدم امره اياى بالسفر
فلما اتيت له وداع اوصاني
بعض الوصايا فلهذا قلت
واتفعا بنا بلفظه واستأجنا
لوعظه * واطلاطنا على
حقيقته * واشراقنا على
طريقته * فرأيناها الطريقة
التي * والقول الذي لم
يزل في كل العصور على *
جامعة حقة ثقی الطرائق
وخلاصات الحقائق ولا
ينكر منها حرفاً الا حق
او منافق (قال) اما انما
الشافعي رضى الله عنه
الانكار فرع من النفاق
وذلك لان المنافقين لولم
ينكروا على رسول الله

وعلم المكنى قاصره من ادراكها الا ترى أن الحق سبحانه امر في قذف الحصان بجلد ثمانين جزءا مما لا وفي حد المرفقة بقطع اليدين وفي حد الزنا في البكر مع البكر بمائة جلدة وتغريب عام وفي الشيخ والشيخة حكم بالرجم وعلم سر هذه الحدود والتعديرات خارج من طوق البشر ذلك تقدير العزيز العليم وحيث حكم الله سبحانه بالعذاب المخلد على الكفر الموقت جزءا وفقا علم أن الجزء المائل على الكفر الموقت هو ذلك العذاب المخلد ومن اراد تطبيق جميع الاحكام الشرعية على عقله وجعلها معقول نفسه وتسويتها بادلة عقلية فهو منكرا لطور النبوة عليه ما يستحق والتكلم معه من عدم العقل ﴿ شعر ﴾

من لم يصدق بالكتاب وسنة * فجوابه أن لا تجيب وتسكتا
وبقية المرام أن رافع رقيقة الفقراء الشيخ ميان أحد ولد المغفور له الشيخ سلطان التهانيسرى توجه الى الخدمة العلمية متوسلا بهذا الفقير ملاحظا لاطرافكم واحساناتكم الى والده الماجد ومن جللة الطافكم اليه انه كان موضع في قضاء اندري وكنتم اكرتموه باعطائه اياه والامر عندكم بل كل من عنده الله والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

﴿ المكتوب الخامس عشر والمائتان الى المئتين داراب في مذمة الدنيا ﴾

وصل المكتوب الشريف الذي أرسلته بالتواضع التام من حسن نشأة الاستعداد الفطري الى الفقراء معدومي البضاعة جزاكم الله سبحانه عناخير الجزاء بحرمة حبيبه عليه وعلى آله الصلاة والسلام (أيها) الولدان أرباب الدنيا واصحاب الغنا مبتلون ببلاء عظيم فان الدنيا مبعوضة الحق سبحانه وقد زين في نظرهم أقبح جميع البعسات كنجاسة موهة بالذهب وسم مغلف بالسكر ومع ذلك لقد اهتدى العقل السليم الى ضناعة هذه الدنية ودل على قباحة هذه الغير المرضية ولهذا قال العلماء لو أوصى شخص بماله لاعتقل أهل زمانه به طي لزهاده فانهم راغبون من الدنيا ورغبهم عنها من كمال عقلهم ومع ذلك لم يكتف الحق سبحانه من كان رغبته بشهادة العقل وحده بل ضم اليه شاهدا آخر من النقل واطلع على حقيقة ذلك المتاع الكاسد على أسنة الرسل عليهم الصلاة والسلام الذين هم رجة للعالمين ومنع عن محبة تلك القبحية والتعلق بها منعا بليغا ومع وجود هذين الشاهدين العدلين اذا أكل شخص السم بطمع السكر الموهوم واختار النجاسة برجاه الذهب التخييل فهو سفيه محض وليد الطبع بل هو منكرا لاخبار الرسل عليهم السلام في الحقيقة وحكمه حكم المنافق الذي فيه صورة الايمان وهي لا تنفع في الآخرة ولا نتيجة لها غير عصمة الدماء والاموال الدنيوية فينبغي رفع قطن الغفلة اليوم من الاذن والا لا يحصل شيء غدا سوى الحسرة والندامة والشرط الاخبار (شعر)

انما هذه الدنيا متاع * الغرور والغرور من يصطفيا

ما مضى فات والمؤمل غيب * ولك الساعة التي أنت فيها

﴿ المكتوب السادس عشر والمائتان الى المئتين احسام الدين في بيان سر كثرة ظهور الخوارق للعادات من بعض الاولياء وقلة ظهورها من بعض آخرو بيان اقامة مقام التكميل والارشاد وما يناسب ذلك ﴾

صلى الله عليه وسلم لا منوا به بظاهر او باطنا ولقد طرق سمعي بعض مقالات منقولة من المزورين * وجهالات منسوبة الى بعض المشهورين * وانكار امور عليها مدار العلماء العاملين * المتقدمين منهم والمتأخرين * فوضعت رسالة مثبتة لما أنكره ومثبتة لما زوره * احتسابا لوجه الله الاكرم واتصار الاسم الله الاعظم ونفحا لامة محمد صلى الله عليه وسلم * كيلا يقعوا في ورطة الانكار وكلا يبقى الاخ المنكر على الاصرار * فيؤل به الى دخول النار * لماشتهر انه يخشى عليه من سوء الخاتمة نعموذ بالله من ذلك * وسميتها الرجة الهابطة في ذكر اسم الذات (والرابطة) وربتها على سبعة ابواب الباب الاول في وصية الاخ البار * بصاحبة الاخيار * وبجانبه الاشرار * الباب الثاني في النقل الموجب للذات * في ذكر اسم الذات * الباب الثالث في تعريف رابطة أولى الاجتباء * ونبوت الرابطة لكل انسان شاه او ابى * الباب الرابع في القول الاسنى * واستحباب

(١) رواه الشيخان عن
ابن هريرة رضى الله عنه

لرابطه الحسنى * الباب
الخامس فى قول اهل
الاصطفاء * فى رابطة
المصطفى * صلى الله عليه
وسلم الباب السادس فى
القول الجملى * فى رابطة
الاولياء الكمل * الباب
السابع فى نصح المنكرين
الخاص والعام * حصول
حسن الختام * وجعلت
الخطاب لواحد فى جميع
الابواب رجاء ان يتوجه
الى هذا الكلام بقلبه *
وان يقبل على ربه *
ويستغفر من ذنبه * والله
اسئل ان يمن على من تأملها
بعبين الانصاف باتباع
الصواب * وان يجعلنا
واباء بمن انا * وان يهب
لنا رضاه انه الكريم
الوهاب * (الباب الاول)
فى وصية الاخ البار *
بصاحبة الاخيار وبجانبه
الاشرار * اهل ايها الاخ
بصرنى الله واباك طريق
الحق والهدى * وازال
من قلوبنا اداء الحسد وجنينا
الاعتدا * انك فى زمان
دين اهل اتباع الهوى *
ورفض التقوى * وطى
الملج * ونشر القبيح *
ووصل الطلاح * وهجر
الصلاح * واشاعة البهتان *

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين أجمعين فديقع
فى الخاطر الفاتر أنه لما حال بعد الصورى بينى وبين الاحبة وصارت الملاقاة الظاهرية
كغفاء المغرب كان المناسب ان اكتب اليهم بعض العلوم والمعارف أحيانا فبناء على ذلك
اكتب من هذا القسم شيئا فى بعض الاوقات والرجوان لا يكون ذلك منجر الى الملال
(أبها المخدوم) لما كان مهت بالولاية فيما بيننا ونظر عوام الخلائق الى ظهور الخوارق
اذكر من هذه المقولة كلمات ينبغى استماعها اعلم ان الولاية عبارة عن الفناء والبقاء
والخوارق والكشوف من لوازمها قلت او كثرت ولكن ليس كل من يتكون خوارقه
اكثر تكون ولا يشهدا ثم وحظه او قبل كثيرا ما يكون ظهور الخوارق قليلا وتكون
الولاية اكل مدار كثرة ظهور الخوارق على أمرين كون العروج الى الفوق اكثر فى وقت
العروج وكون النزول الى السفلى أقل فى وقت النزول بل الاصل العظيم فى كثرة ظهور
الخوارق هو قوة النزول على أى كيفية كان جانب العروج فان صاحب النزول ينزل الى عالم
الاسباب ويجود وجود الاشياء مربوط بالاسباب ويرى فعل مسبب الاسباب من وراء استار
الاسباب والذي لم ينزل أو نزل ولكن لم يصل بعد الى الاسباب فنظرة مقصورة على فعل مسبب
الاسباب فقط لان الاسباب قد اترتعت عن نظره بالقيام وقصر نظره على فعل مسبب
الاسباب فلا جرم يعامل الحق سبحانه ككلامهم معااملة على حدة بمقتضى ظن كل منهما
فبكل أمر من يرى الاسباب الى الاسباب والذي لا يرى الاسباب بهي أمره بدون توسط
الاسباب وحديث انا (١) عند ظن عبدي فى شاهد لهذا المعنى وقد اختلف فى الخاطر مدة
كثيرة أنه لما الوجه فى عدم ظهور الخوارق من أحد من كل اولياء هذه الامة مع كثرتهم
فبانضى مثل ما ظهر من حضرة السيد محي الدين عبدالقادر الجيلانى قدس سره فاعلم
الحق سبحانه آخر الامر سر هذا المعنى واعلم ان عروج السيد محي الدين الجيلانى قدس
سر كان أعلى من عروج أكثر الاولياء ونزل فى جانب النزول الى مقام الروح فقط الذى
هو فوق عالم الاسباب وحكاية الحسن البصرى وحبيب العجمى مناسبة لهذا المعنى مؤيدة
ومقوية لما سبق نقل عن الحسن البصرى أنه كان يوما واقفا بساحل النهر منتظرا السفينة
ليعب النهر فجاء حبيب العجمى فى اثناء ذلك فسأله عن سبب وقوفه فقال انظر السفينة
فقال الحبيب ما الحاجة الى سفينة أليس فيك يقين فقال الحسن أليس لك علم فعبير الحبيب النهر
يعنى ما شاعلى الماء بلا استعانة سفينة وبقى الحسن واقفا منتظرا السفينة وكان الحسن البصرى
قد نزل الى عالم الاسباب فعامل بتوسط الاسباب وكان الحبيب العجمى قد طرح الاسباب
وأزاحها عن نظره بالتمام فعامل من غير توسط الاسباب ولكن الفضل للحسن لانه صاحب
العلم وجمع بين عين اليقين وعلم اليقين وعلم الاشياء كما هي فان القدرة جعلت فى نفس الامر
مستورة فيم اوراق الحكمة وحبيب العجمى صاحب سكر له يقين بالفاعل الحقيقى من غير
مدخلية الاسباب وهذه الرؤية ليست بمطابقة لنفس الامر لان توسط الاسباب كائن بحسب
الواقع (واما) معااملة التكبير والإرشاد فهى على عكس معااملة ظهور الخوارق فان فى
مقام الارشاد كلما كان النزول اكثر يكون الارشاد اكل وأوفر فال حصول المناسبة بين

المرشد والمسترشد لازم في الارشاد وهو منوط بالنزول (واعلم) ان التفوق كلما كان اكثر يكون النزول اكثر في الاغلب ولهذا كان عروج النبي صلى الله عليه وسلم فوق الكل ونزل وقت النزول اسفل من الكل ولذا كانت دعوته اتمو كان مرسل الى كافة الانام لانه قد حصلت له صلى الله عليه وسلم مناسبة بالكل بواسطة نهاية النزول و كان طريق افاده اتمو كثيرا ما تنفع افادة الطالبين من متوسطي هذا الطريق مالا يتيسر من المنتهين غير المرجوحين فان في المتوسطين زيادة مناسبة للمبتدئين بالنسبة الى المنتهين غير المرجوحين ومن هنا قال شيخ الاسلام الهروي قدس سره لو كان الخرقاني ومحمد القصاب في محل واحد لارسلتكم الى محمد القصاب لاني الى الخرقاني فانه انفع لكم من الخرقاني يعني كان الخرقاني منهيا فيكون احتفاظا المرید منه قليلا يعني منهيا غير مرجوع لامتنها مطلقا فان عدم الافادة التامة غير واقع في حقه فان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ازيد انتهاء من الكل والحال ان افادته كانت ازيد من الكل فكان مدار زيادة الافادة وتقصانها على الرجوع والهبوط لاعلى الانتهاء وعدمه (وهنا) دقيقة ينبغي ان يعلم كان في حصول نفس الولاية لا بشرط لصاحبها العلم بولاية نفسه كاهو مشهور كذلك لا بشرط العلم بوجود خوارقه العادات بل كثيرا ما ينقل الناس عنه خوارق ولا يكون له على تلك الخوارق اطلاع أصلا والاولياء الذين هم اصحاب العلم والكشف يجوز ان لا يكون لهم اطلاع على خوارقهم بل تظهر صورهم المثالية في امكنة متعددة وتظهر من تلك الصور امور عجيبية وحالات غريبة في مسافات بعيدة ولا اطلاع لصاحب تلك الصور على ذلك أصلا (م) وما الفعل الامنه والغير مظهر قال حضرة مخدومي وقبلتي قدس سره يعني شجرة قال واحد من الامعة بالحب يحيى الناس من الاطراف والجوانب فيقول بعضهم رأيتك في مكة العظيمة كنت حاضرا في موسم الحج وحبنا معاوية يقول بعضهم رأيتك في بغداد ويظهرون الهبة والمودة وانما اخرج من بيتي أصلا ولم أرا مثله هؤلاء الناس فاي مهمة يتهموني بها والله سبحانه أعلم بمخاتق الامور كلها والزيادة على ذلك الخطاب فان كان تعطشكم معلوما كتب سريرا ازيد من ذلك ان شاء الله تعالى

المكتوب السطيع عشر والمائتان الى الملائكة الباطنية في بيان ان نسبة الباطن كلها تنجر الى الجهالة والخيبة تكون احسن وبيان سبب وقوع الغلط في بعض الكشف والفرق بين القضاء المعلق والمبرم وان المول عليه هو الكتاب والسنة وان اجازة تعليم الطريقة لا يدل على الكمال والتكميل مطلقا

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله الطاهرين اجمعين لم تطلعوني على احوالكم و اوضاعكم من مدة مديدة والاستقامة مطلوبة على كل حال فليكن السعي والاجتهاد لتلايق خلاف الشريعة مقدار شرة اعتقاد وعلما والمحافظة على النسبة الباطنية من اهم المهمات وكما تنجر النسبة الى جانب الجهالة تكون احسن وكما تنجب الى طرف الخيبة تكون افضل والكشوفات الالهية والظهورات الاسماوية انما هي في انشاء الطريق واما بعد الوصول فكل ذلك بقصر هناك لا يبقى فيه غير الجهالة وعدم وجدان المطلوب وماذا اكتب من الكشف الكونية فان مجال

وكتمان الاحسان *
ومحاسبة من قال الله *
ومصاحبة من اتخذ هواه *
اذا ذكروا لا يذكرون *
واذا رآوا آية يستخفون *
ويطبنون بالنجاسة وعلى
النجاسة لا يقصرون *
واخوانهم يدعونهم في النجى
ثم لا يقصرون * يبارز
امثلهم الملك القدير *
كي يذكر عند الامير والوزير *
ويعمل ما يوجب الخلود
في النار * لكي يمدح بين
النصار * فكره وذكره
تكريرات هو تقرير الزهات
واضاعة الاوقات * والحرص
على الموبقات * ويفض
المتقين * ومحبة الفاسقين *
واخفاء النصائح * وابداع
الفضائح * واظهار الود *
واضمار الحقد * ونزع
الحياة والتمس بالرياء *
ونفي التواضع والبر *
واثبات الحب والكبر *
الى قول الزور وان كثر
يخفون * وبه يفرحون *
وعليه ما يفرحون * وعن
ذكر الله وان قل يجمعون *
واذا سمعوه يكلمون *
وعلى قاعله يقدحون *
فلا جرم انهم بالخطاء
يتلون * وعن الصواب
مادلسون * والى السراء

(١٠) قال مخرج الاحاديث

هذا باطل لا اصل له بل هو
من مخترعات الجهالة وله زارده
الامام الرباني قدس سره منه

ماثلون * وعلى الافتراء

حاصلون * اذ هم رحلوا

عن نوادي العدل وفي

بوادي الجهل هم نازلون *

فاولئك كالانعام بل هم اضل

اولئك هم الضالون *

قلوبهم بحب الفساد

مشغوفة * وعلى كسب

مال العباد ملهوفة * وعن

ذكر ربهم مصروفة *

يبدل احدهم في الجهالات

والضلالات والتخيلات

والتخييلات جميع قواء *

ويعرض عن ذكر ربه بايما

دينه باقل من نواه ولا تطمع

من اغفلنا قلبه عن ذكرنا

واتبع هواه * ان اطلت

بالنية لسانك * واصفيت

لها اذانك * عظموا حين

رؤيتهم لك شأنا * ورضعوا

مكائلك * واذا غبت عنهم

اظهروا اعدوا لك * وقرروا

بهتانك * فلا ملجئك شيعوه *

ولا قبضك يدوه * قلوبهم

عملة حسدا * كأنهم لم

يروا الخسر عدا * اكثرهم

طوى بساط الهدى * كأنهم

خلقوا امدا * ولا يزالون

في قال وقيل * ومن لم

يواقعهم بزمونه بالباطل *

فن التعطيل ان نقصن

الخطاء فيها كثير ومظنة الغلط غالبية فينبغي اعتقاد أن وجودها وعدمها بيان (فان قيل)
ما السبب في وقوع الغلط في بعض الكشوف الكونية التي يصدر عن أولياء الله تعالى وظهور
خلافها أخبر مثلا ان فلانا يموت بعد شهر أو يرجع من سفره الى وطنه ولما مضى ذلك الشهر
لم يقع شيء مما أخبر به (اجيب) ان حصول هذا الامر المكشوف بالخبر عن وقوعه كان مشروطا
بشرائط وصاحب الكشف لم يطلع على تفاصيلها وقت الاخبار به فحكم بحصوله مطلقا ونقول
ان حكما من الاحكام المستورة في الاوح المحفوظ ظهر لعارف وكان ذلك الحكم قابلا في نفسه
الحق والرفع وكان من قبيل القضاء المعلق ولكن لم يكن لعارف خبر من كونه متعلقا
وقابلية للمحو والرفع فاذا أخبر في هذه الصورة بمقتضى علمه وحكم بوقوعه يكون
فيه احتمال التخلف اثنى (نقل) ان (١) جبريل عليه السلام أتى النبي صلى
الله عليه وسلم وأخبره بموت شاب على الصباح فترجم النبي صلى الله عليه وسلم لحاله
فسأله عما يغناه من الدنيا فقال نكاح بكر واكل حلوى فأمر باحضارهما حالا فبينما الشاب قاعد
في الليل مع اهله في خلوته وطبق الحلوى بين ايديهما اذ جاء سائل اتفقا عند الباب وسئل شيئا
فدناؤه الشاب الحلوى كما هو بطبقه فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم قد منظرنا لمجي
خبر فوت الغلام فلما تأخر الخبر قال أخبروني من حال ذلك الغلام فأخبروه بأنه في سرور
وفرح فتي مضى فبعاء جبريل عليه السلام فقال انه تصدق بالحلوى فدفع ذلك عنه
البوى فوجدت تحت وسادته حبة عظيمة مينة ويطعمها محشو بالحلوى وممتلئ به بحيث مانت من
كثرتها (وأنا) لا قبل هذا النقل ولا يجوز الخطأ على جبريل فانه حامل الوحي القطعي وأرى
احتمال الخطأ من حامل الوحي مستبعدا اللهم الا ان نقول ان عصمته وعدم احتمال الخطأ
منه مخصوصة بالوحي الذي هو تبلغ من قبل الحق سبحانه وهذا الخبر ليس من قسم الوحي بل
هو اخبار من علم مستفاد من الاوح المحفوظ الذي هو محل المحو والاثبات فيكون للخطأ مجال
في هذا الخبر بخلاف الوحي الذي هو مجرد تبلغ فافترا كالفرق بين الشهادة والاخبار فان
الاولى معتبرة في الشرع لا الثانية (اعلم) ابدك الله تعالى ان القضاء على تعيين قضاء معلق
وقضاء مبرم واحتمال التبديل والتغير انما هو في القضاء المعلق وأما القضاء المبرم فلا مجال
فيه للتبديل والتغير قال الله سبحانه وتعالى ما يدل القول لدى هذا في القضاء المبرم وقال في
القضاء المعلق يحمو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب قال حضرة قلمي قدس سره يعني
شيخه كتب حضرة السيد محي الدين عبد القادر الجيلاني قدس سره في بعض رسائله لا مجال
لاحد في تبديل القضاء المبرم الا في ما انصرف فيه ايضا ان اردت ذلك وكثيرا ما كان يتعجب
من هذا الكلام ويستعده وكان هذا النقل مدة مديدة في خزانة ذهن هذا الفقير الى ان شرفني
الله سبحانه بهذه الدولة العظمى حيث كنت يوما في صدد دفع بلية متوجهة الى بعض الاحبة
وكان في ذلك الوقت البهاء وتضرع وابتهال وخشوع تام الى الله تعالى فظهر ان قضاء
هذا الامر ليس بمعلق بأمر آخر في الاوح المحفوظ ولا بمشروط بشرط فحصل بعده هذا
نوع يأمن وحرمان فخطر في ذلك الوقت قول السيد عبد القادر الجيلاني قدس سره فالجأت
اليه تعالى وتضرعت مرة ثانية وتوجهت اليه سالكا طريق اظهار العجز والانكسار فظهر
الله سبحانه بان القضاء المعلق على نوعين قضاء ظهر تعليقه في الاوح المحفوظ واطلع عليه

بذكرهم تطيل * فلا حاجة
الى التطويل * وما يرى
نفسى ان النفس لامارة
بالسوء الامار حمربى *
والاعتراف بالافتراق
والتوبة ان شاء الله تعالى
دا بى * والرجاء وحسن
الظن بالله حسبي * رحم
الله الشيخ القوي حيث
يقول (اشمار)

فؤاد لا يقوله قرار *
واجقان مدا معاه غزار
وليل طال بالافكار حتى *
ضنت ليل ليس له نهار
دام لا والتقى حلت عراه *
وبان على بنه الانكسار
لينك معى على الدين
البواكى *

فقد اوضحت موطنه قفار
واضحى لتمامه حدود *
وامسى لا بين له شعار
وماد كابدنا فينا غريبا *
هناك ماله فى الخلق جار
فقد نقصوا عهدهم
جهارا *

اسرو بالعداوة ثم ساروا
فعلبك يا اخى بحسن
الاعتقاد وسلوك ميل
الرشاد ولا يترك تحبب
اهل العناد فالفضل تبع
طرق الهدى ولا يضرك
فلة لسالكين واباك وطرق
الضلال ولا تفرق بركة
الهالكين وذلك انه لا تزر
وازره وزراخرى ومن

الملائكة وقضاء تعليمه عند الحق سبحانه فقط وهو على صورة القضاء المبرم فى الووح المحفوظ
وفى القسم الاخير من القضاء الملقى احتمال التبديل مثل الاول فصار معلوما
من هناك أن كلام السيد الجليلي مصروف الى القسم الاخير الذى له صورة القضاء المبرم
لا الى قضاء هو مبرم حقيقة فان التصرف والتبديل فيه محالان شرما وعقلا كالايجزى (والحق)
أن لافراد قليلة اطلاعا على حقيقة ذلك القضاء فكيف التصرف هناك ووجدت البلية المتوجهة
الى الاخ المذكور من القسم الاخير وصار معلوما ان الله سبحانه دفعها عنه والحمد لله سبحانه
على ذلك جدا كثيرا طيبا مباركا فيه مبارك عليه كما يحب ربنا ويرضى والصلاة والسلام
والتحية على سيد الاولين والاخرين وخاتم الانبياء والمرسلين الذى ارسله رحمة
للعالمين وعلى آله واصحابه وعلى جميع اخوانه من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
والملائكة المقربين أجعين اللهم اجعلنا من محبيهم ومتابعي آثارهم بركة هؤلاء الاكابر ورحم
الله عبدا قال آمينا (وانرجع) الى اصل الكلام ونقول ان سبب وقوع الخطأ فى بعض
العلوم الالهامية فى بعض الاوقات هو أن بعض المقدمات المسلمة الثابتة عند صاحب الالهام
الكاذبة فى نفس الامر تلتبس وتختلط مع العلوم الالهامية بحيث لا يقدر صاحب الالهام
على التمييز بل يظن جميع تلك العلوم الهامية فلا جرم يقع الخطأ فى المجموع بسبب
الخطأ فى بعض اجزائها وايضا قد يرى فى بعض الاحيان امور غيبية فى الكشف
والواقعات وتخيّل الرأى أنها محمولة على ظاهرها ومقصورة على صورتها فيحكم على مقدار
خياله فيقع الخطأ ولا يدري ان تلك الامور مصروفة عن ظاهرها ومحمولة على التأويل
والتميز وهذا المقام ايضا من جملة مقامات الاغلاط الكشفية (وبالجملة) أن ما هو القطع على
الحقيق بالاعتماد هو الكتاب والسنة فانهما ثبتا بالوحى القطعى وقررا بنزول الملك واجماع
العامة واجتهاد المجتهدين بمعنى القياس راجعان الى هذين الاصلين وما وراء هذه
الاصول الاربعة كاشا ما كان ان كان موافقا لواحد من هذه الاصول فهو مقبول والا فلا
وان كان من علوم الصوفية ومعارفهم البهية ومن الالهام والكشوفات السنية فان الوجد
والحال لا يشتري هناك بنصف شميرة مالم يوزن بميزان الشريعة والالهام والكشف لا يقبل
على نصف دانق مالم يجرب بمحك الكتاب والسنة والمقصود من سلوك طريق الصوفية
حصول ازدياد اليقين بحقيقة المعتقدات الشرعية الذى هو حقيقة الايمان وحصول اليسر فى اداء
الاحكام الشرعية لا امر آخر وراه ذلك فان الرؤية موعودة فى الآخرة ليست بواقعة فى الدنيا
والمشاهدات والتجليات التى الصوفية مسرورون بها اطمئنان بالظلال او تسلب بالشبه
والمثال وهو تعالى وراه الورا فان كشفت عن حقيقة هذه المشاهدات والتجليات كما هي
اخاف من وقوع الفتور فى طلب مبتدئ هذا الطريق وتطرق القصور الى شوقهم وان
سكت عن ذلك مع وجود العلم به اخاف من أن كونه محذور الاتباس الحق بالباطل بالضرورة
اردت ان اظهر هذا القدر وهو أن تجليات هذا الطريق ومشاهداته ينبغي ان تعرض على
محك تجلى كلام الله موسى على نينا وعليه الصلاة والسلام وشهوده فان لم تصح بعض لم تطابقه بل
خالفته ينبغي أن يحكم عليها بكونها من جملة التجليات الظلالية والثالية بالضرورة ولا

قريب مجتمع الخلائق في
الآخرى ويمتاز الذين ظلموا
والذين لهم البشرى فعليك
بمحبة من ينهض حاله
ويدلك على الله مقاله
واخذ بقال افضل مرسل
صدق مقاله صلى الله عليه
 وآله وصحبه وسلم مانور
الافق كوكب الفلك وهلاله
انماثل الجليس الصالح
وجليس السوء كسامل
المسك ونافخ الكبر فغامل
المسك اما ان يحذرك واما
ان يتناع منه واما ان
تجد منه رائحة طيبة
 ونافخ الكبر اما ان يحرق
 ثيابك واما ان تجد منه
 ريحا خبيثة وقوله صلى
 الله عليه وسلم خياركم
 الذين اذا رأوا ذكر الله
 وهذان الحديثان يصلحان
 ان يذكروا ناد ليل
 للتوجه والرابطة لان من
 الفاضلها ومعانيهما ما هو
 مطابق للواقع كما انهما
 يرغبان في محبة الصالحين
 فانه صلى الله عليه وسلم
 شبه الصالح بحال المسك ثم
 ذكر انه يحصل من محالته
 احدى ثلاث فوائد واحدة
 مقطوع بها وهي وجدان
 الرجاء اذا مانع فقال اما ان
 يحذرك اي يعطيك بلا عوض
 والعطاء ما فاذا علم بلا

يجوز ان تصح بمعنى تطابق البينة فان الدك والفك مفقود ولا بد منه في الدنيا سواء تجل
لباطن أو لظاهر فانه يلزمه الدك والفك البينة وخاتم الانبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام
لكونه مبرأ من هذه الوصمة تيسرت له الرؤية في الدنيا ولم يذهب عن مكانه مقدار شعرة ولا تكون
هي بلا حجاب ظل من الظلال لكل تابعيه صلى الله عليه وسلم من الذين لهم نصيب من هذا
المقام فهمه صاحب النجلى أولا فاذا وقع الصعق لكليم الله موسى عليه السلام من مشاهدة
هذا الحال فقط من غير وقوع النجلى له ماذا يقع لغيره (ثم اعلم) أن المقصود من اجازة بعض
الخلصين هو أن يكون ذلك الجواز دليلا وهاديا الى طريق الحق جل وعلا للجماعة في مثل هذا
الزمان الذي فشت فيه الضلالة وعمت ويشغل هو أيضا باتفاق هؤلاء الطلبة
ويرتق ويسعى محافظا على هذه النسبة ويحتمل لان يكون المسترشدون
أيضا متشرفين بهذه الدولة لان الاجازة توقعه في توهم الكمال والتكميل وتغنه
من المقصود ما على الرسول الا البلاغ والسلام

المكتوب الثامن عشر والمائتان الى الملا داود في بيان لزوم رماية آداب شيخ الطريقة

وصل المكتوب الشريف من الاخ الامير الملا داود وصار موجبا للابتهاج جعل الحق في
سجانه ظاهره وباطنه متحلا ومترينا بخصايته بجرمة النسي وآله الاجاد عليه وعليهم
الصلاة والسلام المطلوب عدم وقوع الفتور في تكرار ذكر القلب والاستقامة على طريقة
الاكابر قدس الله اسرارهم بسبب توجهات شتى فتنى طرأت الظلمة والكدر فرضا فعلاجهما
الانجاء والتضرع والابتهاج والانكسار الى جناب قدس الحق جل سلطانه والتوجه التام
الى مريه فانه هو الوسيلة الى حصول هذه الدولة فينبغي رماية آداب وسائل هذه الدولة
العظمى كما هو حقها في الحضور والغيبة وان يحمل رضاه هؤلاء الاكابر وسيلة الى تحصيل رضاه
الحق سبحانه وهذا هو طريق النجاة والفلاح والسلام

المكتوب التاسع عشر والمائتان الى الرضا ابرج في بيان ان اشتغال الانسان بما لا يعنيه وتركه
ما يعنيه ويهجه من جهله وغفلته

عصمكم الله سبحانه عما يصحكم وصانكم عما شانكم بجرمة سيد الاولين والآخرين
عليه وعلى آله الصلاة والسلام (ايها) السعيد النجيب ان الانسان اذا طرأ عليه
مرض من الامراض الظاهرة او عرخت لعضو من اعضائه آفة يسعى سعيًا بلغا
حتى يدفع عنه ذلك المرض وتزول عنه تلك الآفة وقد قد استولى عليه المرض
القلبي الذي هو عبارة عن تعلق القلب بما دون الحق جل وعلا على نهج كساد بوقعه
في الموت الابدي ويلقيه في العذاب السرمدي وهو لا يفكر به في ازالته أصلا ولا يسعى
في دفعه قطعا فان لم يعلم ان هذا التعلق مرض فهو سفيه محض وان علم ومع ذلك لا يسأل به
فهو بليد صرف ولاجل ادراك هذا المرض لا بد من عقل المعاد فان عقل المعاش لقصور فكره
مقصود على ادراك الظاهر لا يتعداه الى بواطن الامور فكما ان عقل المعاش لا يدرك المرض المعنوي
أو لا يراه مرضا بواسطة ابتلاؤه بالتلذذات الفانية وانما فيها كذلك عقل المعاد لا يحس الامراض
الصورية ولا يبعدها امراضا بسبب رجائه المثوبات الاخرية عقل المعاش قصير النظر

وعقل المعاد حديد لبصر عقل المعاد قصير الانبياء والاولياء عليهم الصلاة والسلام وعقل
المعاش مرغوب الاغنياء وأرباب الدنيا شأن ما بينهما والاسباب المحصلة لعقل المعاد ذكر الموت
وتذكر أحوال الآخرة ومجالسة قوم تشرفوا بدولة ففكر الآخرة * شعر *
ذلك يا هذا على كثر مقصد * فان انالم ابلغ املك تبلغ

ينبغي ان يعلم كان مرض الظاهر موجب لعسرة والتعب في اداء الاحكام الشرعية كذلك
مرض الباطن ايضا مستلزم لذلك قال الله تبارك وتعالى كبر على المشركين ما تدعوهم اليه
وقال سبحانه وتعالى وانها لكبيرة والمستلزم لذلك العسر في الظاهر ضعف القوى والجوارح
وفي الباطن ضعف اليقين ونقص الايمان والا فليس في التكليف الشرعية عسر اصلا بل
فيها كلها تخفيف وتسام اليسر والسهولة وقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم
العسر وقوله تعالى يريد الله ان يحفف عنكم وخلق الانسان ضعيفا شاهد ان هدلان
لهذا المعنى * شعر *

ماض شمس الضهى في الافق طالعة * ان لا يرى ضوءها من ليس ذا بصير
فكان فكر ازالة هذا المرض لازما والاتجاه الى الاطباء الخذاق فرضا ماعلى الرسول الا
البلاغ والسلام والاكرام

* المكتوب العشر ون والمائتان الى الشيخ جيد البنكالى في بيان بعض اغلاط الصوفية
وبيان منشأ غلطاتهم *

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله وأصحابه أجمعين اعلم ان
أحوال فقراء هذا الجانب وأوضاعهم موجهة لازدياد الشكر بوما يوفى وما تنوع ذلك في حق
الاحباب النائيين (أيها) العزيز ان منزلة أقدام السالكين في هذا الطريق الذي هو طريق
غيب الغيب كثيرة ينبغي للسالك أن يعيش محافظا على حبل الشريعة في الاعتقادات والعمليات
وهذا نصيحتي في الحضور والغيبة على فرض وقوع الغفلة وهاتان اكتب بعض اغلاط هذا
الطريق وأعين منشأ الغلط ينبغي ملاحظته بنظر الاعتبار ويعمل فيما وراء الجزئيات
المذكورة ببقاياها (اعلم) أن بعضا من اغلاط الصوفية هو أن السالك يجد نفسه أحيانا
في مقامات العروج فوق قوم ثبتت أفضليتهم عليه باجاء العلماء ومقامه دون مقامات هؤلاء
الاكابر في الحقيقة بقينا بل ربما يكون هذا الاشتباه بالنسبة الى الانبياء عليهم السلام الذين
هم أفضل الخلائق قطعاً عاذا بالله سبحانه من هذا الاشتباه ومنشأ غلط هؤلاء الجماعة هو
ان نهاية عروج الانبياء والاولياء أولا الى اسماء آلهية هي مبادئ تعينات وجودهم وبهذا
العروج يتحقق اسم الولاية ويستحقه السالك والعروج ثانيا في تلك الاسماء ثم من تلك الاسماء
الى ما شاء الله تعالى ولكن مأوى كل واحد منهم ومرجعهم ومنزلهم مع وجود هذا العروج
هو ذلك الاسم الذي هو مبدأ تعين وجوده ولهذا اذا طلبهم سالك في مقامات العروج
يجدهم في تلك الاسماء فان مكان هؤلاء الاكابر الطبيعي في مراتب العروج هو هذه الاسماء
والعروج والهبوط منها بواسطة العوارض فالسالك العالي الفطرة اذا وقع سيرة فوق
الاسماء لاجرم يترقى على أعلى من الاسماء التي هي مبادئ تعينات الانبياء وسائر الاولياء الكبار
فيحتد يظهر ذلك التوهم عياذاً بالله سبحانه من ان يزيل ذلك التوهم اليقين السابق وبورث

سؤال واما اقادة حال
بتوجه من ذي كمال قبل
ونظرة منه ان صحت اليه
على * سبيل ود باذن الله
تغنيه * واما قوله فاما ان
تبتاع منه اى تسأله فيجيبك
بما ينفعك هذان حيث
السان او تسقدمه فيمذك
بروحانيته وهذان حيث
الجنان وقد يجمع بينهما
وهذا الاخذ والا عطاء
الروحاني عند اهله مدرك
بالوجدان كالحسوس
فانكار من لم يسلك سبيلهم
لا يلتفت اليه اذ لا يستوى
الاعى والبصير كما لا يستوى
المسك والكبرواني للابكم
الفصاحة وحسن التقرير
واما قوله واما ان نجد منه
ريحا طيبة اى يسرى اليك
من حاله ما تنفع به وهذه
الجملة مطابقة لما را
لنقل التوجه من وجه
اذهو انعكاس حاصل ما
بذيل نارة من غير استدعاء
والله الاشارة بما ان يحذرك
ونارة بالاستدعاء والفعل
واليه الاشارة بتتابع منه
ونارة انعكاس من غير
استدعاء ولا فعل والبه
الاشارة بتجدد منه ريحا طيبة
غير بالوجدان دون غيره
من الالفاظ لان الجليس
حذر لئلا وقع ما يسرى اليه

من قلب جليسه الصالح
 وإذا كانت الطباع تشرق
 فتح باب الأولى إن القلوب
 المنيرة تشرق وتتحصل
 الفائدة من المجلس الصامت
 ولا معنى لها سوى سيران
 حاله في جليسه ومن المعلوم
 أن من جالس شخصاً سيما إذا
 كان الجلوس على طريق
 المحبة والاعتقاد لابد أن
 ترسم صورته في ذهنه
 فهاهنا ذكره نجيب صورته
 فإن كان الشخص من احباب
 الله فنجيب صورته يدعو
 الى محبته والشوق اليه
 ومحبته مطلوبة والشوق
 اليه محبوب فنجيب صورته
 محبوب اذ من تصور
 موصوفاً تصور صفاته
 فاذا كانت صفاته محبوبة
 عند الله فتصوره الموجب
 لتصور صفاته المحبوبة
 محبوب ولا معنى للرابطة
 سوى هذا ولا يرتاب عاقل
 في أن الانسان يختار في
 حركاته الظاهرة وتصوراته
 الباطنة اذ لا يجز عليه من
 جهة الشارع الا أن تحرك
 في معصية او الى معصية
 وكذا ان تصور فعل معصية
 كن تصوراته يترنن فهذا
 مخطور بخلاف من تصور
 انه يأتي حرته فلا يمنع من ذلك
 وان قوله صلعم خباركم

الاشتباه في افضلية الانبياء عليهم السلام وأولوية الاولياء رضى الله عنهم وقد ثبت
 افضليتهم وأولويتهم بالاجماع وهذا المقام من مزال اقدم السالكين ولا يدري السالك في
 ذلك الوقت ان هؤلاء الاكابر قد مر جوا من تلك الاسماء عروجاً غير متناهية وبلغوا محلاً
 لا يمكن العروج فوقه ولم يعرف ان تلك الاسماء أمكنهم الطبيعية وله أيضاً مكان طبيعي
 هناك أدون من تلك الاسماء وأنزل فإن افضلية كل شخص باعتبار اقدمية اسم الذي كان
 مبدأ لتعيينه ومن هذا القليل ما قال بعض المشايخ ان العارف لا يجد البرزخية الكبرى حالة في
 مقامات العروج احباً ما يترقى من غير وساطتها قال حضرة شيخنا ان رابعة كانت من هذه
 الجماعة أيضاً هؤلاء الجماعة لما تجاوزوا وقت العروج الاسم الذي هو مبدأ تعيين البرزخية
 الكبرى الى ما فوقه توهموا ان البرزخية الكبرى لم تبقى حالة في البين وأرادوا بالبرزخية
 الكبرى حقيقة خاتم الرسالة عليه وعلى آله الصلاة والسلام وحقيقة المعاملة هي انهم قد
 تجاوزوا الى ما فوقها (ومنشأ غلط) طائفة أخرى هو ان سير السالك اذا وقع على
 اسم هو مبدأ تعيينه وذلك الاسم جامع لجميع الاسماء على سبيل الاجال فإن جامعة الانسان
 انما هي بسبب جامعة ذلك الاسم فبالضرورة يقطع في ضمن ذلك الاسم الاسماء التي كانت
 مبادئ تعيينات مشايخ آخر بالسير الاجالي ويتجاوز كل واحد منها حتى ينتهي سيرة الى منتهى
 ذلك الاسم فيتوهم حينئذ تفوقه اياهم ولا يدري ان ما برآه من مقامات المشايخ التي تعداها
 انما هي انموذج مقاماتهم لاحقيقتها وحيث أنه وجد نفسه جامعاً وظن الاخرين اجزاءه
 فلا جرم يورث ذلك توهم أولويته وقال شيخ بسطام في هذا المقام من غلبة السكر لوائي أرفع
 من لواء محمد ولم يدرك ان أرفع لواءه ليست هي بالنسبة الى لواء محمد صلى الله عليه وسلم بل
 بالنسبة الى انموذجه الذي صار مشهوداً له في ضمن حقيقة اسمه ومن هذا القليل ما قاله هو
 أيضاً مخبراً من وسعة قلبه اذا أتى العرش وبما فيه في زاوية قلب العارف لا يكون محسوساً
 أصلاً وهنا أيضاً اشتباه الانموذج بالحقيقة والا فالعرش الذي قال الحق سبحانه في حقه
 انه عظيم أى اعتبار أى مقدار قلب العارف في جنبه والظهور الذي في العرش ليس في
 القلب من غير حشيره ولو كان ذلك القلب قلب عارف ورؤية الاخرية تتحقق بالظهور العرشى
 يبنى تكون مثله وهذا الكلام وان كان اليوم ثقيلاً على بعض الصوفية ولكنه يكون معلوماً
 لهم في الآخر (وتوضيح) هذا المبحث بمقال وهو ان الانسان جامع لما في عالم العناصر
 والافلاك فاذا وقع نظره على جامعة نفسه ورأى العناصر والافلاك اجزاء نفسه وغلب عليه
 هذه الرؤية فلا يبعد ان يقول انى اكبر من كرة الارض وأعظم من السموات في هذا
 الوقت يفهم القلاء اكبريته وأعظميته بالنسبة الى اجزاء نفسه فان الكل أعظم من الجزء
 واكر الارض والسموات ليست من اجزائه في الحقيقة بل جعلت انموذجاً له اجزاءه واكبريته
 انما هي بالنظر الى تلك الانموذجات التي هي اجزاءه بالنظر الى اكر الارض والسموات وبسبب
 هذا الاشتباه يعنى اشتباه انموذج شئ بحقيقته قال صاحب الفتوحات المكية ان الجمع الحمدي
 أجمع من الجمع الالهى فان الجمع الحمدي مشتمل على الحقائق الكونية والالهية فيكون اجمع
 ولم يدرك ذلك اشتمال ظل من ظلال مرتبة الاوهية وانموذج من انموذجاتها لأنه مشتمل

على حقيقة تلك المرتبة المقدسة فإنه لا مقدار للجمع الحمدي بالنسبة الى تلك المرتبة المقدسة التي العظمة والكبرياء من لوازمها ما لتراب ورب الارباب (وأيضاً) ان في هذا المقام الذي يقع فيه سير السالك على اسم هوربه يظن أحياناً ان بعض الاكابر الذين هم أفضل منه يقيناً قد وصلوا بتوسطه الى بعض الدرجات الفوقانية وترقوا بتوسطه وهذا أيضاً من مزال اقدام السالكين عباداً بالله سبحانه منه حيث يرى نفسه أفضل بهذا الكمالات ويقع في الخسارة وأي عجب وأية فضيلة اذا صار السلطان عظيم الشأن قام البرهان تحت نصرة واحد من وزرائه الذي هو تحت حكمه وطاعته ووصل بتوسط ذلك الوزير الى بعض المحلات وفتح بتوسطه بعض البلاد والمواضع غاية ما في الباب ان هنا احتمال فضل جزئي وهو خارج عن البحث فان كل جهام وحائث له فضل من بعض وجوه مخصوص به على عالم ذي فنون وحكيم حاذق ولكن ذاك الفضل خارج من حيز الاعتبار والمعتبر انما هو الفضل الكلي الذي هو ثابت للعالم والحكيم وقد وقع لهذا الدرويش من هذه الاشتبهات كثير ونشأ عنها تحيلات كثيرة وكانت تلك الحالة فيه مدة كثيرة ومع ذلك كان حفظ الحق سبحانه شامل حاله فلم يطرأ على يقينه السابق مقدار شعرة من التذبذب ولم يتطرق الفتنور الى الاعتقاد المجمع عليه لله سبحانه المنة على ذلك وعلى جميع نعمائه وما ظهر على خلاف المجمع عليه اعطاه عن حيز الاعتبار وصرفه الى محامل حسنة وعلم بالعلم الاجلي هذا القدر ان هذه الزيادة المشهودة في الكشف تكون راجعة على تقدير صحة الى الفضل الجزئي وان تعارض ذلك وسوسة ان مدار الفضل على القرب الالهى جل سلطانه وهذه الزيادة من ذلك القرب فكيف تكون فضلاً جزئياً ولكن صارت هذه الوسوسة في جنب اليقين السابق هباء منثورا ولم يبق لها اعتبار أصلاً بل التجأ اليه تعالى باثوبة والاستغفار والابانة والانكسار ودعاه سبحانه بالتضرع والابتهاال لئلا يظهر له مثل هذه الكشوف وكلا ينكشف له ما يخالف معتقدات أهل السنة والجماعة مقدار شعرة وقد غلب يوما خوف المآخذة بهذه الكشوف والمسئولية عن هذه التوهمات وأزالت غلبة هذا الخوف عنى القرار وأروتنى القلق والاضطرار فصار الاتجاه والتضرع الى جناب قدس الحق جل سلطانه اضماً مضاعفاً وامتدت تلك الحالة الى مدة مديدة فاتفق في ذلك الوقت مروى على قبر واحد من الاعزة فاستمدت به واستغنت في هذه العاملة قادر كنتي في تلك الاثناء عناية الحق جل شأنه وانكشفت حقيقة العاملة كما ينبغي وحضرت في ذلك الوقت روحانية خاتم الرسالة عليه وعلى آله الصلاة والسلام الذي هو رجة للعالمين فسلى الخاطر الحزين وصار معلوماً لي تشريف ان ثم ان القرب الالهى موجب للفضل الكلي ولكن هذا القرب الذي حصل لك قرب ظل من ظلال مراتب الالهية مخصوص باسم هوربك فلا يكون ذلك القرب موجباً للفضل الكلي وانكشفت صورة هذا المقام المثالية على نهج لم يبق محل للرب فزال التوهم بالكلية وقد كتب هذا الدرويش في كتبه ورسائله بعض العلوم التي فيها محل اشتباه وفيها مجال لتأويل والتوجيه فلما صرت مبشراً بذلك أردت ان اكتب منشأ اغلاط تلك العلوم على وفق ملاح لي بمحض فضل الحق جل شأنه وانشره

الذين اذا رأوا ذكر الله فهذا كالمشرح لقوله او تجرد منه بمحاوية جعل مجرد رؤيتهم محصلة لذكر الله وذلك لانهم منسوبون الى ذكر الله واذا رأى المنسوب ذكر المنسوب اليه وهو عين الذكر لاسيما اذا كانت رؤيتهم على طريق المحبة والاعتقاد الصحيح فإنه يحصل بها رفع الحجاب عن القلب فينتش فيه ذكر الله فان كانت رؤيته مع مجاهدة فهذه ابلغ من حصول الذكر بسبب انكسار اتوار القلوب ولتيقن يا اخي ونجزم بانى لم اذكر لك جميع ذلك عن ظن وتحمين لا والذي وسعت رحته كل شئ بل عن تجربة وتحقيق والتيقن بجهته في النصيحة فقل لمن لم يسلك هذا السبيل ولم يذق من شرابه السلسيل على نفسه فليدرك من ضاع عمره * وليس له فيها نصيب ولا سهم * والخاصة ان ضحية الصالحين محتاج اليها وقد قالوا الرقيق قبل الطريق وتطهر القلب من الصفات المذمومة كالكبر والعجب والرياء ومحبة الدنيا ونحوها

فان الذنب المشتهر لابد له من اشتهاى التوبة لئلا يفهم الناس من تلك العلوم خلاف الشريعة
 فيقوموا بالتقليد على الضلالة وكلا يسلكوا مسلك التضليل والتجهيل بالتعصب والتسكف
 فان امثال هذه الازهار تفتق كثيرا في هذا الطريق الذى هو طريق غيب الغيب
 فجماعة تؤديهم الى الهداية وطائفة تؤديهم الى الضلالة وقد سمعت والذى الما جد قدس سره
 بقول ان منشأ ضلالة اكثر المبتدعين من اثنين وسبعين فرقة وخروجهم عن الصراط
 السقيم هو انهم دخلوا فى طريق الصوفية ولم يقفوا على حقيقة الامر ولم يتقوا السلوك
 فغلطوا وضلوا والسلام

المكتوب الحادى والعشرون والمائتان الى السيد حسين المانورى فى خصائص الطريقة
 النقشبندية وافضليتها على سائر الطرق ومدح أهلها وما يناسبه

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين اجمعين لعل الاخ
 الاخر معدن السيادة المير حسين لم ينس التائب المجهورين وعساه لم يضيع رماية آداب
 هذه الطريقة العلية التى هى ممتازة من بين سائر طرق المشايخ الكرام من وجوه وقد كان مدة
 ملاقاتكم وفرصة صحبتكم قليلة جدا فبناء على ذلك أردت أن احرر بعض خصائص
 هذه الطريقة العلية وكالاتها فى ضمن علوم طلبة ومعارف سامية وان كنت اعلم ان ادراك
 هذا القسم من العلوم والمعارف بالفعل بعيد عن اذعان السمتين ولكن اظهار امثال
 هذه المعارف مبنى على ملاحظة أسرير احدهما ان السمتين اعتماد هذه العلوم وان ترى
 بعيدة عن شأنهم بالفعل وثانيتهما ان المخاطب وان كان واحدا معينا فى الظاهر ولكن المخاطب
 فى الحقيقة شخص هو محرم لهذه المعاملة السيف لضارب مثل مشهور (أيه الاخ)
 ان رأس سلسلة هذه الطريقة السنية ورئيس أهلها هو الصديق الاكبر رضى الله عنه الذى
 هو افضل جيع بنى آدم بعد الانبياء عليهم السلام على التحقيق وبهذا الاعتبار وقع فى عبارة
 اكابر هذه الطريقة ان نسبتنا فوق جيع الذنب فان نسبتهم التى هى عبارة عن الحضور
 والشعور الخاص هى بعينها نسبة الصديق وحضوره الذى فوق جيع الحضور وفى هذا الطريق
 المراج النهاية فى البداية قال الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس سره نحن ندرج النهاية
 فى البداية (ع) وقس من حال بستاق ربيعى * (فان قيل) اذا كانت نهاية غيرهم مندرجة
 فى نهايتهم فانكون نهايتهم وأيضا اذا كانت نهاية غيرهم الوصول الى الحق سبحانه
 قال ابن يكون سيرهم من الحق ليس وراء عبادان قرية مثل مشهور (اجيب) ان نهاية
 هذه الطريقة ان تيسر هى الوصول العريان الذى علامة حصوله حصول اليأس من حصول
 المطلوب فافهم فان كلامنا اشارة لا يدركها الا الاقل من الخواص بل من اخص الخواص
 وانما ذكرنا علامة حصول تلك الدولة العظمى فان جمعا من هذه الطائفة باحوا بالوصول العريان
 وطائفة أخرى قالوا باليأس من حصول المطلوب وأذعنوا بالحرمان ولكن اذا عرض
 عليهم الجمع بين هاتين الدولتين يكادون يظنونهم جمعا بين الضدين وبعدونه من المحالات
 وانذين يدعون الوصول يرون اليأس حرمانا والذين يدعون اليأس يظنون الوصول
 حين الفصل وهذا كله علامة هدم الوصول الى تلك الميزة العليا غاية ما فى الباب انه قد اشرق

فرض على كل مسلم باجاء
 العلماء لان جيع الطامات
 يترتب وجودها والاحسان
 فيها على تطهير القلب
 ويكفيك قوله صلى الله
 عليه وسلم ان فى الجسد
 لمضفة اذا صلت صلي
 الجسد كله الحديث وتطهير
 القلب لا يحصل على الوجه
 المراد الا بصحبة مرشد
 تامل وتأمل هو والشعران
 الكبرى يتحقق عندك صحة
 هذا القول قال الحبيب
 سيدى عبد الله با علوى
 الحمد اد عليكم بصحبة
 الاخبار والتأديب با داهم
 مع التعظيم البالغ لهم
 وحسن الظن الصادق
 فيهم فانما قل انتفاع اهل
 الزمان بالصالحين من حيث
 فلة التعظيم لهم وضعف
 الظن بهم فخر موا سبب
 ذلك برائتهم ولم يشاهدوا
 كراماتهم حتى توهموا ان
 الزمان خال من الاولياء
 وهم بصد الله كثيرون
 ظاهرون ومخفيون وذلك
 لان ظهورهم فى كل زمان
 لا بد منه ومن اعتقد غير
 ذلك يخشى عليه تكذيب
 النبي عليه السلام فانه قال
 لا تزال طائفة من امتى
 ظاهرين على الحق حتى

على بواطنهم شعاع من ذلك المقام العالي فظنه جمع وصلا وجمع آخر يأسا وهذا التفاضل
نشأ من جهة استعداد كل منهم فالمناسب لاستعداد طائفة وصل والموافق لاستعداد طائفة
أخرى يأس واستعداد اليأس أحسن عند الفقير من استعداد الوصل وان كان كل من الوصل
واليأس هناك ملازما للآخر (وجواب) الاعتراض الثاني ايضا صار لانها من هذا الجواب
فان الوصل المطلق غير الوصل العريان شتان ما بينهما ونعني بالوصل العريان رفع الحجب كلها
وزوال الموانع بأسرها ولما كان أعظم الحجب وأقواها هي التجليات المتنوعة والظهورات المختلفة لابد
من ان تنقضى وتتم تلك التجليات والظهورات بنقائسها سواء كان البجلي والظهور في المراتب المكانية
أو الجاهلي الوجوبية فانهما في حصول الحجب بهما سياتيان وان كان بينهما تفاوت بالشرف والرتبة
فانه خارج من نظر الطالب (فان قيل) يلزم من هذا البيان ان يكون لتجليات نهاية وقد صرح المشايخ
بانه لانها لتجليات (أجيب) ان عدم نهاية التجليات انما هو على تقدير وقوع السير في
الاسماء والصفات بالتفصيل وعلى هذا التقدير لا يقيس الوصول الى حضرة الذات تعالت
وتقدست ولا يحصل الوصول العريان فان الوصول الى حضرة الذات تعالت وتقدست
منوط بطي الاسماء والصفات على سبيل الاجال فتكون اذا لتجليات نهاية (فان قيل)
قد قيل بعدم نهاية التجليات الذاتية ايضا كما صرح به مولانا العارف الجامي في شرح
المبعث فكيف يستقيم القول بنهاية التجليات. (أجيب) ان تلك التجليات الذاتية ليست بلا
ملاحظة الشئون والاعتبارات ايضا فان البجلي لا يمكن بدون ملاحظتها وما نحن في صدد بانه
امر يكون فيما وراء التجليات صفاتية كانت تلك التجليات او ذاتية فان اطلاق البجلي غير
جائز في ذلك الموطن اى تجل كان لان البجلي عبارة عن ظهور شيء في مرتبة ثانية او ثالثة
او رابعة الى ما شاء الله تعالى وقد سقطت المراتب هنا بأسرها وطويت المسافة بينهما (فان
قيل) فبأى اعتبار قيل لتلك التجليات ذاتية (أجيب) ان التجليات ان كانت بملاحظة معان
زائدة يعنى على الذات فهي التجليات الصفاتية وان كانت بملاحظة معان غير زائدة فهي
التجليات الذاتية ولهذا قيل لمرتبة الوحدة التي هي التعيين الاول وليست بزائدة على الذات
تجليا ذاتيا ومطلبنا حضرة الذات تعالت وتقدست ولا مجال لملاحظة المعاني في ذلك الموطن
اصلا سواء كانت المعاني زائدة او لا فان المعاني قد طويت بالكلية بطريق الاجال وتيسر
الوصول الى حضرة الذات المقدسة التعال (ينبغي) ان يعلم ان الوصول في ذلك الموطن
متره عن الكيف والمثال كالمطلب والاتصال الذي يدركه العقل ويفهمه خارج عن المبحث
وغير لائق بذلك الجناح المقدس فانه لا يميل للمثال الى المتره من المثال لا يحمل عطايا الملك
الامطايه (قال في المشوى)

ان لرحن مع ارواح ناس * انصا لادون كيف أو قياس

ولم يخبر أحد من مشايخ هذه الطريقة العلية عن نهاية طريقه وقد اخبروا عن ابتداء طريقهم
حيث قالوا ان فيه اندراج النهاية في البداية فاذا كانت بدايتهم بمنزلة النهاية فنهايتهم ايضا
ينبغي ان تكون مناسبة لبدايتهم وتلك النهاية هي ما امتاز الفقير باظهارها * شر *
فاذا اتى باب العجوز خليفة * اياك يا صاح ونف سبالكا

تقوم الساعه وصفهم
بالظهور وهو شامل للشهرة
كالقلبية والنصرة فاعتقاد
خلافه مهجور ومحذور
فان قيل المراد بالطائفة اهل
السنة وهم ظاهرون وقلبيون
الحمد فيقال لا شك ان
مذهب السنة هو الحق وان
اهل السنة بالنسبة الى فرق
هذه الامة هم الطائفة
لكن الحق شروط لا يتم
الا بها وليس كل فرد من
اهل السنة جامع الشروط
فخصوا اهل السنة
بالنسبة الى صوامعهم هم
الطائفة ومنهم المجتهدون
في الاحكام والعقائد الدينية
والمجاهدون لاعلاء كلمة الله
فان قيل بل المراد بالطائفة اهل
العلم من الفقهاء والمدرسين
من اهل السنة فيقال وهذا
حق ايضا واهل الطائفة
الحقة المهديّة الا اهل العلم
لكن ان كان هذا الفقيه
المدرس عدلا جامع الشروط
الاسلام فضلا عن الايمان
فضلا عن الاحسان والمسلم
من سلم السلوك من لسانه
ويسمع ان هذه المقامات
التي وردت بها الشريعة
لا يكون العبد محققا ظاهرا
وباطنا حتى يتصف بها واما

لله سبحانه وتعالى الحمد والمنة على ذلك (أيها الأخ) أن الواصلين إلى هذه النهاية من أرباب هذا الطريق الذين هم أقل من القليل بالنسبة إلى أصحاب طرق آخر لو غدت أفرادهم يكا- المقربون يطلبون التباعد ويستبعدونه بالانكار والتعاند وإي استبعاد هناك فإن كل ذلك لكمال الوصول إلى نهاية النهاية بتفضل حبيبه عليه الصلاة والسلام (ومن) جلة خصائص هذه الطريقة العلية السفر في الوطن الذي هو عبارة عن السير الانقيس والسير الانقيس وإن كان ثابتا في طريق جيع المشائخ ولكنه يتيسر في طريقهم في النهاية بعد قطع السير الاقاني بخلاف هذا الطريق فإن الابتداء فيه من هذا السير والسير الاقاني انما يقطع في ضمنه ومنشأ حصول هذا السير في الابتداء هو اندراج النهاية في البداية (وخاصة) أخرى لهذا الطريق الخلوة في الجلوة التي هي متفرعة على تيسر السفر في الوطن فيسافر في بيت الخلوة الوطني في عين تفرقة الخلوة ولا ينطرق تفرقة الاقاني إلى جيرة الانقيس وهذه الخلوة وإن كانت متيسرة لمنتهى طرق آخر ولكن لما تيسرت في هذا الطريق في الابتداء صارت من خواص هذا الطريق (وبينغي) أن يعلم أن الخلوة في الجلوة انما هي على تقدير خلق ابواب بيت الخلوة الوطني وسد طاقاته بمعنى لا يلتفت في تفرقة الجلوة إلى أحد ولا يكون مخاطبا فيها ولا متكلما لأنه يغمض عينيه ويعطل بالتكلف حواسه فإن ذلك مناف لهذا الطريق (أيها الأخ) أن كل هذا التحمل والتكلف انما هو في الابتداء والوسط وأما في الانتهاء فلا شيء يلزم فيه من هذه التعملات بل فيه جمعة في عين التفرقة وحضور في نفس الغفلة ولا يتوهم أحد من هذا أن التفرقة وعدم التفرقة متساويتان في حقي المنتهى مطلقا فإن الأمر ليس كذلك بل المراد أن التفرقة وعدم التفرقة متساويتان في حصول نفس جمعة الباطن ومع ذلك لو جمع الظاهر مع الباطن ودفعت التفرقة أيضا عن الظاهر لكان أولى وانسب قال الله سبحانه ارشادا لنبيه صلى الله عليه وسلم وإذا ذكر اسم ربك وتبلى اليه تنبيلا (بينغي) أن يعلم أنه لا يكون في بعض الاوقات بدمن تفرقة الظاهر تؤدى حقوق الخلق فصارت تفرقة الظاهر مستحسنة أيضا في بعض الاوقات وأما تفرقة الباطن فليست بجائزة في وقت من الاوقات أصلا فإنه خالص للحق سبحانه فكانت ثلاثة حصص من العباد المسلمين للحق سبحانه تمام الباطن ونصف الظاهر والنصف الثاني منه يبق لاداء حقوق الخلق ولكن لما كان في اداء تلك الحقوق امتثال أوامر الحق سبحانه كان ذلك النصف الآخر أيضا راجعا إلى الحق سبحانه إليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه وماربك بغافل عما تعملون (وفي) هذا الطريق تقدم الجذبة على السلوك وابتداء السير من عالم الأمر لا من عالم الخلق بخلاف أكثر طرق آخر وقطع منازل السلوك مندرج فيه في ضمن طي معارج الجذبة وسير عالم الخلق ميسر في ضمن سير عالم الأمر فهذا الاعتبار لو قيل أن في هذا الطريق اندراج النهاية في البداية لساغ فلم من البيان السابق آتيا أن سير (١) الابتداء مندرج في هذا الطريق في سير الانتهاء لأنهم ينزلون من سير الابتداء إلى سير الانتهاء ويسرون في البداية بعد مقام سير النهاية فبطل زعم من قال أن نهاية هذا الطريق بداية طرق سائر المشائخ (فان قيل) قد وقع في عبارة بعض مشائخ هذه الطريقة أن سيرهم في الاسماء والصفات يقع بعد مقام نسبتهم فصح أن نهايتهم

(١) أي السير الذي يقع في الابتداء في سائر الطرق وهو سير عالم الخلق مندرج في سير الانتهاء في تلك الطرق وهو سير عالم الأمر فلا يلزم المحذور المذكور

سجد عنى عنه

الفقهاء والمدرسون الذين يقرؤون درس الغيبة ويقررون مسائل الريبة ويقعون في الاخبار ويزدرون بالفقهاء ويتدلون بالجملة والحق من الاغنياء والتجار وكادوا يعبدون الامراء مع ما يشاهد من اكلمهم الحرام والكبر والعجب والترفع على الانام فهو لا فسقة الانام وقد تمر في الفسقة جلة من العلوم والاحكام وهم اقبح حالا من العوام وابن هم وابن الطائفة الظاهرة على الحق على الدوام ونما المراد بالطائفة العدول من العلماء العاملين والمشائخ الكاملين الذين يصدق عليهم قوله صلح يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين فهذا الحمد يث مصرح بان العدول يحملونه لان غيرهم لا يعرف منه شيئا والعدول بالظاهر والباطن الظاهرون اليوم

كالرشد الكامل العالم العامل
 العارف الماجد الشيخ خالد
 والاكار من اتباعه واناس
 من الحرمين وبغداد واليمن
 تعرفهم والله أعلم بعباده
 وبلا دهم من لا تعرفهم اكثر
 فهو لا على هدى من ربهم
 والسعيد من كان من حزمهم
 اما الشيخ خالد فلما هو
 مشاهد من علو همة وعدم
 مبالاة بما سوى الله من
 ملك وغيره وجبل مروته
 وحسن خلقته وغزارة
 علمه واثقاه العلوم العقلية
 وتبحره خصوصاً في
 العلوم الشرعية كما انه
 وما العلوم الدينية وما يجري
 لاتباعه واتباع اتباعه من
 الاحوال السنية والكشوف
 الالهية والاذواق والمواجيد
 وغير ذلك مما رأينا
 ووجدناه وشهدناه وقد
 اشرفت منه الى جـل في
 الاساور العجيبة لا يدرك
 معانيها الا من له قلب ومن
 ذلك عظيم شفقته ورأفته
 بالمسلمين واعتناؤه بامة محمد
 صامم الذي جله على ان
 وجد الى كل قطر قطري
 به اموات القلوب والى
 كل أفق بدرا يهدي به الى
 المطلوب فيالها من نعمة يجب
 شكرها على المسلمين وكفرها

بداية غيرهم فان السير في الاسماء والصفات في الابتداء بالنسبة الى السير في التجليلات الذاتية
 (اجيب) أن السير في الاسماء والصفات ليس هو بعد السير في التجليلات الذاتية بل يقع ذلك
 المرعى السير في الاسماء والصفات في ضمن هذا السير يعني السير في التجليلات الذاتية (غاية)
 ما في الباب ان السير الاسماوي والصفاتي كما ظهر بسبب عروض بعض العوارض يستتر سير
 التجليلات الذاتية وتخيّل انه قد تم وشرع في التجليلات الاسماوية والصفاتي وليس كذلك نعم قد يقع
 الرجوع الى العالم بعد تمام السير في مدارج الولاية لدعوة الخلق الى الحق جل وعلا فان زعم ذلك
 الرجوع نهايتهم وتخيّل به دية فليس ذلك بعيد ولكنه ما يقول في شأنه فان لهم ايضا هذا الرجوع
 في النهاية (وايضاً) ان المراد بالبدائية والنهاية بداية الولاية ونهايتها وسير هذا الرجوع لا تعلق له
 بالولاية بل هو نصيب من مرتبة الدعوة والتبليغ (وهذا) الطريق اقرب الطرق وموصل
 آية قال الخواجه بهاء الدين النقيشبندي قدس سره ان طريقنا اقرب الطرق وقال سألت الحق
 سبحانه طريقاً يكون موصلاً آية لصار سؤاله هذا مقروناً بالاجابة كما نقله في الرضعات
 عن الخواجه احرار قدس سره وكيف لا يكون اقرب وموصل وقد اندرج الانتهاء في
 ابتداءه فيا شقاوة من يدخل في هذا الطريق ثم لا يتقدم على الاستقامة عليه ويبقى
 بلا نصيب منه ﴿شعر﴾

ما ضر شمس الضحى في الافق طالعة * ان لا يرى ضوءها من ليس ذابصر
 نعم اذا وقع الطالب في يد الناقص فاذهب الطريق وما تقصير الطالب فان الموصل في الحقيقة
 دليل هذا الطريق لانقص هذا الطريق (وفي ابتداء) هذا الطريق حلالة ووجدان وفي
 انتهائه مرارة وقدان وهو من لوازم اليأس بخلاف طرق اخرى فان في ابتدائها مرارة
 وقداناً وفي انتهائها حلالة ووجداناً (وايضاً) في ابتداء هذا الطريق قرب وشهود وفي
 انتهائه بعد وحرمان بخلاف طرق سائر اشياخ الكرام ينبغي ان يغيب تفاوت الطرق من
 هنا وان يعرف علو هذا الطريق العالي لان القرب والشهود والحلاوة والوجدان كل ذلك
 يجبر عن البعد والحرمان بخلاف المرارة والبعدان فانهما يفتان عن نهاية القرب فهم من
 فهم ولنكتشف في شرح هذا السر هذا القدر وهو انه لا يقرب الى احد من نفسه ونسبة
 القرب والشهود والحلاوة والوجدان مفقودة في حق نفسه وهي موجودة في حق غيره
 مع ان بينهما مبانة والعامل تكفيه الاشارة (واكار) هذه الطريقة العلية جعلوا الاحوال
 والمواجيد تابعة للاحكام الشرعية واعتقدوا ان الاذواق والعارف خادمة للعلوم لا
 يعوضون الجواهر النفيسة الشرعية بحوز الوجد وموز الحال مثل الاطفال ولا يستترون
 بترهات الصوفية ولا يقبلون الاحوال التي تحصل بارتكاب المحظورات الشرعية وخلاف
 السنة السنية ولا يربطون ولهم لا يجوزون السماع والرقص ولا يقبلون على ذكر الجهر
 حالهم على الدوام ووقتهم مستمر ومستدام التجلّي الذاتي الذي هو كالبرق لغيرهم دائم
 في حقهم والحضور الذي في قفا غيبة ساقط عن حيز الاعتبار عند هؤلاء الاكار بل
 معاملتهم فوق الحضور والتجلّي كما مرت الاشارة اليها قال حضرة الخواجه احرار قدس
 سره ان اكار هذه السلسلة العلية لا يقاسون على كل ذراق ودرع فان معاملتهم ونسبتهم

طالبة بعدا (و المشيخة والمريديّة) في هذا الطريق بتعليم الطريقة وتعلمها لا بالكلام والشجرة
 كأن ذلك صار رسما في طرق أكثر المشايخ حتى ان متأخريهم جعلوا المشيخة والمريديّة
 منحصرة في الكلام والشجرة ومن ههنا لا يجوزون تعدد الشيخ ويعلمون معلم الطريقة مرشدا
 لا شيئا ولا يراعون آداب المشايخ معه حق رعايتها وهذا من كمال جهالتهم وتقصان عقولهم
 او لا يعلمون ان مشايخهم قالوا لشيخ التعليم وشيخ الصحة ايضا شيئا وجوزوا تعدد الشيخ
 بل قالوا اذا رأى الطالب رشد في محل آخر جازله ان يختار شيئا آخر ولو في حياة شيخه
 الاول بلا انكار عليه وقد اخذ الخواجه النقشبند فتوى صحيحا من علماء بخارى في يجوز
 هذا المعنى نعم اذا لبس من شيخ خرقه الارادة لا يلبسها من غيره واما خرقه التبرك فلا مانع من
 لبسها ولا يلزم من ذلك ان لا يتخذ شيئا آخر اصلا بل يجوز ان يلبس خرقه الارادة من شيخ
 وان يعلم الطريقة من آخر وان يصحب ثالثا ولكن ان تيسرت هذه الدول الثلاث من
 واحد فهي نعمة عظيمة ويجوز ان يستفيد التعليم من مشايخ متعددة وكذلك له ان يصحب
 مشايخ متعددة (وينبغي) ان يعلم ان الشيخ هو من يرى المريد طريق الحق سبحانه وتعالى
 وهذا المعنى ملحوظ وموجود في تعليم الطريقة بل ازيد واوضح وشيخ التعليم - واستاذ
 الشريعة ودليل الطريقة ايضا بخلاف شيخ الخرقه فينبغي اذا رعاية آداب شيخ التعليم حق
 رعايتها وان يكون هو احق باسم الشجرخة (والرياضات) والمجاهدات في هذا الطريق
 انما هي بايتان الاحكام الشرعية والزمام متابعة السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام
 والتهبة فان المقصود من ارسال الرسل واتزال الكتب رفع اهواء النفس الامارة التي انتصبت
 لمعاداة مولاها جل سلطانه فصار رفع اهواء النفس مربوطا بايتان الاحكام الشرعية
 وكل من كان ارسخ في ايتان الاحكام الشرعية يكون ابعد عن هواء النفس الشقية فاذا لا
 يكون شيء اشق على النفس الامارة من امتثال الاوامر الشرعية واجتناب مناهيها ولا يتصور
 انكسار بدون تقليد صاحب الشريعة وما يختارون من الرياضات والمجاهدات وراء تقليد
 السنة الملبست هي بمعتبرة فان جوكية الهنود وبراهمهم وفلاسفة اليونان شركاء في ذلك الامر
 ولا تزد الرياضات في حقهم شيئا غير الضلالة والخسارة (وتسليك) الطالب في هذا
 الطريق مربوط بتصرف الشيخ المقتدى به لا يفتح الامر بدون تصرفه فان اندراج النهاية في
 البداية اثر من آثار توجه الشريف وحصول المعنى المزمع من الكيف والكل نتيجة كمال تصرفه
 المنيف وكيفية الغيبة والذهول التي اعتبروها طريقا مخفيا ليس حصولها في اختيار المبتدى
 والتوجه العاري عن الجهات الست ليس وجوده في حوصلة الطالب (شعر)

ما أحسن النقشبنديين سيرة لهم * يشون بار كب مخفين للحرم

وكأن في هؤلاء الاكابر قدرة كاملة على اعطاء النسبة حيث انهم يعمون الطالب الصادق
 بالحضور والشعور في مدة قليلة كذلك فيهم قدرة تامة على جلب تلك النسبة فيهم يحيطون صاحب
 النسبة مفلسا بترك ادب واحد من الذين يعطون يأخذون اما اذا الله سبحانه من غضبه ومن
 غضب أوليائه (وأكثر) الاقادة والاستفادة في هذا الطريق بالسكوت والقلوب لم ينتفع
 بسكوتنا كيف ينتفع بكلامنا وهذا السكوت لم يختاروه بالتكلف بل هو من لوازم طريقهم فان

لا يكفون الامن ضعيف
 الدين عديم اليقين ليس هو
 من المثقين فان المتقى ما يحمله
 النفس على الحسد ولا يؤل
 به اتباع الهوى الى جمود
 فضل اهل التقوى واما
 أكارب اتباعه فلما شهدا من
 بعضهم الذين رأينا من
 العمل بالعلم والتجربة
 والتعليم وحسن السيرة
 واخلاص السريرة التي
 تدل عليها عدم التفاهم
 الى الخلق الا لنفسهم
 واعتمادهم على الحق
 خفتهم ورفعتهم واستغراقهم
 في العبادة وانها كهم فيما
 يوجب لهم السعادة فلا
 شك انهم من خلاصة
 الطائفة المذكورة وغ
 من ذكرهم الله من آية سورة
 فاعطيك يا اخي بحجة
 هذه الطائفة وصحتهم
 وخدمتهم والانتساب اليهم
 فانهم قدوم لا يشقى
 جلسهم فكيف محسوبهم
 فقتى الله واياك وهو اكرم
 الاكرمين (الباب الثاني)
 في القل الموجب للذات
 في ذكر اسم الذات اعلم
 ايها الاخ شغلني الله واياك
 بذكر اسم الله الاعظم ان

ابتداء توجه هؤلاء الاكابر الى الاحدية المجردة لا يريدون بالاسم والصفة غير الذات ومعلوم ان
الناسب والملائم لهذا المقام هو السكوت والخرس من عرف الله كل لسانه مصداق ونختم هذه
المقالة بحمد الله سبحانه وبصلاة حبيبته الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد
المرسلين وآله الطاهرين أجمعين والسلام

✽ المكتوب الثاني والعشرون والمائتان الى الخواجه محمد أشرف الكابلي في بيان سوء
الاحوال ورؤية القصور في الاعمال واتهام النبات في الحسنات وما يناسبه ✽

اللهم وفقنا لرضائك وثبتنا على طاعتك بحرمة سيد المرسلين عليه وعلى آله الصلاة والسلام قال
واحد من الكبراء ان المراد المصدق من لا يكتب عليه كاتب شماله شيئاً مدة عشرين سنة وهذا
الفقير المملو بالتقصير يحذ نفسه بالذوق والوجدان بحيث لا يدري أن كاتب يمينه وجدته حسنة
بدرجتها في صحيفة أعماله منذ عشرين سنة علم الله سبحانه انه لا يقول هذا الكلام بالتصنع ويحد
بالذوق أيضاً ان كفار الافرنج أفضل منه بمراتب فان سئل عن لميته لا يجز عن الجواب
ويرى نفسه أيضاً بطريق الذوق محاطاً بالخطيئات وشمولاً بالسيئات وما وجد فيه من
الحسنات يرى أن كاتب شماله أحق بكتابته ويرى أن كاتب شماله مشغول أبداً وكاتب يمينه
معتل وفارغ سرمداً ويعلم أن صحيفة يمينه خالية وصحيفة شماله مملوءة لارجاء له سوى الرحمة ولا
مدله سوى المغفرة دماء اللهم مغفرتك أوسع من ذنوبي ورحمتك أرجى عندي من علي موافق
خاله والحب أن الفيوضات الالهية والواردات الرحانية فائضة على الدوام في مدارج الكمال
والتكامل وتلك الواردات تؤيد رؤية القصور المذكورة وتقوى مشاهدة العيوب المستورة
وتزيد مسكان الحب منقصة وتحمل السرفع تواضعاً وتنزل لافق أن واحد مشرف
بكمالات السولية وفي ذلك الآن منتصف أيضاً برؤية القصور والنقصان
وكما يهرج ويتفوق يرى نفسه أسفل بل يكون عروجه وتقوى سبيلاً برؤية تنزله ونسفه بصدق
الطرقاء ذلك ام لا فان أطلعوا على سره فلعلمهم بصدقون (فان قيل) ما سر اجتماع هذين المتنافيين
وكيف يكون وجوداً أحد المتنافيين سبباً لوجود الآخر (الجواب) ان استحالة اجتماع المتنافيين
مشروطة بانحدار المحل وفيما نحن فيه المحل متعدد فان الذهاب الى فوق لطائف عالم الامر من
الانسان الكامل والنازل الى تحت لطائف عالم الخلق منه فانه كلما ذهب عالم الامر الى فوق
يكون مناسبته لعالم الخلق أقل وانقص وتقل تلك المناسبة وتقصها يكون سبباً لتنزل عالم الخلق
وكما ينزل عالم الخلق وينسفل يجعل السالك فاقد الخلاوة ويزيده رؤية العيوب والنقائص
ولهذا يتنقش المنتهون الالتذاذ الذي كان ميسر لهم في الابتداء ثم زال عنهم في الانتهاء وعرض
مكانه فقدان الالتذاذ وعدم الخلاوة ولهذا ايضا يرى العارف ان كفار الافرنج أفضل منه
لان في الكافر نوراثة بسبب امتزاج عالم الامر فيه بعالم الخلق وهذا الامتزاج معقود في العارف
بل يبقى فيه عالم الخلق الذي يقع لفظ امان العارف عليه وحده وهو مملوء من ظلمة وكسورة من الراس
الى القدم ولطائف عالم الامر منه وان نزلت الى تحت بطريق الرجوع لكن لا يكون لها
اختلاط وامتزاج بعالم الخلق كما كان ذلك بينهما في الابتداء ووصل المكتوب المرسل صحيفة
أخي الخواجه محمد طاهر وحصول الربطة التي هي مبنية على المناسبة التامة في زمان

اكثر العلماء بالله واجلهم
فصيها من الله واجلهم
شهود الله وأفضلهم صحوا
مع الله وامثلهم محوا في
محبة الله الذين تكون
بدايتهم الله ونهايتهم الله
وعلى ذلك اكثر العارفين
من المتقدمين والمتأخرين
قال الله واذ كرسم ربك
واسمه الجامع الله وهو علم
الذات الواجب الوجود
لذاته قال ثعلب اسم مفرد
فيهوحيد مجرد قال تعالى
قل الله ثم ذرهم في خوهم
يلعبون فان قيل هذا
لادلالة فيه لانه نزل ردا
على من قال ما نزل الله على
بشر من شيء فلما أزم
بكتاب موسى فلم يجب قيل
له قل هذا الجواب ان لم
يقله فيقال ما يلزم من كونه
ردا انه غير متعدي به فان
قولنا ايضا لا اله الا الله
رد على من جعل مع الله الها
آخر فهماسيان وفي صحيح
مسلم عن أنس رض ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم
الساعة حتى لا يقال في
الارض الله الله وفي رواية
لا تقوم الساعة على أحد
يقول الله الله فهذا الحديث
مصرح بان الله الله من
الاقوال التي يقال وانه اذا

النية ينبغي ان تعدها من نعم عظيمة وليكتف بقرب القلوب الى أن ترتفع الموانع ومع وجود هذا القرب ينبغي أن لا يخرج غنى قرب الابدان من القلب فان تمام النعمة مربوط بهذا القرب ألا ترى أن اويسا القرنى مع وجود قرب القلوب فيه لم يبلغ مرتبة أدنى الجماعة التي حصلت لهم قرب الابدان لعدم حصول ذلك له ولهذا لا يساوى اتفاق جبل ذهب منه اتفاق مد شعير منهم ولا تعدل بالصحة شيئاً كأننا ما كان والسلام

المكتوب الثالث والعشرون والمائتان الى الخواجه جلال الدين حسين النكولاني في التحريض على اظهار الاحوال لشيوخه

لم يخبر الاخ الخواجه جلال الدين حسين منذ مدة عن كيفية احواله لم يسمع ان مشايخ الكبروية اذ لم يمرض المريد على شيخه احواله الى ثلاثة ايام يؤذونه مضى ماضى فلا يفعل ثانياً كذلك بل يكتب كلما يظفروا بليغتهم قدوم الاخ لا عز ولا يجتهد في الخدمة واسئلة خاطره وليعتقد ان صحبته شئ عزيز (خ) ذلك يا هذا على كثر مقصد

المكتوب الرابع والعشرون والمائتان الى المير محمد نعمان البدخشي في بيان رغبة الادب ودفع التوهم والامر بالاحتياط في تعليم الطريقة والتحمل على شدة الفقر وبعض النصائح والتنبيهات المكتوبة الى يار محمد القديم في ظهر هذا المكتوب

وصل مكتوب الاخ الارشد المير محمد نعمان واتضح مضمون المقدمات التي رتبها وقوى التشكيكات التي اظهرها يقول بعض الناس في حقكم أنه أقبل أهل زمانه وما معني ايراد امثال هذه الكلمات بينك وبين من لا بد منه ولا مهرب عنه ولا تقدر على مقابضه ولا يمكنك طلب مفارقتها وأي مناسبة في ذلك ومع ذلك لا يخجل لك وصول غبار من امثال هذه الكلمات الى خاطر هذا الجانب حتى يؤدي الى الايذاء والتأذي فضلاً عن ان يجر الامر الى التبري فان محاسنكم منصوبة لدى الانظار وزلاتكم ساقطة عن حيز الاعتبار فلا تشوش خاطررك أصلاً ولا تصور حصول الاذية الى هذا الجانب قطعاً فان الاذية غير واقعة بوجه من الوجوده وكيف تصور الاذية مع انقضاء موجب الاذية والامور التي تظهر بالسهو والنسيان بمقتضى البشرية ليست بلائقة للمواخذة بها فازح توهم التأذي عن لوح الخاطرو كن مشغولاً بتعليم الطريقة وقيادة الطلبة من الاكابر والاصاغر والامر بالاستخارة فهو ثلثاً كيد هذا الامر لان فيه فان العدو والعين والنفس التي شر لها قريب لما كان في كين هذا المسكين دائماً لا بد من الاحتياط والتأكيذ لا تغلب علينا الاحوال وكما لا تظهر السيئات لغيرنا في صور الحسنات بالتوبيهات والتسويلات لاجل الاضلال قيل ان الشيطان الاعين اذا جاء من طريق الطاعة وصورة النصيحة فدفعه متعسر فينبغي لنا اذا ان تلجئ وتضرع الى الحق سبحانه دائماً وان نطلب منه تعالى بالانكسار والبكاء ان لا يراذ من هذه الجهة خذلاننا واستدراجنا وطريق الاستقامة هو الدلالة على السعادة الابدية (ثم اعلم) ان الفقر والفاقة جال هذه الطائفة العلية وفي اختياره اقتداء بسيد الكونين عليه الصلاة والسلام وقد تكفل الحق سبحانه من كمال كرمه برزق عبادهم وجعلناواياكم فارغين من هذا التردد كلما تكون النفوس اكثر يكون وصول الارزاق اوفر فينبغي التوجه الى مرضيات الحق تعالى وتقدس واحالة غم

انصرم الزمان لم يبق احد يذكرك الله بهذا القول ووح تقوم الساعة فكلام الله سبحانه وتعالى وكلام رسوله صلعم فيهما الهداية للموفق العامل بهذا الذكر والكفاية للمشكك المتصف والنكاية للمتغصب المتصلف واما كلام العلماء المحققين الجامعين بين الفقه وغيره من العلوم الشرعية فقد قال الامام جده الاسلام الغزالي في الاحياء في كتاب رياضة النفس عند ذكر فوائدها الخلوة وعند ذلك يلقنه اى يلقن الشيخ المريد ذكر من الاذكار حتى يشغل به لسانه وقلبه فيجلس مثلاً ويقول الله الله الله او سبحان الله او ما يراه الشيخ من الكلمات انتهى قال الامام الجليل النواوى الذي قال فيه التقي السبكي شعرا وفي دار الحديث لطيف معنى *

أصلى في جوانبه وآوى *
لعل ان اقل بحر وجهي *
ترابا منه قدم النواوى *
في حبه المشهور الله الله
الله رب لا أشرك به شيئاً
الله الله رب لا اله الا الله
انتهى والكلام على كونه

التعلقات على كرمه سبحانه والباقي عند التلاقي * وقد أخبر بعض الاصحاب الواردين من هناك ان توهم حصول التأذي متمكن في خاطر المير الى الاكن فبناء على ذلك كتبنا بالمبالغة والتأكيد في رفع توهم الاذية (وايضا) كنا حرقنا الى الملا يار محمد القديم كتابا مشتملا على النصائح والمواعظ والظاهر ان مضمونه لم يلائم طبيعته حيث لم يرسل جوابه بل لم يسمح بالرد الى السداء وماذا اصنع ان لم يلائم طبيعته فان لم يبين مظان غلط جماعة منسوبة الى هذا الحسير ومواد خطاهم ولم اميز الحق من الباطل فكيف أخرج من العهدة وبأى وجه اذهب الى الآخرة (شعر)

وما هو من شرط البلاغ أقوله * فنحن منه نصحا خالصا أو ملالة

(اهل) ان مقام الشيخة والارشاد ودعوة الخلق الى الحق وطريق الرشاد مقام عال جدا ولعلكم سمعتم الشيخ في قومه كالتبي في امته ٣ فأى مناسبة بهذه المنزلة العالية لكل قاصر وما جز * شعر *

هل كل من خلت رجلا رجلا ميدان * أو كل من صار ذا ملك سليمان

فان العلم بتفاصيل الاحوال والمقامات ومعرفة حقائق المشاهدات والتجليات وحصول الكشوف والالهامات وظهور تعبير الواقعات كل ذلك من لوازم هذا المقام العالي وبدونها خسر القناداية ما في الباب ان اكار الطريقة قدس الله اسرارهم يميزون بعض مریدهم بنوع اجازة قبل وصوله الى مقام الشيخة بملاحظة بعض المصالح ويجوزون في حقته تعليم الطريقة لطالعين في الجملة ليطلع على الاحوال والواقعات ويلزم الشيخ المقتدى به في هذا النوع من التمييز ان يأمر ذلك المرید المجاز بالاحتياط وكشف مساوئ الغلط بالتأكيذ والاطلاع على نقصه دائما واطهار عدم تمامته وكأله بالمبالغة فان تساهل الشيخ في اظهار الحق في هذه الصورة يكون خائسا وان ساء ذلك المرید يكون مخذولا اما يعلم ان رضا الحق جل وعلا منوط برضا الشيخ ونسخته تعالى مربوط بنسخته ما هذه المصيبة واى بلاء وقع اما فهموا ان الانقطاع عن ابي ابن بغير فان يقطعوا عن ابي من يتصلون فان تطرق الى خاطره عياذ بالله سبحانه شئ من هذا القسم فقل له من غير توقف ليتب وليستغفر الله وليتجنى وليتضرع اليه سبحانه ان لا يبتليه بهذا الابتلاء العظيم وان لا يوقعه في هذا البلاء الخطير الله سبحانه الحمد والمندم يقع غبار في خاطره هذا الجانب مع عدم مبالاة الاخوان ذلك واضطرابا بانهم هذه كلها والمرجو من ذلك ان يترعوا بواقب الامور بالحسروا وباقى الاحوال والاضاع بذكره الاخ الارشد مولانا محمد صالح بالتفصيل وبعض محال الاشتباه يستعمل منه والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات وأفضل التسليمات

المكتوب الخامس والعشرون والمائتان الى الملا طاهر اللاهوري في بيان ان في بداية هذا الطريق يحصل ما يحصل في نهاية سائر الطرق بطريق اندراج النهاية في البداية الخ الحمد لله ونصلي على نبيه ونسلم عليه وعلى آله الكرام وصلت المكتوبات الشريفة متوالية

(وقد)

قال السبوطى في السدر المنتثر اسنده الديلى من حديث ابي رافع وذكره ايضا في جامعه الصغير بلفظ الشيخ في امه كالتبي في امته وعزاه الى الخليلي وابن التمار عن ابي رافع بلفظ الشيخ في بيته كالتبي في قومه وعزاه الى ابن حبان في الضعفاء والشيرازى في الاقصاب عن ابن عمر ورده السبوطى الى ضعفه لكن يؤيده العلماء ورثة الانبياء علماء امتى كآباء بني اسرائيل فقد اسرف من عده في الموضوعات مفردا ووجهه بان ان شاء الله وقال الامام الكبير القمى الرازى في كتابه اسرار التنزيل واما الذين اکتفوا في النهايات بكلمة الله فلم فيه وجوه الحجج الاولى ان في العيب عن يستحيل عليه العيب عيب الحجج الثانية ان من قال لا اله الا الله فلمله حين ذكر كلمة النبي لا يبعد من المهمة ما يصل منه الى الاثبات وح يبقى في النبي غير منتقل الى الاثبات وفي الجحود غير منتقل الى الاقرار بالحجة الثالثة ان المواصل على هذه الكلمة منشعبة بتعظيم الحق

(١) رواء الشيخان من ابى
هريرة رضى الله عنه

والاشتغال بنى الاغيار يرجع
في الحقيقة الى شغل القلب
بالاغيار وذلك يمنع من
الاستغراق في نور التوحيد
فمن قال لا اله الا الله فهو
مشتغل بغير الحق ومن قال
الله فهو مشتغل بالحق فابن
أحد المقامين من الآخر
الجمعة الرابعة ان في الشيء
انما يحتاج اليه عند خطر ان
ذلك بالبال وخطور شريك
الله بالبال لا يكون الا

لنقصان في الحال فاما الكاملون
الذين لا يخطر ببالهم وجود
الشريك أمنع ان تكلفهم
بنسب الشريك بل هؤلاء
لا يخطر ببالهم ولا في
خيالهم الا ذكر الله فلا جرم
يكفيهم ان يقولوا الله
الجمعة الخامسة قال الله قل
الله ثم ذرهم في خوضهم
يلعبون فامرهم بذكره ومنعه
من الخوض معهم في اباطيلهم
ولعبهم والقول بالشريك
من الاباطيل ففيه خوض
في ذلك الكلام وكان
الاولى الاقتصار على قولنا
الله انتهى وقال الجهد المنور
والعلامة الصدر والنهر
المشتهر الشيخ شهاب ابن
جرى في الفتاوى الصغرى

وقد اندج فيها بيان معنى الطالبين واجتهادهم في الاشتغال والتذاهم به واجتماعهم عليه
فراذت فرحا على فرح غاية ما في الباب ان هذا الطريق لما كان فيه اندراج النهاية في
البداية صار يقع ويحصل لمبتدئ هذا الطريق العالي في ابتداء احوال شيهة باحوال
المتهمين بحيث لا يمكن التمييز والتفريق بين هذين النوعين من الاحوال الا انصارف له
حدة النظر فعلى هذا التقدير لا ينبغي اجازة تعليم الطريقة لاصحاب تلك الاحوال
اعتمادا على حصولها فان ضرر اصحاب الاحوال في هذه الصورة فوق ضرر
مستشدينهم لا احتمال الامتناع عن الترقى بتخيل البلوغ مرتبة الكمال بل يمكن
أن يوقف حصول الجاه والرياسة الذي هو من لوازم مقام الارشاد في بلاء عظيم فان نفسه
الامارة باقية على كفرها لم تحصل لها التركة بعد مضى ماضى والذين اجزتهم بذخى
لك انقضاءهم بالملاية ان هذا النوع من الاجازة ليس بنيا على الكمال بل امامهم امور كثيرة
وان هذه الاحوال الحاصلة في الابتداء انما هي من قبيل اندراج النهاية في البداية وان تصحهم
بالصالح المناسبة وان تطلعهم على منقصتهم وحيث اجزتهم لانقضاءهم من تعليم الطريقة
وعساهم يلبثون حقيقة مقام الارشاد ببركة انقضاءكم ثم انكم حيث شرعتم في هذا الامر
يكون مباركا فينبغي السعى والاهتمام والاجتهاد والاختصاص ليكون ذلك باعنا على معنى
الطالبين واجتهادهم وشوقهم والسلام

المكتوب السادس والعشرون والمساثن الى اخيه الحقيقى الشيخ ميان محمد في بيان
اختصاص الفرصة

وصل مكتوب اخي الامر فصار موجبا لفرح ايها الاخ وفقنا الله واياك ان فرصة الحياة
قليلة جدا والعذاب الابدى متفرع عليها ياتى على من يصرف هذه الفرصة اليسرة في تحصيل
امور لا طائل فيها ويلتزم الالام المخلدة ايها الاخ ان الناس من الاجانب يجمعون من
الاطراف والجوانب امثال النمل والجراد تاركين الاسباب الدنيوية وانهم تسعون وتعدون
بالذوق والحرص في طلب الدنيا الدنية وتمنون بالشوق حصولها جاهلين بقدر دولة كاشفة
في الدار الحياء (١) شعبة من الايمان حديث نبوى عليه من الصلوات افضلها ومن التسليمات
اكلها (ايها) الاخ ان هذا النوع من اجتماع اهل الله وهذا القسم من الجمعية لله في الله
الذى هو اليوم في سره ندى لا يدري يحصل عشر عشر هذه الدولة عند طوف اطراف العالم لا
واتم ضيعتم مثل هذه الدولة مجانا واستبدلتم الجواهر النفيسة بالجوز والموز مثل الاطفال
(ع) فذا طار عليكم الفطار (ايها الاخ) لعلك لا تعطى الفرصة في وقت آخر ولئن
اعطيت قطعة لا يبقى هذا الاجتماع قائما فالعلاج اذا وكيف يمكن التدارك وبأى شئ يحصل
التلاقي خلطت واخطأت في الفهم اياك وان تفتن بلعبة سمينة لذينة واياك وان تقهر باللسة
مزينة قبيصة فانها لا تاتى لها في الدنيا والاخرة غير الخسارة والندامة والقاء نفسك الى البلاء
واختبار العذاب الاخرى وبأحطة طلب رضا الامل والعيال بعيد عن العقل السليم المدرك
التفكر لمواقب الامور رزقكم الله سبحانه العقل والتنبه (ايها الاخ) ان الدنيا يمثل بها في
عدم الوفاء واهلها مشهورون بالخسة والندامة والجفاء أليس من الخسارة ان تصرف عمرك

العزيز النفيس في طلب عديم الوفاء والخسيس ماعلى الرسول الابلاغ والسلام

المكتوب السابع والعشرون والمائتان الى الملا طاهر اللاهوري في بعض النصائح والمواظبات التي تتعلق بمقام المشيخة

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف وصار موجبا للفرح وقد كتبتم من التذات الاصحاب وحصول الخلاوة لهم فزاد ذلك فرحا على فرح (ايها الاخ) ان الحق سبحانه حيث اكرمك بهذا المنصب ينبغي لك اداء شكر هذه النعمة على الوجه الانتم والاحتراز من صدور امر يكون باعثا على نفرة الخلق فانه وبال عظيم وتغيير الخلق مناسب لحال الملامتى لاتعلق له بالمشيخة ومقام الدعوة بل مقام الملامتى نقبض مقام المشيخة فباك والغلط في هذين المقامين اقتبى الملامتى في مقام المشيخة وهو ظم عظيم وينبغي لك ان تجعل نفسك في نظر المريدين وان لا تقرب في الاختلاط والمؤانسة بالمسترشدن فان ذلك باعث على الاستخفاف المناق للافادة والاستفادة عليك برعاية الحدود الشرعية حق رعايتها واياك ونجوز العمل بالرخصة مهما امكن فانه مناف لهذه الطريقة العلية ومناقض لدعوى متابعة السنة السنية قال واحد من الاعزة رياء العارفين خير من اخلاص المريدين فان رياءهم اغما هو لانجذاب قلوب الطالبين الى جناب قدس الحق جل سلطانه فيكون افضل من اخلاص المريدين بالضرورة وايضا ان اعمال العارفين اصحاب ووسائط لتقليد الطالبين لهم في اتيان الاعمال فان لم يعمل العارفون بقى الطالبون محرومين من العمل فصدور الرياء من العارفين اغما هو ليقندى بهم الطالبون وهذا الرياء عين الاخلاص بل افضل منه لان نفعه مقصود ور على صاحبه وذلك متعدد ولايتوهم التوهم من ذلك ان اعمال العارفين اغما هي لمحض تقليد الطالبين وانه لا احتياج لهم الى الاعمال عبادا بالله سبحانه من ذلك فانه عين الاخلاص والحداد والزندقة بل العارف والطالب سيان في لزوم اتيان الاعمال لا غنا لاحد عنه فاية ما في الباب ان في اعمال العارفين يكون نفع الطالبين الذي مربوط بالتقليد ملحوظا ايضا احيانا وبهذا الاعتبار يسمونه رياء وبالجملة ينبغي التحفظ الكامل والتيقظ الشامل في القول والفعل فان اكثر الخلق في هذه الاوان في شوق الطلب فلا يقع امر يكون منافيا لهذا المقام و باعثا على طعن الجاهل في الاكابر الكرام عليك بطلب الاستقامة من الحق سبحانه وتعالى (وقد كتبت ايضا) حصول نسب المشايخ وقد ذكر وجه ذلك لك مكررا بالمشافهة فلا تفهم وراه ذلك شيئا فانه بما لا خفيه وماذا اكتب ازيد من ذلك والسلام

المكتوب الثامن والعشرون والمائتان الى المير محمد نعمان في بعض النصائح المتعلقة بمقام التكميل وتعليم الطريقة وما يناسبه

وصل مكتوب الاخ معدن السيادة وصار موجبا للفرح (ايها الاخ) قد قيل لك مكررا ان مدار هذا الطريق على اصلين الاستقامة على الشريعة على حد لا ينبغي ان يرضى بترك ادنى آدابها ورسوم حجة شيخ الطريقة والنيات عليها والاخلاص على نهج لا يبقى مجال الاعتراض عليها أصلا بل يكون جميع حركاته وسكناته مستحسنة ومحبوبة في نظر المريد ونهـ وذات الله سبحانه من وقوع خلل في امر من الامور المتعلقة بهذين الاصلين فان هذين الاصلين اذا كانا

وذكر لاله الا الله افضل من ذكر الجلالة مطلقا هذا بلسان ائمة الظاهر اما عند أهل الباطن فالحال يختلف باحواله السالك فمن هو في ابتداء امره ومقاماته لشهود الاغيار وعدم انفكاكه عن التعلق بها ومن ارادته وشهوته وبقائه مع نفسه يحتاج الى ايمان الاتبات بعد النفي حتى يستولى عليه سلطان الذكر وجواذب الحق المترتبة على ذلك فاذا استولت عليه تلك الجواذب حتى اخرجته من شهوته وارادته وحفظه وجميع اغراض نفسه صار بعيدا من شهود الاغيار واستولى عليه مراقبة الحق وشهوده فمح يكون مستغرقا في حقائق الجمع الاحدى والشهود السرمدى الفردى فالانصب لحاله الامر اض عما يذكر بالاغيار واستغراقه فيما يناسب حاله من ذكر الجلالة فقط لان ذلك فيه تمام لذاته وتمام مسرته ونعمته ومنتهى اربه ومحبه بل لو اردت نفسه الى الرجوع

على الاستقامة بعناية الله سبحانه فسعادته الدنيا والآخرة نقد الوقت (وقد قرع) سمعكم
نصائح آخر ووصايا فينبغي الاحتياط في مراتبها واملأ في التقصيرات بالتضرع والابتغال
وان تعتكف في عشر ذي الحجة هذه بنية قضاء اعتكاف العشر الاخير من شهر رمضان على
تقدير تركه من الشهر المذكور فبهذه البنية تصير طاملا السنة وينبغي في هذا الاعتكاف
الاعتذار الى الله سبحانه من التقصيرات بالتضرع والانكسار والفقير ايضا يكون عمدا لكم
في ذلك ان شاء الله تعالى وما المقصود من هذه المبالغة والاحاح كلها في تحرير الاجازة وقد صدرت
لك اجازة تعليم الطريقة فان لم تكن هي فافق تحرير الاجازة ولا يلزم السعي والاجتهاد
في تحصيل كلياته في الخاطر وقد يقع اشياء تركها أولى وانسب والنفس الجوجة اذا ولعت بأشياء
ترى ان تحصلها وتتمها ولا تلاحظ في حقيقتها وبطلانها ولقد حررت في حقكم كلمات كثيرة
نفك الله سبحانه بها ينبغي لك ان تكون في فكر نفسك وتدير أمرك حتى تذهب بسلامة
الايان وماذا تنفع الاجازة والمريدون فاذا جاء طالب صادق حين اشتغالك بشأنك فحينئذ
تعمله الطريقة لانيك تجعل تعليم الطريقة أصل الامر ومقصودا بالذات ونجمل معاملتك تابعة
له ومقصودا بالعرض فان ذلك ضرر محض وخسران صرف

المكتوب التاسع والعشرون والمائتان الى المرحوم حسام الدين أحمد في دفع توهم تفسير
الطريقة بضرب المثل

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلت المكتوبات الشريفة الرسالة والية فصارت
موجبة للفرح وباعثة على افراط المحبة جزاكم الله سبحانه عناخير الجزاء وقد اندرج فيها
بعض الشبهات والشكوك على سبيل الاجال اعلم ان طريقنا هذا هو طريق حضرة شيخنا
قدس الله سره الاقدس والنسبة هي تلك النسبة الشريفة المختصة بحضرته أي طريق وأية نسبة أولى
وانسب من هذا الطريق العالي والنسبة العلية حتى يختارهما الانسان غاية ما في الباب ان
تكميل الصناعة وتقيم كل نسبة انما هو يتلحق الافكار وتعاقب الانظار ألا ترى ان النور
الذي كان في زمن سيويه قد زاد ابتلا حتى افكار المتأخرين به اضعاف امثاله وصار محررا
ومتحررا مع ذلك هو ذلك النور الذي كان في زمن سيويه لم يزد فيه تلاحق افكار المتأخرين
غير تهذيبه وتنقيته ألم تسمع مقولة الشيخ علاء الدولة قدس سره حيث قال كلما كانت الوسائط
أزبدوا كثر يكون الطريق أقرب وأتور وهذا القسم من الزيادة التي حصلت لهذه النسبة
العلية بطريق التهذيب والتفقيح وأوردت في معرض القال والتصریح أو وقعت جماعة في
التخييلات وحقيقة المعاملة هي هذا من غير تكلف وتصنع انظروا الى مكتوبات الفقير ورسالته
حيث اثبت فيها ان هذا الطريق هو طريق الاحباب الكرام عليهم الرضوان وبرهنت كون
هذه النسبة فوق جميع النسب ومدحت هذا الطريق العالي واكبره على نهج لم وفق أحد من خلفاء
هذه الجماعة العظيمة لابراد عشر عشره وايضا ان الفقير أراعي آداب هذا الطريق على الوجه
الاتم في جميع الاوقات وایام الشدة والهدوء وقت القعود والقيام ولا يجوز مخالفتها والاحداث
فيه مدار شعرة والعجب ان هذه الصنائع كلها بعيت مستورة عن النظر فان وقع فرضا
كلام غير ملائم في ایام الاذية بالنسبة الى بعض الاحباب اثناء المكالمات والمعاينة كان ذلك

الى شهود غيره حتى
ينفيه او يتعلق به خاطره
لم تطاوعه نفسه المطمئنة
لما شاهدت من الحقائق
الوهيية والمعارف الذوقية
والعوارف الدنيوية وقد فحشنا
لك بآيات استدلال كثرناه في
فحش على ما وراء فافهم
مقاصد القوم السالمين من
كل محذور ولوم وسلم لهم
نسلم ولا تنقد حقيقة من
حقا نفهم ندب بل قل فيما
لم يظهر لك والله اعلم انتهى
وقال السلامه الشيخ
عبد الرؤف المناوي في
شرحه الكبير على الجامع
الصغير في شرح قوله صلعم
اذكر الله فانه عون لك
على ما نطلب قال اذكر الله
بالقلب بان تقول لا اله الا الله
مع اخلاص والذكر ثلاث
نفي واثبات واثبات بغير نفي
وشارة بغير تعرض لنفي ولا
ثبات فالاول قول لا اله الا الله
والذكر به قوام كل جسد
وموافق لمزاج كل احد الثاني

منظورا اليه لديكم فالعجب بل أعجب تصديقكم امثال هذه الكلمات واكثر ما حكم بمجرد سماعها فان كان ذلك مبنيا على حسن الظن فلم تخصصون به تلك الجماعة الستة فاقابلا لحسن الظن وبالجملة لو كان المدار على القيل والقال لا يتصور الاخلاص من يد التمامين والمفتريين ولا يتوقع الاخلاص فينبغي ترك القيل والقال ومجاوزه وعدم تذكر الامور الماضية حتى يتصور الاخلاص وترفع الكلفة الاولى (وكتبتم) انه قد جاء وقت تربية اولاد حضرة شيخنا بل كاد ان يموت وذكركم وصية حضرة شيخنا قدس سره (أيها الخدم) المكرم ما اعظم سعادة من يقوم بخدمة محضادهم ولكن عذرت نفسي في هذه المدة عن الخدمة الظاهرية بواسطة الموانع المعلومة وانما منظر لظهور زمان يمكن فيه اجراء الوصية العلية فان علمتم الان عدم المانع وان طريق القيل والقال صار مسدودا فاشيروا به الى حتى اذهب واشغل بهذه الخدمة اياما ولكن اذا لوحظ في ذلك الامر حق الملاحظة يعلم ان مباشرتي لتلك الامر انما تلزم بمجرد امثال الامر والافتريينكم ايام ظاهر او باطنا كافية لا احتياج الى آخر (وقد) اخبرني اخواننا مولانا عبد اللطيف ان الميان محمد قليج اخذ الخدم الاكبر للتعليم والتربية الظاهرية وانكم جاوزتم ذلك ايضا فأورثني سماع هذا الخبر تعجبا فان المذكور وان نخيل شيئا من قصور ادراكه ولكن كيف يجوزونه ذلك وانا اخاف من سرية اذنية محمد قليج الى محل آخر

المكتوب الثلاثون والمائتان الى الشيخ يوسف البركي في علو الهمة وعدم الاكتفاء بكل ما يحصل والاجتهاد في الترقى وما يناسبه

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اظهر الميان بابونزة من احوالكم الكريمة بأمركم واستفسر من حقيقة تهاقنكم على ذلك فخرر كلمات (أيها الخدم) ان امثال هذه الاحوال يظهر لمبتدئ هذا الطريق كثيرا في أوائل الاقدام وهم لا يعتبرونها أصلا بل يتفونها وأين الوصل وأين النهاية (شر)

كيف الوصول الى سعاد دونها * قلل الجبال ودونهن خيوف

والله سبحانه منزّه عن الكيف والمثال وكلما هو داخل تحت الرؤية والادراك والشهود والمكاشفة فهو غيره سبحانه وهو تعالى وراء الورا فلا تغفروا أصلا يجوز هذا الطريق وموزة مثل الاطفال ولا تتخللوا الوصول الى النهاية ولا تظهروا الوقائع لشيوخ ناقصين فانهم يستكثرون القليل بقياس وجدانهم ويزعمون البداية نهاية فلا جرم يقع الطالب المستعد في زعم الكمالي وينطرق الفسور الى طلبه فينبغي لعامل طلب شيخ كامل والتماس علاج الامراض الباطنية منه وما لم يلق شيئا كاملا فينبغي في تلك الاحوال بحرف لا واثبات المعبود بالحق المنزه عن الكيف والمثال قال الخواجه بهاء الدين النقيشبندي قدس سره كلما يكون مرثيا أو مسموحا ومردكا فهو غيره تعالى فينبغي فيه بحقيقة كلمة لا فضلك في ما يظهر في الاكثر وهو تعالى وراء الورا ولا يتخلل في جانب الاثبات غير التكلم بكلمة المستثنى أصلا وهذا هو طريق كبار هذه الطريقة والسلام على من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله أم الصلوات وأكل التسليمات

اسم الشريف الجامع وهو الله اسم جلال محرق ليس كل احد يطبق الذكوبه والثالث ذكر الاشارة وهو هو فوام ذكر لا اله الا الله بسبب البقطة من الغفلة وذكر الله بسبب الخروج من البقطة في الذكر الى وجوده المحصور مع المذكور وذكره هو هو بسبب الخروج من ماسوى المذكور وقال ايضا في شرح قوله صلى الله عليه وسلم من سره ان يحب الله ورسوله فليقرأ القرآن قال نظرائي المحقق ثم قال بعد كلام كان بعض المشايخ الصوفية اذا سلك طريقا اشتغله بذكر الجلالة وكتبها له في كفوف امره بالنظر اليها حال الذكروا هذا اول شيء يرفع كما قاله عبادة ابن الصامت ويبي بعده على اللسان حجة فينهاون الناس فيه حتى يذهب بذهاب جلته ثم تقوم الساعة على شرار الناس ليس فهم من يقول الله الله واما كلام المحققين من الصوفية الجامعين بين العلم بالظاهر والباطن فقد قال الشيخ العارف احمد الغزالي اخو حجة الاسلام في رسالته

المكتوب الحادى والثلاثون والمائتان الى المير محمد نعمان في بيان الفرق بين الوصول والحصول وان مبادئ تعينات الانبياء هل تكون مبادئ تعينات الاولياء ام لا والفرق بين ذكر الجهر وغيره من المحدثات حيث يجتمع من الاول دون الثانى

نحمده ونصلى ونسلم على نبيه وعلى آله الكرام وصل المكتوبان الشريفان متعاقبين المكتوب الاول وان كان منبشا عن الحزن والاضطراب ولكن المكتوب الثانى كان في غاية الملايعة ومشعرا بالشوق والحارة (ايها المحب) ان المير سعد الدين لما اراد السفر طلب الكتاب وكنت حينئذ مريضا ومنقبضا على حدى كنت أقدر على الكتابة بخطى فأمرت يار محمد القديم بفرير الكتاب قائلا انه اذا اندرج فيه كلمة غير ملايعة وقت المرض أكون معذورا مع أنه لا ينبغي الانحراف وتخريب المعاملة بشئ يسير لا قدر الله سبحانه وقوع الازية بيننا واننا كتب شيئا بقصد الازية والامراض فان حرر شئ بارادة النصيحة ينبغي ان تفرح به وقد جعلنى مكتوبك الثانى مسرورا بمحفوظا الحارة لازمة في كل أمر يعنى الحزم وليكن الكسل والعجز نصيب الاعداء (وكتبت) أنه لا يمكن فهم الفرق بين الحصول والوصول (ايها الاخ) ان الحصول متصور مع وجود البعد والوصول متعذر يعنى معه الا ترى ان العناء تصوره بصورته المخصوصة فيمكن ان نقول ان العناء حاصل في مدركتنا يعنى بوجوده الذهني واما الوصول الى العناء فليس ذلك بمحقق أصلا لان الظلية التي هي عبارة عن ظهور شئ في مرتبة ثانية ليست بمنافية لحصول ذلك الشئ واما الوصول الى ذلك الشئ فهو لا يجتمع مع الظلية فافترقا (وسئلت) أيضا ان الاسماء التي هي مبادئ تعينات الانبياء عليهم السلام هل تكون تلك الاسماء بين مبادئ تعينات الاولياء ام لا فان كانت فما الفرق بينهما (ايها الاخ) المعز ان مبادئ تعينات الانبياء عليهم الصلاة والسلام هي كليات الاسماء ومبادئ تعينات الاولياء جزئياتها المندرجة تحت تلك الكليات والمراد بجزئيات الاسماء نفس تلك الاسماء المأخوذة بقيد من القيود كالارادة المطلقة والارادة المقيدة بالثبوت واذا وقع الترقى للاولياء بواسطة متابعة الانبياء عليهم السلام برقع القيد المذكور ويلتحق القيد بالمطلق وقد ذكرت هذا الفرق في بعض المكاتيب بالتفصيل فليراجع اليه وليلاحظ فيه (وسئلت أيضا) أنه ما يبيح المنع من ذكر الجهر بعبادة البدعة مع أنه مورت لذوق والشوق ولم لا يمنع من أمور أخرى لم تكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم مثل لبس الفرجى والثال والمرابيل (ايها) المتخوفا ان فعله صلى الله عليه وسلم على نوعين فعل على سبيل العبادة وفعل على طريق العرف والعادة فالفعل الذي صدر عنه على سبيل العبادة نعتد بخلافه بدعة منكرا ونبالغ في المنع عنه لكونه احداثا في الدين وهو مردود والفعل الذي صدر عنه صلى الله عليه وسلم على طريق العرف والعبادة لانعتد بخلافه بدعة منكرا ولا نبالغ في المنع عنه لعدم تعلقه بالدين بل وجوده وعدمه مبنيان على العرف والعادة لا على الدين والله فان عرف بعض البلاد على خلاف عرف بعض بلاد أخرى وكذلك يقع التفاوت في العرف في بلدة واحدة بحسب تفاوت الازمنة ومع ذلك اذا رويت السنة العادية تكون مثمرة لتنتج ومنجبة لسعادات ثبنا الله سبحانه واياكم

التجريد في كلمة التوحيد اعلم ان السالك له ثلاث منازل فالمرز الاول عالم الغناء والمرز الثانى عالم الجذبة والمرز الثالث عالم القبضة فاجعل ذكرك في عالم الغناء لا اله الا الله وفي الجذبة الله الله وفي عالم القبضة هو هو انتهى باختصار وقال الشيخ حنيف الدين التلمسانى في كتابه الكبريت الاحمر العارفون على ان افضل العبادات حفظ الاتقاس مع الله ويكون دخوله واخروجهما في كبر الحلاله وهو قولك الله الله ولا اله الا الله وهو الذكر الخفى الذى لا تفرح به الشفان انتهى وقال العارف بالله الشيخ عبد السلام بن مشيش في آخر صلاته على النبي عليه السلام الصلاة المشهورة الله الله ان الذى فرض عليك القرآن لادرك الى معاد انتهى وقال ابن عطاء الله الشاذلى في كتابه مفتاح الفلاح الذكرا الرابع الله ويسمى الفرد لان ذا كره مشاهد لجلال الله وعظمته قال الله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وقال

على متابعة سيد المرسلين عليه وعليهم وعلى تابعي كل من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها والسلام

المكتوب الثاني والثلاثون والمائتان إلى خان خانان في بيان حقيقة الدنيا وقيم زخرفاتها الرديئة وعلاج إزالة محبة تلك الدنية وما يناسب ذلك

جعل الحق سبحانه وتعالى حقيقة الدنيا الدنية وقيم زخرفاتها وموهاتها الرديئة منكشفة في نظر البصيرة وأجل حسن الأنقرة وجمالها مع طراوة الجنات وأنها رها ومسع زيادة لقاء رب العالمين جل سلطانه فيها بجمرة سيد المرسلين عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها حتى تحصل النقرة من هذه القبيحة سريعة الزوال وعدم الرغبة فيها ويتيسر التوجه بالكلية إلى عالم البقاء الذي هو محل رضا المولى المتعال ومالم يظهر قبح هذه الدنية فالخلاص من أسرها محال ومالم يحصل الخلاص فالقلاح والنجاة الآخروية متعسر حسب الدنيا رأس كل خطيئة قضية مقررة وحيث أن المسالمة تكون بالاضداد كان علاج إزالة محبة هذه الدنية منوطا بالرغبة في أمور الآخرة وإتيان الأعمال الصالحة على وفق أحكام الشريعة الغراء وقد جعل الحق سبحانه الحياة الدنيا مضمرة في خمسة أشياء بل في أربعة أشياء حيث قال تعالى إنما الحياة الدنيا لهو ولعب وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد فإذا اشتغل الإنسان بالأعمال الصالحة يشترع اللعب والله والاذن هما جزأها الأعظمان في التقصان بالضرورة وإذا حصل الاجتناب والاحتراز عن لبس الحرير واستعمال الذهب والفضة التي هي عادة في تحصيل الزينة يشترع جزؤها الثاني الذي هو الزينة في الزوال ومتى حصل اليقين بأن الفضيلة والكرامة عند الله عز وجل بالورع والتقوى لا بالحسب والنسب يمتنع من التفاخر أبنة وإذا علم أن الأموال والأولاد مانعة عن ذكر الحق سبحانه حائقة عن التوجه إلى جناب قدسه تعالى يختار التقاعد عن التكاثر فيها بالضرورة وبعد تزايدها من المعائب وبالجملة وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ولا يضركم شيء شر

ذلك يا هذا على كثر مقصد * فإن أئام ابلغ لعلك تبلىع

(وبقية المرام) أن الشيخ ميان عبد المؤمن من أولاد الكبار مشغول بسلوك الطريقة الصوفية بعد فراغه من تحصيل العلوم وبشاهد في ضمن سلوكه أحوالاً فريسة والضرورة البشرية من قبل الأهل والعيال تضطره بلا اختيار وهذا الفقير دلته على جنبكم لدفع هذا الاضطراب من دق باب الكرم بفتح والسلام

المكتوب الثالث والثلاثون والمائتان إلى العالي الجناب الشيخ فريد في بعض النصائح بحسن الاداء

بسم الله سبحانه وإياكم على ما جاء به جدكم الأجد عليه وعلى آله وأصحابه من الصلوات أفضلها ومن التسليمات أكملها ولما جئت دهل في أيام عرس حضرة الخواجه قدس سره وقع في الخاطر أن اشرف بحضور المجلس العالي أيضاً فشاغ في أثناء ذلك خبر الرحلة بالضرورة كنت باعثة على التصديق بغير كلمات غير مرتبطة بالتوقف هنا والمستول بجميع المهمة

في باب ذكر الخلوة منه
ولكن ذكر ك الاسم الجامع
وهو الله واحذر أن يفوه به
لسانك وليكن القلب هو القائل
والاذن مصغية لهذا الذكر
حتى ينبعث الناطق في
سرك فاذا احسست بظهور
الناطق فيك بالذكر فلا
تترك حالتك التي كنت
عليها انتهى وقال الامام
العارف الشيخ عبدالوهاب
الشراني في العهود الصغرى
اخذ علينا العهدان لا يحمي
علينا يوم ولا ليلة حتى
تذكر الله عز وجل بتكرير
الجلالة أربعة وعشرين
ألف مرة عدد الانفاس
الواقعة في الثلاث مائة
وستين درجة اه وقال
العارف الشيخ يوسف
الكوراني في قوله صلعم
موتوا قبل ان تموتوا وواظروا
صفات الميت ان لا يرى
ولا يتكلم ولا يتحرك ولا
يجز احدان يغمض عينيه
ويسكن ويسكت مقدار
ثلاثة انفاس او مقدار
استطاعته فقد قال صلعم اذا
امرتم فأتوا منه ما استطعتم
فاذا فعل ذلك فقد مات
واقي باستطاعته في ظاهره
فاذا اضاف عليه الله الله
الله بالقلب دون اللسان

سواء كان في الحضور أو في الغيبة صلاتكم عملاً يليق بكم ولا ينبغي وتوردي غلبة ارادة
الخير في بعض الاوقات اختياراً مني جساتكم أن أمانع وأحى عتبتكم العلية عملاً يليق بها
بالتأكيد والمبالغة وإن لا تترك في المجلس الشريف من ليس باهل له ولكن أعلم أن جميع التثني
لا ينسمر في الضرورة أن يكون رطب اللسان بالدعاء من ظهر الغيب وعسى أن يقع في معرض
القبول قال الخواجه أحرار قدس سره وإن كان جعل شخص نفسه عظيماً بحيث يلزم من
خرابه خراب جميع العالم شركاً وكفراً ولكن جعلوني عظيماً بلا صنع مني ومثل هذه
العظمة كاذبان يصدق اليوم في حقكم فإن في رفاهيتكم رفاهية الخلاق وبالعكس ولهذا كان
دعاء الناس لكم بالخير كطلب المطر في شمول نفعه لعامة الخلق فيكون مع تلك العظمة والجلالة
بقاء مقدار بذرة الخشخاش ومحل الاغلة محروماً وبالأوثقلا عظيماً على قلوب الاحباب
والناصحين فينبغي التخفيف عنهم على وجه الكرم وهذا الناصح لم يكتب من هذه المقالة
شياً من مدة مديدة خوفاً من كون المبالغة ثقيلة * شعر *

وكل لطيف الجسم يؤذيه كلما * يمر به كالورد بطرحه الصبا
ولكن أرى اختيار التقاعد والسكوت بملاحظة حصول الثقل على خاطر بعيداً عن المودة * شعر *

وقد وقعت في خاطر داعية زيارة الحرمين الشريفين حرهما الله عن الآفات منذاوقات
والبائت على هذا السفر هو هذه الداعية ولما كان هذا المعنى منوطاً بمشاورةكم واسترضائكم
أوقع خبر الرحلة هذه الداعية الى التسوية الخيرة فيما صنع الله سبحانه والسلام

المكتوب الرابع والثلاثون والمائتان الى المخدم الاعظم الشيخ محمد صادق قدس سره
في بيان حقيقة الواجب الوجود وحقائق الممكنات ومعنى من عرف نفسه ومعنى التبعي
الذاتي ومعنى الله نور السموات وما يناسب ذلك من الاسئلة والاجوبة *

بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد حمد الله المنزه عن المثال وصلاة نبيه الهادي فليعلم الولد
الارشاد أن حقيقة الحق سبحانه وجود صرف لم ينضم اليه شيء غيره أصلاً وذلك الوجود
الصرف الذي هو حقيقة الحق سبحانه منشأ لجميع الخير والكمال ومبدأ لكل حسن وجمال
وجزئي حقيقي بسيط لم يتطرق اليه تركيب أصلاً لا ذهنياً ولا خارجياً وممنوع التصور بحسب
الحقيقة ومحمول على الذات تعالت مواطأة لاشتقاقاً وان لم يكن لنسبة الحمل في ذلك الموطن
بجمال لأن جميع النسب ساقطة هناك والوجود العام المشترك من ظلال ذلك الوجود الخاص
وهذا الوجود الظلي محمول على ذاته تعالى وتقدس وعلى سائر الاشياء على سبيل التشكيك
اشتقاقاً لا مواطأة والمراد بكون هذا الوجود ظلاً لذلك ظهور حضرة الوجود بمعنى
الخاص في مراتب النزلات والفرد الاولى والاقدم والاشرف من افراد ذلك الظل محمول
على ذاته تعالى اشتقاقاً في مرتبة الاصلية يمكن أن نقول الله وجود لأن نقول الله موجود
وفي مرتبة الظل يصدق الله موجود لا الله وجود ولما قال الحكماء وطائفة من الصوفية
بعبية الوجود ولم يطلعوا على حقيقة هذا الفرق ولم يميزوا الاصل من الظل اثبتوا كلاماً من

لا تخفى على من هو له
مطالعة في سير الصالحين
ذكرها غير واحد منهم القفر
الرازي في اسرار التنزيل
ومنهم ابن عطاء الله في
مفتاح الفلاح ان رجلاً سأل
الشبلي لم تقول الله ولا
تقول لا اله الا الله فقال
ان الصديق اعطى ماله فلم
يبقى معه شيء فتخلل بالكساء
بين يدي النبي صلى الله عليه
وسلم فقال له وما خليت

الحمل الموائى والحمل الاشتقاقى فى مرتبة واحدة فاحتاجوا فى تجميع الحمل الاشتقاقى الى تحمل وتكلف والحق ما حققت بالهام الله سبحانه وهذه الاصلية والظلية كاصالة سائر الصفات الحقيقية وظليتها فان حمل تلك الصفات فى مرتبة الاصلية التى هى موطن الاجال وغيب الغيب بطريق الموائاة لا بطريق الاشتقاق فيمكن أن يقال الله - لم ولا يمكن أن يقال الله عالم لان الحمل الاشتقاقى لا بد فيه من حصول المغايرة ولو بالاعتبار وهى مفة - ودة فى ذلك الوطن رأسا اذ التغاير لا يكون الا فى مراتب الظلية ولا ظلية ثم لانه فوق التبعين الاول بر احوال لان النسب ملحوظة بطريق الاجمال فى ذلك التبعين ولا ملاحظة لشيء من الاشياء بوجه من الوجوه - وه فى ذلك الوطن والحمل الاشتقاقى صادق فى مرتبة الظل التى هى تفصيل ذلك الاجال دون الحمل بالموائاة ولكن عينية تلك الصفة فى تلك المرتبة فرع هبنة وجوده تعالى الذى هو مبدأ جميع الخير والكمال ومنشأ كل حسن وجمال وكل محمل من كتب هذا الفقير ورسالته فيدنى عينية الوجود ينبغي ان يراد به الوجود الظلى الذى هو صحيح الحمل الاشتقاقى وهذا الوجود الظلى أيضا مبدأ الآثار الخارجية ظاهيات التى تنصف بذلك الوجود ينبغي ان تكون فى كل مرتبة من المراتب موجودات خارجية فافهم فانه ينفعك فى كثير من المواضع فتكون الصفات الحقيقية أيضا موجودات خارجية وتكون الممكنات أيضا موجودات فى الخارج (ايها الولد) اسمع سرا فامض ان الكمالات الالهية فى مرتبة حضرة الذات تعالت وتقدست عين حضرة الذات فصفة العلم مثلا فى ذلك الوطن عين حضرة الذات وكذلك القدرة والارادة وسائر الصفات (وأبضا) ان حضرة الذات فى ذلك الوطن بتمامها علم وكذلك بتمامها قدرة لان بعض حضرة الذات علم وبعضها آخر منها قدرة فان التبعيض والتجزى محال هناك وهذه الكمالات كانها منزهات من حضرة الذات وعرض لها التفصيل فى حضرة العلم وحصل بينها التميز مع بقاء حضرة الذات تعالت وتقدست على تلك الصرافة الاجالية الوحدانية ولم يبق شيء فى ذلك الوطن غير داخل فى ذلك التفصيل وغير مميز بل جميع الكمالات التى كان كل واحد منها عين الذات ورد الى مرتبة العلم واكتسبت هذه الكمالات المفصلة فى مرتبة ثابتة وجودا ظليا وسميت باسم الصفات وحصل لها القيام بحضرة الذات التى هى اصلها والاعيان الثابتة عند صاحب الفصوص عبارة عن تلك الكمالات المفصلة التى اكتسبت وجودا حلييا فى موطن العلم وحقائق الممكنات عند الفقير العدميات التى هى مبادئ جميع الشر والنقص مع تلك الكمالات التى انعكست عليها وهذا الكلام يستدعى تفصيلا ينبغي الاستماع له باذن العقل (ارشدك الله) ان العدم مقابل لوجود ونقيض له فيكون منشأ جميع الشر والنقص بالذات بل عين جميع الشر والفساد كما ان الوجود فى مرتبة الاجال عين كل خير وكال وكان الوجود فى موطن اصل الاصل غير محمول على الذات بطريق الاشتقاق كذلك العدم المقابل لذلك الوجود غير محمول على ماهية العدم بطريق الاشتقاق ولا يمكن أن يقال تلك الماهية فى تلك المرتبة انها معدومة بل هى عدم محض وفى مراتب التفصيل العلمى المتعلق بتلك الماهية العدمية تصف جزئيات تلك الماهية بالعدم ويصدق عليها العدم بالحمل الاشتقاقى

لصياك فقال الله فكذا انا
اقول الله فقال السائل
اريد اعلى من هذا فقال
الشبلى اسئلى من ذكر
كلمة النبى فى حضرته
والكل نوره فقال السائل
اريد اعلى من هذا فقال
الشبلى اخاف ان اموت
على الانكار فلا اصل
الى الاقرار فقال السائل
اريد اعلى من هذا فقال
الشبلى قال الله تعالى لنبيه
صلى الله عليه وسلم قل الله
ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون
فقام السائل فزعق زعقة
فقال الشبلى الله فزعق
ثانيا فقال الشبلى الله
فزعق ثالثا ومات فاجتمع
اقارب الفتى وتعلقوا
بالشبلى وادعوا عليه
الدم وحلوه الى الخليفة
فاذن لهم فدخلوا عليه
وادعوا الدم فقال الخليفة
للشبلى ما جوابك فقال
روح حنت فرنت وسمت
فصاحت ودمعت فعممت
فعلت فاجابت فاذا نبى فصاح
الخليفة خلوا سبيله واظهر هذا
السؤال ما ذكره الشيخ
الاكبر عفى الدين فى
الفتوحات انه سأل احد
شيوخه لم تقولون الله ولا
تقولون لا اله الا الله فقال

ومفهوم العدم الذي هو كالتنزع من الماهية العدمية الاجالية والظلل لها يحمل على جميع افرادها المفصلة بطريق الاشتقاق كما سيحكي ولما كان ذلك العدم في مرتبة الاجال عين كل شر وفساد وامتاز كل فرد من افراد الشر والفساد في علم الله سبحانه عن فرد آخر كما ان في جانب الوجود كان حضرة الوجود في مرتبة الاجال عين كل خير وكال وفي مرتبة التفصيل الظلي امتاز كل فرد من افراد الكمال والخير من فرد آخر انعكس كل فرد من افراد تلك الكمالات الوجودية على كل فرد من افراد تلك النقائق العدمية التي هي في مقابلتها في مرتبة العلم وامتزجت صور كل منهما العلمية بالآخرى وتلك العدميات التي هي عبارة عن الشرور والنقائق مع تلك الكمالات المنعكسة عليها اللتان حصلا لهما في مرتبة حضرة العلم التفصيل العلمي ما هيأت الممكنات فاية مافي الباب ان تلك العدميات كاصول تلك الماهيات وموادها وتلك الكمالات كالصور الحالة فيها فالاعيان الثابتة عند هذا الحقيير عبارة عن تلك العدميات وتلك الكمالات اللتين امتزجت كل منهما بالآخرى والقادر المختار جل سلطانه صيغ تلك الماهية العدمية مع لوازمها ومع الكمالات الظلالية الوجودية المنعكسة عليها في حضرة العلم المسماة بماهية الممكنات بصيغ الوجود الظلي في وقت اراده وجعلها موجودات خارجية ومبدأ للأثار الخارجية (ينبغي) ان يعلم ان جعل الصور العلمية التي هي عبارة عن الاعيان الثابتة الممكنة وما هيأتها منصبة يعني بالوجود لا بمعنى خروج الصور العلمية من موطن العلم وحصول الوجود الخارجي لها فان ذلك محال لاستلزامه الجهل له سبحانه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل يعني ان الممكنات عرض لها الوجود في الخارج على طبق تلك الصور العلمية وراء الوجود العلمي كما ان البحار يتصور في ذهنه صورة السرير ثم يختبرها في الخارج ففي هذه الصورة لا يخرج تلك الصورة الذهنية السريرية التي هي بمثابة الماهية للسرير من علم البحار بل عرض للسرير وجود في الخارج على طبق تلك الصورة الذهنية فانهم (اعلم) ان كل عدم لما انصبغ بظل من ظلال الكمالات الوجودية المقابلة لها والمنعكسة عليها عرض له وجود وزينة في الخارج بخلاف العدم الصرف فانه لم يتأثر بهذه الظلال ولم يقبل لونا وصيفا وكيف يقبل اللون والصيغ فانه ليس مقابلا لهذه الظلال فان كانت له مقابلة فهي بحضرة الوجود الصرف تعالى وتقدس فالعارف التام المعرفة اذا تزل الى مقام العدم الصرف بعد ترقيه على حضرة الوجود الصرف يحصل لهذا العدم ايضا بتوسله انصباع بحضرة الوجود وتزين به وحسن فيحتاذ يحصل لجميع مراتب اعدام هذا العارف التي هي في الحقيقة مراتب الذاتية الحسن والخيرية اجالا وتفصيلا ويحصل لها الجمال والكمال وهذه الخيرية السارية في جميع المراتب الذاتية مخصوصة بمثل هذا العارف فان سمرت الخيرية في غيره فهي امام مقصورة على بعض المراتب التفصيلية من اعدامه الذاتية أو سارية في جميع مراتبها التفصيلية على تفاوت الدرجات وهذا القسم الاخير ايضا نادر الوجود واما مرتبة اجال العدم الذي هو عين كل شر ونقص فلم تحصل فيها رائحة من الخيرية لاحد سوى العارف المذكور ولا نوع من الحسن فيحصل لشیطان فاذا العارف المنصف بالخيرية التامة ايضا حسن الاسلام وتصير نفسه الامارة مطمئنة وراضية عن مولاهما

ما سمعت ولا رايت احدا يقول انا الله غير الله فانا اقول كما يقول الله انتهى وهما عبارة جملة ينبغي ان توقفك عليها لتعلم كيف اعتناء العلماء بهذا الذكر قال القاضي عياض في متن الشفاء في وصف اولياء الله لهجين بصادق قوله قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون قال الشارح الخفاجي يعني ان هؤلاء المخلصين لله المخلصين به الذين شغلوا ظواهرهم وباطنهم بحبته ووردهم دائما ذكر الله والاعراض عما سواه بمثلين بهذه الآية مقصودا المنصف التمثل بها تمثل الشبلي لمن قال له اوصني فقال عليك بالله ودع ما سواه وكن معه وذرهم في خوضهم يلعبون ثم قال وهما بحث وهو انه قيل ان ذكر الله بتكرير لمنظ الجلالة بدعة لا ثواب فيها قال الخطاب في شرح مختصر الشيخ خليل مثل الامن عبد السلام عن يقول الله الله مقتصر على ذلك هل هو مثل سبحانه الله ونحوه فأجاب بانه بدعة لم ينقل مثله عن أحد من السلف والذكر

ومن ههنا قال سيد المرسلين عليه وعليهم الصلوات والتسليمات الان (١) شيطاني قد اسلم
فاذا كان كذلك فلا يسيقه غاز في غزوة أصلا ولا يدل مثل الشيطان على الخير ابدأ سبحانه الله
ان المعارف التي تظهر من هذا الحقير من غير اختيار لو اجتمع الجم الغفير واجتهدوا في تصورها
لا يدري يتيسر أولا ويشبه ان يكون الحظ الوافر من هذه المعارف نصيب حضرة المهدي
الموعود عليه الرضوان (شعر)

ومنى أتى باب الجوز خليفة * اياك يا صاح وتنف سبالكا
فتبارك الله أحسن الخالقين والحمد لله رب العالمين فتكون ذوات الممكنات هذمات
انعكست عليها ظلال الكمالات الوج-ودية وزينتها فلا جرم تكون الممكنات مأوى
كل شر وفساد وملاذكل سوء ونقص وعناد وما فيها من الخير والكمال فهو حاربه من
حضرة الوجود الذي هو خير محض ومفاض عليها منه ما أصابك من حسنة فمن الله
وما أصابك من سيئة فمن نفسك شاهد لهذا المعنى فاذا استولت رؤية كونه حاربه على
السالك بفضل الله جل سلطانه ورأى كماله من ذلك الطرف يجد نفسه شر محضا ونقصا
خالصا ولا يشاهد في نفسه كالا أصلا ولو بطريق الانعكاس ويكون كمر يان لبس ثوب
العارية واستولت عليه رؤية كونه حاربه غاية الاستيلاء على نهج يعطى الثوب لصاحبه
بالكلية في التخيل فينتجده نفسه بالذوق حاريا البتة وان كان متلبسا بثوب العارية وصاحب
هذه الرؤية مشرف بمقام العبدية الذي هو فوق جميع كالات الولاية واجتماع الخير والشر
والكمال والنقص الذي هو اجتماع الوجود والعدم في الحقيقة ليس من قبيل اجتماع النقيضين
الذي يعد محالا فان نقيض الوجود الصرف هو العدم الصرف وهذه المراتب الظلية كما
أنها تنزلت في جانب الوجود من ذروة الاصل الى حضيض التنزلات كذلك رقت في جانب
العدم من حضيض صيرافة العدم بل اجتماعها من قبيل اجتماع العناصر المتضادة المجمعة
بعد كسر السورة المضادة من كل منها فسبحان من جمع بين الظلمة والنور (فان قيل)
انت حكمت فيما سبق بانصباغ العدم الصرف بالوجود الصرف الذي هو نقيضه فصل
اذا اجتماع النقيضين (أقول) ان الحال انما هو اجتماع النقيضين في محل واحد وأما قيام
أحد النقيضين بالآخر وانصافه به فليس ذلك بمحال كما قال أرباب العقول ان الوجود
معدوم وانصاف الوجود بالعدم ليس بمحال فعلى هذا لو كان العدم موجودا
ومنصبا بالوجود لم يكن محالا (فان قيل) ان العدم من المقولات الثانية وهي
منافية للوجود الخارجى فكيف يتصف العدم بالوجود الخارجى (أقول) ان ما هو
من المقولات الثانية هو مفهوم العدم دون مصداقه فالى فساد في انصاف فرد من افراد العدم
بالوجود كما قال أرباب العقول في الوجود بطريق الاستشكال ان الوجود لا ينبغي ان يكون
هين ذات واجب الوجود تعالى وتقدس لان الوجود من المقولات الثانية التي لا وجود لها
في الخارج وذات واجب الوجود تعالى موجودة في الخارج فلا يكون عينها وقالوا في جوابه
ان ما هو من المقولات الثانية هو مفهوم الوجود لا جزئياته فلا يكون جزئى من جزئياته منافية
لوجود الخارجى بل يمكن ان يكون موجودا في الخارج (فان قلت) قد علم من التحقيق السابق
ان وجود الصفات الحقيقية انما هو في مرتبة الظلال وأما في مرتبة الاصل فلا وجود

(١) قوله الان شيطاني الخ
اخرج مسلم عن ابن مسعود
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما منكم من احد الا
ومعه قرينه من الجن وقرينه
من الملائكة قالوا واياك
يا رسول الله قال وياي
ولكن الله اعاني عليه
فأسلم فلا يأمرني الا بخير
اهروى بضم الميم وفحمة
وهو الارجح واخرج
البراز عن أبي هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فضلت
على الانبياء بمخلصين كان
شيطاني كافرا فافاننى الله
حتى اسلم الحديث واخرج
البيهقي وابو نعيم عن ابن
هرم رضي الله عنهما مثله
الان فيه على آدم بدل على
الايمان والباقي سواء فهذا
يقوى رواية الفصح والله
أعلم

المشروع لا بد فيه من أن
يكون جملة مفيدة
والاتباع غير من الابتداع
ونحوه ما افتاه البلعنى
في قوم لا زالون يقولون
محمد محمد كثير انهم يقولون
مكرم معظم فاجاب بانه
ترك أدب وبدعة لم تنقل

(١) قوله من عرف نفسه الخ قال السيوطي قال النووي انه غير ثابت وقال ابن السمعي انه من كلام يحيى بن معاذ الرازي اه وقال ابن حجر الهيتمي انه من كلام علي رضي الله عنه وعزاه المناوي في كنوز الحقائق الى الدبلي وذكروا الموردي في ادب الدنيا والدين من مائتة مر فو ما انها قالت يا رسول الله متى يعرف الانسان ربه قال اذا عرف نفسه (٢) قوله من فسر القرآن برأيه الخ قلت الحديث اوردته الفزالي في محلين من الاحياء بلفظ من فسر في ٢١٣ القرآن برأيه فليتبوا مقعده من النار قال العراقي اخرجه

الترمذي من حديث ابن حبان وحسنه وهو عند أبي داود وفي رواية ابن ابيدو عند النسائي في الكبرى وقال شارحه بعد نقل قول العراقي قلت اخرج الترمذي وصححه وابن الانباري في المصاحف والطبراني في الكبرى والبيهقي في الشعب كلهم من رواية عبد الله بن عيسى عن سفيان بن عيينة عن ابن جابر عن ابن عباس رضي الله عنه بلفظ

قال الخفافجي أقول ما ذكره في اسم النبي صلى الله عليه وسلم من كونه بدهة ظاهرة لانه مع كونه لم يتعد بئله داخل فيما نهى عنه لقوله تعالى لا تبعطوا

من قال في القرآن بغير علم فليتبوا الخ واخرجه ابو داود والترمذي وقال غريب والنسائي في الكبرى وابن جرير والبغوي وابن الانباري وابن عدي والطبراني والبيهقي كلهم من رواية سهل بن أبي حزم القطني عن ابن عمر ان الجولي عن جندب بن عبد الله من قال في القرآن

لها فيها وهذا الكلام مخالف لرأي أهل الحق شكر الله معهم فانهم لا يحجبون وزون انفسك كك الصفات عن الذات أصلاً ويقولون بامتناع انفسك كما عنهما (أجيب) لا يلزم من هذا البيان جواز الانفسك فان ذلك الظل لازم الأصل فلا انفسك غاية ما في الباب ان العارف الذي قبله توجهه أحدية الذات تعالت وتقدمت لا يكون له شيء من الاسماء والصفات ملحوظاً أصلاً في هذه الذات في ذلك الموطن أبسطة ولا يكون شيء من الصفات ملحوظاً له أصلاً لان الصفات ليست بمحاصلة في ذلك الوقت فانفسك كك الصفات من حضرة الذات ان ثبتت باعتبار ملاحظة العارف لا باعتبار نفس الامر حتى يكون مخالفاً لما عليه أهل السنة (وقد لاح) من هذا البيان معنى من عرف (١) نفسه فقد عرف ربه فان الشخص اذا عرف نفسه بالشر والنقص وعرف ان ما فيه من الخير والكمال والحسن والجمال مستعار من واجب الوجود المقدس المتعال فقد عرف الحق سبحانه بالخير والكمال والحسن والجمال بالضرورة (واتضح) من هذه التحقيقات المعنى التأويلي لقوله تعالى الله نور السموات والارض لانه قد بين ان الممكنات بأسرها عدمات وباجها شرر ظلمات وما فيها من الخير والكمال والحسن والجمال مفاض من حضرة الوجود الذي هو عين حضرة الذات تعالت وتقدمت وعين كل خير وكمال فيكون نور السموات والارضين هو حضرة الوجود الذي هو حقيقة الواجب تعالى وتقدس ولما كان ذلك النور في السموات والارض بتوسط الظلال اورد تمثيلاً لذلك النور لرفع توهم من همى توهم انه بلا توسط حيث قال تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح الآية ايذاً بنبوت الوسائط وتفصيل تأويل هذه الآية الكريمة يثبت انشاء الله تعالى في محل آخر فان المجال للكلام كثير هناك وهذا المكتوب لا يسع تفصيله (وانما) قلنا المعنى التأويلي لقوله تعالى لان المعنى التفسيري مشروط بالنقل والسمع ولعلك سمعت من فسر (٢) القرآن برأيه فقد كفر وفي التأويل يكفي مجرد الاحتمال بشرط عدم مخالفتها الكتاب والسنة فتقرر أن ذوات الممكنات واصولها عدمات وصفاتهم النقائص والذائل التي هي مقتضيات تلك العدمات وجدت بايجاد القادر المختار جل سلطانه والصفة الكاملة فيهم مستعارة من ظلال كالات حضرة الوجود تعالى وتقدس ظهرت فيهم بطريق الانعكاس ووجدت بايجاد القادر المختار ايضاً ومصدق حسن الاشياء وقبحها هو ان كلاهما ناظر الى الآخرة ومعدلها فهو حسن وان لم يكن مستحسن في الظاهر وكلاهما ناظر الى الدنيا ومعدلها لاجلها فهو قبيح وان كان حسناً في الظاهر وظاهر بالخلوة والطراوة كالزخرفات الدنياوية ولهذا منع في الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والهيبة من النظر والميل الى حسن المرد والنساء

برأيه فاصاب قد اخطأ وفي رواية الترمذي وغيره من قال في كتاب الله وفي رواية من تكلم في القرآن وفي الباب عن ابن عمر وجابر وأبي هريرة وخديث ابن عمر من فسر القرآن برأيه فاصاب كتب عليه خطيئة لو قسمت بين العباد لوسعتهم وحدث جابر من فسر القرآن برأيه فقد اتهمني وحدث أبي هريرة من فسر القرآن برأيه وهو على وضوء فليعد وضوءه اخرج هذه الثلاثة الدبلي في مسند الفردوس وطرقهن ضعاف بل الاخير منكر جداً الى آخر ما قال بطوله ولم اعثر بلفظ الامام قدس سره

الاجنبيات وتمنى المزخرفات الدنية فان ذلك الحسن والطراوة من مقتضيات العدم الذي هو
 مأوى كل شر وفساد فلو كان منشأ هذا الحسن والجمال الكمالات الوجودية لما منع عنه الامن
 جهة كون التوجه الى الظلم مع وجود الاصل مستهجنا ومستقبحا وهذا المنع منع استحصاني
 لا وجوبي بخلاف المنع السابق فالحسن الظاهر في المظاهر الجميلة الدنيوية ليس هو من ظلال
 حسنه تعالى بل هو من لوازم العدم اكتسبه في الظاهر بواسطة مجاورته الحسن والافه في
 الحقيقة فبقي ناقص كسهم مذسوس في السكر ونجاسة مطلية بالذهب وانما يجوز التمتع بالنساء الجميلة
 المذكورة والاماء الجميلة المملوكة بواسطة تحصيل الاولاد وابقاء النسل المطلوب لبقاء
 نظام العالم فالتبلي به بعض الصوفية من المظاهر الجميلة والنفحات المستحسنة بتخييل أن
 هذا الحسن والجمال مستعار من كالات حضرة واجب الوجود تعالى وتقدس ظهر في هذه
 المظاهر وزعمهم هذا الابتلاء حسنا وتمسنا بل تصورهم اياه طريق الوصول ثبت عندها
 الحقير خلافة كما مرت نبذة فيما سبق والحب أن بعضهم يورد هذا القول اياكم والمرد فان
 فيهم لو كان الله سندا لمطلبه وكذا يكون الله توقعهم في الاستنباه ولا يدرون أن هذا القول
 مناف لمطلبهم ومؤيد لمعرفته هذا الدريش لانه ورد فيه كلمة التحذير منعان التوجه اليهم
 وبين منشأ الغلط بان حسنهم مشابه لحسن الحق وجماله سبحانه لاحسنه تعالى لا لايقعوا
 في الغلط قال عليه الصلاة والسلام ما الدنيا والاخرة الا ضرطان ان رضيت احدهما
 سخطت الاخرى وفي الحديث ايضا تصریح بوجود المباشرة والمناقضة بين حسن الاخرة
 وحسن الدنيا وبين جاليتها ومن المقرر ان الحسن الدنيوي غير مرضي والحسن الاخرى
 مرضي فيكون الشر لازم الحسن الدنيوي والخير لازم الحسن الاخرى فبالضرورة يكون
 منشأ الاول هدم منشأ الثاني وجود ان بعض الاشياء له وجه الى الدنيا ووجه الى الاخرة
 فهذا قبض من الوجه الاول وحسن من الوجه الثاني وتبين ما بين هذين الوجهين وفرق
 ما بين حسنه وقبحه مفوض الى علم الشريعة قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما
 نهاكم عنه فانتهوا وقد ورد في الخبر أن الله سبحانه لم ينظر الى الدنيا منذ خلقها
 لكونها مغبوضا عليها عنده سبحانه وكل ذلك بواسطة قبحها وشرها وفسادها التي هي
 من مقتضيات العدم الذي هو مأوى جميع الفساد وحسن الدنيا وجمالها وحلاوتها وطراوتها
 كل منها كالطروح في الطريق لا يستحق النظر اليه والمستحق للنظر انما هو جمال الاخرة فانه
 مرضي الحق سبحانه قال الله سبحانه شكايه من حالهم يريدون عرض الدنيا والله يريد الاخرة
 اللهم صف الدنيا في اعيننا وكبر الاخرة في قلوبنا بهرمة من افخر بالفقر وتجنب عن الدنيا عليه
 وعلى آله أتم الصلوات وأكل التسليمات (والشيخ) الاجل محي الدين بن عربي
 قدس سره لما لم يقع نظره على حقيقة شر الممكنات ونقصها وقبحها جعل حقائق الممكنات
 الصور العلية الالهية جل وعلا وقال ان تلك الصور انعكست على مرآة حضرة الذات التي
 لا يقول بوجود شي غير هافي الخارج فحصلت لها بسبب ذلك الانعكاس نحو معنى ظهور خارجي
 ولا يرى هذه الصور العلية غير صور شؤون الواجب وصفاته جل سلطانه فلا جرم حكم بوحدة
 الوجود وقال بعينية وجود الممكنات بوجود الواجب تعالى وتقدس وقال بنسبية الشر

دما الرسول بينكم كدما
 بعضكم بعضا واما ذكر الله
 فقد ورد الامر به ووعد
 ذا كره بالثواب في آيات
 واحاديث لا تحصى كقوله
 تعالى اذا كرتن الله كثيرا
 والذاكرات وفي الحديث
 القدسي من شغله ذكرى
 عن مسئلتى اعطيه افضل
 ما اعطى السائلين الى غير
 ذلك ولم يقيد بقيد على ان
 اذا كرت قصده التعظيم
 والتوحيد فهو اذا قال الله
 ملا حظا لعناء فكانه
 قال معبودى واجب
 الوجود مستحق لجميع
 الماحد ولم يزل العلماء
 والصالحاء يفعلونه من غير
 تكبر وكان الاستاذ البكري
 بفعله ويقول بعده
 استغفر الله عما سوى
 الله وكل شيء يقول
 الله في مجلسه اجلة العلماء
 والمشاغ وهذا هو الحق
 وقد صنف في رد مقالة
 ابن عبد السلام هذه عدة
 رسائل رأيناها ومن صنف
 فيها القطب القسط لاني
 والتفت بالله الرصني
 والشيخ عبد الكريم الخلوقي
 وبه آفتى من ماصرناه
 اللهم احشونا في زمرة
 الذاكرين ولا تجعلنا من

والنقص ونفي النقص المطلق والنقص المحض ومن ههنا لا يقول بوجود قبيح بالذات حتى انه يقول ان قبح الكفر والضلالة انما هو بالنسبة الى الايمان والهداية لا بالنسبة الى ذاتهما بل برأيهما عين الخير والصلاح ويحكم باستقامتهما بالنسبة الى أربابهما ويجعل قوله تعالى مامن دابة الا هو آخذ بناصيتهما ان ربي على صراط مستقيم شاهد لهذا المعنى نعم ان من يحكم بوحدة الوجود لا يتخاض من أمثال هذه الكلمات وما ظهر لهذا الفقير ان ماهيات الممكنات عدمات مع الكمالات الوجودية المنعكسة عليها والمترجمة بها كما مر مفصلاً والله سبحانه يحق الحق وهو يهدي السبيل (أيها الولد) ان هذه العلوم والمعارف التي لم يتكلم بها أحد من اهل الله لا صريحاً ولا إشارة من أشرف المعارف واكل العلوم رزت في منصة الظهور بعد ألف سنة وكشفت عن وجه حقيقة الواجب تعالى وتقدس وحقائق الممكنات النقاب كما ينبغي ويجري بحيث لا يخالفه فيها الكتاب والسنة ولا مباينة بينهما وبين أقوال اهل الحق وكان المراد والمقصود من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم الذي يشبه أن يكون صدوره عنه لتعليم الأمة حيث قال اللهم (١) أرنا حقائق الأشياء كما هي وهذه الحقائق المينة في ضمن هذه العلوم المناسبة لمقام العبودية الدالة على الذل والانكسار الملايم لحال العبدواي كمال وخير في رؤية العبد نفسه من مولاه القادر بل هي نقيض عن كمال فقد الادب (أيها الولد) ان هذا الوقت لوقت كان في الامم السابقة يبعث في مثل هذا الوقت المهملوء بالظلمة نبي من الانبياء أولى العزم لاحياء الشريعة وتجديدها وفي هذه الأمة التي هي خير الامم ونبيهم خاتم الرسل عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات أعطى (٢) العلماء مرتبة أنبياء بنى اسرائيل واكتفى بوجود العلماء من وجود الانبياء ولهذا يتعين على رأس كل مائة مجدد من علماء هذه الأمة لاحياء الشريعة وعلى الخصوص بعد مضي ألف سنة فانه وقت بعث نبي من الانبياء أولى العزم في الامم السابقة وما كان يكتفى فيه بأبي نبي كان في مثل هذا الوقت يلزم أن يكون عالم عارف تام المعرفة ليكون قائماً مقام نبي من الانبياء أولى العزم من الامم السابقة * شعر *

لوجاه من فيض روح من مدد * خلا المسيح ليصنع مثل ما صنعنا

(أيها الولد) ان المقابل للوجود هو العدم والصرف وقد سبق ان الوجود والصرف حقيقة واجب الوجود تعالى وتقدس ولا عين كل خير وكال وان لم يكن للملاحظة هذه العينية هناك مجال ولو على سبيل الأجل لوجود شأبة الظلية فيها والعدم والصرف الذي هو مقابل الوجود والصرف لم يتطرق اليه شيء من النسبة والاضافة وعين كل شئ ونقص وان لم يكن لهذه العينية فيه ايضاً مجال لوجود رائحة الاضافة فيها ومن العلوم ان ظهور الشيء على الوجه الاتم انما يتصور في مقابله الحقيقي والأشياء انما تتبين بضدها فبالضرورة يحصل ظهور الوجود على الاتم في مرآة العدم والصرف ومن المقرر ان النزول على قدر العروج فنحقق عروجه بعناية الله سبحانه الى حضرة الوجود يكون نزوله بالضرورة الى العدم المقابل له لكن وقت العروج الذي فيه استهلاك المعارف الجهل لازم له ووقت النزول الذي هو متحقق بالصحو يكون متصفاً بالعلم والمعرفة لكونه مقامه وفي مقام الصحو يتشرف بالتجلي الذاتي الذي هو مبرأ عن شأبة الظلية ومنزه عن ملاحظة الشئون والاعتبارات الذاتية ويكون معتموماً ان جميع التجليات التي قبله كانت في حجب ظل من ظلال الاسماء والصفات والشئون

(١) قوله اللهم أرنا حقائق الأشياء كما هي قبل لم يوجد له اصل بل هو من كلام بعض العارفين وقيل بل ذكره الغزالي في العلق المضمون والدلهوى في في مدارج النبوة فالنسبة الى بعض العارفين غلط قلت ليت ذكر مخرجه وراويته حتى يتحقق الغلط (٢) قوله أعطى العلماء الخ إشارة الى ماشتهر من ان امتي كاتبياء بنى اسرائيل قال ابن حجر والسبكي والزركشي انه لا أصل له وقال الدميري هذا الحديث لا يعرف له مخرج لكن في البخاري العلماورثة الانبياء ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم في صحيحه ولكن معناه صحيح كما لا يخفى على التسامع وأورده في الفتوحات في الباب ١٤ بلفظ وقد ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان علماء هذه الأمة كاتبياء بنى اسرائيل

الغافلين انتهى فيكني ما وردناه من كلام الخفاجي مع أن الشيخ عبد الوهاب الشعرائي ذكر أن العزبن عبد السلام سئل ايما أفضل أو أولى

والاعتبارات وان اعتقد العارف أنه لا ملاحظة الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات
وعدها تجليات وجودية صرفة سبحانه الله ان هذا العدم الذي هو ماوى كل
شئ ونقص قد اكتسب الحسن بواسطة ظهور حضرة الوجود فيه ظهورا تاما ونال ما لم ينله أحد
وصار القبيح لذاته بواسطة الحسن العارض مستحسنا والنفس الامارة الانسانية التي هي مائلة
بالذات الى الشر فيها مناسبة من بين الكل لهذا العدم ولهذا صارت فائقة على الكل
في الجملي الخاص وسابقة لكل في الترتي والاختصاص (ع) أحق الخلق بالكرم العصاة *
(ينبغي) ان يعلم ان العارف التام المعرفة اذا نزل بعد طي مقامات المروج ومراتب النزول
تفصيلا الى مقام العدم الصرف وحصلت له مرآة آية حضرة الوجود بظهوره في جميع الكمالات
الاسمائية والصفاتية ويظهر جميعها تفصيلا مع لطائف كان مقام الاجال متضمنا لها *
وهذه الدولة لا تبسر لغيره وتلك المرآة آية لباس فاخر محيط على مقدار قدره وصوره هذا
التفصيل وان كانت ثابتة في خزانة الحضرة العلمية ولكنها مرآة آية في حضرة العلم ومرآة آية
هذا العارف في مرتبة الخارج حيث أظهر جميع الكمالات في الخارج (فان قيل) ما معنى
كون العدم مرآة آية لاشئ محض فبأي اعتبار قيل له انه مرآة آية للوجود (اجيب) ان العدم
باعتبار الخارج لاشئ محض وأما في العلم فقد عرض له فيه امتياز بل حصل له وجود على ايضا
عند ميثاق الوجود الذهني وقيل له مرآة آية الوجود باعتبار ان كماله ثبت من الشر والنقص
في مرتبة العدم يكون مسلما عن الوجود الذي هو نقبضه البتة وكل كمال يكون مسلوبا
من مرتبة العدم يكون مثبتا في حضرة الوجود فلا جرم كان العدم سببا لظهور الكمالات
الوجودية ولا معنى لمرآة آية الا هذا فافهم فانه ينفعك والله سبحانه الملهم (أيها الولد)
ان هذه المعارف المحررة ترجوان تكون من الالهامات الرحانية التي لا يكون للموسوس
الشیطانية فيها مجال والدليل على صدق هذا المعنى اني لما كنت متصديا لتهذيب هذه العلوم
ملجئا الى جناب قدسه تعالى رأيت كأن الملائكة الكرام على نبينا وعليهم الصلاة والسلام
يطردون الشياطين ويدفعونهم عن نواحي هذا المقام ولا يتركونهم يحومون حول هذا المكان
والله سبحانه انه أعلم بحقيقة الحال (ولما كان) اظهرا انكم الجزيلة من اعظم المصامد الجيلة
تجاسرت على اظهار هذه النعمة العظمى والرجو ان يكون مبرا من مظنة العجب وكيف
يكون فيه للعجب مجال والحال ان نقصى وقبضى الذائنين نصب العين في كل وقت بعناية الله
سبحانه والكمالات كلها منسوبة اليه تعالى الحمد لله رب العالمين أولا وآخرا والصلاة والسلام
على رسوله دائما وسمدا وعلى آله الكرام واصحابه العظام والسلام على سائر من اتبع الهدى
والترزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب الخامس والثلاثون والمائتان الى الملا عبد الغفور السمرقندي وحاجي بك
الفركتي والخواجه اشرف الكاظمي في بيان ان محبة هذه الطائفة رأس كل سعادة دنيوية
وأخروية وما يتناسبه *

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليكن معلوما للاحباب الحقيقيين والمشتاقين الحقيقيين
انه قد حصل السرور والانتهاج بوصول المكاتب الشريفة المنبثة عن فرط المحبة والاشتياق

(بنكتم)

لذا ذكر الاشتغال بذكر
الجلالة أو لا اله الا الله
فاجاب بان لا اله الا الله
أفضل للمبتدئ والجلالة
افضل للمنهى انتهى على
الانسان قول الله مفردا وانما
هو جلة فعلية لانه منادى
وباء النداء المحذوفة تامة
مناب الفعل فلا شبهة عليك
ان كنت جاهلا وان كنت
ما قلا فاكثف بكلام
واحد من هؤلاء الائمة
فاسمع اسمك الرب قول
الله من داخل القلب ولا
جعلك ممن تعصب فيحجب
قول بعض التوجيهين الى
الله بلغه ربه ما يستماه
اهو ذ بالله من الشيطان
الرجيم (اشعار)
ان الشياطين انواع ونوعه *
منها الموسوس والآتي
بتليس

وشرها من كثر الناس
صورتها *

فرخ الرجيم اخو الاغوى
تأيس

ان قلت الله قال اجذر تغله
فماذا *

لافضل فيه فقل له ضنا
جنموس

اذكر قل الله واحذر ان
تقبل الى *

قول القوي وتليس لا بليس
شرح الخفاجي بنى كل
وسوسة *

فلا تبال بوسواس بن
طموس

واتل اليهود ومفتاح
الفلاح كذا *

شرح المناوي واهجر كل
دعبرس

هو النبي الجهول وهو ذو
حق *

يصنى الى كل ذي زور
وتدليس

من الغزالي والرازي
والنوي *

والشاذلي الالىء من كل
اريس

والقسطاني والبكري
قدومه

من ذابح لفهم من اجل
جسوس

انكرونا علينا ان نطلبهم *

ياشيعه الافك كلالمة
السوس

ياويج قوم بغواو البني
مهلكهم *

صلى كرام اولى ذكر
وتقدس

الله قبح فيه عندكم *

الله كبر يا فارات قدوس
ضليك يا أخى بالاقبال على

الله والاشتغال بذكر الله
خصوصا بهذا الاسم
الاعظم الذى حصل به

تبتكم الله سبحانه على هذه المحبة وينبغي لكم ان تسألوا الله سبحانه الثبات والاستقامة عليها
معتقدين بأنها رأس سعادة دنيوية واخروية والتوفيق لاتبان الاحكام الشرعية نتيجة
هذه المحبة وتحصيل جمعة الباطن ثمرة هذه المودة ولوصيت بجميع ظلمات العالم وكدوراته
في الباطن وهذه المحبة قائمة ينبغي ان لا يفتقر اصلا بل ينبغي ان يكون راجيا ولو افيضت
امثال الجبال من الانوار والاحوال على الباطن وقد زالت مقدار شعرة من هذه المحبة
ينبغي ان لا يعتقد ذلك شيئا غير الخذلان وينبغي ان يعده امتداد راجا وعليكم بالتوجه
الى شغلكم متمسكين بحبل هذه المحبة تمسكا شديدا دون ان تضعوا العمر العزيز بامور
لا طائل فيها ❀ شر

واياكم والا غترار بز خرف ❀ سريع انتقال لن تروا نفعه اصلا
والسلام على من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله من الصلوات افضلها
ومن التسليمات اكملها

❀ المكتوب السادس والثلاثون والمائتان الى الخدم زاده الشيخ ميان محمد صادق قدس
سره في بيان بعض الاسرار ❀

بعد الحمد والصلوات ليكن معلوما لولد الارشد انه قد فهم من مكتوبكم المحرر في شرح
الاحوال انه قد حصلت لكم مناسبة بالولاية الخاصة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام
والنعية فشكرت الله سبحانه على ذلك حق شكره وكنت متمنيا لحصول هذه الدولة لكم من
مدة مديدة فحيث كنت متوجها برجاء جذبكم الى هذه الدولة وبيننا اثافي هذا الطلب اذ
وجدتك داخلا في الولاية الموسوية انفاقا فادخلتك في الولاية الخاصة جاذبا لك من هناك
لله سبحانه الحمد والمنة على ذلك وحيث ادخلتك في هذه الولاية قسرا صرت اريك اخذا
في كني وقد مر على ذلك ازيد من عشرين يوما ولعله لم يكن معلوما لك من ضعف هذه النسبة
وحيث حصلت لها الآن قوة برجي ان يكون معلوما لك ايضا وماذا اكتب من
انعامات الحق سبحانه الفائضة على التواتر والتوالي في حق هذا العاصي ❀ شر

كأن بقعة فيها صاحب الربيع مطر ما زلالا
قلوب الف السنة واثني ❀ بهما ما ازددت الانفعالا
ثم ان الولد الامير محمد سعيد كان قد اظهر احواله في مكتوبه فرأيتها اصيلة جدا لم
تحصل بهذه الخصوصية خلا انا من قليلين من الاصحاب والمرجو ان بشرته الحق سبحانه
ايضا بالولاية الخاصة وولدى محمد معصوم قابل لهذه الدولة بالذات بفضل الله تعالى اخرجته
الله سبحانه من القوة الى الفعل بحرمة حبيب عليه وعلى آله الصلاة والسلام

❀ المكتوب السابع والثلاثون والمائتان الى الملا محمد طالب في الترغيب في متابعة السنة السنية
ومدح الطريقة العلمية النقشبندية قدس الله اسرارهم السنية ❀

ثنا الله سبحانه على جادة الشريعة المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام وعلى آله
الكرام واصحابه العظام (ايها الاخ) الارشد ان اكاب الطريقة العلمية النقشبندية قدس الله
اسرارهم التزموا متابعة السنة السنية واختاروا العمل بالعزيمة فن تشرفوا بالاحوال

الفضل للإله أو الله فلو قالها
مكلف ولم يتمها به كفر فلا تطع
من أنكروا عن الحق استكبر
فتقول حين تقبر ونحشر
يا بني لم اتخذ فلا تأخليا
لقد أضلني من الذكريه
اذ جاءني وكان الشيطان
للإنسان خذوا ولا وفقني الله
وياك للإقبال عليه بالذكر
الموجب لفوز لده
(الباب الثالث) في تعريف
رابطة أولى الاجتباوت
الرابطه لكل انسان شاء أو أبى
اعلم أيها الاخ وفقك الله
لسلوك الصراط المستقيم
وعصني وياك من الشيطان
الرجيم أن الرابطة عبارة عن
تعلق القلب بشئ لشيء على
وجه المحبة وهذا التعلق
قارة يكون محمودا وقارة
يكون مذموما وقارة
يكون مباحا لانه لا ينبغي
اما ان يكون مأمورا أولا
فالاول محمود كحب الله
وحب رسوله صلى الله
عليه وسلم والحب في الله
وحب ما يقرب اليه
والثاني هو ان يكون منها
هنة او فالاول مذموم
يكب المحرمات والمكروهات
وان لم يترتب على المكروهات
عقاب لانه يترتب عليها
عقاب والثاني المباح

والمواجيد مع هذا الالتزام والاختيار يعدونها نعمة عظيمة وان اخطوا الاحوال والمواجيد
ووجدوا في هذا الالتزام والاختيار فتورا لا يقبلون تلك الاحوال ولا يغنون تلك المواجيد
ولا يرون في ذلك الفتور شيئا سوى الخذلان فان براهمة الهندود وجوكتهم وفلا سفة
اليونان لهم علوم كثيرة من قسم العمليات الصورية والمكاشفات الثالية ولكن ليست
لها نتيجة غير الفضيحة والخذلان وليس لهم من نقد الوقت سوى المقت والحرمات
(وحيث) دخل ذلك الاخ بفضل الله سبحانه في صلات ارادة هؤلاء الاكابر فلا بد من التزام
متابعتهم واجتناب مخالفتهم ولومقدار شعرة حتى تكون منتقا ومستفيدا من كالاتهم فاللازم
اولا تصحيح العقائد على وفق معتقبات أهل السنة والجماعة كثرة الله سبحانه ثم تفصيل
علم الفرض والواجب والسنة والمندوب والحلال والحرام والمكروه والمشتبه بما ذكر في علم
الفقه والعمل بمقتضى هذه العلوم ثانيا ثم تصل التوبة الى علوم التصوف ثالثا ومالم يصح
هذان الجناحان فالطير ان الى عالم القدس محال فان حصلت الاحوال والمواجيد بدون حصول
هذين الجناحين ينبغي أن تعلم أن هلاكك فيها وان تبرأ وتستعبد منها (ع) هذا هو الامر والباقي
خيالات • ما على الرسول الا البلاغ وقدم أخى الشيخ ميان داود هناك ينبغي اغتنام صحبته
والانقياد له فيما ينصح به أو يدل عليه فانه كثير الصحة بمرئى هؤلاء الاكابر وتعلم طريقتهم
وسيرتهم كما ينبغي وليغتنم الاصحاب الموجودون هناك الداخلون في هذه الطريقة بواسطة
الميرنعمان صحبة المشار اليه وليكن اجتماعهم وجلسهم في حلقة واحدة قابا كل واحد في
الآخر حتى تحصل الجمعية وترقى إلى عمالة وينبغي أيضا التزام مطالعة المكتوبات فانها نافعة
(ع) ذلك ياهذا على كثر مقصد • والسلام على من اتبع الهدى والسرزم متابعه
المصطفى عليه وعلى آله أتم الصلوات وأكمل التسليمات

المكتوب الثامن والثلاثون والمائتان الى المير محمد نعمان في الحث على تكثير الاخوان
والتحذير عن العجب من أحوال المريدين وبيان ضرره وما يناسبه

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين أجمعين
وصل المكتوب الشريف المرسل صحبة كس خواجه الرجى وصار موجبا للفرح وافروحيث
اندرج فيه أحوال مسترشدكم ومريدكم بالتفصيل زاد الفرح فان في الاكثار من الاخوان
بموجب أكثروا اخوانكم في الدين رجاء كثيرا وقوله تعالى سنشد عضدك بأخيك مؤيد
لهذا المعنى أيضا ولكن ينبغي أن يكون مطمح النظر وموقعه أحوال نفسك وأعمالك والمخوطة
سكونك وحركتك لئلا تكون ترقيات المريدين باعثة على توقف الشيوخ وحرارة المسترشد
مورثة للبرودة في طلب المرشدين ولهذا ينبغي أن تكون خائفا ووجلا من هذا المعنى وان
ترى أحوال المريدين ومقاماتهم كالنمل والاسد فضلا عن المفاخرة والمباهاة بها لتلايق من هذا
الطريق أبواب العجب بل ينبغي ان تكون ترقيات المريدين بحكم الحياء شعبة من الايمان باعثة
على الحياء والحجالة والانفعال وحرارة طلب الطالبين موجبة للغيرة والعبرة وزيادة
الاشتغال وينبغي أيضا ان يكون رؤية قصور الاعمال وانقاس النبات لازم الوقت وان يكون
لسان الحال مرطوبا من كلمة هل من مزيد وان كان المتوقع من أوضاعكم المحموده القبول

امثال هذه المعاملات ولكن صدر التأكيّد والمبالغة بملاحظة مكيدة اعداء الدين الامارة
والعين فلا تنفع البرودة في حرارة التوجه الى الطالبين لان المقصود الجمع بين هاتين
الدولتين والاقتصار على احدهما قصور وينبغي ان يحضر الخواجد الزحى والسيد اجد مجلسكم
وعليكم ايضاً رغبة التوجه في شأنهم على الوجه الاتم فان وفق المير عبد الطيف ايضاً
لثوبة ينبغي ان عمده تحصل له الاستقامة وكتبت ايضاً ان بعض الطالبين يريدون الطريقة
الصادرية ينبغي ان لا تعلم احداً أصلاً طريقة غير الطريقة النقشبندية حتى لا يكون خلط بين
الطريقتين واما لطلبوا الكلام والشجرة فلك أخذ المريد ولكن مرهم بالصحة والسلام
عليكم وعلى سائر اصحابكم واحبابكم وعلى سائر من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى
عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب التاسع والثلاثون والمائتان الى الملا أحمد البركي في جواب استفساراته

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله واصحابه الطاهرين اجمعين
قد صرت مبتهجاً ومسروراً بمطالعة مضامين الصحيفة الكريمة الرسالة على وجه الشفقة
والرافة وقد كتبت فيها ان عرض الاحوال انما هي على تقدير حصول الاحوال الخ
(أيها المخدم) ان المقصود من حصول الاحوال التعلق والارتباط بمحصول الاحوال فاذا
حصل هذا التعلق فلا ضرر من عدم حصول الاحوال وكتبت ايضاً انه قد ذكر في
الحضور اني اكرث من القاء البذور في حقكم الخ (أيها المخدم) الواقع كذلك لكن
حصول الثمرات منوط بمرور الدهور والاوقات حال الحيات وبعد الممات ابشر ولا تعجل
وكتبت ايضاً من مقالة مولانا محمد صالح ولم يكن مولانا المذكور حاضراً حتى
يفهم مراده فلا تعرض لها ولكنه خير لا يخطر منه شيء في الخاطر وكتبت ايضاً من
صدر سورة الادب زلات الخالصين معفوها لا يقع غبار في الخاطر وطلبت البحث
والفتيش من احوالك الله سبحانه الحمد والنسبة قد كنت من المقولين قبل من قبل بلاهة
وكتبت ايضاً انه حضرا انسان من اولاد المشايخ لتلقن الذكرا الخ (أيها المخدم) ان
الاستخارة مستوفى في جميع الامور ومباركة ولكن لا يلزم ان يظهر بعد الاستخارة شيء
في المنام أو في الواقعة أو في البقعة يدل على الفعل والتكليف بل ينبغي الرجوع بعد الاستخارة
الى القلب فان كان الميل والاقبال الى الامر المطلوب ازديت من الاول فقيه دلالة على القبول
وان كان مثل ما كان سابقاً بلا زيادة ولا نقصان فلا منع في هذه الصورة ايضاً وتكرر
الاستخارة في هذه الصورة الى ان تفهم الزيادة في الاقبال ونهاية تكرار الاستخارة الى سبع
مرات ومتى فهم النقصان في الاقبال بعد اداء الاستخارة فهو دليل على المنع ولا بأس في تكرار
الاستخارة في هذه الصورة ايضاً بل التكرار أولى وانسب في جميع التفادير واحوط في
الاقدام والاجسام (وسألت) من معنى عبارة رسالة المبدأ والمعاد المحررة في بيان الجسد
المكتسب من الروح (أيها المخدم) ان مباشرة الروح للانفعال المناسبة للاجسام انما هي
بواسطة ذاك الجسد المكتسب من الروح ومن هذا القبيل الامدادات الصادرة من روحانية
اذا كان قدس الله اسرارهم المناسبة للاجسام كهلاك الاعداء ونصرة الاحباء بوجوه

كعب الانسان اهله وولده
بالطبع الجبلي الذي
لا تفكك عنه لا حد فقد
شمل هذا التقسيم الاحكام
الخمسة فان المحمود يدرج
فيه الواجب والمندوب
والمذموم يتضمن الحرام
والمكروه والمباح معلوم
دخوله تحت غير المنهي
عنه وهو قولنا ولا تعلق
القلب حاصل لكل انسان
فلو تبه المنكر له لم انما
ينكره عين ما يستحضره
وان الذي يحمله هو الذي
يفعله من الرابطة التي يبنى
توحيدها مع فعله باها فيه
من اساتة الادب مع الله
تعالى ما لا يمكن جده ولعلم
انه يتأكد عليه ان يعمل
عمله لا يزال عنه هذا
البلاء الذي اهلكه من حيث
لا يشعر لشدة سكره في غفلته
وذلك انه اذا كبر تكبره
الاحرام سرح في اودية
الافكار والاهام
واعرض عن ربه ونسي
نفسه نسوا الله فانسيهم
انفسهم واشغل امار ابطة
وقفه او ملكه او حرقة
او زوجته ان كانت نفسه
مفتونة بها او ولده او تقرير
مسئلة يلقيها باليس اليه
ليخرجه من صلاته مفلساً

مختلفة وانحاء شتى (و صدر) طلب الامان من فتنة الظلمة قد جعلك الله بل تلك البقعة محفوظا من شر تلك الظلمة فكيف نواتوجهين الى جناب قدسه تعالى ونقدس بفرار الخاطر ونرجوان لا يكون ذلك الحفظ موقتا بوقت ان ربك واسع المغفرة ولكن ينبغي نصيحة اهل تلك الديار ونحذيرهم عن تغيير وضع الصلاح وارادة الخير للمسلمين قال الله سبحانه ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم والسلام

المكتوب الاربعون والمائتان الى الشيخ يوسف البركي في بيان هدم نهاية هذا الطريق وبعض فوائد كلمة لا اله الا الله

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصلى على رسالته المشتملة على احوالكم الخير فصارت مطالعتها باعثة على المسرة (ع) وكما في العشق من عجب عجيب ولكن ينبغي الترقى من الاحوال والوصول الى محمول الاحوال وهناك كلمة جهالة ونكارة فان تيسر التشرف بعد ذلك بالمعرفة فحذت الدولة وبالجملة ان كل ما يدخل تحت الرؤية والخيال فهو قابل للتغيير وان كان ذلك شهودا للوحدة في الكثرة فان الكثرة لا تنسج تلك الوحدة والذي يرى فهو شيخ تلك الوحدة ومثاله لا هي نفسها فلناسب لخالكم في هذا الوقت تكرار كلمة لا اله الا الله على وجه لا يترك شيئا يدخل تحت العلم والادراك ويجبر الامر الى الحيرة والجهالة وتنتهي المعاملة الى حد الفناء وما لم يغير الامر الى الحيرة والجهل لا نصيب من الفناء وما حسبته فناء فهو مبر عنه بالعدم لا الفناء فاذا تيسر الوصول الى الجهل وحصل الفناء بوضع القدم على هذا الطريق وابن الوصول والى من الاتصال (شعر)

كيف الوصول الى سعاد ودونها * قلل الجبال ودونها خيوف

واحوالك صحيحة ولكن التعدي والترقى منها لازم والسلام على من اتبع الهدى وبقية النصيح الاستقامة على الشريعة وتطبيق الاحوال على الاصول الشرعية فان ظهر عبادا بالله سبحانه خلاف الشريعة قولوا فعلا ينبغي ان تعتقد ان فيه هلاك وهذا هو طريق ارباب الاستقامة والسلام

المكتوب الحادي والاربعون والمائتان الى مولانا محمد صالح في بيان ترقى بعض اصحاب

بعد الحمد والصلوة ليكون معلوما لآخي الارشد ان احوال هذه الحدود مستوجبة للحمد والاصحاب الموجودون هنا في فرح وسرور خصوصاً مولانا محمد صديقي فانه تشرف في هذه الايام بعناية الله سبحانه بالولاية الخاصة والتحقق بالاسم الكلي مسترقيا من الاسم الجزئي ونظره مع ذلك الى فوق وعساه ان يعيل الى الرجوع بعد تحصيل نصيب وافر من هناك والله يختص برحمته من يشاء وينبغي لك ان تكتب احوالك واحوال اصحاب الذين دخلوا في الطريقة والذين يدخلون الاكن وان تقيم هناك اياما والسلام

المكتوب الثاني والاربعون والمائتان الى الملا بدیع الدین في جواب أسئلته

وبعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليكون معلوما لآخي الامر ان الدروس كمال بلغ الصيغة الشريفة فصارت موجهة للفرح واندرج فيها بيان رؤية القصور واثام النبات

او مخاطبة من يرجي منه زكاة او صدقة فيقول اياك نعبدو هو مقبل على معبوده الشهودي و رابطته التي هي نصب عينه ويستمر على هذه الحالة حتى يسلم فاذا سلم التسليم الاول شرع بالانكار على الرابطة التي يعلما العلماء العارفون في وقت مخصوص يحصل بواسطتها انتفاء الغفلة حتى يتقربوا على ربهم في صلواتهم و ذكرهم بقلب حاضر وقد ورد على سؤال من بعض المعترضين وهوان الرابطة التي تأمرون المراد بها لا تخلو بقرينة الامر بها من ان يكون حكمها الايجاب والندب وهما امران شرعيان لا بد لهما من دليل والادلة الكتاب والسنة والاجماع والقياس وغيرها من الادلة راجع اليها فما الدليل على ندب الرابطة او وجوبها وايضا لا شك ان النبي صلى الله عليه وسلم شيخ الصحابة لانهم اخذوا عنه الاذكار وغيرها فلم يبلغنا انه امرهم بتصور صورته التي هي اكل الصور الانسانية فلو امرهم لنقل لاسيما اذا كان ذلك واجبا لان الواجب مما توافر الدوام على

تقله انتهى فأقول الجواب
 عن هذا السؤال من وجوه
 الاول ان الرابطة التي تأمر
 المرء بامر السادة النقشبندية
 الذين هم قال الشهاب ابن
 حجر في الفتاوى الصغرى
 عن طريقهم انها الطريقة
 السالمة من كدورات جهلة
 الصوفية مندوبة لانها
 من الوسائل الموجبة لدفع
 الخطرات ونفي الغفلة
 والوسائل لها حكم المقاصد
 والامر الذي لم يند عنه
 الشرع يسوغ فعله
 اما على طريق الاباحة
 ان ادى الى مباح او التنب
 ان اوجب مندوبا او الوجوب
 ان حصل واجبا لا يحصل
 بغيره فقد حصل لنا بالتجربة
 ونحن قوم اكثر من عدد
 التواتر ان اذا تصورنا
 الرابطة اتفت عنا الاغيار
 كلها وبقي هذا الغير وحده
 فنعرض عنه وهذا
 مثل انسان له اعداء فتودد
 الى بعضهم وسلطه على
 باقيهم فاذا اهلكهم عنه
 لم يبق الا واحد فيقدر على
 ازالته فيزيله وهذا
 وجه ينبغي للنصف ان
 يتأمله فانه ظ الحسن
 مطابق للواقع لان الرابطة
 ليست مرادة لعينها بل
 مرادة لغيرها الثاني قولكم

في الاعمال فانضح ذلك والمسئول من الله سبحانه من يده هذه الرؤية والطلوب منه تعالى
 اقسام هذا الاتهام خان كلاهذين الامرين من ملاك الامور في هذا الطريق وشتات ايضا ان
 الاشتغال بذكر اسم الذات الى متى وكما يجب ترتفع من المداومة على هذا الاسم ونهاية النفي
 والاثبات الى اى حد وماذا يحصل من ثمرات هذه الكلمة وكما يجب ترتفع بها (اعلم) ان
 الذكر عبارة عن طرد الغفلة ولما كان الظاهر لا بد له من الغفلة في الابتداء والانتهاء كان
 الظاهر محتاجا الى الذكر في جميع الاوقات بالضرورة غاية ما في الباب ان الانقاع في بعض
 الاوقات ذكر اسم الذات والانسب في وقت آخر ذكر النفي والاثبات بقيت معاملة الباطن
 فهناك ايضا لا بد من الذكر الى ان ترتفع الغفلة بالكيفية والفرق بين المبتدى والمتمنى في لزوم
 الذكر هو ان هذين الذكرين متعينان في الابتداء واما في التوسط والانتهاء فلا بل اذا حصل
 طرد الغفلة بتلاوة القرآن أو أداء الصلاة جازا لا اكتفاء بهما ولكن تلاوة القرآن مناسبة
 لحال المتوسطين ولأداء صلاة التواقل مناسبة لحال المتنهيين (ينبغي) أن يعلم ان حضور الحق
 سبحانه ان كان بملحظة الاسماء والصفات فهو داخل في الغفلة عند المتوجهين الى الاحدية
 المجردة وان كان ذلك الحضور دائما فينبغي طرد هذه الغفلة ايضا والسير الى ما وراء
 الورا (شعر)

ولا تستقل هجر الحبيب وان خدا * قليلا ونصف الشعر في العين ضائر
 وكتبت ما ظهر من الوقائع وقد كنت كتبت قبل هذا ان امثال ذلك مبشرات وما جاء وقت
 ظهورها بعدا فتنظر واشتغل (شعر)

كيف الوصول الى سعاد ودونها * قلل الجبال ودونها خيوف

والسلام

المكتوب الثالث والاربعون والمائتان الى الملا ايوب المحتسب في التزغيب في الطريقة
 النقشبندية العلية

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليكن معلوما لآخي الاعز أنك قد طلبت النصائح
 دعات في مكاتب متعددة ولكن لم يقدم هذا الحقير على اجابة ذلك المسؤل نظر الى قبح احوال
 نفسه وحيث تكرر الطلب أردت ان اكتب بالضرورة فقرات غير مرتبطة (فاسمع واعلم) ان
 اللازم للانسان الذي لا بد منه والمكلف به امتثال الاوامر والانتها عن المناهي وما أنا كم الرسول
 فحنوه ومانها كم عنه فانه شاهد لهذا المعنى وحيث كان مأمورا بالاخلاص كما قال تعالى الا لله
 الدين الخالص وهو لا تصور بدون الفناء المحبة الذاتية فلا جرم كان سلوك طريق الصوفية المحصلة
 لفناء ما يضروريا لتحقيق حقيقة الاخلاص وحيث كانت طرق التصوف في مراتب الكمال
 والتكامل متفاوتة كان الاولى والانسب للاختيار طريق يكون ملتزما بتابعة السنة وأوفق باتيان
 الاحكام الشرعية وذلك الطريق هو طريق اكابر النقشبندية قدس الله امرارهم العلية فان هؤلاء
 الاكابر التزموا في هذا الطريق السنة واجتنبوا البدعة بحيث لا يجوزون العمل بالرخصة مهما
 امكن وان وجدوها نافعة في الظاهر والباطن ولا يتركون العمل بالعزيمة وان علموا انها مضرة
 بالصورة في السيرة وانهم جعلوا الاحوال والمواجيد تابعة للاحكام الشرعية واعتقدوا الاذواق

والمعارف خادمة للعلوم الدينية الاصولية والفقهية لا يستبدلون الجواهر النفيسة الدينية بمحور
الوجدوموز الحلال مثل الاطفال ولا يفترون بترهات الصوفية ولا يفتنون ولا يعدلون من النصوص
الى الفصوص ولا يفتنون الى الفتوحات المكية تاركين الفتوحات المدنية ومن ههنا كان حالهم
على الدوام ووقتهم على الاثمرار وتلاشت نقوش السوى في لجة بواطنهم على نهج لوتكلفوا
في استحضار السوى الفاسدة لا يفسروا الجملى الذاتى الذى هو لغيرهم كالبرق دائمى لهؤلاء الكبراء
والحضور الذى في قفاء غيبة وغفلة ساقط عندهم من حير الاعتبار رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع
عن ذكر الله بيان حالهم ومع ذلك كله أن طريقهم اقرب الطرق وموصل البتة ونهاية غيرهم
مندرجة في بدائهم ونسبتهم التى هي منسوبة الى الصديق رضى الله عنه فوق جبيع نسب
المشايع ولكن لا يدركهم كل أحد مذاق هؤلاء الا كابر بل يكاد القاصرون من هذه الطريقة
العلية أيضا يتكبرون على بعض كالاتهم (شعر)

ان ما بهم قاصر طعننا بهم سفها * برأت ساحنتهم من افحش الكلم
قال شاعر العرب يعنى الفرزدق (شعر)

أولئك آباءى فبحثنى بمثلهم * اذا جئتنا يا جبرير الجامع
قال الخواجه احرار قدس سره ان كبراء هذه السلسلة العلية قدس الله اسرارهم لا يقاسون على
كل زراق ورقاص فان معاملتهم مآلية جدا (شعر)

لست انبى شر حذلق بل * حق ان يخفى كمشق في المثل

غير انى صفته كى يرغبوا * فيه قبل الفوت كيلا يحزنوا

فلو حررت دفاتر في بيان خصائص هؤلاء الكبراء وكالاتهم لكان لها حكم قطرة في جنب بحر
لانهاية له (ع) ذلكنا يا هذا على كثر مقصد * والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة
المصطفى عليه وعلى آله من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها

المكتوب الرابع والاربعون والمائتان الى الملا محمد صالح ابن الكولابى في جواب كتابه

وصل المكتوب من اخى الارشد الخواجه محمد صالح وكتب فيه من خراية احواله
المرجـه وأن تكون الاحوال أشد خرابا من ذلك ونهاية تلك الخرابية مندرجة في مكتوب
محرر باسم ولدى الارشد في هذه الايام ينبغي الاطلاع عليها طلبا منه فان تبين لكم ان اقامتكم
هناك اياما تكون ميا للجمعية الاصحاب ينبغي مكث أيام آخر هنالك ان علمت فيه خير او صلاحا
وهذا الفقير أيضا يريد في هذه الاوقات سفر دهل والاسفار والتوجهات بواحث على
هذا السفر وفوض هذا المثل الى ولدى الارشد نهاية له وجعل في قبضة ولايته والفقير
قاصد هناك كالمسافر الغريب في ولايته والاصحاب الذين دخلوا في الطريقة منحصر صون
بالدعوات المتوافرة خصوصا السيد مرتضى ومولانا شكر الله والسيد نظام ويبلغ ولدى
الخواجه محمد صادق وسائر الاخوان اياكم وسائر الاخوان الدماء

المكتوب الخامس والاربعون والمائتان الى الملا صالح في جواب استفساراته

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم الاخ أن المكتوب الشريف المرسل محبة القاصد

(وصل)

لا تخلو بقرينة الامر بها
من ان يكـون حكمهنا
الايجاب أو النذب اقول
لانسلم ان غير الشارح اذا
امر بامر ان يكون حكمه
الايجاب أو النذب وان
الانسان قد بأمر غيره
بفعل مباح لغرض ما من
الاغراض له أو للآ نور
وقد يامر الطبيب المريض
بشرب بعض الادوية
فان كان امثال امر الطبيب
واجبا ومندوبا فاستعمله
من قبله الثالث قولكم
وهما شرعيان لا بد لهما
من دليل اقول هذا بناء على
قولنا ان الرابطة توصل
الى امر مندوب وما
أوصل الى المندوب
مندوب فالدليل موجود
لاعلى قولكم كل ما مور
به لا يخلو من ان يكون
حكمه الايجاب او النذب
لما ذكرنا من ان غير امر
الشارح قد يخلو منهما
ويكون لغرض ما الرابع
قولكم والادلة الكتاب
لقول وهل يعزب عن
الكتاب شيء وهو قد جمع
كل رطب ويابس قال الله
تعالى يا ايها الذين آمنوا
اتقوا الله واتقوا اليه
الوسيلة والوسيلة بالاعمال
الصالحة ولا تكون

الاعمال صالحة الا
 بما لا خلاص ولا يكون
 المل خالصا اذا خلاص
 الشوائب وقد حصل لنا
 بالتجربة أنا اذا اشتغلنا
 بالرابطة خلت اعمالنا من
 شوائب الغفلة والعمل في
 الغفلة غير معتد به لانه يكتب
 للعبد من صلاته ما عقل
 منها فهي من الوسائل
 الموجبة لزوال الغفلة وزوال
 الغفلة مقصود وما أوصل
 الى المقصود مقص ومن لوازم
 زوال الغفلة الحضور
 وهو من أشرف الوسائل
 فالرابطة الموجبة لزوال
 الغفلة الموجب للحضور
 من أشرف الوسائل الخامس
 قولكم والسنة أقول وهل
 يشذ عن كلام النبي صام
 ونحت كل كلمة من كلامه
 من بحار المعاني ما يتوصل
 به الى خير قال صام انما
 الاعمال بالثبات وانما لكل
 امرئ ما نوى والاعمال
 بدنية وقلبية فالحركات
 والتصورات المباحة اذا
 نوى بها الانسان الطاعة
 او التقوى بها عليها فله ما
 نوى ولو لم يدرك مراده
 فكيف اذا تحقق له حصول
 المراد ولا يخفى ان قول
 الجائع للشبع ان جاع
 مثلاً لا يوجب له جوعاً
 فكذلك قول المعترض ما

وصل وصار موجبا للفرح وكتبت ان ذكر النفي والاثبات قد بلغ واحدا وعشرين ولكن
 لا تحصل المداومة وربما تظهر الغيبة والاستغراق (ايها المحب) الظاهر ان شرطاً من شرائط
 الذكر مفقود حيث لم ترتب النتيجة عليه نستفهم عنه بالمشافهة ان شاء الله تعالى واستفسرت
 ايضا عن معنى هذا القول الذي كتبت قال ابو بكر الصديق رضي الله عنه بعد اتمام امره
 ذكر الانسان لقلقة وذكر القلب وسوسة وذكر الروح شرك وذكر السر كفر (اعلم) ان
 الذكر لما كان منبثاً عن الذكر والمذكور اى ذكر كان والمقصود فناء الذكر والذكر في المذكور
 فلا جرم قال لذكر لقلقة وسوسة وشركا وكفرا ❀ شعر ❀

دع ما يصدك عن وصل الحبيب وما * يلهيك عنه قبيحاً كان أو حسناً

ولكن ينبغي ان يرى عروض هذه الاسامي للذكر قبل حصول الفناء والبقاء فان وجود
 الذكر وثبوت الذكر له بعد حصول الفناء ليس بعموم فان بقي خفاء في هذا المعنى يستفسر
 عنه في الحضور فان حوصلة الكتابة ضيقة فنسبة هذا القول الى الصديق خصوصاً بعد
 اتمام امره غير مستحسنة واستفسرت ايضا عن معنى ما كتبت ان الشيخ ابوسعيد بالخير طلب
 من الشيخ ابي علي بن سينا دليلاً على المقصود فكتب في جوابه ان ادخل في الكفر الحقيقى
 واخرج من الاسلام المجازى فكتب الشيخ ابوسعيد الى عين القضاة انى اوعيدت الله ألف
 ألف سنة لما حصل منها ما حصل من كلمة ابي علي بن سينا هذه فكتب عين القضاة ان لو فهموا
 كانوا مثل ذلك المسكين ملومين مطعوناً فيهم (ينبغي) ان يعلم أن الكفر الحقيقى عبارة
 عن رفع الاثنية واستنار الكثرة بالتمام الذى هو مقام الفناء وفوق ذلك الكفر الحقيقى مقام
 الاسلام الحقيقى الذى هو موطن البقاء وفي الكفر الحقيقى منقصة تامة بالنسبة الى الاسلام
 الحقيقى وعدم دلالة ابن سينا الى الاسلام الحقيقى من قصور نظره وفي الحقيقة لم يكن له نصيب
 من الكفر الحقيقى ايضا بل قال ما قال وكتب ما كتب على وجه العلم والتقليد بل لم يأخذ هو
 حظاً وافراً من الاسلام المجازى ايضا بل بقي في الخرافات الفلسفية حتى كفره الامام الغزالي
 والحق ان اصوله الفلسفية منافية للاصول الاسلامية وايضاً ان زمان الشيخ ابوسعيد مقدم
 على زمان عين القضاة بكثير فكيف يكتب اليه فان بقيت شائبة الاشتباه يستفهم عنه
 في الحضور والسلام

❀ المكتوب السادس والاربعون والماثان الى المير محمد نعمان في بيان حصول مقام كان
 يتوقفه ويترصده في بيان مراتب الكمال والتكميل وبيان وجه فقد ان التوفيق الذى
 يطرأ في بعض الاوقات ❀

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله واصحابه
 الطاهرين اجمعين اورثت الصحائف الشريفة الواصلة متوالية ومتواترة افراحاً متوافرة
 ولم يوجد من توجه الى تلك الحدود حتى نكتب جواب كل منها على حدة فالرجو مسامحتكم
 وبعد وصول مکتوب محبة الميرداد كنت يوماً قاعداً في حلقة مع الاحباب بعد صلاة الصبح
 فظهر توجه منى الى جانبكم بلا قصد وصرت في صدد رفع بقايا الآثار التي وقع النظر عليها
 وكنت مشتغلاً بكمال الاهتمام بدفع الظلمات والكدورات المحسوسة حتى صار هلال

كالكم بدر التمام وانعكس على ذلك البدر ما اودع في شمس الهداية حتى لم يبق في جانب الكمال شيء متوقع ومنظر الا ان تتسع الاطراف بمد ذلك وبأخذ بقدر وسعته شياً فشيأ وادمت النظر الى صورة هذا المعنى المتشابهة زماناً طويلاً الى أن حصل اليقين بصدقته المحمدية سبحانه على ذلك وحصول هذه الدولة هو تأويل تلك الواقعة التي رأيتها وشئت حصولها بالمبالغة والتأكيده سبحانه الحمد والمنة قد حصل مقصودكم بالتمام ونجى الموهود ووفى بالعهود وزجوا أن يحصل التكميل على مقدار هذا الكمال وينور اطراف تلك الحدود ومن وجودكم الشريف وكتبت شكابة من فقدان التوفيق والظاهر أن سببه قبض مفرط وحيث كان قبضكم مفرطاً وطويل الذيل يكون سببه ايضاً طويلاً على قدر سببه ومع ذلك ينبغي أن تكلف نفسك بآيات الاعمال واداء العبادات وان تكون على ذلك بالعمل (وقد صدر في هذه السنة علوم مالية ومعارف سامية استعجب مولانا محمد امين من جللتها مسودتين اخديهما في حل شرح بعض ربا عيات شيخنا قدس سره كتبه حين قراءة الاصحاب الفيروز آباديين اياهما واندرج في هذه الرسالة علوم التوحيد بمناسبة ما ندرجت في تلك الربا عيات وحصل فيها التطبيق بين مذهب اليدا علماء وما حققه الصوفية القائلون بوحدة الوجود وحررت هذه المسئلة على نهج كان نزاع الفريقين راجعاً الى نزاع لفظي وثانيتها من ينك المسودتين مكتوب حرر الى ولدى الارشد بالوسط والاطناب يعرف علو درجة تلك العلوم وقت المطالعة فان بقي أمر منه يستفسر عنه

✽ المكتوب السابع والاربعون والمائتان الى العارف المرزا حسام الدين احمد في بيان ان الدليل على وجود الحق سبحانه هو عين وجود الحق سبحانه لا غير وما يناسبه ✽

عرفت ربى بفسخ العزائم لا بل عرفت فسخ العزائم ربى جل وعلا فانه سبحانه الدليل على ما سواه لا انعكس فان الدليل أظهر من المدلول وأي شيء أظهر منه سبحانه لان الاشياء انما ظهرت به ومنه سبحانه وتعالى فهو الدليل على نفسه وعلى ما سواه فلا جرم عرفت ربى ربى وعرفت الاشياء به تعالى فالبرهان ههنا لى وزعم الاكثر انه اثنى والتفاوت بتفاوت النظر والاختلاف باختلاف النظر بل لا مجال للاستدلال والبرهان ثمة اذ لا خفاء في وجوده سبحانه ولا ريب في ظهوره تعالى فهو أجلى البديهيات وما خفى ذلك على احد الارض في قلبه وغشاوة على بصره والاشياء محسوسة بالحواس الظاهرة ومعلوم أن وجودها منه تعالى وتقدس وفقدان هذا العلم في البعض بواسطة عروض المرض لا يضر في المطلوب والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

✽ المكتوب الثامن والاربعون والمائتان الى العالى الجنب المرزا حسام الدين احمد ايضاً في بيان ان لكل اتباع الانبياء عليهم السلام نصيباً من جميع كالاتهم بالتبعية وانه لا يبلغ ولى قط درجة نبى من الانبياء وبيان معنى قولهم ان النبى الذى مخصوص بنبينا عليه الصلاة والسلام وغيره ✽

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جئت رسل ربنا بالحق

ترى صحة ما تزونه ما
يوجب عدم صحة رؤيتنا
فعليه ان يقول ما تدعونه
حقاً فانتم وشأنكم ولا
يسوغ له غير ذلك ان نصح
نفسه السادس قولكم
والاجماع اقول قد اجمع
اهل فن التصوف على
عمل الرابطة وقرره منهم
الجم الفقير وهو هذهم
طريق مشهور واجماعهم
على عمل في مذهبهم جهة
يجب قبولها على من
تذهب بمذهبهم وسنورد
اقاويلهم انشاء الله ولا
يسوغ لغيرهم الاعتراض
عليهم بما لم يحط به علما
السابع قولكم والقياس
اقول قال الفقهاء بسن
لمصلى ان لا يجاوز بصره
اشارته وذلك لانه اجمع
لهم وادفع لفتنك فكذلك
الرابطة تستعمل لدفع
الاغيار واستجلاب الحضور
الثامن قولكم قما
الدليل على ندب الرابطة
الح اقول الدليل يطلب
من المجتهد لا من المقلد وانما
على المقلد تعجيج النقل
فان طلبتم دليلاً من كلام
اهل الفن فسبأنى على انه
لا يلزمه اراد غير كلام
التقشيدية كما انه لا يلزمنا
ان لو طلب منا نص لمسئلة

صلوات الله وسلامه سبحانه عليهم وعلى اتباعهم واعوانهم وخزينة أسرارهم اعلم ان كل اتباع
الانبياء عليهم السلام يجذبون الى انفسهم من جهة كمال المتابعة وفرط المحبة بل بمحض العناية
والموهبة جميع كالات انبيائهم المتبوعين وينصبون بلونهم بالكلية حتى لا يبقى فرق بين المتبوع
والتابع الا بالاصالة والتبعية والاولية والاخرية ومع ذلك لا يبلغ تابع نبي قط وان كان
من اتباع افضل الرسل مرتبة نبي احد ولو كان من ادون الانبياء ولهذا يكون رأس الصديق
رضي الله عنه الذي هو افضل انبشر بعد الانبياء عليهم السلام تحت قدم نبي اسفل من جميع
الانبياء دائماً ومن ههنا كانت مبادئ تعينات الانبياء وأربابهم من مقام الاصل ومبادئ تعينات
الامم من الاطالي والاسافل وأربابهم من مقامات ظلال ذلك الاصل على تفاوت الدرجات
فكيف تصور المساواة بين الاصل والظل قال الله تبارك وتعالى ولقد سبقت لكمنا لعبادنا
المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون وما قيل ان التجلي الذاتي مخصوص
من بين الانبياء بخاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام ولكل اتباعه صلى الله عليه
وسلم نصيب من ذلك التجلي ليس معناه ان التجلي الذاتي لا نصيب منه للانبياء سواء وان
منه نصيبا لكل اتباعه بالتبعية حاشا وكلامن ان تصور هذا المعنى فان فيه اثبات الزينة
للاولياء على الانبياء عليهم السلام بل معناه ان حصول التجلي لغيره صلى الله عليه
وسلم بتطفله وتبعيته عليه ارسالة والسلام فحصوله للانبياء بتطفله صلى الله عليه وسلم
ولكامل اتباعه بتبعيته عليه الصلاة والسلام فالانبياء جلساؤه عليه وعليهم الصلاة
والسلام على خوان هذه النعمة العظمى المخصوصة به بتطفله صلى الله عليه وسلم والاولياء
خدامه النائلون للحصة منها وشتان بين الجلساء المتطفلين والخدامين النائلين للحصة وهذا
المقام من مزال الاقدام وقد ذكرت في مكاتبي ورسائلي في تحقيق هذه الشبهة وجوها شتى
والحق ما حققت في هذه المسودة بفضل الله وكرمه سبحانه وتعالى (واعلم) ان سائر الانبياء
عليهم السلام وان كان لهم نصيب وافر من هذا التجلي بتطفله عليه الصلاة والسلام ولكن
يظهر ان هذه الولاية الخاصة لم تسر الى اولياء ائمتهم ولم يكن لهم حظ وافر من هذا التجلي
فان حصول هذه الدولة لاصولهم اذا كان بطريق التطفل والانعكاس فاذا يحصل للفروع
بطريق عكس العكس ومصادق هذا المعنى الكشف الصريح لا الاستدلال العقلي وما ذكر
سابقا من أن كل الاتباع يجذبون كالات المتبوعين بالتام فالارادة الكمالات الاصلية للمتبوعين
لا مطلقا حتى يحقق التناقض بل هم محتظون من ولاية مخصوصة بنبيهم بالتبعية وهذه
الامة مخصوصة من بين الامم بهذا التجلي بالتبعية ومشرقة بهذه الدولة العظمى ولهذا كانت خيرا لامم
وكان علماؤها كأ نبياء بني اسرائيل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم
وقد اردت ان اكتب نبذة من فضائل هذه الولاية الخاصة وخصائصها ولكن لم يساعد
الوقت ذلك لضيقه ولم يبق الورق وبفاض العلوم والمعارف بعناية الله سبحانه مثل مطر الربيع
وبحصول الاطلاع على محاسن وغرائب ومحارم هذه الاسرار اولادى الكرام على قدر الاستعداد
وبقية الاصحاب اياما في الحضور واياما في الغيبة ولذا قيل الولي وان كان وليا لا يبلغ مرتبة
صحابي وشوق نيل الملازمة فوق الحد وقد تشرفت بورود الصحيفة الكريمة المرسل الى هذا الحفير

اعلم أن رؤية القصور في الأعمال من أجل النعم وأما الاقتصاد في الأحوال فمحمود في جميع الأمور والأفعال والأفراط كالنفير ط خارج عن حد الاعتدال والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

✽ المكتوب التاسع والأربعون والمائتان إلى المرزا داراب في فضائل اتباع النبي صلى الله عليه وسلم وما يترتب عليه ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم أن الخلاص الآخروي والفلاح السر مسدى منوط بمتابعة سيد الأولين والآخرين عليه وعلى آله اتم الصلوات واكمل التسليمات ولذا يوصل بمنابته إلى مقام المحبوبة للحق سبحانه وبها يتشرف بالتجلي الذاتي وبها يمتاز بمرتبة العبدية التي هي فوق جميع مراتب الكمال وحصولها بعد حصول مقام المحبوبة وبها جعل كل اتباعه مثل انبياء بني اسرائيل ويتقنى الانبياء اولو العزم متابعيه لو كان (١) موسى حيا في زمنه ما وسعه الاتباعه وقصة نزول روح الله ومتابعته حبيب الله معلومة ومشهورة وصارت امته بواسطة متابعته خير الامم واكثر اهل الجنة وبسبب متابعتهم يدخلون الجنة غدا قبل جميع الامم ويتعمون فيها كذا وكذا ثم كذا وكذا فعليكم بمتابعته والتم سنته واتباع شريعته عليه وعلى جميع اخوانه من الصلوات افضلها ومن التسليمات اكملها وبقي المرام اني فوضت اليك الشئح اسماعيل وهو من احباب صاحب المعارف الحاج عبد الحق والسلام

✽ المكتوب الخمسون والمائتان إلى الملا احمد البركي في حل بعض استفساراته ✽

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهي ان احوال قراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد والمسؤل من الله سبحانه فافينكم والصحيحة الشريفة قد وصلت وكتبت فيها ان الذوق والفرح الذي كنت اجدته اولا لا اجدته الآن واظن ذلك من تنزلي وانحطاطي (اعلم) ايها الاخ ان الحالة الاولى كانت من قبيل حالة اهل الوجد والسماع التي للجسد دخل تام فيها واما الحالة التي تيسرت الآن فالجسد قليل النصيب منها بل تعلقها بالقلب والروح ازيد وبيان هذه المعاملة يستدعي تفصيلا وبالجملة ان الحالة الثانية فوق الحالة الاولى بمراتب وعدم وجدان الذوق وفقدان فرصة الفرح فوق وجدان الذوق والفرح لان النسبة كلما تنجز الى الجهالة وتنتهي الى الخيرة وتتباعده عن الجسد تكون اصيلة واقرب الى حصول المطلوب فانه لا مجال في ذلك الموضع لغير العجز والجهل ويعبر عن هذا الجهل بالمعرفة ويسمى هذا العجز ادراكا (وكتبت) ايضا ان تأثير تلك النسبة السيئة كان اولاً لم يبق الآن نعم لم يبق التأثير الجسدي وأما التأثير الروحي فقد زاد وان لم يدركه كل أحد وقد كانت مدة صحبتكم بهذا الفقير قليلة جدا وذكر العلوم والمعارف ايضا كان قليلا لان كان الله سبحانه اراد ثبوت الصحة تحصل المصاحبة اياما واستفسرت ايضا عن فرضية الحج والذهاب الى مكة مع وجود الزاد والراحلة في هذا الزمان وعدمه (ايها المخدوم) ان في الروايات الفقهية اختلافات كثيرة في هذا الباب والمختار في هذه المسئلة فتوى الفقيه أبي القيث حيث قال فان كان الغالب الامن وعدم انهلاك في الطريق فالفرضية ثابتة والا

(١) لو كان موسى الخزواه اجد والبهي في الشعب من جابر رضى الله عنه

باحتجابها لذاتها بل لما توصل اليه من المحاسب والربد بلقن الرابطة وهو محير في فعلها وتركها فان ظهرت له فادتها تأكد عليه فعلها وان تركها فقد ترك اديان الآداب هذا كله في البدايات واما في النهايات فلا رابطة له سوى استغراقه في شهود من ليس كمثل شئ فاهو صورة تمثل ولا تقابل ولا تقبل الحادي عشر قدرنا مع هذا كله انه لا دليل لنا ولا عمل بهذا العمل احد قبلنا وانما نحن علمنا لما ترى من فادته فهل ورد فيمن تصور صورة محبوبة ونخيل انه يقبل يده او رجله او يضعه على رأسه او جبهته او يفتقه او يدخله في قلبه فهي من الكتاب أو السنة أو الاجماع أو القياس شعر لى سادة من عزهم *

أقدامهم فوق الجباه ان لم اكن منهم فلي *

في حبهم عز وجاه واذا قرر عندنا انه يحصل بواسطة الرابطة انتفاء

فلا ولكن هذا الشرط شرط وجوب الاذاء لا شرط نفس الوجوب كما هو الصحيح فتكون الوصية بالاجاج في هذه الصورة واجبة ولما لم يساعد الوقت جواب استقرار اترككم الاخرى اخرناه الى وقت آخر والسلام -

✽ المكتوب الحادي والخمسون والمائتان الى مولانا الاشرف في بيان فضائل الخلفاء الراشدين خصوصا الشيخين وتعظيم سائر الاصحاب الكرام عليهم الرضوان والكف عن ذكر مساوئهم ✽

الفلة فالاشتغال بها من مهمات آداب الطريق اذ من المعلوم ان زوال الفلة مطلوب وهو مفتاح السعادات وأن الحضور روح العبادات وزوال الفلة لا يكون الا بنزول رحمة الله تعالى على عبده ومن اسباب نزول الرحمة ذكر الصالحين وعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة وذكرهم من لوازم محبتهم ومحبتهم فرض لقوله صلعم وهل الدين الا الحب في الله والبغض في الله الحديث ومحبتهم محبة الله لقوله صلعم كما كتب عن الله تعالى اوجبت محبتي للمحبين في الحديث وعداوتهم محاربة مع الله لقوله تعالى على لسان نبيه صلعم من مادي لي وليا فقد أدته بالحرب الحديث فما استعمله الصفوة من عباد الله من ما حكمه صلى الله عليه وسلم قالذي أرى انك تصمم سمعك عن الافتراء ولا تحبب من كذب وامترى وتصون لسانك عن المراء وتنقاد للحق وتخضع وفي ردي عن طريق لا تطمع وان تعدل كل عدل لا ينفع (شعر)

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم الاخ الا رشدنا واجه اشرف اني اريد ان اكتب العلوم القريبة والاسرار العجيبة والمواهب الطيفة والعارف الشريفة على قدر الفهم القاصر وأكثرها يتعلق بفضائل الشيخين وذو النورين وأبي الحسين وكما لانهم رضى الله عنهم أجمعين ينبغي الاستماع والاصغاء اليها بسمع العقل (اعلم) ان حضرة الصديق وحضرة الفاروق رضى الله عنهما مع وجود حصول الكمالات المحمدية فيهما وبلو غهما اقصى درجات الولاية المصطفوية فيهما مناسبة في طرف الولاية من بين الانبياء المتقدمين لسيدنا ابراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام وفي طرف الدعوة التي هي مناسبة لمقام النبوة فيهما مناسبة لسيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام وبني النورين مناسبة في كلا الطرفين لسيدنا نوح صلوات الله وسلاماته على نبينا وعليه وبسيدنا علي كرم الله وجهه مناسبة في كلا الطرفين لسيدنا عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام وحيث كان عيسى روح الله وكلته كان طرف ولايته غالبا على جانب نبوته وطرف الولاية غالب ايضا في علي كرم الله وجهه بهذه المناسبة ومبادئ تعيينات الخلفاء الاربعة صفة العلم على اختلاف الجهات اجمالا وتفصيلا وهذه الصفة باعتبار الاجال رب محمد وباعتبار التفصيل رب الخليل وباعتبار البرزخية بين الاجال والتفصيل رب نوح عليهم الصلاة والسلام كما ان رب موسى صفة الكلام ورب عيسى صفة القدرة ورب آدم صفة التكوين عليهم السلام (ولترجع) الى أصل الكلام ونقول ان الصديق والفاروق هما حاملتا ثقل النبوة المحمدية على اختلاف المراتب وعليها كرم الله وجهه بواسطة مناسبة لعيسى وولاية جانب ولايته حامل ثقل الولاية المحمدية وذو النورين باعتبار برزخية قبل انه حامل كلا الطرفين ويمكن أن يكون اطلاق ذي النورين عليه بهذا الاعتبار ايضا وحيث قالوان الشيخين حاملتا ثقل النبوة تكون مناسبة لموسى عليه السلام ازيد لان مقام الدعوة التي هي ناشئة من مرتبة النبوة اتموا كل فيه من بين الانبياء بعد نبينا عليه وعليهم الصلاة والسلام وكتابه أفضل الكتب المنزلة بعد القرآن المجيد ولهذا تكون امته أكثر من يدخلون الجنة من بين الامم المتقدمين وان كانت شريعة ابراهيم وملته أفضل من جميع الشرائع والملل ولهذا امر أفضل الرسل بمتابعة ملته ثم اوحيا اليك أن اتبع مله ابراهيم حنيفا شاهدا لهذا المعنى والمهدي الموعود ايضا به صفة العلم وبه مناسبة لعيسى مثل علي وكان احدي قديمي عيسى على رأس علي والاخرى على رأس المهدي (اعلم) أن ولاية موسى وقعت على بين الولاية المحمدية والولاية العيسوية على يسارها ولما كان علي المرتضى حامل ثقل الولاية

كان أكثر سلاسل الأولياء منتسبا إليه وظهرت كالاته لاكثر الأولياء العظام المختصين بكمالات
الولاية ازبد وأكثر من كالاته الشيخين فلو لا إجماع أهل السنة على أفضلية الشيخين لحكم كشف
أكثر الأولياء العظام بأفضلية على المرتضى لأن كالات الشيخين تشبه كالات الأنبياء عليهم
الصلاة والسلام وادراك أرباب الولاية قاصر عن الوصول إلى ذيل هذه الكمالات وكشف
أرباب الكشف بواسطة علودرجاتهم باق في الطريق غير واصل اليهم وكالات الولاية
كالطروح في الطريق في جنب هذه الكمالات انما هي مدارج ومعارج والعروج إلى كالات النبوة فكيف
يكون للمقدمات خبر عن المقاصد وماذا يكون شعور المبادئ بالمطالب وهذا الكلام وإن كان ثقيل
على الأكثرين بواسطة بعد عهد النبوة وبعيدا عن القبول ولكن ماذا نضجع * شعر *

قد امسكوني وري الرأي كدرنهم * اقول ما قال لي استاذي الازلي

ولكن قد سبحانه الحمد والمنة اني متفق في هذا القيل والقال مع علماء أهل السنة والجماعة
شكر الله تعالى معهم وقولي موافق بإجماعهم وجعل امتدلالهم كسفيال واجالهم تفصيليا
وهذا الفقير ما لم يصل إلى كالات مقام النبوة بتبابعة نبيه ولم يحصل له نصيب تام من تلك الكمالات
لم يطلع على فضائل الشيخين بطريق الكشف ولم يهتد إلى سبيل غير التقليد الحمد لله الذي هدانا
لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق (قال) شخص ومات
كتب في الكتب ان اسم علي المرتضى مكتوب على باب الجنة فوق في الخاطر أنه ماذا يكون
لحضرة الشيخين من خصائص ذلك الوطن فظهر بعد التوجه التام أن دخول هذه الامة
إلى الجنة انما يكون بأذن هذين الشيخين الجليلين وتجويزهما وكان الصديق قائم على باب
الجنة ويأذن للناس بالدخول إلى الجنة والفاروق يدخلهم الجنة آخذاً بأيديهم وكان مشهودا
ان الجنة تقامهم بالملوءة بنور الصديق وفي نظر هذا الحقير ان للشيخين شأناً على حدة فيما بين
الاصحاب ودرجة ممتازة منفردة كأنها لم يشار كهمافيهما احد وكان الصديق في بيت واحد
مع النبي صلى الله عليه وسلم فإن كان التفاوت قائما بهما وبالعلو والسفل والفاروق ايضا مشرف
بهذه الدولة بتطفل الصديق ونسبة سائر الصحابة إليه صلى الله عليه وسلم نسبة المساكنة
في خان واحد او في بلدة واحدة كما يكون حظ سائر اولياء الامة (غ) حسبي اذا جاء من بعد
صداجرهم * فاذا يجد هؤلاء من كالات الشيخين وكلا هذين الشيخين معدودان في عداد الأنبياء
في العظمة وجلالة القدر ومحفوظان بفضائل الأنبياء عليهم السلام قال النبي صلى الله عليه
وسلم لو كان (١) بعدي نبي لكان عـ روي ذكر الامام الغزالي أن عبد الله بن عمر قال في أيام
مصيبة الفاروق في محضر من الصحابة رضوان الله عليهم مات تسعة اعشار العلم ولما
أحس من بعض الناس توقفا في فهم معنى هذا الكلام قال المراد بالعلم العلم بالله لا العلم
والنفس وماذا يقال في الصديق الذي جميع حسنات عمر حسنة الواحدة كما أخبر به الخبر
الصادق وبحس أن انحطاط عمر الفاروق من الصديق أكثر وازيد من انحطاط الصديق من
النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام فقس على هذا انحطاط الباقي من الصديق والشيخان
لم يفارقا النبي صلى الله عليه وسلم بعد الموت ايضا وسيكون حشرهما ايضا معه عليه الصلاة
والسلام كما ورد ذلك فتكون الأفضلية بواسطة الاقربة لهما وماذا يقول هذا الحقير قليل

(١) قوله لو كان بعدي
نبي الخ رواه احمد والترمذي
وقال حسن غريب وابو
يعلى والطبراني والبيهقي
والحاكم وابو نعيم في فضائل
الصحابة عن عقبه بن عامر
رضي الله عنه والطبراني
ابن عاصم عن عصمة بن مالك
رضي الله عنه

والله انما افسح *
بسوى الوجه المبرقع
فليواصلني بكلى *
هو اوقصى ويقطع
حبه مل وجودى *
فيه ارنو واسمع
عميت عين حدودى *
عن صعودى حين اطلع
راقبا محـ وحيبي *
قائلا ماشئت فاصنع
لست اروي منك نالا *
هـ ولا والله أشبع
مذهبي مذهب خلى *
في الهوى والحق اوسع
فانا الشيخ زمانا *
كنت فيه انا مرضع
وانا اليوم رضيع *
لست عن نديك ارفع
أى ندى لك حتى *
انا في درك اكرع
اوما نظرنى في *
كل حين بك الجفع
والى جرك ادنو *
وبرأى لك اخضع

البضاعة من كالاتهم وماذا بين من فضائلهم وأين لذرة قدرة التكلم من الشمس وأين للقطرة
بجال التحدث من بحر عمان والاولياء المرجوعون لدعوة الخلق المحتظون من كلا طرفي الولاية
والدعوة بحظ تام والعلماء المجتهدون من التابعين وتبع التابعين لما ادرکوا كالات النجيين
بنور الكشف الصحيح والقراءة الصادقة والاخبار المتابعة في الجملة ووجدوا نذرة من
فضائلهما حكموا بافضليتهما بالضرورة واجمعوا على ذلك وما ظهر على خلاف هذا الاجماع
من الكشف جلوه على عدم الصحة ولم يعتبروه كيف وقد صحح في الصدر الاول افضليتهما
كأروى البخارى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كُنَّا فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَا نَعُدُّ بَابِي بَكَرٍ أَحَدًا ثُمَّ عَمَّرَ ثُمَّ نَزَلَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَفْضُلُ
بَيْنَهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ لِابْنِ دَاوُدَ كُنَّا نَقُولُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيُّ أَفْضَلُ أُمَّةِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَهُ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمَنْ قَالَ أَنَّ الْوَلَايَةَ أَفْضَلُ
مِنَ النَّبُوَّةِ فَهُوَ مِنْ أَرْبَابِ السُّكْرِ وَمِنَ الْوَلِيَّاءِ غَيْرِ الْمَرْجُوعِينَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فَضِيلٌ وَافَرَّ مِنْ
كَلَامَاتٍ مَقَامُ النَّبُوَّةِ وَلَعَلَّ نَظْرَكُمْ وَقَعَ عَلَى مَا حَقَّقَهُ هَذَا التَّقْيِيرُ فِي بَعْضِ رِسَالَتِهِ مِنْ
أَنَّ النَّبُوَّةَ أَفْضَلُ مِنَ الْوَلَايَةِ وَإِنْ كَانَتْ وَلَايَةُ النَّبِيِّ وَالْحَقُّ هُوَ هَذَا فَنَاقِلٌ بِخِلَافِ
ذَلِكَ فَهُوَ مِنْ جَهَالَةِ كَلَامَاتٍ مَقَامُ النَّبُوَّةِ كَأَمْرٍ آتَا وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ سُلْسِلَةَ النَّقْشَبَنْدِيَّةِ مُنْتَسِبَةٌ
مِنْ بَيْنِ سُلَالِ سَائِرِ الْوَلِيَّاءِ إِلَى الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَتَكُونُ نِسْبَةُ السُّجُودِ غَالِبَةً فِيهِمْ
وَتَكُونُ دَعْوَتُهُمْ أَمْرًا وَتُظْهِرُ كَلَامَاتُ الصَّدِيقِ لَهُمْ أَكْثَرَ وَأَزِيدُ وَتَكُونُ نِسْبَتُهُمْ فَوْقَ نِسْبِ سَائِرِ
السُّلَالِ بِالضَّرُورَةِ فَإِذَا بَدَرَكَ غَيْرُهُمْ مِنْ كَلَامَتِهِمْ وَمَاذَا يَحْسُونُ مِنْ حَقِيقَةِ مُعَامَلَتِهِمْ وَلَا
أَقُولُ أَنَّ جَمِيعَ مَشَاغِ النَّقْشَبَنْدِيَّةِ سَوَاسِيَةً فِي هَذِهِ الْمَعَامَلَةِ كَيْفَ بَلَّوْهُ وَجَدَ مِنْ أَلُوفٍ عَلَى
هَذِهِ الصِّفَةِ يَكُونُ غَنِيَّةً وَاطْنٌ يَهْدِي الْمَوْعُودَ الَّذِي بِأَكْلِيَّةِ الْوَلَايَةِ مَعَهُودٌ يَكُونُ عَلَى هَذِهِ
النِّسْبَةِ وَيَتِمُّ هَذِهِ السُّلْسِلَةُ الْعَلِيَّةُ وَيَكْمُلُهَا فَإِنَّ نِسْبَةَ جَمِيعِ الْوَلَايَاتِ دُونَ هَذِهِ النِّسْبَةِ أَعْلَى
لِأَنَّ سَائِرَ الْوَلَايَاتِ قَلِيلَةُ النَّصِيبِ مِنْ كَلَامَاتٍ مُرْتَبَةِ النَّبُوَّةِ وَهَذِهِ الْوَلَايَةُ لَهَا حَظٌّ وَافَرَّ مِنْهَا
بِوَسْطَةِ الْإِنْتِسَابِ إِلَى الصَّدِيقِ كَأَمْرٍ آتَا (ع) وَشَتَانُ مَا بَيْنَ الطَّرِيقَيْنِ يَأْخُلِي * (أَيُّهَا الْإِخْوَةُ)
أَنَّ الْإِمَامَ عَلِيًّا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ لَمْ يَكُنْ حَامِلًا لثِقَلِ الْوَلَايَةِ الْحَمْدِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَاةِ
وَالسَّلَامِ وَالنَّحْيَةِ كَأَنَّ تَرْبِيَةَ مَقَامِ الْأَقْطَابِ وَالْأَوْتَادِ وَالْإِبْدَالِ الَّذِينَ هُمْ مِنْ أَوْلِيَاءِ الْعِزَّةِ
وَوُجُوبِ فِيهِمْ جَانِبُ كَلَامَاتِ الْوَلَايَةِ مَفُوضَةٌ إِلَى أَمْدَادِهِ وَأَعَانَتِهِ وَرَأْسُ قُطْبِ الْأَقْطَابِ الَّذِي
هُوَ قُطْبُ الْمَدَارِ نَحْتُ قَدَمِهِ وَيَجْرِي أَمْرُهُ وَيَحْصُلُ مَهْمُهُ بِحِمَايَتِهِ وَرِعَايَتِهِ وَيَخْرُجُ بِهِ عَنْ
مَهْدَةِ مَدَارِيهِ وَالسَّيِّدَةِ فَاطِمَةَ وَابْنَاهَا الْإِمَامَانِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا هُمُ ابْنُ شَرَكَاؤُهُ فِي هَذَا
الْمَقَامِ (وَاعْلَمْ) أَنَّ أَصْحَابَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كُلُّهُمْ كِبَرَاءُ عِظَمَاءُ يَنْبَغِي أَنْ
يَذْكُرَ كُلُّهُمْ بِالْمَعْظَمِ رَوَى الْخَطِيبُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَنِي وَاخْتَارَنِي أَصْحَابًا وَاخْتَارَنِي مِنْهُمْ أَصْهَارًا وَأَنْصَارًا فَنَحْفَظُنِي
فِيهِمْ حَفَظَهُ اللَّهُ مِنْ أَذَانِي فِيهِمْ أَذَاهُ اللَّهُ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَبَّ أَحَدًا مِنْ عِزَّتِهِ لَعَنَهُ اللَّهُ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ
أَجْمَعِينَ وَرَوَى ابْنُ عَدَى عَنْ مَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ

راجبا انك نحو:

في وذلك العيش يرجع

فإذا كنت أئيمي *

وجليسي كيف افزع

انني اشكر نعمًا *

لكن في ذلك كرك اخشع

مادما في لك الا *

لكن في اليك مرجع

فلماذا اترك المع *

تكرهم ما شاء يشفع

يدعي ان سيلي *

غير ما الحق يشترع

ولهم في انه التا *

فه في يدها بلقع

ايها المنكراني *

شئت في الغي تقنع

انت ما تبصر فنجي *

بل طريقا فيه تسع

ليست الا بصار تهمي *

لكن القلب المطيع

هذا ونحن لانستدل بالرابطة

من دليل ودليل من قلدها

من العلماء كاف واف

بالقص فالتكار متوجه على

الجند والجلي والدسوقي

ونحوهم الذين قرروا

الرابطة بكيفياتها كما سترها

ان شاء الله في باب رابطة

الاولياء عصمى الله واياك

من الانكار ووقفنا لاتباع

النبي المختار ومحبة الصادقين

الابرار (الباب الرابع)

(١) هو صاحب الهداية وعبارته فان الصحابة تقلدوا القضاء من معاوية مع ان الحق كان بيد علي في نوبته اه وقوله في نوبته قيد لتقلدوا ولكن الحق في يد علي فيدل على انه علي الحق بعد نوبة علي وانما كان جوره في نوبة علي فان الحق لما كان في يد علي كان بيد مخالفه الجور الذي هو ضد الحق فلا غبار في هذه العبارة وليس فيه وصف معاوية بالجور بل انما اخذوا ذلك من تعميل قوله ويجوز تقلد القضاء من امام عادل وجاز بقوله فان الصحابة الخ معذرة في هذه

(٢) رواه جمع طب من عرياض بن سارية رضى الله عنه والحسن بن سفيان والحسن بن عرفة والبعثي وابن قانع حل كرهن الحرث عذر عن ابن عباس طس طب بلفظ اللهم علم معاوية الحديث (٣) رواه الترمذي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة رضى الله عنه

القول الاسنى في استحياب الرابطة الحسنى اعلم ايها الاخ ارشدك الله

شرار امتي اجراؤهم على اصحابي وما وقع بينهم من المنازعات والمحاربات ينبغي صرفها وجعلها على محامل حسنة وابعادهم عن الهوى والتعصب فان تلك المخالفات كانت مبنية على الاجتهاد والتأويل لاعلى الهوى والهوس كان جمهور اهل السنة على ذلك (ولكن) ينبغي أن يعلم ان مخالفى الامام على رضى الله عنه كانوا على الخطأ وكان الحق في جانبه ولكن لما كان هذا الخطأ خطأ اجتهدا كان صاحبه بعيدا عن اللامة ومر فورا عنه المؤاخذة كما نقل شارح المواقف عن الامدى ان وقعة الجمل والصفين كانت على وجه الاجتهاد وصرح الشيخ ابو شكور السالمى في التمهيد ان اهل السنة والجماعة ذاهبون الى ان معاوية مع طائفة من الصحابة الذين كانوا معه كانوا على الخطأ وكان خطأهم اجتهدا وقال الشيخ ابن حجر في الصواعق ان منازعة معاوية لعلى رضى الله عنهما كانت على وجه الاجتهاد وجعل هذا القول من معتقدات اهل السنة وما قال شارح المواقف من أن كثر من اصحابنا ذهبوا الى أن تلك المنازعة لم تكن على وجه الاجتهاد فراده من الاصحاب أى طائفة هو فان اهل السنة حاكون بخلاف ذلك كما مرو كتب القوم مشحونة بالقول بالخطأ الاجتهادى كما صرح به الغزالى والقاضى أبوبكر وغيرهما فلا يجوز تفسيق مخالفى الامام على وتضليلهم قال القاضى فى الشفاء قال ما لك رضى الله عنه من شتم أحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أبابكر وعمر وعثمان أو معاوية أو عمرو بن العاص رضى الله عنهم فان قال كانوا على ضلال وكفر قتل وان سبهم بغير هذا من مشائمة الناس نكل نكالا شديدا فلا يكون محاربوا على كفره كما زعمت الغلاة من الرضة ولا فسقة كما زعم البعض ونسبه شارح المواقف الى كتبه من اصحابه كيف وقد كانت الصديقة وطلحة والزبير من الصحابة منهم وقد قتل طلحة والزبير في قتال الجمل مع ثلاثة عشر ألفا من القتلى قبل خروج معاوية فتضليلهم وتفسيرهم مما لا يجترئ عليه مسلم الآن يكون في قلبه مرض وفي باطنه خبث وما وقع في عبارة بعض (١) الفقهاء من اطلاق لفظ الجور في حق معاوية حيث قال كان معاوية اماما جائرا فراده بالجور عدم حقية خلافته في زمن خلافة على لا الجور الذى مآله فسق وضلالة ليكون موافقا لاقوال اهل السنة والجماعة ومع ذلك يجنب أرباب الاستقامة اتيان الالفاظ الموهمة خلاف المقصود ولا يجوز الزيادة على القول بالخطأ كيف يكون جائرا وقد صرح أنه كان اماما عادلا في حقوق الله سبحانه وحقوق المسلمين كما في الصواعق وقد زاد مولانا عبد الرحمن الجامى قدس سره في قوله خطأ منكرا يعنى زاد على ما عليه الجمهور وكما زاد على لفظ الخطأ فهو خطأ وما قال بعده فان كان هو مستحقا لعن الخ فهو أيضا غير مناسب له أين محل التردد وأين محل الاشتباه فان قال هذا الكلام في حق يزيد فله وجه ومساع وأما قوله ذلك في حق معاوية فشنيع وقد ورد في الاحاديث النبوية بما سيد الثقات ان النبي صلى الله عليه وسلم دعى لمساوية اللهم (٢) علمه الكتاب والحساب وقه العذاب وقال في محل آخر من دعائه اللهم اجعله هاديا مهديا وداؤه عليه الصلاة والسلام مقبول والظاهر ان هذا الكلام انما صدر عن مولانا بطريق السهو والنسيان وأيضا أنه لم يصرح باسم أحد في تلك الايات بل قال وصحابي آخرو هذه العبارة أيضا فبني عن الشناعة ربنا لانؤفذنا ان نسيبنا أو

أخطأوا ما نقل عن الامام الشعبي من ذم معاوية وأنه بالغ في مذمته وأوصلها الى ما فوق
 الفسق لم يبلغ مرتبة الثبوت والامام الاعظم من تلامذته فعلى تقدير صدق هذا القول لكان
 هو أحق بنقله وحكم الامام مالك الذي هو من تبع التابعين ومعاصره بقتل شاتم معاوية
 وعمر بن العاص كما مر أنفا فان كان هو مستحقا للشتم فلم يحكم بقتل شاتمته فلم أنه اعتقد
 شتمه من الكبار فخكم بقتل شاتمته وأيضا أنه جعل شتمه كشم أبي بكر وعمر وعثمان كما مر
 سابقا فلا يكون معاوية مستحقا للشتم والذم (أيها الاخ) ان معاوية ليس وحده في هذه
 المعاملة بل كان نصف الاصحاب الكرام نحمينا شريكه فيها فان كان محاربو علي كفرة أو
 فسقة زال الاعتماد عن شطر الدين الذي بلغنا من طريق تبليغهم ولا يجوز ذلك الا زنديق
 مقصوده ابطال الدين (أيها الاخ) ان منشأ اثاره هذه الفتنة هو قتل عثمان رضي الله
 عنه وطلب القصاص من قتلته فان طلحة وزبير انما خرجا أولا من المدينة بسبب تأخير
 القصاص ووافقتهم الصديقة في هذا الامر فوقع حرب الجمل التي قتل فيها ثلاثة عشر ألفا من
 الصحابة وقتل فيها طلحة والزبير المذنان هما من العشرة المبشرة ثم خرج معاوية من
 الشام وصار شريكاهم فوقع حرب الصفيين صرح الامام الغزالي ان تلك المنازعة لم تكن لأمر
 الخلافة بل كانت لاستيفاء القصاص في بدأ خلافة علي وعدا بن جبر هذا القول من معتقدات
 أهل السنة وقال الشيخ أبو شكور السالمى الذي هو من اكابر علماء الحنفية ان منازعة معاوية
 لعلي كانت في أمر الخلافة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاوية اذا (١) ملكك الناس
 فارتق بهم فحصل لمعاوية الطمع في الخلافة من هذا الكلام ولكن كان هو مخطئا في هذا
 الاجتهاد وعلي محق فيه فان الوقت كان وقت خلافة علي والتوفيق بين هذين القولين هو ان
 منشأ المنازعة يمكن ان يكون أو لا تأخير القصاص ثم بعد ذلك يقع في طمع الخلافة وعلى كل
 الاجتهاد واقع في محله فان مخطئا فدرجة واحدة من الثواب وللمحق درجتان بل عشر
 درجات (أيها الاخ) ان الطريق الاسلامي في هذا الموطن السكوت عن ذكر مشاجرات اصحاب
 النبي صلى الله عليه وعلى آله الصلاة والسلام والاعراض عن ذكر منازعتهم قال النبي
 قال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم (٢) وما شجر بين اصحابي وقال أيضا اذا (٣) ذكر اصحابي
 فامسكوا وقال أيضا عليه الصلاة والسلام الله (٤) في اصحابي لا تتخذوهم غرضا يعني
 أحذروا الله واتقوه في حق اصحابي ولا تتجملوهم هذا قسم ملائمتكم وطعنكم قال الامام
 الشافعي وهو منقول عن عمر بن عبد العزيز أيضا تلك دماء طهر الله عنها أيدينا فلنطهر عنها
 ألسنتنا ويضفهم من هذه العبارة أنه لا ينبغي اجراء خطائهم على اللسان أيضا وان يذكرهم بغير
 الخير هذا ويزيد البعيد عن السعادة من زمرة الفسقة والتوقف في لعنه انما هو على الاصل
 المقرر عند أهل السنة من أنه لا يجوز لعن على شخص معين ولو كان كافرا الا ان يعلم موته على
 الكفر يقينا كما في ليل الجهنمي وامرأته لا أنه غير مستحق للعن ان الذين يؤذون الله ورسوله
 لعنهم الله في الدنيا والآخرة (اعلم) ان أكثر الناس في هذا الزمان لما اشتغلوا ببحث
 الامامة وجعلوا التكلم في الخلافة ومنازعات الصحابة عليهم الرضوان نصب العين دائما
 وصاروا لا يذكرون الاصحاب الكرام بالخير تقليد الجاهلة الرفضة ومردة أهل البدعة

(١) رواه مسلم وابن أبي شينة

في المصنف والطبراني في

الكبير بهذا اللفظ واحد

عن أبي هريرة بلفظ ان

وليت امرأنا نقي الله

واعدل

(٢) اورده ابن الاثير في

النهاية

(٣) رواه الطبراني عن

ابن مسعود وثوبان وابن

عدي عن عمر رضي الله

عنهم

(٤) رواه الترمذي عن

عبد الله بن مغفل رضي

الله عنه

الله ان الرابطة من جملة

الوسائل الموصلة الى

الحضور في عبادة الله

والوسائل لها حكم المقاصد

قال سيدي الحبيب عبد الله

باعلوى الحداد في كتابه

اتحاف السائل الحضور

مع الله روح العبادات

وهو المقص منها به يعا

المحققون والاعمال التي

تصدر مع الغفلة يرونها الى

العقوبة والجاب اقرب منها

الى المكاشفة والثواب

قال ابطه تقي الحضور

والحضور يفيد رفع

الجاب قال ابطه تقي

الجاب ورفع الجباب

وينسبون الى جنابهم أمور غير مناسبة كتبت نبذة مما كان معلوماً بالضرورة وأرسلتها الى الاحباب قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام اذا (١) ظهر الفتن أوقال البدع وسبت اصحابي فليظهر العالم علمه فمن لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله له صرفاً ولا عدلاً ولكن الله سبحانه الحمْد والمنة ان سلطان الوقت بعد نفسه حنفي المذهب ومن أهل السنة والجماعة والافقد كان الامر ضيقاً على المسلمين جداً فينبغي اداء شكر هذه النعمة العظمى كما ينبغي وان يجعل مدار الاعتقاد على معتقدات أهل السنة والجماعة وان لا يصغي الى أقوال زيد وعمر و فان جعل مدار الامر على الخرافات الكاذبة تضييع الانسان نفسه وتقليد الفرقة الناجية ضروري حتى يحصل رجاء النجاة وبدونه خسر القصاد والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والتمزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

✽ المکتوب الثاني والخمسون والمائتان الى الشيخ بديع الدين في جواب استفساراته ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل مكتوب الاخ الارشد فأورث فرحاً وافرًا واندريج فيه استفسارات فاعلم ان مبدأ تعين سيدنا نوح وسيدنا ابراهيم عليهما السلام صفة العلم كما ان مبدأ التعين المحمدي عليه الصلاة والسلام هو هذه الصفة أيضاً والتفاوت انما هو بالجهات والاعتبارات فان لهذه الصفة وجهاً الى العالم ووجهاً آخر الى المعلوم والوجه الاول مناسب للوحدة والثاني للكثرة ولهذه الصفة أيضاً اجمال تفصيل وكل واحد من هذه الاعتبارات كان مبدأ تعين واحد من الكبراء والعارفين التي تتعلق بتحمل نقل النبوة والولاية مندرجة في المکتوب الذي حرر الى الخواجه محمد اشرف تفصيلاً فلم اكتبها الا ان فطلب منه وأردت ان اكتب جواب الاستفسار عن الفرق بين الفوت والقطب والخليفة ولكن ما وجدت الاذن بالكتابة فأخبرناه الى وقت آخر والسلام

✽ المکتوب الثالث والخمسون والمائتان الى الشيخ ادريس الساماني في بيان جواب اسئلته وتفصيل بعض مقامات الطريق ومنازله على طريق الرمز والاجال ✽

بعد الحمد والصلوات وتبلغ الدعوات انهي ان أحوال قراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد المستول من الله سبحانه -سلامتكم واستقامتكم على الطريقة المرضية المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية وبيان الاحوال والمواجيد الذي أحيل على مولانا عبد المؤمن واستفسرت عنهما بينهما مولانا فاكهما بالتفصيل وقال انه يقول اذا نظرت الى جانب الارض لا أجد الارض واذا رمت نظري الى جانب السماء لا أجد السماء أيضاً واذا أتيت شخصاً لا أجد له وجوداً أيضاً وكذلك لا أجد للعرش والكرسي والجنة والنار أيضاً وجوداً ولا أرى لنفسى أيضاً وجوداً ووجود الحق سبحانه غير متناه لم يجد أحد له نهاية وتكلم الا كبار أيضاً الى هذا المقام فقط ومتى وصلوا اليه عجزوا عن السير ولم يقدروا على الزيادة على ذلك فان كان هذا كما لا عندكم ايضاً وكنتم في هذا المقام فلا شيء أحضر عندكم ولماذا تعجبوا وتعبوا وان كان وراء هذا الكمال أمر آخر فاطلعوني عليه حتى اذهب الى ديار يكثر فيها ألم الطلب وكان سبب التوقف من المصير اليكم منذ سنين حصول هذا التردد (أيها المخدم) ان هذه الاحوال وأمثالها من تلوينات

(١) ذكره ابن حجر المكي في الصواعق معزياً الى جامع الخطيب البغدادي

مطلوب وكل ما افاد المطلب فالرابطه مطلوبه فقد هلك من لا رابطه له وكل انسان له رابطه لكن شواهد الرحمة الهابطه قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فرباطه رسول الله صلى الله عليه وآله واسماها واسماها قوله صلى الله عليه وآله لا يصحني فيه غير ربي ورباطه الاولياء قوله صلى الله عليه وآله من احب الله تعالى ما وسعني ارضي ولا سمواتي الحديث ورباطه المرادين قوله صلى الله عليه وآله من احبني تعالى ايضاً وجبت محبتي الحديث وهذا امر لا يدركه الانسان الا بالذوق والوجدان فان احببت يا أخي أن تسلك سبيل الرحمة الهابطه وتكون لك على التقوى مرابطه فذلك طريق الرباطه فانها تعلق القلب وتعلق القلب بطاعة الله ورسوله منتج لمحبة الله ورسوله والرباطه يحصل بها زوال الغفلة وجمع

القلب ويكون مشهودا ان صاحب هذه الاحوال لم يبطو بعد من مقامات القلب ازيد من الربع فيازمه على ثلاثة ارباع اخرى منها حتى يطوى معاملة القلب بالتقام وبعد القلب روح وبعد الروح سر وبعد السر خفي وبعد الخفي اخفى ولكل واحدة من هذه الاطوائف الارباع الباقية احوال ومواجد على حدة ويلزم على كل واحدة منها منفردة منفردة والتجلي بكلمات كل منها وبعد بمحاوزة هذه الخمسة الامرية وطى اصولها مرتبة بعد مرتبة وقطع مدارج ظلال الاسماء والصفات التي هي اصول تلك الاصول درجة بعد درجة تجليات الاسماء والصفات وظهورات الشئون والاعتبارات وبعد هذه التجليات تجليات الذات تعالت وتقدست فتقع المعاملة حينئذ على اطمئنان النفس ويتيسر حصول رضا الحق جل وعلا والكمالات التي تحصل في هذا الموطن حكم الكمالات السابقة في جنبها تحكم القطرة في جنب البحر المحيط الذي لا قعر له وهنا يتيسر شرح الصدر ويتصف بالاسلام الحقيقي (ع) * هذا هو الامر والباقي خيالات * وما يتوهم انه من تجليات الاسماء والصفات قبل قطع منازل هذه الخمسة الامرية مع الاصول واصول الاصول فهو ظهورات بعض خواص عالم الامر وله نصيب من الامل والاكفى ومن الامكان وليس بتجليات الاسماء والصفات قال واحد من السالكين في هذا المقام عبدت الروح ثلاثين سنة على ظن انها الحق سبحانه وتعالى فابن الوصول والى من السير * شعر *

كيف الوصول الى معاد ودونها * قلل الجبال ودونها خيوف

ولما طلبتم الكشف من حقيقة هذا الطريق على وجه الالتفات كتبت نبذة منه على وجه الاجال والامر عند الله سبحانه والسلام عليكم وعلى من لديكم

المكتوب الرابع والخمسون والمائتان الى الملا احمد البركي في جواب بعض اسئلته *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد كتبت ان بعض الاكابر قال ان الانسان ينبغي له ان يعمل ما يملكه بامر صاحب الزمان حتى ترتب عليه النتيجة ولو كان امرا مشروما فان كان هذا الكلام صحيحا زجوا الاذن والامر في جميع المشروعات (ايها المخدوم) ان كلام الاكابر صحيح والاذن لك حاصل وانت مأذون ولكن ينبغي ان يعلم ان المراد بالنتيجة نتيجة معتد بها لا مطلقا (وكتبت) ايضا انه قد حرر في رسالة ان الحمد واجده احرار قدس سره قال ان القرآن في الحقيقة من مرتبة عين الجمع يعنى من احدى الذات تعالت وتقدست فايكون معنى ما حرر في رسالة المبدأ والمعاد ان حقيقة الكعبة الربانية فوق الحقيقة القرآنية (ايها المخدوم) ليس المراد باحدى الذات هناك الاحدية المجردة التي لا يكون فيها شئ من الصفة والشان ملحوظ لان حقيقة القرآن ناشئة من صفة الكلام التي هي احدى الصفات الثمانية وحقيقة الكعبة ناشئة من مرتبة منزهة عن تلويينات الصفات والشئونات فيكون التفوق لها (وكتبت) ايضا انه قد ذكر في بعض التفامير لو قال شخص انا اسجد للكعبة يكفر فان السجدة ينبغي ان تكون الى طرف الكعبة لا للكعبة وذكر في موضع آخر كانوا في اول الاسلام يقولون في السجدة لك سجدت ومدلول الضمير نفس الذات تعالت وتقدست فايكون معنى ما حرر في رسالة المبدأ والمعاد من ان صورة الكعبة كما انها مسجدة صورة الاشياء

القلب على الله وذهاب القسوة من القلب والخشوع وزول الرجة وكل ذلك ينشأ من المحبة فاني ياخي قد حققت ذلك وابصرت ربح من سلك هذه المسالك وتيقنت انك غلظت لندرها ما هناك او مفرور تلتقي نفسك في الانكار الذي هو افضح الممالك افترى اني اصغى لتعديلك او اميل الى زخرف اقوالك أو يخفى على دقيق احتياك هيهات هيهات ذلك (شعر)

فلا تلحن فيماني فأنما * غرامي كهل والعذول رضيع

دماني الهوى حتى ادعى الغيب اننى *

شهادته والحاضرون هجوع يحاني عن ميني وعن عين عينه *

فصيني شناه والخريف ربيع وحن فاني عن شاهدي وهو انه *

كذلك ولا ينبغي عليه صنع فزاد هيامي فيه حتى اذا بجنا *

سقامي ذنبا فالغرام شفيع وماء في ماء من سوء محنة *

فتحة قلبي أن تسيل دموع

كذلك حقيقة الكعبة مسجودة حقائق الاشياء (أيها المخدوم) ان هذا من مساجبات العبارات كما يقال ان آدم مسجود الملائكة مع ان السجدة للتخالق جل سلطانه لخلقوه ومصنوعه
اي مخلوق كان والسلام عليكم وعلى اصحابكم واحبابكم وعلى الملا بآبده والملاحسن

المكتوب الخامس والخمسون والمائتان الى الملا طاهر اللاهوري في التحريض على احبائه
السنة السنية ورفع البدعة الغير المرضية

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف المرسل مع الحفاظ
بهما الدين وأورث فرحا وافرا حبذا النعمة توجه المحبين والمخلصين بجميع همهم الى احبائه
سنة من السنن المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والحببة وارادتهم بكتبتهم رفع بدعة
من البدع غير المرضية فان كلا من السنة والبدعة ضدا لاخرى ووجود احدهما مستلزم
لاتقاء الاخرى فيكون احبائه مستلزما لامانة الاخرى فاحياء السنة موجب لامانة
البدعة وبالعكس فكيف تصح تسمية البدعة حسنة مع كونها مستلزمة لرفع السنة الان يراد
بالحسن الحسن النسبي فانه لا مجال للحسن المطلق هنالان جميع السنن مرضي الحق سبحانه وتعالى
واضدادها مرضي الشيطان وهذا الكلام وان كان اليوم ثقيل على الاكثرين بواسطة شيوع البدعة
ولكنهم سيعلمون غدا انما على الهداية واياهم ووردان المهدي الموعود اذا اراد ترويج الدين
واحياء السنة في زمان سلطنته يقول عالم المدينة الذي اعتاد على العمل بالبدعة وظنها حسنة
والحقها بالدين بهذا الظن متجبا ان هذا الرجل يريد رفع ديننا وازالة ملتنا فيأمر المهدي
بقتله ويرى ما اعتقده حسن سبأ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم
والسلام عليكم وعلى سائر من لديكم وقد غلب النسيان على الفقيه حتى لا أعلم الآن الى من
فوضت مكتوبكم فاكتب جواب الاستفسارات فيرجى مسامحتكم والشج ميان أحد القرملي
من المحين وحيث أنه واقع في جواركم ينبغي رعاية الالتفات والتوجه في حقه

المكتوب السادس والخمسون والمائتان الى الشيخ بدیع الدين في جواب سؤاله عن
القطب وقطب الاقطاب والقوت والخليفة وما يتعلق بذلك

الحمد لله والسلام على عباده الذين اصطفى وصل المكتوب الشريف المرسل صحبة الدرويش
قاوروث فرحا وافرا سئلت عن معنى القطب وقطب الاقطاب والقوت والخليفة وعن
خدمة كل منهم ووظيفته وأنه هل لهم اطلاع على خدمتهم ام لا والبشارة بقطبية الاقطاب
التي تنجي من عالم الغيب هل لها أصل او هي من اختراع الخيال والوهم (ينبغي) أن يعلم ان
كل اتباع نبي عليه وعليهم الصلاة والسلام اذا اتوا باتباعية مقام النبوة يشرف بعضهم
بمنصب الامامة وبعضهم يكتب في مجرد حصول ذلك الكمال وهذا ان العظماء متساويان في
نفس حصول ذلك الكمال وانما التفاوت في حصول المنصب وعدمه وفي امور تتعلق
بذلك المنصب واذا اتم اتباع الكمال كالات الولاية يشرف بعضهم بمنصب الخلافة ويكتب في
بعضهم بمجرد حصول تلك الكمالات كما مر آنفا وكل من هذين المنصبين يتعلق بالكمالات الاصلية
واما في الكمالات الظلية فالنائب لمنصب الامامة يعني لان يكون حذاه وظله هو منصب
قطب الارشاد والنائب لمنصب الخلافة منصب قطب المدار وكان هذين المقامين الثنائيين

ابي الوجود الا أن ربي
مدامعي *

دما وهيامي في الوجود
يشع *

هل الحب الا ما حوته
أضالعي *

فقه حب ضمنت ضلوع
لسيب الحشا ابي بعشي

سنالرشا *

غليب الجي مني الفؤاد لديغ
فهب لي اذا نسمع القول
لاجني *

برجح ما تدعوله ويطيع
فان قال الاخ النكر تاب

الله عليه قد عرفنا على هذا
القول أن الرابطة تطلق

القلب وهذا القول بمنه
والحب في الله واجب

ومحبة الصالحين ثابتة لكن
من أين لكم ان استحضار

صورة رجل في الذهن
ولو كان من الصالحين

تحصل به هذه المطالب
كلها وان استحضاركم بسبب

تعلق القلب وانه جائز
والجواب عن هذا من

وجوه الاول قولك من
أين لكم ان استحضار صورة

رجل في الذهن تحصل به
هذه المطالب كلها أقول

ان هذه المطالب تحصل لنا
بما ذكرناه كما حصلت لك

اضدادها باستغراقك في

قال السيوطي في الدرر المنتثرة في الاحاديث المشتهرة قيل هو من كلام عمر قلت هو كذلك أخرجه عنه معاذ بن النسي في زيادات مسند مسدد وأخرجه ابن عدي في الكامل * ٢٣٥ * من حديث ابن عمر مر فوما انتهى ولفظه لو وزن ايمان

أبي بكر بايمان الناس لرجح
ايمان أبي بكر قال السخاوي
سند المرفوع ضعيف ولكنه
متابع وله شاهد ورواه
البيهقي في الشعب عن عمر
رضي الله عنه ايضا ورواه
بلفظ لو وزن ايمان أبي بكر
بايمان أهل الارض لرجح
بهم ورواه الحكيم الترمذي
ايضا كذلك موقوف
وحسنه

(١) نقل انه لا اشتهرت

جذبة الشيخ مصلح الدين
الحجندی ارسل الشيخ
نجم الدين الكبري واحدا
من مریديه لرؤيته وقال
له كلما سمعته منه اعرض
معبودك الذي نهاك عليه
ولكنها لا تعمى الابصار
ولكن تعمى القلوب التي
على فلما وصل المرید اليه
سأله الشيخ عن بلده فقال
من خوارزم فقال الشيخ
آن جهود خوست يعني
كيف ذك اليهودي طبيب
اراد به الشيخ نجم الدين
الكبري فلما رجع المرید
اليه وعرض كلام المجذوب
عليه فرح فرحا كثيرا
وطاب وقته وقال كنت
مدة مديدة في السرد
وما كنت أعرف بأبي علي
قدم اي نبي من الانبياء
فقلت من اشار به بأبي علي

ظلال ذينك المقامين فوقانيين (والقوت) عند الشيخ محمد بن الدين بن عربي قدس سره
هو قطب المدار المذكور وليست القوة عنده منصبا على حدة ومنازة عن منصب القطبية
وما هو معتقد الفقير ان القوت غير قطب المدار بل هو ممد ومعاون في اموره وشئونه وقطب
المدار يستمد منه في بعض الامور وفي تعيين مناصب الابدال ونصبتهم له دخل ايضا ويقال
للقطب باعتبار الاعوان والانصار قطب الاقطاب ايضا لان اعوان قطب الاقطاب وانصاره
حكام ومن هنا قال صاحب الفتوحات المكية ما من قرية مؤمنة كانت او كفرة الا وفيها قطب
(واعلم) ان صاحب المنصب صاحب علم البينة وأما الذي فيه كمال ذلك المنصب دون نفس
المنصب فلا يلزم كونه من ارباب العلم وكونه مطلقا على خدماته والبشارة التي تصل من عالم
الغيب هي بشارة حصول كالات ذلك المقام لبشارة حصول منصب ذلك المقام التي هي منوطة
بالعلم (وسألت) ايضا انه ما المراد بالايمان الواقع في حديث لو وزن ايمان أبي بكر بايمان امي
لرجح وما سبب رجحان الايمان بواسطة رجحان المؤمن به وحيث كان متعلق ايمان أبي بكر
فوق متعلقات ايمان الامة يكون راجحا البينة (ايها) الخدم ان معاملة السالك قد تبلغ في
عروجاته مبلغا لو تفوق منه مقدار نقطة تكون الكمالات التي تحصل بسبب هذا العروج
والتفوق ازيد من جميع الكمالات السابقة لان تلك النقطة ازيد من جميع ما تحتها وكذلك
حال النقطة التي فوق هذه النقطة فان هذه النقطة حكمة في جنبها وعلى هذا القياس فمن
كان متعلق ايمانه كمال الفوق وذايته يكون راجحا البينة على جميع ما تحتها ومن هنا قالوا تبلغ
معاملة العارف مبلغا يكسب في طرفه العين مثل جميع كالاته المتقدمة وعلى مقياس تحقيق
الفقر يحصل في لحظة ازيد من جميع الكمالات المتقدمة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم (وسألت) ايضا انه ذكر الشيخ ابن عربي واتباعه ان الاطفال الذين قتلوا
بسبب موسى على نبيسا وعليهم الصلاة والسلام انتقلت استعدادات كلهم الى موسى عليه
السلام فزجوا بمرحلة حقيقة هذا الكلام بالتفصيل (اعلم) أن هذا الكلام أصيل لانه
مكتوب بالتحقيق فكما ان شخصا واحدا يجعل سببا لحصول الكمالات لجماعة كذلك يجعل
الجماعة سببا لحصول الكمالات لشخص واحد فان الشيخ وان كان سببا لحصول الكمالات
للمريدين ولكن المریدين ايضا اسباب لحصول الكمالات للشيخ وهذا الفقير أحس هذا
المعنى في الماء كولات والمشروبات التي صارت اجزاء بدنه بحيث كلما تناوله من طعام او شراب
صار ذلك سببا لجامعة استعداداته وظهرت به قابلية اخرى فاذا قصد في بعض الاوقات ترك
الماء كولات الذبذبة منع من ذلك بواسطة تحصيل هذه الجامعة ولم يؤذن له بترك ذلك الطعام
الذي بذبذبه بسبب حصول تلك القابلية وكم من استعداد انتقل من شخص الى آخر كلا أو بعضا
وصار محسوسا أن ذلك الشخص يقي خاليا وحصل الآخر جمعة (وسألت) ايضا ان الشيخ
(١) نجم الدين الكبري ارسل واحدا من مریديه عند واحد من الاعزة ليستفهم منه انه
نحت قدم اي نبي فقال له الشيخ المرسل اليه في اي شغل جهودك ففهم الشيخ نجم الدين من
هذا الكلام انه نحت قدم موسى على نبيسا وعليه الصلاة والسلام باي وجه يفهم هذا المعنى من
هذه العبارة (اعلم) ان الجهود يطلق على اليهود وهم من امة موسى عليه السلام (وسألت)

قدم موسى عليه السلام انتهى معر با من سلسلة العارفين لولانا القاضي محمدا كبر خلفاء الخواجة احرار قدس سره

(١) قوله لكنه ضعيف الخ قال المخرج والسدى ورد في الايام مرفوعا يوم السبت يوم مكر وخديعة ويوم الاحد يوم عرس وبني الحديث اخرجه ابو بعل من حديث ابن عباس بسند ضعيف وكذا يوم الاربعاء يوم نحس مستمر اخرجه الطبراني في الاوسط من جابر قال السخاوي لا اصل له وقال القطني في تذكرة الموضوعات مثل ابن حجر عن حديث ابن عباس في قوله تعالى في ايام نحسات الايام كلها خلق الله بعضها سعودا وبعضها بحورا الخ فاجاب ان هذا كذب الى ابن عباس رضي الله عنهما

في الصدور الا ترى ذلك اذا كبرت تكبيرة الاحرام اشتغلت برابطة التاجر السدى يعطيك زكاة أو صدقة أو برابطة الحاكم أو الوزير أو مالك أو أهالك أو بكل في رصمة ومجدة وتسمى من انت واقف بين يديه ولا تسخى منه وتسمى نفسك وتخرج من الصلاة ولا تدرى اى شئ قلت انكر ذلك ما أراك نجهد ذلك الثاني قولك أن

ايضا انه كتب في النسخات ان ولاية جميع الاولياء تسلب بعد الموت الا ولاية اربعة منهم (اعلم) أنه يمكن أن يكون مراده بالولاية التصرفات وظهور الكرامات لأصل الولاية التي هي عبارة عن قرب آلهى جل لطفه وأن يكون مراده بالسلب ايضا سلب كثرة ظهور الكرامات لا سلب أصل الظهور مع أن هذا الكلام كسفى وبجال الخطأ كثير في الكشف فلا يدري ماذا رأى وماذا فهم (وطلبت) ظهور بعض كرامات الاولياء فكيف منظره يجعل الله بعد عمر يسرا (وسألت) انه قال في تفسير النيسابورى ان شائئت لك هو الاثر بالياء فما التحقيق فيه بالياء أو بالهمزة (اعلم) انه بالهمزة وانذى كتب بالياء يمكن أن يكون قراءة غير مشهورة (وكتبت) أن بعض النساء يطلبن الاشتغال بالطريقة (فان كن) محارم فما المانع والابعدن وراء الحجاب ويأخذن الطريقة (وسألت) أن أرباب الحديث أثبتوا في كل شهر أياما منية ونقلوا الحديث في هذا الباب فاذا تفعل (قال) والد الفقير قدس سره ان الشيخ عبد الله والشيخ رجة الله الذين كانا من أكبر المحدثين ولقبنا في الحرمين بالشخين وردا الى الهند وقال ان هذا الحديث نقله الكرماني شارح البخارى لكنه ضعيف (١) والحديث الصحيح في هذا الباب الايام أيام الله والعباد عباد الله وقال ايضا ان نحوسة الايام زالت وارتفعت بولادة من أرسل رجة للعالمين عليه وعلى آله الصلاة والسلام وكانت نحوسة الايام بالنسبة الى الامم الماضية وعمل الفقير ايضا على ذلك لأرجح يوما على يوم أصلا ما لم يعلم ترجحه من الشارع كيوم الجمعة وأيام رمضان ونحوهما (وكتبت) أيضا بانى ما وجدت المعارف المتعلقة بحمل ثقل النبوة في مكتوب الخواجه محمد أشرف من ابن نجله فانه حرر في هذه الايام ولم يبالغ ثقله والمكتوب طويل عربضا يزيد على كراسة وقد أمرت بارسال نقله اليكم والسلام

المكتوب السابع والخمسون والمائتان الى المير نعمان في بيان الطرق على طريق الاجال

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات أنهى ان المكتوب الشريف المرسل صحة الشيخ أحمد القرطبي قد وصل وأورث بوصوله فرحا وافرا وطلبت رسالة في بيان الطريق قد حررت المسودات فيه فاذا نقلت الى البياض يتوفيق الله أرسلها والآن اكتب فقرات في بيان الطريق بطريق الاجال ينحى انتفاعها بجمع العقل (أيها) السيدان الطريق الذى اخترناه نحن ابتداء مسيره من القلب الذى هو من عالم الامر وبعد القلب يقع السير في مراتب الروح التى فوقه وبعد الروح تكون هذه المعاملة بالسر الذى فوقها وهكذا الحال في الخفى والاخفى وبعد طى منازل هذه الطبقات الخمس وحصول العلوم المتعلقة بكل منها على حدة وعلى حدة وحصول المعارف كذلك وبعد تحقق الاحوال والمواجيد الخصوصية بكل واحد من هذه الخمس منفردة منفردة يقع السير في أصول هذه الخمس التى هي في العالم الكبير فان كل واحد في العالم الصغير أصله في العالم الكبير والمراد بالعالم الصغير الانسان وبالعالم الكبير سائر الكائنات وشروع السير في أصول هذه الخمس من العرش المجيد الذى هو أصل قلب الانسان وفوقه أصل الروح الانسانية وفوقه أصل السرو وفوقه أصل الخفى وفوقه أصل الاخفى فاذا طوى سير هذه الاصول الخمسة من العالم الكبير بالتفصيل وانتهى الى نقطة أخيرة فقد أتم سير دائرة الامساك ووضع القدم على أول منزل من

منازل العناء فان وقع الترقى بعد ذلك يكون السير في ظلال الاسماء والصفات الالهية جل سلطانه وهذه الظلال كالبرازخ بين الواجب والامكان واصول تلك الاصول الخمسة التي في العالم الكبير ويكون السير في هذه الظلال ايضا على الترتيب المذكور في فروعه فان طوي بفضل الله سبحانه المنازل المتكثرة من هذه الظلال وانتهى الى نقطتها الاخيرة يكون شروع في اسماء الواجب وصفاته جل سلطانه وتقع تجليات الاسماء والصفات وظهورات الشئون والاعتبارات فتند ذلك يكون قد اتم معاملته اللطائف الخمس الامرية وادى حقها فان وقع الترقى بفضل الله سبحانه بعد ذلك من هذا المقام تقع المعاملة على المثلثان النفس ويتم حصول مقام الرضا الذي هو نهاية مقامات السلوك ويحصل في هذا المقام شرح الصدر وينشرف فيه بالاسلام الحقيقي والكمالات التي تحصل في هذا الموطن حكم الكمالات المتعلقة به العالم الامر في جنبها حكم القطرة في جنب البحر المحيط وكل هذه الكمالات المذكورة متعلقة باسم الظاهر والكمالات المتعلقة باسم الباطن هي غير هاولها مناسبة بالاستتار والتبطن فاذا حصلت كمالات هذين الاسمين المنار كين مقامها ينسب للسالك جناحان لطيران لطير بقوتهما الى عالم القدس وتحصل له ترقيات خارجة عن القياس وتفصيل هذه المعاملة محرر في المسودات وولدى الارشد مجرد في جمعه (وينبغي) ان نجى بنفسك هنا مرة واحدة ان تيسر لكن بشرط ان لا تترك مقامك خاليا حتى لا تضع المعاملة بل نجى وحدك وتعمل مقتدى تلك الجماعة من تعلم انه سبق قدما ثم توجه الى هذه الحدود فانه لا يدري هل تعطى الفرصة في وقت آخر أولا والسلام

المكتوب الثامن والخمسون والمائتان الى شريف خان في بيان اقربته تعالى وتقدس

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد حصل الاتهام والسرور بورود الحقيقة الشريفة المستورة الى قراء هذه الحدود على وجه الكرم جزاكم الله سبحانه خير الجزاء (أيها المخدوم) ان اقربية الحق سبحانه اليك مسا وان كانت ثابتة بنص قاطع ولكن ماذا نصنع انه سبحانه وراه وراء عقولنا وأفهامنا واوراء علومنا وادراكنا مع اننا نعرف ان هذه الوراثة في جانب القرب لا في جانب البعد فانه سبحانه اقرب من كل قريب حتى اننا نجد احديته ذاته سبحانه اقرب من الصفات التي نحن من آثار تلك الصفات وهذه المعرفة وراه نظير العقل وطوره فان العقل لا يقدر ان يتصور شيئا اقرب اليه من نفسه والمثال الذي بوضح هذا البحث لم يوجد مع كثرة التبع ومستند هذه المعرفة نص قطعي وكشف صحيح وقد تكلم مشايخ الطريقة في التوحيد والاتحاد وبينوا القرب والمعية واختاروا السكوت في اقربته تعالى ولم يجد منهم بيان شاف في هذا الباب والعجب ان اقربته تعالى صارت سببا لا بعددنا هذا الى ان يبلغ الكتاب اجله فافهم فان كلامنا اشارات وبشارات والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله من الصلوة اتمها ومن التسليمات اكملها

المكتوب التاسع والخمسون والمائتان الى المخدوم زاده الخواجه محمد سعيد قدس سره في بيان فوائد ارسال الرسل وعدم استقلال العقل في معرفته تعالى وبيان الحكم الخاص فيمن نشأ في شاطئ الجبل ومشارك في زمن الفترة والطفال مشركي دار الحرب وتحقيق بعثة الانبياء في ارض الهند والهند سابقا وما يناسبه

استحضاركم بسبب تعلق القلب أقول لا يخفى ان استحضار الشيء سببه تعلق القلب به واهل هذا الفن مع تعلق القلب يتكفون استحضار صورة محبوبهم ولا يحصل لهم الا بالتكلف لانهم دائما يسعون في تطهير قلوبهم بازالة ما سوى الله منها بواسطة الصلاة في غير وقت العبادة ومن كان شغله في ما سوى الله لا جرم ان لا يستحضر احدا الا بسبب تعلق القلب مع التكلف لفائدة التي ذكرناها وانت تشهد ان سببه تعلق بالقلب ولا تكتموا الشهادة وذلك لانك شديد الاعتناء بتفصيل مقاصدك فاذا كبرت للصلاة ظهرت لك صورها وصارت قبلك التي تعبد اليها ونسيت ما سواها لتعلق قلبك بها واستيلائها عليه وانقاسها في نفسك فانه يحصل لك ويجوز لك استحضار هذه المثالب ونحن يحرم علينا السعي في حب هذه المطالب وانت محق ونحن مبطلون اعكذا يكون الانصاف ما هذا الا الاعتداء والخلاف الثالث قولك انه جائز أقول من

المعلوم أن الأصل في الأشياء
الحل ما لم تثبت الحرمة فكل
شيء لم يثبت الشرع عنه فهو
مباح وفعله جائز فخرجات
الإنسان وتصوراته المباحة
فعلها جائز فإن أوصلت إلى
مندوب ففعلها مندوب
فالرابعة فعلها باعتبار
الأصل جائز وباعتبار
ماتوصل إليه مندوب
الرابع عدم علمك بحصول
مطالبنا ما يجوز لك سلبنا
ولا الإنكار علينا ما لم نخط
به علما كما يلزم من جهلك
عدم وقوع مقصودنا
الخامس قد علم وقرر واشتهر
أن المصلي يسأل له النظر إلى
موضع سجوده في جميع
صلاته ويسأل الإعيى ومن
هو في ظلمة أن تكون حالته
سكالة النظر لحل سجوده
والمراد من ذلك جمع
القلب والحضور وعدم
التفرقة وهذا من أنواع
الرابعة أولا نجعل تخيل
الرابعة كتخيل الإعيى
النظر إلى موضع سجوده
في جميع صلاته للحصول
الفائدة فإن المقصد واحد
الأن أهل الرابطة يفعلونها
في غير وقت الصلاة ليحصل
لهم جمع القلب على الدوام
وليتوصلوا بها إلى رابطة

الجليلة الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق بآي لسان
يؤدى شكر نعمة إرسال الرسل عليهم الصلوة والتسليمات وبآي قلب يعتقده المنعم بها وابن
الجوارح أن تكافئها بالأعمال الحسنة فلو لا هؤلاء الكبراء من كان يدل أمثالنا القاصرين على
وجود الصانع ووحدته جل سلطانه ولم يهتد قدماء فلاسفة اليونان إلى وجود الصانع جل
شأنه مع وجود الذكاء فيهم حتى نسبوا إيجاد الكائنات إلى الدهر ولما سطع أنوار دعوة
الأنبياء عليهم الصلوة والسلام يومافى مارد متأخروهم ببركة تلك الأنوار مذهب قدمائهم
وقالوا بوجود الصانع جل شأنه واثبتوا وحدانيته تعالى فقولنا بجزل عن ادراك هذا
المطلب العالي بل تأييد من أنوار النبوة وافهامنا بعيدة عن الوصول إلى هذه المعاملة
بدون وساطة وجود الأنبياء عليهم الصلوات والتحيات باليت شقوى ماذا أراد أصحابنا
المتريدين من قولهم باستقلال العقل في بعض الأمور كاثبات وجود الصانع تعالى ووحدانيته
سبحانه فكلفوا من نشأ في شاطئ الجبل وعبد الصنم بهما وإن لم تبلغه دعوة الرسول
وحكموا بترك النظر فيهما بكفره وخلوده في النار ونحن لانفهم الحكم بالكفر
والخلود في النار إلا بعد البلاغ المبين والجملة البالغة المتوسطة بإرسال الرسل نعم العقل حجة من
حجج الله تعالى ولكنه ليس بحجة بالغة في المحجة حتى يترتب عليه أشد العذاب (فإن
قلت) فإن لم يكن من نشأ في شاطئ الجبل وعبد الصنم مخلدا في النار يكون في الجنة بالضرورة
وذا غير جائز فإن دخول المشركين الجنة حرام ومأواهم النار قال الله تعالى حاكيا من
عيسى على نبيينا وعليه الصلوة والسلام أنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه
النار والواضحة بين الجنة والنار غير ثابتة وأصحاب الأعراف يدخلون الجنة بعد مدة فالخلود
أما في الجنة وأما في النار (قلت) أن هذا السؤال مستصعب جدا ولدى الإرشاد يعرف أنه
كره هذا السؤال إلى هذا الفقير من مدة كثيرة ولم يجد له جوابا شافيا وما قال صاحب الفتوحات
المكية في حل هذا السؤال من إثبات بعثة نبي يوم القيامة لأجل دعوة هؤلاء القوم والحكم
بدخول الجنة والنار على حسب انكارهم وإقرارهم غير مستحسن عند هذا الفقير لأن الآخرة
دار الجزاء لادار التكليف حتى يبعث فيها نبي وبعده مدة مديدة كانت غاية الحق جل سلطانه
دليلا وهاديا وأنحل هذا المعنى وكشف أن تلك الجماعة لا يتخلدون في الجنة ولا في النار
بل يعذبون وبعاءة وبن بعد البعث والاحياء في الآخرة على قدر جرميتهم في مقام الحساب وتستوفي
منهم الحقوق ثم يجعلون بعد ذلك معدوما مطلقا ولا شيئا محضاً مثل حيوانات غير مكلفة
فإن يكون الخلود ومن يكون مكلفا ولما مضت هذه المعرفة القريبة في محضر من الأنبياء
عليهم الصلوة والسلام صدقها جميعهم وقبلوها والعلم عند الله سبحانه وتعالى والحكم بالخلود
الحق سبحانه وتعالى عبده في النار وتأيد عذابه بمجرد العقل الذي مجال الخطاء والغلط
كثير فيه جدا من غير بلاغ بين بوساطة الأنبياء عليهم الصلوات والسلام مع كمال رأفته ورحمته
تعالى ينقل على هذا الفقير جدا كأي ثقل الحكم بالخلود في الجنة مع وجود الشرك كما يلزم ذلك على
مذهب الأشعرى لعدم القول بالواضحة بين الجنة والنار فالحق ما ألهمته به من إعداده بعد
استيفاء محاسبة يوم الحشر كما مر وهذا هو حكم أطفال مشركي دار الحرب عند الفقير أيضا

فان دخول الجنة منوط بالايمان اما بالبيعة واما بالتبعية وان كانت تبعية دار الاسلام
كما هو في اطفال اهل الذمة والايمان مفقود في حقهم مطلقا فلا يتصور دخولهم الجنة
ودخول النار والخلود فيها مربوط بالشرك بعد ثبوت التكليف وهذا ايضا مفقود في
حقهم فحكمهم حكم البهائم من الاعداء بعد البعث والنشور للحساب واستيفاء الحقوق
وهذا هو الحكم ايضا في مشركي زمن فترة الرسل الذين لم تبلغهم دعوة نبي من الانبياء
(أبها الولد) ان هذا الفقيه كمالا يلاحظ ويحيط النظر لا يحدد محلا لم تبلغه
دعوة نبينا عليه وعلى آله الصلاة والسلام بل يكون محسوسا ان نور دعوته
صلى الله عليه وسلم بلغ كل محل مثل نور الشمس حتى الياسجوج والمأجوج الذين
حال بينهم السدوان لاحظ في الامم السابقة لا جد بقاء يبعث فيها نبي حتى في ارض الهند
التي ترى بعيدة عن هذه المعاملة أجد انبياء كانوا يبعثون من اهل الهند ودعوا الى الحق
جل شأنه ويشاهد في بعض بلاد الهند أنوار الانبياء عليهم الصلاة والسلام في ظلمات
الشرك كالمشاعل المشرجة فان شئت حيث تلك البلاد وأرى نبي الله صلى الله عليه وسلم يصدق
دعوته ونبي آخر آمن به شخص وآخر صدقه شخصان وصدق البعض ثلاثة ولا يقع النظر
على أزيد من ثلاثة آمنوا بنبي في الهند ولا أرى نبيا آمن به واتبعه أربعة وما كتبه رؤسائه
كفرة الهند ومن وجود الواجب وصفاته ومن تنزيهاته وتقديساته كل ذلك مقتبس من
أنوار مشكاة النبوة لانه مضى في كل عصر من الامم السابقة نبي من الانبياء واخبروا
عن وجود الواجب وصفاته الثبوتية ومن تنزيهاته وتقديساته سبحانه وتعالى فلو
لا وجود هؤلاء الكبراء كيف كان هؤلاء المخذولون يعقلهم القاصرة العمياء المتلوثة بظلمات
الكفر والمعاصي مهتدين الى هذه الدولة وعقول هؤلاء المخذولين الناقصة حاكفة في حد ذاتها
بالوهيتهم ولا يثبتون الهامواهم كما قال فرعون مصر ما علمت لكم من آله غيري وقال ايضا لان
اتخذت الها غيري لاجعلنك من المجهولين ولما علموا باخبار الانبياء عليهم الصلاة والسلام ان للعالم
صانعوا واجب الوجود اطلع بعض هؤلاء المخذولين على قبح ادعائه واثبت الصانع الواجب
الوجود بالتقليد والتسروزع انه سار فيه ومثدبه ودعى الخلق الى عبادته بهذه الحيلة
تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا (ولا يعترض) القاصر هنا انه لو بعث الانبياء
في ارض الهند لبلغنا خبر بعثه البتة بل كان ينقل ذلك الخبر بالتواتر لتوفر الدواعي وليس
فليس (لا نقول) ان دعوة هؤلاء الانبياء لم تكن حامة بل كانت دعوة بعضهم مخصوصة
بقوم ودعوة بعضهم بقرية أو بلدة ويمكن ان يشرف الله سبحانه شخصاً في قوم
أو قرية بهذه الدولة فيدعوهم الى معرفة الصانع وينعمهم عن عبادة غيره تعالى
فيكذبونه وينسبونه الى الجاهالة والضلالة فاذا انتهى انكارهم وتكذيبهم اياهم الى نهائيه
وغايته يهلكهم الله جل وعلا خيرة نبيه وكذلك يمكن ان يبعث نبي آخر بعد مدة الى قوم
أو قرية فيعاملهم كما عامل الاول قومه فيفعل بهم كما فعل بأوائهم وهكذا الى ما شاء الله تعالى
وأثار هلاك القرى والبلاد كثيرة في ارض الهند وهؤلاء القوم وان هلكوا ولكن كلمة تلك
الدعوة باقية فيما بين أقرانهم وجعلها كلمة باقية في عقبه اهلهم يرجعون وخبر نبوة الانبياء المبعوثه

الصلاة وهي أن تعبد الله
كأنك تراه السادس اذا
عمل قسوم بلغ عددهم
التواتر علواً ثبت كل
منهم فائده وقرر منفعة
فهل يجوز لاحد تكذيبهم
مع استحالة تواطئهم على
الكذب ومع أن عبودهم
هيون الناس أهل العلم
والفضل ومأنت وعلمك
بالنسبة اليهم الا كفاح
هند جوهري أو كن يحفظ
حروف الهجاء لينظر بها
الفخر الرازي فالاول أنك
تعترف لهم واذا فأتك
صحبهم لا تفوتك محبتهم
واذا لم تحبهم فلا نسبهم
(شعر)
واذا كنت بالمدارك عرا*
ثم ابصرت حادثا لا تمار*
واذا لم تر الهلال فسلم*
لأنس رأوه بالابصار* السابع
قد علمت ان احكام الشرع
لا تثبت الا بدليل وان
يكون فصلا محتملا ولا
عاما مخصوصا لكل بدعة
ضلالة لما يلزم عليه من
الفساد اذ من البدعة
ما هو واجب ولو تنزلنا
وفرضنا ان عمل الرابطة
لادليل لنا عليه وانما فلتناه
لما حصل لنا من الفائدة

انما يلحقنا اذا صدقهم جمع كثير وقوى امره واما اذا جاء شخص ودعا بالماضي ولم يقبل دعوته
احد ثم جاء آخر وفعل مثل ما فعل الاول فصدقته شخص واحد وصدق الآخر انسان او
ثلاثة فن اين ينشتر الخبر وكان الكفار كلهم في مقام الانتكار وكانوا يردون على من كان
يخالف دين آباؤهم فن يكون الناقل والى من ينقل وايضا ان الفاظ الرسالة والنبوة وينسب
من لغات العرب والفارس بواسطة اتحاد دعوة نبينا عليه الصلاة والسلام وعمومها ولم
تكن هذه الالفاظ في لغة الهند حتى يقال للانبيا المبعوثين من الهند رسولا أو نبيا أو نبيا
أوبد كرون بهذه الاسامي وايضا نقول في جواب هذا السؤال بطريق المعارضة انه لو لم
تبعث الانبياء في الهند ولم يدعواهم بلسانهم لكان حكم هؤلاء القوم حكم من نشأ في شاطئ
الجبيل فلا يدخلون النار مع وجود التردود دعوى الالوهية ولا يكون لهم العذاب المحل وهذا
ما لا يرتضيه العقل السليم ولا يساعده الكشف الصحيح فاننا شاهد بعض مردتهم في وسط
الجحيم والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال

المكتوب التتوي والماتان الى المحمود زاده الشيخ محمد صادق قدس سره في بيان
الطريقة المختصة به وبيان الولايات الثلاث الصغرى والكبرى والعليا وبيان افضلية
النوبة من الولاية مطلقا وبيان الطائفت العشر الانسانية التي خمس منها من عالم الامر
وخمس من عالم الخلق مع كالات مخصوصة بكل واحدة منها وبيان افضلية عالم الخلق
من عالم الامر مع بيان كالات مخصوصة بنصر التراب وبيان العلوم والمعارف المناسبة
لكل مقام وامثال ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين عليه
وعليهم وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين (اعلم) ايها الولد امدك الله سبحانه وتعالى
ان لطائفت عالم الامر الخمس اعني القلب والروح والسر والخي والاخفى التي هي من اجزاء
العالم الصغير اعني الانسان اصولها في العالم الكبير كالاعناصر الاربعة التي هي اجزاء الانسان
فان اصولها في العالم الكبير وظهور اصول الخمس فوق العرش حيث يوصف بالامكانية
ومن ههنا يقال لعالم الامر لامكانيا تتم دائرة الامكان خلقه وامره وصغيره وكبيره
بالوصول الى نهاية تلك الوصول والى هذا الوطن ينتهي امتزاج القدم بالوجود
الذي هو منشأ الامكان فاذا طوى السالك الرشيد محمد بن المشرع هذه الخمس من عالم الامر بالترتيب
وشرع في السير في اصولها من عالم الكبير وطوى كلها بالترتيب والتفصيل بعلمو الفطرة بل بمحض
فضل الحق سبحانه وانتهى الى النقطة الاخيرة فلا جرم يكون قد اتم دائرة الامكان بالسير الى الله
وصار مستحقا لان يطلق عليه اسم الفناء يعني لان يوصف به وشرع في الولاية الصغرى التي
هي ولاية الاولياء فان وقع السير بعد ذلك في ظلال الاسماء والصفات الوجودية التي هي اصل
الجملة التي في العالم الكبير في الحقيقة ولم تطرق اليها شائبة العدم وطوى كلها بفضل الله سبحانه
بطريق السير في الله وبلغ نهايتها فقد اتم دائرة ظلال الاسماء الواجبة ايضا وحصل له الوصول
الى مرتبة الاسماء والصفات الواجبة ونهاية عروج الولاية الصغرى الى هذا المقام وفي هذا
الوطن يتحقق الشروع في حقيقة الفناء ويوضع القدم في بداية الولاية الكبرى التي هي ولاية

بالجمهورية فالانكار علميا
من اي وجه وما دليله
ولقد اصبحت بقولي في
الرسالة المهمة الحروف
شعر
حسب المراد والمراد الله
ما لا مرئى سواء عماد
ما اراد الا له سعاد
لولا وادى مراده الحساد
الثامن وهو ضرب مثل
امر الملك طيبه الخاذق
الحكيم بما وادى اهل ملكته
من امراض غلبت على
اكثرهم اضرها البطن
حتى آلت بالاكثر الى عدم
القيام بالخدمة وكان
الطبيب حكيم ما هرا
والمار اسخا ومارا كاملا
ومن يؤت الحكمة فقد
اوتي خيرا كثيرا فقال
في نفسه تنفيذ هذا الامر
من اهم المهمات ووجب
الواجبات وتعليه لمن
يتأهل للقيام بعمله موجب
ادوام الاجر والثوبات
وخير العمل ما تنفع واذا
مات ابن آدم انقطع عمله
الا من ثلث احدها علم
ينفع به فبعد الى بعض
المرضى من تفرس فيه
وعرف انه يكون اعلا
للقيام بهذه الوظيفة
وتنفيذها على الوجه

الانبياء عليهم الصلاة والسلام (وعما ينبغي) ان يعلم ان هذه الدائرة الظلالية متضمنة لمبادئ
تعيينات الخلائق سوى الانبياء الكرام والملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام وظل كل
اسم مبدأ تعين شخص من الاشخاص حتى ان مبدأ تعين الصديق الاكبر الذي هو افضل البشر بعد
الانبياء عليهم الصلاة والسلام النقطة الفوقانية من هذه الدائرة وما قبل ان السالك اذا انتهى
الى اسم هو مبدأ تعينه فقد اتم السير الى الله ينبغي ان يكون المراد به ظل الاسم الالهى جل شأنه
وجزئاً من جزئياته لا أصله وعينه وهذه الدائرة الظلالية تفصيل مرتبة الاسماء والصفات في
الحقيقة فان العلم مثلاً صفة حقيقية وله اجزئيات وتفصيل تلك الجزئيات ظلال هذه الصفة التي
لها مناسبة بالاجال وكل جزئ من تلك الجزئيات مبدأ تعين شخص من الاشخاص
غير الانبياء الكرام والملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام ومبادئ تعيينات الانبياء والملائكة
اصول هذه الظلال بمعنى كليات تلك الجزئيات المفصلة كصفة العلم مثلاً وصفة القدرة وصفة
الارادة وغير ما يشترك الكثيرون من الاشخاص في صفة واحدة كانت مبدأ تعين باعتبارات
مختلفة وذلك ان مبدأ تعين خاتم الرسل مثلاً شأن العلم وهذه الصفة كانت مبدأ تعين ابراهيم
عليه السلام باعتبار آخر وهى مبدأ تعين نوح عليه السلام ايضاً باعتبار آخر وتعين تلك
الاعتبارات مذكور في مكتوب الخواجه محمد اشرف وما قال بعض المشايخ من ان الحقيقة
المحمدية هى التعين الاول انتهى هو حضرة الاجال ومسمى بالوحدة فراده به على ما ظهر
لهذا الفقير من عالم الغيب والله سبحانه اعلم مركز هذه الدائرة الظلالية قد ظن هذه الدائرة
الظلالية تعيناً اولاً ونحيل مركزها اجالاً وسماءً وحدة وزعم تفصيل ذلك المركز الذى هو
محيط تلك الدائرة واحدة وتصور ما فوق دائرة الظلال الذى هو دائرة الاسماء والصفات
ذاتاً منزهة ومبرأة عن التعين وليس الامر كذلك بل اقول ان مركز هذه الدائرة الظلالية ظل
مركز الدائرة الفوقانية التى هى اصلها ومساءً بدائرة الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات
والحقيقة المحمدية هى مركز هذه الدائرة الاصلية فى الحقيقة التى هى اجال الاسماء والشئون
وتفصيل الاسماء انما هو فى هذه الدائرة التى هى مرتبة الواحدة والطلاق والوحدة والاحدية
على مرتبة ظلال الاسماء مبنى على اشتباه الظل بالاصل ومن هذا القبيل اطلاق السير فى الله فى ذلك
الموطن فان السير فى ذلك الوطن داخل فى الحقيقة فى السير الى الله هذا (فان وقع) العروج
بعد ذلك الى دائرة الاسماء والصفات التى هى اصل دائرة الظلال بطريق السير فى الله يكون ذلك
مشروفاً فى كالات الولاية الكبرى وهذه الولاية الكبرى مخصوصة بالانبياء عليهم الصلاة
والسلام بالامالة ووصل اصحابهم الكرام ايضاً الى هذه الدولة بالتبعية والنصف الاسفل من
هذه الدائرة متضمن للاسماء والصفات الزائدة ونصفها الاعلى مشتمل على الشئون والاعتبارات
الذاتية ونهاية عروج لطائف عالم الامر الجنس الى نهاية هذه الدائرة بمعنى دائرة الاسماء والشئون
(فان وقع) الترقى بعد ذلك بمحض فضل الحق جل شأنه من مقام الصفات والشئون يكون السير
فى دائرة اصول تلك الصفات والشئون وبعد المجاوزة والعبور عن دائرة تلك الاصول دائرة
اصول تلك الاصول وبعد طي هذه الدائرة يظهر من الدائرة الفوقانية قوس ينبغي قطعه ايضاً
وحيث لم يظهر من هذه الدائرة الفوقانية غير القوس اقتصرنا على ذلك القوس ولا بد من ان يكون

هـ اسرو لم اطلع عليه بعد وهذه الاصول الثلاثة المذكورة للاسماء والصفات مجرد اعتبارات في
 حضرة الذات تعالت وتقدست كانت مبادئ الصفات والشئون وحصول كالات هذه
 الاصول الثلاثة مخصوصة بالنفس المطمئنة ويتيسر حصول الاطمئنان لها في ذلك الموطن
 وفي هذا المقام يحصل شرح الصدر وفيه يتشرف السالك بالاسلام الحقيقي وهذا هو ذلك الموطن
 الذي تجلس المطمئنة فيه على تخت الصدر وترتقي في مقام الرضا وهذا الموطن هو نهاية الولاية
 الكبرى التي هي ولاية الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولما انتهى في السير الى هذا المقام توهم
 لي ان الامر قد تم فنوديت في سرى ان كل ذلك كان تفصيل الاسم الظاهر الذي هو واحد
 جناحي الطيران والاسم الباطن امامك بعد وهو الجناح الثاني لطيران الى عالم القدس فاذا
 اتعمته بالتفصيل فقد حصلت جناحين لطيران فلما تم سير الاسم الباطن بعناية الله سبحانه يتيسر
 الجناحان لطيران الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاء ترسل ربنا
 بالحق (ايها الولد) ماذا اكتب من السير في الباطن والمناسب لحال ذلك السير الاستتار والتبطن
 ولنكشف نبذ اسير امن هذا المقام ان السير في الاسم الظاهر سير في الصفات من غير ان يلاحظ
 الذات في ضمنها والسير في الاسم الباطن وان كان سيرا في الاسماء ولكن الذات ملحوظة في ضمنها
 وتلك الاسماء كالجب سارة لوجه حضرة الذات تعالت وتقدست فان الذات في صفة العلم
 مثلا ليست ملحوظة أصلا وفي اسم العلم الملحوظ هو الذات من وراء حجاب الصفات لان
 العلم ذات ثبت لها ان علمها سير في العلم سير في الاسم الظاهر والسير في العلم سير في الاسم
 الباطن وقس على هذا سائر الصفات والاسماء وهذه الاسماء المتعلقة بالاسم الباطن مبادئ
 تعينات الملائكة الملائكة الاعلى على نبينا وعليهم الصلوات والتعينات (والشروع) في السير
 في هذه الاسماء وضع القدم في الولاية العليا التي هي ولاية الملائكة الاعلى والفرق المذكور بين
 العلم والعلم عند بيان الاسم الظاهر والاسم الباطن لا تخيله شيئا بسيرا ولا تظن ان من العلم
 الى العلم مسافة قليلة لا بل فرق ما بين مركز الارض ومحبد العرش له بالنسبة الى هذا الفرق
 حكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط وهو قريب في التكلم بعيد في الحصول ومن هذا القبيل
 ذكر المقامات المينة على سبيل الاجال كقلنا مثلا فاذا طوى هذه الخمس من عالم الامر وشرع
 في السير في اصولها فقد تم دائرة الاما كان فقد ذكر في هذه العبارة السير الى الله بالتنام وقد قدروا
 مدة حصول هذا السير بخمسين الف سنة وفي قوله تعالى تخرج الملائكة والروح اليه في يوم
 كان مقداره خمسين الف سنة رمز الى هذا المعنى فاية ما في الباب ان جذب عناية الحق جل
 سلطانه بكاد يتيسر امر هذه المدة المديدة في طرف العين (ع) لا عسر في امر مع الكرام * وكذلك
 قلنا فاذا طوى دائرة الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات ووقع السير في اصولها الخ
 طى جميع الاسماء والصفات سهل في التلفظ ولكنه مشكل عند الطى وأي مشكل * ومن
 صعوبة هذا الطى قال المشايخ منازل الوصول لا تقطع أبدا لا بد من منعواقمية السير
 يعني انتهاء في هذه المراتب (شعر)

وليس لحسنه حد وناه * ولا لمديحة السعدي نهايه
 يموت من العطش مستقيه * ويبقى البحر بحر كالبدايه

اهل منى ولا اعرف منى
 من ذات هذا هلك ايها
 الناس هذا ما ازل الله به
 من سلطان واكثر الناس
 حتى وشبه الشئ منجذب
 اليه فترك الناس التداوى
 به مع شدة حاجتهم اليه
 بسبب كلام هذا الاحق
 المروور فلا يزال يتكلم في
 ذم السدواء والسداوى
 والمتداوى ويصد عنه من
 أراد شفاء مرضه الذي
 عطله من خدمة
 الملك وسنذكر ما أقول
 لكم ولتعلن نبأ بعد حين
 التاسع من العموم انما يتنكر
 شيئا جديدا وانما قلنا
 من تقدمنا من العلماء
 العاملين والا كابر العارفين
 من اهل المذاهب الاربعة
 كما ترى تقريرهم الرابطة
 وكيفية انهاب اقسام جميع
 حركات وسكنات في
 الطريقة هو ما هو عليه
 اعتمد هذه الشافية وقد
 استوفت كتبهم جميع
 ما تماطوا من الاعمال
 المخصوصة فما وجه
 الانكار علينا مع اتباعنا
 ائمة الدين والعلماء العالمين
 كالغزالي والنسوي
 والقاضي زكريا وابن حجر
 والشعراني والناوي انظر ان
 انكارك ما يتوجه على

(ولا تظن) فهم انما قالوا بعدم انقطاع مراتب الوصول باعتبار التجليات الذاتية لا باعتبار التجليات الصفاتية وأرادوا بالحسن الحسن الذاتي لا الحسن الصفاتي (لانا نقول) ان التجليات الذاتية ليست هي بدون ملاحظة الشئون والاعتبارات ولا ظهور الحسن الذاتي من غير احجاب بحجب الصفات الجمالية لانه لا مجال للقبيل والقال في ذلك الوطن بدون توسط الجلب والاستار من عرف الله كل لسانه والتجلي يستدعي نحو امن الظلمية فلا بد في ذلك المقام من ملاحظة الشئون فصارت منازل الوصول ومراتب الحسن داخلية في دائرة الاسماء والشئون والحال ان انقطاعها متعسر عندهم والامر الذي ظهر لهذا الدرويش فهو وراء التجليات وغير الظهورات سواء كان تجلياً ذاتياً أو تجلياً صفاً ووراء الحسن والجمال سواء كان حسناً ذاتياً أو حسناً صفاً يتأوب بالجملة قد نظمت المطالب العالية والمقاصد السامية في سلك عبارات مختصرة بطريق الاجال وملأت البحار العديدة النهاية في كينان معدودة فلا تكن من القاصرين (ولترجع) الى أصل الكلام فنقول انه لما تيسر الطيران ووقعت العروجات بعد حصول جناح الاسم الظاهر والباطن علم ان هذه التزيينات بالاصالة نصيب العنصر الناري والعنصر الهوائي والعنصر المائي التي للملائكة الكرام على نبيسنا وعليهم الصلاة والسلام أيضاً نصيب منها كما ورد ان بعض الملائكة مخلوق من النار والتلج تسبجه سبحانه من جع بين النار والتلج وارىت في الواقعة في اثناء هذا السير كأي ماش على طريق وقد حصلت لي غاية الاعياء من كثرة المشي وصرت التمس خشية أو عصا للاتكاء رجاء حصول قدرة على المشي بدد هافلم يتيسر فصرت اتمسك وانسبت بكل حشيش متمسكاً بقوة على المشي ولا أجذبدا من المشي ولما سرت مدة بهذا الحال ظهر فناء بلدة فدخلت البلدة بعد طي مسافة ذلك الفناء واعلمت ان تلك البلدة عبارة عن التعين الاول الذي هو (جامع) لجميع مراتب الاسماء والصفات والشئون والاعتبارات (وجامع) أيضاً لاصول تلك المراتب ولاصول تلك الاصول (ومنتهى) الاعتبارات الذاتية التي تميزها بمعنى تميز بعضها عن بعض مناسب لعلم الحصول (فان وقع) السير بعد ذلك يكون مناسباً لعلم الحضورى (ايها الولد) ان اطلاق العلم الحصول الحضورى والحضورى في تلك الحضرة انما هو باعتبار التمثيل والتنظير فان الصفات التي وجودها زائد على وجود الذات تعالت وتقدست علمها مناسب بالعلم الحصول والاعتبارات الذاتية التي لاتصور زياتها على الذات أصلاً علمها مناسب بالعلم الحضورى والافليس ثمة الا تعلق العلم بالمعلوم من غير أن يحصل من المعلوم فيه شيء فافهم (وهذا) التعين الاول الذي تلك البلدة الجامعة كناية عنه جامع لجميع ولايات الانبياء الكرام والملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام ومنتهى الولاية العليا التي هي مخصوصة بالملائكة الاعلى بالاصالة ولو حفظ في هذا المقام ان هذا التعين الاول هل هو الحقيقة الحمدية أو لا ثم تبين ان الحقيقة الحمدية هي التي ذكرت فيما سبق واطلاق التعين الاول عليها أن ذلك المر كوظل هذا التعين الاول باعتبار جامعته للاسماء والصفات والشئون والاعتبارات (والسير) الواقع فوق ذلك البلديكون شروفاً في الكمالات النبوة وحصول تلك الكمالات مخصوص بالانبياء عليهم الصلاة

اولئك السادة الابرار والاولياء الاخبار واولى الانوار والاسرار اما نخشى محاربة الواحد القهار اما علمت ان الانكار عليهم يؤل بصاحبه الى سوء الخاتمة ودخول النار تظن ان انكارك ظاهراً واعترافك باطنا ليس من التلبس ومشاكلة ابليس وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلماً وعلو اتبعه لنفسك ايها المفسرور واخش عواقب الامور انك ميت وانهم ميتون وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون وهذا السؤال ما يحتمل هذه الاجوبة وانما أوردناها نصيحة واطاعة وترغيباً وترهيباً ولكل امرئ ما نوى ونسأل الله ان يبين عليك بالهداية وسلوك سبيل الابرار وان ينجبك الاصرار في سبيل الاشرار انهولى المؤمنين واصلم يا اخي ان سبب الانكار احد الامر من لا يخلو من احد هما كل منكر الجهل وهو الاكثر وعدم العمل بالعلم وهو الاغلب على من ينسب اليه

والسلام وناش من مقام النبوة ولكمل اتباع الانبياء ايضا نصيب من تلك الكمالات بالتبعية
والحظ الوافر من تلك الكمالات بالاصالة من بين الاطائف الانسانية للعنصر الترابي وسائر
الاجزاء الانسانية سواء كانت من عالم الامر أو من عالم الخلق كلها تابعة في هذا المقام لذلك
العنصر الترابي ومشرفة بهذه الدولة بتطفله ولما كان هذا العنصر مخصوصا بالبشر كان
خواص البشر أفضل من خواص الملائكة بالضرورة لانه لم ينسر لاحد ما ينسر له هذا
العنصر وبعد الدنو يظهر في هذا المقام حقيقة التدلي وهذا ينكشف سر قاب قوسين أو أدنى
وبرى في هذا السير ان كالات جميع الولايات سواء كانت صغرى أو كبرى أو عليا كما ظلال
كالات مقام النبوة وانها اشباح وامثال لحقيقة هذه الكمالات ويلوح فيه ان النقطة التي
تقطع في ضمن هذا السير أزيد من جميع كالات الولاية فينبغي ان يتأمل أنه ماذا يكون على
هذا القياس حكم الكمالات المتقدمة بالنسبة الى جميع هذه الكمالات وللقطرة نسبة الى البحر
المحيط وهذه النسبة مفقودة هاهنا الا اني أقول ان نسبة مقام الولاية الى مقام النبوة كنسبة
النتاهي الى غير المنتاهي سبحانه الله وقد يقول الجاهل بهذا السر ان الولاية أفضل من النبوة
ويقول الآخر في توجيه هذه العبارة غافلا عن هذه المعاملة ان ولاية النبي أفضل من نبوته
كبرت كلمة تخرج من أفواههم ولما أتممت هذا السير أيضا بعناية الله سبحانه وبركة حبيبه
عليه وعلى آله الصلاة والسلام شوهد لي أنه لو زدت فرضا خطوة واحدة في السير لاقع
في عدم محض اذ ليس وراءه الا العدم المحض (أيها الولد) اياك والوقوف في التوهم من هذه
المعاملة ان العنقاء قد وقع في الشرك والسيرخ قد تعلق في الشبكة (شعر)

هيهات عتفاء ان يصطاده أحد * فترك هناك وكن من ذاك في دعة

وهو سبحانه وراءه وراءه ثم وراء وراءه (شعر)

وذا ابوان الاستعلاء حال * فياكم وطمعا في الوصال

وهذه الوراية ليست باعتبار وجود الحب لان الحب صارت مرتفعة بالكلية بل باعتبار
ثبوت العظمة والكبرياء المانعة للادراك المنافية للوجدان فهو سبحانه أقرب في الوجود
وابعد عن الوجدان نعم قد يكون بعض الكمل من المرادين فيعطون محلا من مرادقات العظمة
والكبرياء ويجعلون من محارم خيمة الجلال بتطفل الانبياء عليهم الصلاة والسلام
فيعامل معهم ماعومل معهم (أيها الولد) ان هذه المعاملة مخصوصة بالهيئة الوجدانية
الانسانية الناشئة من مجموع عالم الخلق وعالم الامر ومع ذلك الرئيس في هذا الوطن هو
العنصر الترابي وانما قلت ليس وراءه الا العدم المحض لان بعد مقام مراتب الوجود الخارجي
والوجود العلوي ليس الا حصول العدم الذي تقيضه ذات الله سبحانه وراءه هذا الوجود
والعدم وكأ انه لا سيل اليها لعدم كذلك لا مجال فيها للوجود لان الوجود المسمى قام
العدم بنقاضه كيف يليق بحضرته جل سلطانه فلئن اطلقنا الوجود في هذه المرتبة لضيق
العبارة برأيه وجود (١) لا يكون لعدم مجال (٢) مناقضته وما كتب هذا الفقير في
بعض مكانه ان حقيقة الحق سبحانه وجود محض فهو من عدم الاطلاع على حقيقة هذه
المعاملة ومن هذا القبول بعض المعارف التي حررتها في التوحيد الوجودي وغيره وسره

(١) قال الشيخ صدر الدين
القنوي في أوائل مفتاح
الغيب بعد ان قال ان حقيقة
الحق هو الوجود المحض
الخ وقولنا وجود يعني
في قوله وانه من هذا الوجه
الحق وانه من هذا الوجه
لا كثرة فيه ولا تركيب الخ
بل وجود بحيث هو للنفهم
لا ان ذلك اسم حقيقي له
انتهى بغاية الاختصار

(٢) وقال فيه أيضا ان الحق
هو الوجود المحض وانه
وحدة حقيقة لا تتعل في
مقابلة الكثرة وقال في
شرحه لانه لو كانت في
مقابلتها كثرة لتوقف
تعلقها ونصورها على
تعلق تلك الكثرة وتصورها
اه وهذا كقولنا بعينه انه
تعالى واحد لان حيث
العدم يعني في مقابل الاثنين
فان كل شخص واحد بهذا
المعنى كما لا يخفى

فان كنت جاهلا يا أخي
فلا تقف ما ليس لك به علم
فتقع في الظلم ولا تنقل هذا
حلال وهذا حرام لتحكم
بغير ما أنزل الله ومن لم
يحكم بما أنزل الله فأولئك
هم الكافرون وان كنت
مالما فاعل يا أخي بعلمك ولا
تتبع الهوى فيضلك عن

عدم الاطلاع ولما كنت واقفا ومنتهيا على حقيقة المعاملة كنت متندما على ما كتبه أو قلته في الابتداء والوسط وكنت مستغفرا منه استغفرا الله وأتوب الى الله من جميع ما كره الله سبحانه وتعالى (ولا ح) من هذا البيان ان كالات النبوة في مراتب الصعود وان الوجه في عروجات النبوة الى الحق سبحانه لا كازمه الكثيرون من ان الوجه في الولاية الى الحق سبحانه وتعالى وفي النبوة الى الخلق وان الولاية في مراتب العروج والنبوة في مدارج النزول ومن هنا توهموا ان الولاية أفضل من النبوة نعم ان لكل من الولاية والنبوة عروجا وهبوطا وفي العروج الوجه الى الحق في كليهما وفي الهبوط الى الخلق غاية ما في الباب ان الوجه في مرتبة هبوط النبوة الى الخلق بالكلية بخلاف هبوط الولاية فان الوجه فيها ليس الى الخلق بالكلية بل بباطنه بالحق وظاهره بالخلق وسره ان صاحب الولاية نازل قبل اتمام مقامات العروج فلا جرم يكون النظر الى الفوق منازعه في جميع الاوقات وماتمه من التوجه بكتبه الى الخلق بخلاف صاحب النبوة فانه هبط بعد اتمام مقامات العروج ولهذا يكون متوجها بكتبه الى دعوة الخلق الى الحق جل وعلا فانهم هذه المعرفة الشريفة وامثالها بمسلم يتكلم بها أحد (ومما ينبغي) أن يعلم ان العنصر السرابي كما أنه يتفوق على الكل في مراتب العروج كذلك ينزل في منازل الهبوط أسفل من الكل وكيف لا فان مكانه الطبيعي أسفل من الكل فاذا ثبت أنه ينزل أسفل من الكل تكون دعوة صاحبه أتم بالضرورة وافادة أكل (اعلم) أيها الولد ان ابتداء السير في الطريقة النقشبندية لما كان من القاب الذي هو من عالم الامر اقتضاه الكلام بعالم الاثر بخلاف طرق سائر المشايخ الكرام فانهم يشرعون أولا في تزكية النفس وتطهير القلب ثم يشرعون بعد ذلك في عالم الاثر ويعرجون فيها الى ماشاء الله ولهذا اندرجت في بداية هؤلاء الكبراء نهاية من سواهم وصار هذا الطريق أقرب الطرق لان حصول التزكية والتطهير يسير في ضمن هذا السير على أحسن الوجوه فقصرت المسافة بذلك فلا جرم اعتقد هؤلاء الاكابر سير عالم الخلق قصدا عبثا وعوده تعطيل لا بل يتقنوا أنه مضر ومانع عن الوصول الى المطلب وذلك لان سالك الطريق يقدم التزكية والرياضات الشاقة والمجاهدات الشديدة اذا شرعوا في سير عالم الامر بعد قطع بوادي صورة عالم الخلق ووقعوا في الانجذاب القلبي والالتذاذ الروحي كثيرا ما يقنعون بهذا الانجذاب ويكتفون بهذا الالتذاذ ومظنة لامكانية عالم الامر تكون مدة لهم في تلك المعاملة وشأبة لامتلية هذا العالم تمنعهم عن الامتلى الحقيقي حتى قال واحد من السالكين في هذا المقام عبدت الروح ثلاثين سنة معتقدا بأنه الحق سبحانه وتعالى وقال آخر ان سر الاستواء وظهور تنزيهه ماثوق العرش من المعارف الغامضة وقد علم من البيان السابق ان ذلك التنزيه داخل في دائرة الامكان بل هو تشبيه في الحقيقة في صورة التنزيه بخلاف اكابر هذه الطريقة العليا فانهم يشرعون من مقام الجذبة ويترقون بعد الالتذاذ وهذا الانجذاب والالتذاذ في حقهم بمثابة الرياضات والمجاهدات في حق غيرهم فاهو مانع عن الوصول لغيرهم بمد ومعاون لهؤلاء الاكابر وهم يتصورون لامكانية عالم الامر عين المكاتبه فيتوجهون منه الى اللامكاني الحقيقي ويعتقدون لامتلية ذلك العالم عين

سبيل الله وما احسن ما قلت في الرسالة المهمة الحروف اما والله لعلم والعمل هما المراد ولا دراكمهما ارجل الرسل الى الامم كمحمد صلى الله عليه وآله ما عود ما س وآل رماد وكصالح ولوط ورسول مادولا احدا هم لهما الا وهلك حالا وحال المعاد وآل امره الى اسوء مهاد وهل الهدي حاصل الا لسالك سلكهما وواصل الى سوح وداد ملكهما وحلاه الملك اساور هداه وحلله وامده واصلح عمله لا والله لا ودا لوده ولا مد الامده ولا موائد الاموائده ولا عوائد الاعوذه ولا هدى الاهداه ولا معول الاعلى ما اسداه اشعار هو الملك المطاع وما سواه * له ملك ومملوك وطائع * هو المولى المراد وما هداه * كآل ما عالا صحراء لامع وهل آل كما الورد امسى * وهل احدر آوه هو طامع * الاوحد اهلك وادعه لاه آله سواه وهو الله سامع * اما والله ما مولك ساه * ولا لاه ولا واه وهالغ *

الثنية ويرتقون منه الى اللامثل الحقيقي فلا جرم انهم لا يقتنون بفرور الوجد والحال ولا يقبنون بحوز هذا الطريق وموز الاشياء والامثال كالاطفال ولا يباهون بترهات الصوفية ولا يفتخرون بشطحيات المشايخ بل هم متوجهون الى الاحدية الصرفة لا يبخون من الاسم والصفة غير الذات المقدسة (وينبغي) أن يعلم أن هذا العروج الذي مر ذكره مخصوص بمحمدى الشرب التام الاستعداد له نصيب كامل من كالات الجواهر الخمس التي في عالم الامر صغيره وكبيره وكذلك له حظ وافر من اصول هذه الخمس اعني ظلال الاسماء الواجبية وكذلك من اصول هذه الظلال اعني مقام الاسماء والصفات (وانما) قلت التام الاستعداد لانه كثيرا ما يكون في الظاهر محمدى الشرب ويكون له نصيب من كالات الاخفى الذي هو نهاية مراتب عالم الامر ولكنه لا يتم معاملة الاخفى ولا ينتهي الى نقطته الاخيرة بل يبقى في ابتدائه او وسطه فاذا كان له قصور في الاخفى يكون له قصور في اصوله أيضا بقدره فلا يتمكن من اتمام معاملته وكذلك الحكم في الاربع الباقية من عالم الامر حيث ان تامة الاستعداد في كل مرتبة مربوطة بالوصول الى النقطة الاخيرة من تلك المرتبة والوقوف في الابتداء والوسط ينبئ عن النقصان ولو كان القصور في الوصول الى النهاية مقدار شعرة * شعر *

وما قل هجر ان الحبيب وان غدا * قليلا ونصف الشعر في العين ضائر
ويسرى هذا القصور الى الاصول واصول الاصول ويكون مانعا عن الوصول الى المطلب (وانما) قلت ان هذا العروج مخصوص بمحمدى الشرب لان غير محمدى الشرب منهم من يكون كاله مقصورا على الدرجة الاولى من درجات الولاية والمراد بالدرجة الاولى مرتبة القلب ومنهم من يكون كاله مقصورا على الدرجة الثانية من درجات الولاية التي هي مقام الروح ومنهم من تكون نهاية عروج كاله الى الدرجة الثالثة اعني مقام السر ومنهم من تكون نهاية عروج كاله الى الدرجة الرابعة اعني مقام الخفى والدرجة الاولى لها مناسبة بتجلى صفات الافعال والدرجة الثانية بتجلى الصفات الثبوتية والدرجة الثالثة بتجلى الشؤون والاعتبارات الذاتية والدرجة الرابعة بالصفات السلبية التي هي مقام التنزيه والتقديس (وكل) درجة من درجات الولاية تحت قدم نبي من الانبياء أولى العزم بالدرجة الاولى منها تحت قدم آدم علي نبينا وعليه الصلاة والسلام وربه صفة التكوين التي هي منشأ صدور الافعال (والدرجة) الثانية تحت قدم ابراهيم ويشارك في هذا المقام نوح عليهما السلام وربه صفة العلم التي هي أجمع الصفات الذاتية (والدرجة) الثالثة تحت قدم موسى عليه السلام وربه من مقامات الشؤون شأن الكلام (والدرجة) الرابعة تحت قدم عيسى عليه السلام وربه من الصفات السلبية لان الثبوتية فانها موطن التقديس والتنزيه وكثر الملائكة الكرام يشاركون عيسى علي نبينا وعليه السلام في هذا المقام والشأن العظيم حاصل لهم في هذا المقام (والدرجة) الخامسة تحت قدم خاتم الرسل عليه وعليهم الصلوات والسلام وربه صلى الله عليه وسلم رب الارباب الذي هو جامع جميع الصفات والشؤون والتقديسات والتنزيهات

هو الحكم المصور وهو عدل
وحول الله مسموع المسامع
له ملك السماء وكل ملك
مالكمه ومردوع وورادع
اما وهدهد لهو الله مولاه
سوى طرا يحلهم المصارع
اما وهدهد لهو الدهر سام
ومعلوم السمو لدى المطالع
اما وعلوه الله داع *
الى دار السلام لا مسارع
أما والله ما هو صاح الا
الله واحد صمد وواسع
او حده ولم ار ما سواه
ولم اره سواه لدى المطالع
اما لاؤه دهر اراهه كد رار
السماء اما اطالع المار مارأى
الكر ما لما سمو اوهم
الاولى جلس الصوامع
ارى صر حاله روح وراح
ولولا الروح لم اسل المدامع
ولولا الروح ما لروح
سكر ولولا السكر
ما لصرح صادع
الم أصل وهل علم كعلمه *
رما اعلام مطامعه المدامع
دما هو اطوار اعدادا *
وصار مسامر الصحو
المطامع اصاح اعلمو علم
كل حر مسر مارأى ولو
القوامع ودع كل امرئ
الهام لهو الاوارحل الى
المولى وسارع *

والمرتبة وفي ذلك المقام العالي المناسب لمقام ظهور سرادقات العظمة والكبرياء كالات مركز ذلك المقام الذي هو مقام الاجال نصيب خاتم الرسل والباقي المفصل كله مسلم للخليل وكل من سواه من الانبياء وكل الاولياء طفيليه هناك (وكان) النبي صلى الله عليه وسلم طلب تفصيل ذلك الاجال حيث سأل صلاة وبركة مشابهيته بصلاة ابراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام وبركته (وقد ظهر) لهذا الفقيه ان ذلك التفصيل قد تيسر له أيضا بعد مضي ألف سنة واستجيب مسؤوله والحمد لله على ذلك وعلى جميع نعمائه وكالات ذلك المقام العالي فوق كالات الولايات وفوق كالات النبوة والرسالة وكيف لا نكون فوقها فان تلك الحقيقة معجود اليها للانبياء الكرام والملائكة العظام عليهم الصلاة والسلام وما كتبه هذا الفقير في رسالة المبدأ والمعاد أن الحقيقة المحمدية عرجت من مقامها وانتهت الى حقيقة الكعبة التي فوقها واتحدت بها وعرض للحقيقة المحمدية اسم الحقيقة الاحدية كانت تلك الحقيقة أسمى حقيقة الكعبة ظلام من ظلال هذه الحقيقة قد ظن قبل ظهور هذه الحقيقة حقيقة ويقع هذا الاشتباه كثيرا ويظن الظل قبل ظهور الاصل أصلا ويسمى حقيقة ومن ههنا يظهر المقام الواحد مرات وسره ان ظهورات ذلك المقام باعتبار ظلال ذلك المقام وحقيقة ذلك المقام في الحقيقة هي ما ظهرت في المرتبة الاخيرة (فان قيل) من اين يعلم ان هذه المرتبة هي المرتبة الاخيرة من مراتب ظهوراته حتى يعلم انها هي الحقيقة (قلت) ان حصول العلم بظلية الظهورات السابقة شاهد عدل لاخرية هذا الظهور فان هذا العلم لم يكن حاصلًا وقت الظهورات السابقة بل كان يرى كل ظهور حقيقة وما كان يظن شيء منها ظلاً أصلاً وان لم يعلم ان اختلاف هذه الحقائق من اين جاء فافهم (أيها الولد) قد علم من المعارف السابقة ان الكمالات المتعلقة بعالم الامر مقدمات ومعارج للكمالات المتعلقة بعالم الخلق والكمالات الاولى ليست بخالية عن الظلية ومخصوصة بمقامات الولاية والكمالات الثانية مبرأة عن شائبة الظلية المناسبة لظهورات هذه النشأة النبوية وفيها نصيب كامل من مقامات النبوة فتكون الطريقة والحقيقة الثتان مربوطتان بالولاية خادمتين للشريعة التي هي ناشئة من مقام النبوة وتكون الولاية سلمًا للعروج النبوة (فعمل) من هذا البيان ان السير الذي اختاره الاكابر النقشبندية قدس الله أسرارهم العلية الذي ابتدؤوه من عالم الامر أولى وانسب لان الترقى ينبغي ان يكون من الأدنى الذي هو عالم الامر الى الأعلى الذي هو عالم الخلق لا من الأعلى الى الأدنى وما العلاج فان هذا المعنى لم ينكشف لكل احد بل نظر الاكثرون الى الصورة وظنوا عالم الخلق أدنى فشرعوا في الارتقاء من الأدنى الى الأعلى الصوريين ولم يدروا ان حقيقة الحال على عكس هذا المنوال وان ما ظنوه أدنى في الحقيقة هو الأعلى وما زعموه أعلى هو أدنى نعم ان النقطة الاخيرة التي هي عالم الخلق وقعت قريبة من النقطة الاولى التي هي أصل الأصل وهذا القرب لم يتيسر لنقطة اخرى (ع) أحق الخلق بالكرم العصاة * وهذه المشاهدة مقبسة من مشكاة النبوة وأرباب الولاية قليلو النصيب من هذه المعرفة وشموع الانبياء عليهم الصلاة والسلام كان من عالم الامر وانهم وردوا من الحقيقة الى الشريعة فاية ما في الباب أن في كل الاولياء الذين وقع سيرهم موافقًا لسير الانبياء في الابتداء صورة الشريعة وفي الوسط الطريقة والحقيقة المتعلقتان بالولاية المناسبان لعالم الامر

الله من كل شيء الامن نفسي فقال صل على الذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسك فقال له عمر رض فانك الآن احب الى من نفسي فقال صل الآن يا عمرو يكفك قوله تعالى النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن هو اولى بك من نفسك فكيف لا ينبغي ان يكون احب اليك منها قال سهل رض من لم يرولية رسول الله صل في جميع احواله وبر نفسه في ملكه عم لا يدور حلالة سنته وعن أبي هريرة رض عنه ان رسول الله صل قال من أشد الناس لي حبا ناس يكونون بعدى يود أحدهم لورأتني بأهله وماله وفي الشفاء سئل علي رض كيف كان حبكم لرسول الله صل قال كان والله أحب اليامن أموالنا وأولادنا وآبائنا وأمهاتنا ومن الماء البارد على الظمآن وعن زيد بن أسلم رض خرج عمر رض ليلة يحرس فرأى مصباحا في بيت واذا عجوز تنفس صوفاً تقول على محمد صلاة الارار صلى عليه الطيبون الاخيار قد كنت قواما بكاء

وفي النهاية حقيقة الشريعة التي هي ثمرة النبوة (تقرر) من هذا أن حصول الطريقة مقدم على حصول حقيقة الشريعة فكانت بداية الاولياء الكاملين وبداية الانبياء المرسلين من الحقيقة ونهاية كل منهما الى الشريعة فلا معنى لقول من قال ان بداية الاولياء نهاية الانبياء وأراد ببداية الاولياء ونهاية الانبياء الشريعة الغراء نعم ان هذا المسكين لما لم يطلع على حقيقة الحال تكلم بهذا الشطح ولم يبال (وهذه) المعارف وان لم يتكلم بها أحد بل ذهب الاكثرون الى عكسها واستبعدوها عن الادراك ولكن اذا لاحظ منصف جانب عظمة الانبياء عليهم السلام واستولت عليه عظمة الشريعة يحتمل أن يقبل هذه المعارف الغامضة ويجعل هذا القبول وسيلة الى زيادة ايمانه (أيها الولد) ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام اقتصروا دعوتهم على عالم الخلق بنى الاسلام (١) على خمس الحديث صريح في هذا ولما كانت مناسبة القلب بعالم الخلق أزيد دعوة أيضا بالتصديق ولم يتكلموا فيما وراء القلب بل جعلوه كالمطر يروح في الطريق ولم يعدوه من المقاصد ثم ينبغي أن يكون كذلك فان تتمات الجنة وآلام النار ودولة الرؤية والحسرة منها كلها مربوطات بعالم الخلق لا تعلق لشيء منها بعالم الامراض (وأيضا) ان اتيان العمل الفرضي والواجب والسنة متعلق بالقلب الذي هو من عالم الخلق وما هو نصيب عالم الامر من الاعمال هو النسالة والقرب الذي هو ثمرة اداء الاعمال انما يكون على مقدار الاعمال التي هو ثمرة ما فلا جرم يكون القرب الذي هو ثمرة اداء الفرائض نصيب عالم الخلق والقرب الذي هو ثمرة اداء النوافل نصيب ما الامر ولا شك انه الاعتداد بالنفل ولا اعتبار له بالقياس على الفرض وليت له حكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط بل هذه النسبة للنفل بالقياس على السنة وان كانت نسبة ما بين السنة والفرض كنسبة القطرة الى البحر فينبغي ان يقيس تفاوت ما بين القربين على هذا وان يعلم من به عالم الخلق على عالم الامر من هذا التفاوت واكثر الاختلاف لما لم يكن لهم نصيب من هذا المعنى صارا ويجربون الفرائض ويجهلون في ترويج النوافل والصوفية الناقصون يعتقدون الذكر والفكر من أهم المهمات ويتساهلون في اتيان الفرائض والسنن ويختارون الاربعينات تاركين للجمع والجماعات ولا يعلمون أن اداء فرض واحد مع الجماعة أفضل من ألوف من أربعيناتهم نعم ان الذكر والفكر مع مراعاة الاداب الشرعية أفضل وأهم والعلماء القاصرون أيضا يسعون في ترويج النوافل ويجربون الفرائض ويضيعونها ومن ذلك صلاة المشاوراء مثلا ولم يصح (٢) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يصليها مع الجماعة والجمعة التامة والحال أنهم يعلمون أن الروايات الفقهية ناطقة بكراهة الجماعة في النافلة وهم يتكاسلون في أداء الفرائض على حد قلة يوجد منهم من يؤدي الفرض في وقته المستحب بل ربما يفوتونه عن أصل وقته ولا يتقيدون بالجماعة كثير تقيد ويقنعون في الجماعة بشخص أو بشخصين بل ربما يكتفون بالانفراد اذا كانت معاملة مقتدى أهل الاسلام هذه فما تقول في غيرهم من العوام ومن شؤم هذه الافعال وسوء الاعمال ظهر الضعف في الاسلام ومن ظلمة هذه المعاملة وكدورة الاحوال ظهرت البدعة بين الانام شعر بثبت لديكم من هوى وخفت ان * غلوا والا فالكلام كثير

(١) رواه الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما
(٢) قوله ولم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم الخ
قال ابن رجب الحنبلي روى أبو موسى المدني من حديث أبي موسى مرفوعا هذا يوم تاب الله فيه على قوم فاجعلوه صلاة وصوما يعني ما شورا وقال حسن غريب وليس كالأهـ أى ليس بحسن قالت قد ذكروا في صلاة يوم ما شورا غير ذلك وهو باطل أيضا وكذلك صلوات ليلة البراءة والراغب وصائر لىالى رجب كلها باطلة لا اصل لها كما حقهـ المحققون

بالامهـار * ياليت شعري
والمنابا الخوار * هل نجمعنى
وحبيبي الدار * فجلس عمر
يبكى وفي الحكاية طول
وروى ان عبدالله بن عمر
رض خدرت رجله فقيل
له اذكر احب الناس اليك
زل هنك فصاح وانهما
فانتشرت قالوا اصل من
أحب شيئا آثره وآثر موافقته
والالم يكن صادقا في حبه
وكان مدعيا فالصادق في
حب النبي عم من تظهر
علامات ذلك عليه قال

(١) قيل لم يوجد له أصل
 (٢) قوله أقرب ما يكون الخ
 أخرجه مسلم وأبو داود
 والنسائي عن أبي هريرة
 رضى بلفظ أقرب ما يكون
 العبد من ربه وهو ساجد
 فأكثر والدعاء وابن الجار
 من عائشة والطبراني والبرار
 عن ابن مسعود بمعناه اه
 (٣) قوله أرحني بابل (ال)
 السدار قطنى فى العليل من
 حديث بلال ولابى داود
 ونحوه عن رجل من
 الصحابة لم يسم بأحد صحيح
 ذكره العراقي فى تخرىج
 أحاديث الأحياء
 (٤) وكأنه إشارة الى ما
 دار على الألسنة من قول
 الفارق بين المؤمن والكافر
 هو الصلاة ولم أر من
 أخرجه وقد ورد ما معناه
 من قوله عليه السلام من
 ترك الصلاة متعمدا فقد
 كفر أخرجه البرار من
 حديث ابن الدرداء أخرجه
 الطبراني من حديث أنس
 بزيادة لفظ جهارا فى آخره
 قال النهي رجاه موثوقون
 اه من شرح الأحياء
 ملخصا

أنس بن مالك رضى قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأبضا أن أداء النوافل أغني عن قرب ظل من الظلال وأداء الفرائض يعطى قرب الأصل
 الذى ليس فيه شائبة الظلية الا أن النفل اذا أدى لاجل تكميل الفرائض فينبذ يكون
 ذلك أيضا عمدا ومعاونا لحصول قرب الأصل وملحقا بالفرائض فيكون أداء الفرائض
 بالضرورة مناسبة لعالم الخلق الذى هو متوجه وناظر الى الأصل وأداء النوافل مناسبة للعالم
 الأمر الذى هو ناظر الى الظل والفرائض وان كانت كلها مورثة للقرب ولكن أفضلها وأكملها الصلاة
 ولعلك سمعت ان الصلاة (١) معراج المؤمن وأقرب (٢) ما يكون العبد من الرب فى الصلاة
 والوقت الخاص الذى كان لنبى صلى الله عليه وسلم حيث عبر عنه بقوله لى مع الله وقت الحديث هو
 عند الفقير فى الصلاة الصلاة هى المكورات لسيئات والصلاة هى التى تنهى عن الفحشاء
 والمنكرات والصلاة هى التى كان النبي عليه الصلاة والسلام يطلب راحتها حيث كان يقول
 أرحنى (٣) بابل والصلاة هى التى عماد الدين والصلاة (٤) هى التى صارت فارقة بين الاسلام
 والكفر (ولتجمع) الى أصل الكلام ولنقل من مزينة عالم الخلق على عالم الأمر أصل ان عالم
 الأمر قد نال هنا معنى فى النشأة الدنيا حظا وافرا وحصل المشاهدة وستقع المعاملة غدا
 فى الجنة على عالم الخلق وتيسر له رؤية بلا كيف ومع ذلك أنه متعلق المشاهدة ظل من ظلال
 الوجوب والمرقى فى الآخرة واجب الوجود فالفرق الذى بين المشاهدة والرؤية والظلية
 والاصالة هو فرق ما بين عالم الخلق وعالم الأمر (واعلم) ان المشاهدة ثمرة الولاية والرؤية
 ثمرة النبوة وتيسر لعامة أتباع الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن ههنا يعرف التفاوت بين
 الولاية والنبوة أيضا تبيينه كل عارف مناصبته لعالم الأمر ازيد يكون قدمه فى كالات
 الولاية ازيد والذى مناصبته لعالم الخلق أكثر قدمه فى كالات النبوة اوفر ومن ههنا كان
 لميسى عليه السلام قدم ازيد فى الولاية ولموسى عليه السلام قدم ازيد فى النبوة فان
 جانب الأمر غالب فى عيسى عليه السلام ولهذا صار ملحقا بالروحانيين وجانب الخلق
 غالب فى موسى عليه السلام ولهذا لم يكتف بالمشاهدة بل طلب رؤية بصر (وهذا)
 هو سبب تفاوت اقدام الانبياء عليهم السلام فى كالات النبوة الذى كنت وعدت بيانه فيما
 تقدم لاهل بعض الطوائف وسفله الذى هو معتبر فى تفاوت كالات الولاية والله سبحانه الملم
 للصواب (ابن الولد) ان تعلق علوم النبوة التى هى الشرائع والاحكام بالقلب لا كان
 ازيد وكانت مناسبة الانبياء عليهم الصلاة والسلام لعالم الخلق أكثر واوفر ظنوا من ذلك
 أن النبوة عبارة عن النزول الى دعوة الخلق بعد العروج الى مقامات القرب التى تتعلق
 بالولاية ولم يعلموا أن نهاية العروج وغاية القرب فى هذا الموطن والقرب الحاصل فيما
 سبق كان ظلاما من ظلال هذا القرب الذى يتصور بصورة البعد والعروج الذى تيسر اولا
 كان عكسا من عكس هذا العروج الذى يرى فى الظاهر نزولا لا ترى أن مركز الدائرة
 أبعد النقطة بالنسبة الى محيط الدائرة والحال أنه لا نقطة فى الحقيقة أقرب الى المحيط من نقطة
 المركز لان المحيط تقصيل تلك النقطة الاجالية وهذه النسبة لم تيسر لنقطة اخرى والعوام
 الذين اقتصر نظرهم على الصورة لا يتدبرون على وجدان هذا القرب وادراكه فهكمون
 باعديت تلك النقطة ويؤمنون الحكم بأقربيتها جهلا مركبا ويحكمون الحاكم بهذا الحكم
 ويجهلون والله المستعان على ما يصفون (ينبغي) أن يعلم أن المظننة تخرج عن مقامها بعد

حصول شرح الصدر السدي هو من لوازم كالات الولاية الكبرى وترتقي الى تحت الصدر ويحصل لها هناك التمكين والسلطنة وتستولى على ممالك القلب وتحت الصدر هذا في الحقيقة فوق جميع مقامات مروج مرتبة الولاية الكبرى وينفذ نظير الصاعد الى هذا تحت الى ابطن البطون ويسرى الى غيب الغيب نعم ان الشخص اذا صعد الى ارفع الامكنة ينفذ بصره الى ابعد الابعاد وبعد فكيف هذه المظمنة يخرج العقل ايضا من مقامه ويلحق بها وينضم اليها ويعرض له حينئذ اسم عقل المعاد وتتوجه كلاهما بالاتفاق بل بالاتحاد الى شغلها (ايها الولد) ان هذه المظمنة لا يبقى فيها امكان المخالفة ومجال الطغيان بل هي متوجهة الى المطلوب بكنيتها ومشفوفة بالمقصود: تماميتها لاهمها غير تحصيل رضائها ولا مطلوب لها سوى طاعته وعبادته تعالى سبحانه الله ان الامارة التي كانت اولاً شرعياً الخصال التي صارت بعد الاطمئنان وحصول رضا حضرة الرحمن رئيس لطائف عالم الامر ورأس كافة الاقران نعم قد قال المخبر الصادق عليه الصلاة والسلام خياركم (١) في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا فان وقعت بعد ذلك صورة الخلاف والبغي فنشأوا اختلاف طبائع العناصر الاربعة التي هي اجزاء القلب فان كانت قوة غضبية فنشأت من هناك وان كانت شهوية فهي ايضا نائرة من هناك وان حرصا وشرها فقامت من هناك وان خسة ودنائة فنبعثت من هناك الا ترى ان سائر الحيوانات ليست فيهن هذه النفس الامارة ومع ذلك فيهن هذه الاوصاف الرذيلة بالوجه الانم والاكل فيمكن ان يكون المراد بالجهاد الاكبر الجهاد مع القالب لا الجهاد مع النفس كما قيل لان النفس قد بلغت حد الاطمئنان وصارت راضية مرضية فلا تصور منها صورة المخالفة والبغي حتى يحتاج الى الجهاد وصورة الخلاف والبغي من اجزاء القلب عبارة عن ارادة ترك الاولى وارتيكاب الامور المرخصة وترك العزيمة لارادة ارتكاب المحرمات وترك الفرائض والواجبات فان هذه الاشياء صارت في حقها نصيب الاعداء (ايها الولد) ان كالات العناصر الاربعة وان كانت فوق كالات المظمنة كما مر ولكن بواسطة مناصبتها لمقام الولاية وصيرورتها لمحققة بعالم الامر صاحبة مكروفي مقام الاستغراق فلا جرم لا يبقى فيها مجال المخالفة وحيث كانت مناسبة العناصر بمقام النبوة ازيد كان الصحو غالباً فيها بالضرورة تبقى فيها صورة المخالفة لاجل تحصيل بعض المنافع والقوائد المربوطة بها فافهم (ينبغي) ان يعلم ان منصب النبوة كان مخنوماً بخاتم الرسل عليه وعلى آله الصلاة والسلام ولكن لا تباعه صلى الله عليه وسلم نصيب كامل من كالات ذلك المنصب بالتبعية وهذه الكمالات كانت في طبقة الاصحاب ازيد منها في غيرها وصرت هذه الدولة ايضا على سبيل القلة الى التابعين وتبع التابعين ثم شرعت بعدهم في الاختفاء والانتثار وانتشرت كالات الولاية الظلية وغلبت وشاعت ولكن المرجو ان تجدد هذه الدولة المستقرة بعد مضي الالف ويحصل لها الغلبة والشبوع وان تظهر الكمالات الاصلية وتستمر الظلية وان يكون المهدي عليه الرضوان مروج هذه النسبة العلية (ايها الولد) ان التابع الكامل للنبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام اذا اتى كالات مقام النبوة بالتبعية فان كان من اهل المناصب يشرف بمنصب الامامة واذا اتى كالات الولاية الكبرى فان كان من اهل المنصب يشرف

(١) قوله خياركم في الجاهلية الحديث (رواه الشيخان عن ابي هريرة رضي الله عنه

قدرت ان تمسى ونصيح ليس في قلبك غش لاحد فافعل ثم قال يا بني ذلك سنني ومن احب سنني فقد احبني ومن احبني كان معي في الجنة ومن علامات حب رسول الله صلعم كثرة ذكره وتعظيمه وتوقيره عند ذكره واطهار الخشوع والانكماش مع سماع اسمه فان اصحاب النبي صلعم بعده لا يدكرونه الا خشعوا واقشعرت جلودهم وبكوا وكذلك كثير من التابعين قال بعضهم الهبة دوام الذكر للمحبيب وقال آخر اشارة المحبوب على جميع المحبوب وقال آخر الميل الدائم بالقلب الهائم وقال آخر مواءمة الحبيب في المشهد والغيب وقال آخر ان تهب كلك لمن احببت وحقيقة الحب الميل الى ما يوافق الانسان وتكون موافقته له اما باذرا كه تحب الصور الجميلة والاصوات الحسنة

والاطعمة والاشربة اللذيذة
واشباعها على كل طبع سليم
ماثل اليها موافقتها له
او استلذاذها بدارا كبحاسة
عقله وقلبه معاني شريفة
باطنة كمحبة الصالحين
والعلماء واهل المعروف
والمأثور عنهم السير الجميلة
والافعال الحسنة فان طبع
الانسان مائل الى الشغف
بامثال هؤلاء حتى يبلغ
التعصب بقوم لقوم
والتشيع من امة الى اخرى
الى ما يؤدي الى الجلاء من
الاطمان وهتك الحرم
واخترام النفوس وهو
صلح جامع للمعاني الموجبة
للمحبة كلها انتهى وقال
الشهاب بن حجر في شرح
الهزبية عند قول الناطم
فاملا السمع من محاسن علي *
ها عليك الانشاد والانشاء
فانها تحدث للسمع سكرا
واربعة وطربا ونجرك
النفس الى جهة محبوبها
فيحصل تلك الحركة
والشوق تخيل المحبوب
واحضاره في الذهن وقرب
صورته من القلب واستيلا
وها على الفكر فيحصل
ارواح ما هو اعجب من
سكر الشراب والذم هنالك
الشواب شعر

بمنصب الخلافة والمناسب لمنصب الامامة في مقام الكمالات الظلية منصب قطب الارشاد
والناصب لمنصب الخلافة منصب قطب المدار وكان هذين المقامين المحتايين ظان ذلك المقامين
القوفائين والغوث عند الشيخ محي الدين بن عربي قدس سره هو عين قطب المدار وايست
القوئية هذه منصبا على حدة وما هو معتقد الفقير ان الغوث غير قطب المدار والقطب يستمد
منه في بعض الامور وله دخل ايضا في نصب مناصب الابدال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم (نذيل) ان العلوم والمعارف المناسبة لمقام النبوة ولايتها شرائع
الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولما كان في النبوة تفاوت اقسام الانبياء ظهر الاختلاف ايضا
في الشرائع بمقدار ذلك التفاوت والمعارف المناسبة لمقام ولاية الاولياء شطحيات المشايخ والعلوم
المجربة عن التوحيد والاتحاد المنبئة عن الاحاطة والسرمان المورثة لعلامة القرب والمعية المشعرة
بالرآية والظلية المثبتة للشهود والمشاهدة وبالجملة ان معارف الانبياء كتاب وسنة ومعارف الاولياء
نصوص وفتوحات مكينة (ع) وقس من حال بستاق ربيحي * ولاية الاولياء تطلب قرب الحق
ولاية الانبياء تبدي اقربته تعالى ولاية الاولياء تدل على الشهود وولاية الانبياء تثبت النسبة
المجهولة بالكيفية ولاية الاولياء لا تعرف الاقربية انها ما هي ولا تدري الجمالة والحيرة انها اي شئ
هي وولاية الانبياء مع وجود الاقربية ترى القرب عين البعد وتعد الشهود عين الغيب (ع) بطول
اذا ما قلت تفصيل شرحه (ايها) الولد قد اطنبت في بيان كمالات النبوة ومنيتها على
الولاية والفرق بين الولايات الثلاث اعني الصغرى والكبرى والعليا وبيان المعارف المناسبة
لكل منها والمحال المتعلقة بكل منها وأدرجت في بيان هذا المعنى فقرات مكررة ومتكررة وأظلت
في ذلك ذيل الكلام رجاء أن يخرج عن استبعاد الافهام من كمال غرابته وأن يخلص من مظان
الانكار وهذه العلوم كشفية ضرورية لاستدلالية ونظرية وذ كر بعض المقدمات اغاها
لتنبيه والتقريب الى افهام العوام بل للتشريح والتوضيح لاجل ادراك خواص الانام (هذا)
هو الطريق الذي جعل الحق سبحانه وتعالى هذا الخلق ممتازا به من بدايته الى نهاية احواله
النسبة التشبعية المتضمنة لاندراج النهاية في البداية قد بينت على هذا الاساس غمرات وقصور
فان لم يكن هذا الاساس لازما ذات المعاملة وما انتهت الى هنا قد أنو بالبدن الذي أصله من تراب
يتراب ويطعمه من بخار او سمرقند وزرعوه في أرض الهند وسقوه بماء الفضل سنين وربوه
بترية الاحسان فلما ادرك ذلك الزرع وبلغ كماله اثمر هذه العلوم والمعارف الحمد لله الذي هدانا
لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق (وبينى)
ان يعلم ان سلوك هذا الطريق العالي رابطة المحبة للشيخ المتقدم به الذي سار في هذا الطريق
بالسير المرادى وانصبغ بقوة الجذبة بهذه الكمالات وصاحب هذه الكمالات امام الوقت
وخليفة الزمان نظره شفاء الامراض القلبية وتوجهه رافع العلل المعنوية الاقطاب والبلاء
فرحون بظلال مقاماته والواتاد والنجباء فانعون بقطرة من بخار كلاله نور هدايته وارشاده
فانض على جميع الاشخاص كنور الشمس بلا ارادته فكيف اذا ارادوا ان لم تكن ارادته في اختياره
فانه كثير ما يطلب الارادة ولكن لا تحصل له تلك الارادة ولا يلزم ان يعلم هذا المعنى ويطلع
عليه من يهتدون بنوره ويسترشدون بتوصله بل ربما لا يعلمون اصل هدايتهم ورشد هم ايضا

سلوى عن محبتك المحلى *
ولوا مني عز الوصال
واين شيه حسنك في
البرايا *

فتنمى اذ يكون به اتصال *
على ان ليس وصلك لى
بكاف *

فكيف وما نعى منه الدلال
فابني وبين سالكون *
فعمى في لحاظك لانزال *

واوان الغبار ازيل هنها *
احلتنى محلا لانيال * فوا عجباه
من سكنك دارى *

وحق الحق مسكنك
الجبال *
ووالله من هذا التناثى *

ومع هذا ليجتلك انفصال *
اتعدنى لشؤم قبح جرمي *
حبيبي اى ذنب لا يقال *

واى شفيع حق تقبلوه *
واى تصل لكم يقال
وحقك اغما عذرى اهترافى *

بان عظيم ذنبي لا يزال *
وعلى انما مولى عفو *
وطنى أن ناله انا *

الا يا ليت شعري اى وقت *
ارى انى لا خصك النعال *
حبيبي كيف عنك الطبقى

صبرا *
وانت الخالص المحض الجلال *
وهل الاجالك شام طرف *

بغير اضافة لولا الخيال *
ظهرت فبان وجهك فى
المرايا *

بلا حصر وذاك هو الظلال

كايبنى ومع ذلك يتحققون بكلمات الشيخ المقتدى به ويهدون العالم فان العلم بالاحوال
لا يعطى كل أحد ومعرفة تفصيل سير المقامات لا يتحققها جميع الأشخاص نعم ان الشيخ الذى
ينط بوجوده الشريف مدار بناء طريق مخصوص من طرق الوصول صاحب علم أئمة
وصاحب شعور بنفسا صيلا السبر ويكتفى ضميره بعلمه ويصلون بتوسطه الى مرتبة
الكمال والتكميل ويشرفون بالفناء والبقاء شعر

ليس على الله بمستكر * أن يجمع العالم فى واحد

افادتنا واستفادتنا انعكاسية وانصباغية ينصبغ المرید بصبغ الشيخ المقتدى به ساعة فساعة
بواسطة محبته له ويتنور بتأواره بطريق الانعكاس فلا شئ يحتاج فى هذه الصورة الى العلم
بالاحوال فى الافادة والاستفادة الا ترى ان الخبرة تدرك بحرارة الشمس ساعة فساعة
وتبلغ مرتبة الكمال بمرور الايام فمن اين يلزم ان يكون لها علم بادراكها ومن اين يلزم للشمس
ان تعلم بانها سبب ادراكها نعم ان العلم لاجل السلوك والتسليك الاختيارى لازم ولكنه مربوط
بسلال آخر واما طريقنا التى هى طريقة الاصحاب الكرام عليهم الرضوان فالعلم بالسلوك
والتسليك ليس بلازم اصلا وان كان الشيخ المقتدى به الذى هو راعى هذه الطريقة موصوفا
بكمال العلم ومتحققا بوفور المعرفة فلا حرم يكون الاحياء والاموات والصبيان والاشياخ
والشبان والكهول متساوين فى هذا الطريق العالى فى حق الوصول لانهم يصلون الى منتهى
المقاصد اما برابطة المحبة أو بتوجه صاحب دولة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم (ولكن ينبغي) ان يعلم ان المنتهى وان لم يكن صاحب علم ولكن لا بد له من
ظهور الخوارق وربما لا يكون له اختيار فى ذلك الظهور بل كثيرا ما لا يكون له علم بظهورها
بل يرى الناس منه الخوارق وليس له اطلاع عليها (وما قلت) ان المنتهى وان لم يكن صاحب
علم المراد بعدم العلم عدم علم تفصيل الاحوال لا عدم العلم مطلقا بحيث لا يفهم احواله اصلا
كما حثت الاشارة اليه ونور هدايته المذكور يسرى الى مرديته بلا واسطة أو بواسطة أو بوسائط
مالم تلوث طريقته المخصوصة بلوث التفسيرات والتبديلات ولم تخرب بالحلقاء المتحركات
والمبتدعات بها ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما بأنفسهم والحب من قوم يزعمون هذه
التبديلات تكميلات هذه الطريقة ويتصورون تلك الالتفاتات تيجات هذه النسبة ولا يعلمون
ان تكميل هذا الامر وتجيته ليس لكل قاصر وناقض والالحاق والاختراع ليس فى حوصلة
كل خالى الظرف (شعر)

هزار نكته باريكترزموا بفجاست * نه هر كه سر برآشد قلندرى داند

قدستروا نور السنة السنية بظلمات البدع وضيوع ارواق الملة المصطفوية على صاحبها الصلاة
والسلام والتحية بكدورات الامور المخزعة وأعجب من هذا ظن قوم هذه المحدثات امور مستحسنة
وزعمهم تلك المبتدعات حسنات مستحقة فيطلبون بها تكميل الدين وتتميم الملة ويرغبون فى
ايمان تلك الامور ترغيبا كثيرا هداهم الله سبحانه سواء الصراط الم يعلوا ان الدين كان
كاملا قبل هذه المحدثات وكانت النعمة تامة وكان رضاه الحق سبحانه حاصلا كما قال الله تعالى
اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً فطلب كمال الدين
من هذه المحدثات انكار فى الحقيقة على مقتضى هذه الآية الكريمة (شعر)

ثبت لديكم من همومي وخفتان * غلوا والافالكلام كثير

وقد أظهر العلماء المجتهدون أحكام الدين لانهم احدثوا فيه ما ليس منه فلا تكون الاحكام الاجتهادية من الامور المحدثه بل من أصول الدين لان الاصل الرابع هو القياس (أيما الولد) اني قد كنت كتبت المعرفة المتعلقة بقطب الارشاد في باب الافادة والاستفادة من رسالة المبدأ والمعاد ولكن لما كانت لها مناسبة بهذا المقام ومفيدة فيه ناسب كتابتها في هذا المكنوب أيضا فليعتبر من هنا ان قطب الارشاد الذي يكون جامع الكمالات الفردية أيضا عزيز الوجود جدا يظهر مثل هذا الجوهر بعد قرون كثيرة وازمنة متطاولة ونور العالم الظلماني بنور ظهوره ونور هدايته وارشاده شامل لجميع العالم كل من يحصل له الرشد والهداية والايان والمعرفة من محيط العرش الى مركز الفرش انما يحصل من طريقه ويستفاد منه لا يتيسر هذه الدولة لاحد بدون توسطه نوره محيط لجميع العالم مثل البحر المحيط مثلا وهذا البحر كانه مفعم لا يتحرك أصلا فالطالب الذي متوجه اليه ومخلص له أو هو متوجه الى الطالب كانه تفتح وقت التوجه روزقة الى قلب الطالب فيصير بهذا الطريق ريانا من ذلك البحر على قدر توجهه واخلاصه وكذلك من كان متوجها الى ذكر الله تعالى ومقبلا عليه ولم يكن متوجها الى ذلك القطب أصلا لان جهة الانكار عليه بل لعدم معرفته به أصلا يحصل له مثل هذه الافادة لكنهما في الصورة الاولى أزيد منها في الصورة الثانية وأما من كان منكرا عليه أو هو متأذنه فهو وان كان مشغولا بذكر الله تعالى وتقديسه ولكنه محروم من حقيقة الرشد والهداية وانكاره هذا واذيته يصير سدة في طريق قبضه وحقيقة الهداية مفقودة فيه من غير أن يتوجه القطب العظيم الشأن الى عدم افادته ومنع استفادته وقصد ضرره بل فيه صورة الرشد فقط والصورة الخالية عن المعنى قليلة النفع والجدوى والذين فهم بحجة ذلك القطب وأخلاصه وان خلوا عن التوجه المذكور وذكر الله تعالى يصل اليهم نور الهداية والرشد بواسطة محبتهم فقط ولكن هذه المعرفة آخر المكنوب شعر

أكتفي اذ ذاك يكفي الاذ كيا * صحت مرات لمن اصغى النداء

الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم أولا وآخرا والصلاة والسلام على رسوله نحمدوآله وصحبه دائما وسرمدا

المكتوب الحادي والستون والمائتان الى المير نعمان في بيان فضائل الصلاة والكمالات المخصوصة بها في ضمن معارف عالية وحقائق سامية *

بعد الحمد والصلوات وتبلغ الدعوات ليكن معلوم الا ان الاعزاز رشفه الله سبحانه أن الصلاة ركن ثان من الاركان الخمسة للاسلام وجامعة العبادات وهي وان كانت جزئية ولكن حصلت لها حكم الكلية من الجامعة وصارت فوق جميع مقربات الاعمال ودولة الرؤية التي كانت ميسرة لسيد العالمين عليه وعلى آله الصلاة والسلام ليلة المعراج في الجنة كانت ميسرة له بعد النزول الى الدنيا في الصلاة مناسبة لهذه النشأة ولهذا قال عليه الصلاة والسلام الصلاة معراج المؤمن وقال أيضا اقرب ما يكون العبد من الرب في الصلاة وانكمل اتباعه عليه الصلاة والسلام في هذه النشأة حظ وافر من تلك الدولة في الصلاة وانهم تكن رؤية فان هذه النشأة

فاهوانت الا انت لكن *
لاجل الوهم قيل بدا الهلال *
فتلك ذكرا وبدر التمسارا *
وقد حلاهما منك النوال *
ولي من صورة المحبوب *
زذب *
فخطى منك يا ملي حلال *
فجسدي يا حبيب وعد *
وجودي *
واعدمني شهودي يا كال *
وكن لي شاهد المشهود *
صفوا *
بلا كدر فلا يبدو الجلال *
لانت منحتني مجد اوجدني *
فن قبس الغرام بي اشتعال *
أردت الحب من قدم *
فشوقي *
له في كل أعضاء بحال *
فلا انفك من حرق ووجد *
فأجالي مع البلوى تقال *
فصل على دهر كياجالي *
لحسن من مر احبك *
الخصال *
والطلع شمس حسنك في *
سمائي *
اغرف امعي الا السؤال *
فأنت ذخيري ولانت *
كزري *
وعزى كل ما وقع الزوال *
وأنت معولي في كل أمر *
لدي لا يفيد الاحتيال

لأنطبقها فان لم يأمر الله سبحانه بالصلاة فن كان يكشف النقاب عن وجه المقصود ومن كان
يدل الطالب نحو المطلوب موارث اللذة للمغمومين هو الصلاة وموجب الراحة للراضى يعنى
من الم البعد والفراق هو الصلاة أرحنى باللال اشارة الى هذا المعنى وقرة عينى فى الصلاة رمن
من هذا التمنى وما يتيسر من الاذواق والمواجيد والعلوم والمعارف والاحوال والمقامات
والانوار والالوان والتلوينات والتكينات والتجليات المتكيفة وغير المتكيفة والظهورات المتلونة
وغير المتلونة فى خارج الصلاة ومن غير شعور بحقيقة الصلاة منشأها كلها ظلال وامثال
بل ناشئة عن الوهم والخيال والمصلى الذى له شعور بحقيقة الصلاة كأنه يخرج من هذه النشأة
الدنيا وقت اداء الصلاة ويدخل فى النشأة الاخرى فلا جرم ينال فى هذا الوقت نصيبا وافرا
من دولة مخصوصة بالآخرة ويحصل حظا من الاصل بلا شأبة الظلية لان النشأة الدنيا مقصورة
على الكمالات الظلية والمعاملة الخارجة الخالية عن الظلية مخصوصة بالآخرة فلا بد على هذا
من المراج وهو الصلاة فى حق المؤمنين وهذه الدولة مخصوصة بهذه الامة فانهم انما شرفوا بهذه
الدولة واستسعدوا بهذه السعادة تبعاً لتبليغهم عليه وعلى آله الصلاة والسلام وقد تشرف
هو بدولة الرؤية حيث خرج من الدنيا الى الآخرة ودخل الجنة ليلة المراج المهم اجزاء هنا ما هو أهله
واجزاء هنا أفضل ما جازيت نبيا عن أمته واجزاء الانبياء كلهم خير اقاتهم دماء الخلق الى الحق سبحانه
وهدايتهم الى لقاء الله والذين لم يطلعوا على حقيقة الصلاة من هذه الطائفة ولم يقفوا على الكمالات
المخصوصة بها صاروا يطلبون معالجة امراضهم من أمور آخر ويلمسون حصول مرادهم
من اشياء شتى بل زعمت طائفة منهم الصلاة بعيدة عن الحال وجعلوا مبنيا على المغامرة
والمباينة وغير ذلك من المحال وزعموا ان الصوم أفضل من الصلاة قال صاحب الفتوحات
المكبة ان فى الصوم الذى هو ترك الاشكى والشرب تحقفا بصفة الصمدانية وفى الصلاة
خروج الى المغامرة والمباينة واشعار بالعابدية والمعبودية وهو كما ترى مبنى على مسألة التوحيد
الوجودى الذى هو من احوال السكارى ومن عدم الشعور بحقيقة الصلاة وفقد الخبر
فنه صار الجمل الغفير من هذه الطائفة يطلبون تسكين اضطرابهم من السماع والتغيمات والوجد
والتواجد وطفقوا بطالعون مطلوبهم من وراء حجب التغيمات فلا جرم جعلوا الرقص
والحركة ديدنهم مع انهم سمعوا حديث وما جعل الله شفاءكم فيما حرم عليكم نعم الفريق
يتعلق بكل حشيش وحب التثى يعمى ويصم فلواتكشفت لهم نبذة من حقيقة الصلاة
ووصلت الى مشام ادواقهم شمة منها لسانها الى السماع والتغمة اصلا ولماركنوا الى
الوجد والتواجد قطعاً (شعر)

واذ لم يمتدوا فنج الشقائق فارفوا هزوا

(أهـ الاخ) بقدر ما يكون من الفرق بين الصلاة والتغيمات تفاوت الكمالات التى منشؤها
الصلاة والكمالات التى منشأها التغيمات العاقل تكفيه الاشارة وهذا كإل وجد بعد ألف
سنة (وأخرية) ظهرت على صفة الاولين ولونهم ولعل النبي صلى الله عليه وسلم لذلك قال
لا يدري (١) أولهم خير ام آخرهم ولم يقل ام وسطهم حيث رأى المناسبة بين الآخر والاول
أزبد منها بين الاوسط والاول فصار ذلك محل تردد وقال عليه الصلاة والسلام فى حديث

(١) رواه الترمذى عن
أنس واحد عنه وهن
عمارة وابو يعلى عن علي
والطبرانى عن ابن عمر
والحديث وان كان فيه
مقال ولكن كثرة طرقه
تقويه حتى تمسك ابن عبد البر
بامثاله فى تفضيل غير
الصحابة عليهم واجاب
عنه الجمهور بتوجيه
مضمون الحديث لا بتضعيفه
وقدم مرشد على عنه

وفى اليوم العظيم لانت
خوفى *

وحرزى عند ما يقع
النكال *

فلا والله أرغب عنك حتى *

ولو حشيت باجفائى الرمال *

وصلى الله ما طرفت عيون *

وما نبجى غصون أوقال *

على خير الخلائق ذى *

الرايا محمد الجليل بالجمال *

قال فى حسن التوسل فى

زيارة خير الرسل صلعم ومن

فوائد الصلاة على النبي

هم محبة المصطفى للصلى

على رسول الله صلعم بل

زيادة المحبة المذكورة

اللازمة لها ازدياد الشوق

مع استحضار المحاسن

التبوية فى القلب والجنان

بحيث يغلب خياله به ولا يكاد

(١) قال مخرج الأحاديث إشارة إلى ما رواه رزين عن جعفر الصادق عن أبيه عن جده كيف تهلك أمة أنا وأهلها والمهدي أو سبطها

والسبح آخرها ولكن بين ذلك فوج ليسوا مني ولا أنا

منهم اه قلت روى مافي الكتاب بعينه في نوا در الاصول للحكيم الترمذي عن أبي الدرداء بلفظ خير امتي أولها وآخرها وفي

وسطها الكدر اه واورد فيه احاديث فانظر اليها ان شئت ان تطلع على حقيقة الامر سلامه في عنه

(٢) يعني مبدأ اتصافهم بالأخيرة وشروعهم فيها منه في عنه

(٣) رواه مسلم وابن ماجة عن أبي هريرة والطبراني

يغتر من ذكر القلب واللسان * لو شق عن قلبي يرى وسطه *

ذكر كوا التوحيد في سطر *

عن سلمان وابن ماجة ايضا عن أنس واحد وابن ماجة ايضا الترمذي وقال حسن صحيح غريب عن ابن

مسعود وسعيد بن منصور عن سلمة بن نجيل وجابر والرافعي عن شرح

الخصري والخطيب وابن عساكر عن أبي الدرداء وأبي امامة وواثلة وأنس

والبخاري في التاريخ عن بلال ابن مرداس مرسل

وابن عساكر عن ابن عمر

آخر أنضل (١) امتي أولهم وآخرهم وبينهما كدر فم ان متأخرى هذه الامة وان كان فيها علو النسبة ولكن اصحابها قليلون بل أقل وفي المتوسطين وان لم تكن النسبة بهذا العلو لكن اصحابها كثيرون بل أكثر ولكل وجهة كيفة وكيفية ولكن أقلية هذه النسبة بلغت المتأخرين الى الدرجات العلى واورثهم المناسبة بالسابقين وجعلتهم المبشرين قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم الاسلام (٢) بد اغريبا وسعود كابد فطوبى للغرباء الحديث وشروع (٣) أخرية هذه الامة من بداية الألف الثاني من ارتحال النبي صلى الله عليه وسلم فان لمضى الألف خاصية عظيمة في تغير الأمور وتأثير قوى في تبدل الأشياء ولما لم يكن في ملة هذه الامة وسيرتها نسخ وتبديل ظهرت نسبة السابقين بطراوتها القديمة ونضارتها السابقة في المتأخرين بالضرورة وخصل تأيد الشريعة وتجدد الملة في الألف الثاني والشاهد العدل لصدق هذه الدعوى عيسى علي نبينا وعليه الصلاة والسلام والمهدي عليه الرضوان يعني وجودهما في هذا الألف (شعر)

لوجاء من فيض روح القدس من مدد * لغير عيسى ليصنع مثل ما صنعنا
(أيها الأخ) ان هذا الكلام وان كان اليوم قبيلا على أكثر الخلائي وبعبارة اخرى افهامهم ولكنهم اذا انصفوا وقاسوا المعارف بعضها ببعض ولاحظوا صحة الأقوال وسقمها بمطابقتها العلوم الشرعية وعدم مطابقتها إياها ورواها ان تعظيم الشريعة النبوية وتوقيرها في أئمتها أكثر لعلمهم بتخلصون عن ورطة الاستبعاد الآبرون ان الفقير قد كتب في كتبه ورسائله ان الطريقة والحقيقة خادمتان للشريعة وان النبوة أفضل من الولاية ولوانت ولاية نبي وكتب أيضا أنه لا مقدار لكمالات الولاية في جنب كالات النبوة أصلا وليت لها حكم القطرة بالنسبة الى البحر المحيط وكتب امثال ذلك كثير اخصوصا في مكتوب كتيب باسم وادي في بيان الطريقة فليلاحظوا هناك والمقصود من هذا القيل والقال اظهار نعمة الحق سبحانه وترغيب طلاب هذه الطريقة لا تفضيل نفسي على الآخرين ومعرفة الله سبحانه حرام على من يرى نفسه أفضل من كفار الافرنج فكيف من اكابر الدين (شعر)

خليلي سيدى أعلى مقامى * ففقت به نجومها والهلالا

كأنى بقعة فيها سحب العريش عطر ماء زلالا

فلولى ألف السنة واثني * بها ما ازددت الا الانفعالا

فان ظهر فيكم بعدمطالعة هذا المكتوب شوق تعلم اسرار الصلاة وتحصيل بعض كالاتها المخصوصة وجعلكم هذا الشوق مضطربا توجه نحو هذه الحدود بعد الاستخارات وتصرف شطرا من العمر في تعلم الصلاة يعني امرارها والله سبحانه الهادى الى سبيل الرشاد والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام

المكتوب الثاني والستون والمائتان الى مولانا محب علي في بيان ان ارتباط النقشبندية بحبيبة ونسبتهم انعكاسية وما يناسبه *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى حصل الابتهاج بورود الصحيفة الشريفة المرقومة على وجه الالتفات وحيث كانت منبثة عن فرط المحبة وكال الاختصاص أورثت ازدياد

ذكره السيوطى في جمع الجوامع في مادة ان الاسلام يدعى قاله المخرج قلت وفي كثر العمال ازيد من ذلك فليراجع (الفرح)

(١) الذي لا يتحقق ماهية الصلاة الا به فلا يراد به ينبغي أن يحصل هذه الحالة لكل من توجه الى الكعبة سواء كان في الصلاة او لا سجد عنى عنه

وقال الشيخ احمد بن عبد الحار الحلي في آداب الصلاة على النبي عم تنبيه اعلم انه بناءً على المصلي على النبي هم ان يتصور وقت الصلاة عليه صلوات صورته التوبة الكريمة في مرآة قلبه كانه بين يديه سائلا من الله الصلاة والسلام عليه لانه اذا واظب المصلي على ذلك تدوم عليه فاديات انواره الكريمة المحمدية شعر

يا بى ايها النبي الكريم *
والرسول المطهر المعصوم *
والحبيب الاسمى الزكى المرحى *
والمراد المقرب الصميم *
والخليل الذى نجى قاب قوسين *
وحيث الخطاب والتكليم *
والضياء الذى به عمر الكون *
ومن قبل ربه معدوم *
والحليم الذى له الخلق المذموم *
صوص فى الذكراة لمظلم *
والجواد الذى على كل مخلوق *
قاله انهم وفضل قدس

الفرح والسرور وقد اندرج فيها الكلام عن العهد السابق (ايها الخدم) انك على أى وضع كنت من الاوضاع الشرعية ليس يعمل للمضايق ولا مستحقا له معاتبه بشرط أن لا ينقطع جبل المحبة بل يتقوى يوما فيوما ويشترط أن لا تبرد نائرة الاشتياق بل تزايد ساعة فساعة فان ارتباطنا حبي ونسبتنا انعكاسية وانصباعية لا تتفاوت بالقرب والبعد الا بحسب السرعة والبطء والعلم ببعض خصوصيات الطريق وعدم العلم به وتطلب تحقيق هذا المعنى من خاتمة مكنون حرره باسم ولدى الارشد فى بيان الطريق وقد جاء اصحاب اخينا المير محمد نعمان ينقل ذلك المكتوب فتطلبه من هناك وماذا أظن زيادة على ذلك والسلام

المكتوب الثالث والستون والمائتان الى جناب صاحب المعارف الشيخ تاج الدين فى بيان معارف تتعلق بالكعبة الربانية وبيان الفضائل الصلالية وما يتصل به ذلك *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد أوردت خبر القدوم الذى هو للمسرة ملزوم فرحا وافرا للمشتاقين لله سبحانه والحمد والمنة على ذلك (شعر)

انصف أيا فلك زاه مصابحه * وأى هذين قد عمت تفارجه
شمس بها طالعقت مصالحه * ام يدري الباد من شام لوائحه

وحيث التزمت القدوم فعليك ان تشرف بالسرعة فان المشتاقين تحت ثقل الانتظار يتقنون سماع اخبار بيت الله وعند انقضاء ان صورة الكعبة الربانية موجودا اليها لصور الخلائق بشرا كانوا أو ملائكة كذلك حقيقة مسجود اليها لحقائق تلك الصور فلا جرم كانت تلك الحقيقة فوق جميع الحقائق والكمالات المتعلقة بها صارت فوق الكمالات المتعلقة بسائر الحقائق وكان هذه الحقيقة برزخ بين الحقائق الكونية والحقائق الآلهية والمراد بالحقائق الآلهية سرادقات العظمة والكبرياء التى لم يصل الى ذيل قدسها لونها ولا كيف ولم يتطرق اليها ظلية أصلا ونهاية العروجات الديونية وظهوراتها الى منتهى الحقائق الكونية والنصيب من الحقائق الآلهية مخصوص بالآخرة لاحظ منها فى الدنيا الا فى الصلاة التى هى معراج المؤمن وكان فى هذا المعراج خروجا من الدنيا الى الآخرة ويتيسر فيه حظ مما يتيسر فى الآخرة واظن ان حصول هذه الدولة فى الصلاة لتوجه (١) المصلي فيها الى جهة الكعبة التى هى موطن ظهورات الحقائق الآلهية فالكعبة أعجوبة فى الدنيا فانها بصورتها من الدنيا وبالحقيقة من الآخرة وأخذت هذه النسبة الصلاة أيضا بنوسطها وصارت بصورتها وحقيقتها جامة للدينا والآخرة وقد بلغ مرتبة التحقيق ان الحالة المتيسرة فى أداء الصلاة فوق جميع الكمالات الحاصلة فى خارج الصلاة لان تلك الحالة ليست بخارجة من دائرة الظل وان حصل لها العلو بخلاف هذه الحالة فان لها نصيبا من الاصل وبقدر الفرق بين الاصل والظل يكون الفرق بين تلك الحالة وهذه الحالة ويشاهد ان الحالة التى تحصل عند الموت بعناية الله تعالى تكون فوق حالة الصلاة فان الموت من مقدمات أحوال الآخرة وكل ما هو أقرب الى الآخرة تمام وكل لان هنا ظهور الصورة وهناك ظهور الحقيقة شتان ما بينهما وكذلك الحالة التى تتيسر بكرم الله جل سلطانه فى البرزخ الصغير تكون

فوق الحالة الحاصلة وقت الموت وعلى هذا القياس الحالة التيسرة في البرزخ الكبير الذي هو
مرصات القيمة بالنسبة الى حالة البرزخ الصغير فان المشهود هناك أتم وأكل ومشهود جنات النعيم
أتمته وأكملت بالنسبة الى مشهود البرزخ الكبير وفوق جميع تلك المذكورات موطن أخبر عنه الخبر
الصادق عليه الصلاة والسلام حيث قال ان الله (١) جنة ليس فيها حور ولا قصور يقبل فيها
ربنا ضاحكا فادنى جميع مواطن الظهورات دنيا وما فيها واعلى جميعها تلك الجنة المذكورة
بل الدنيا ليست من مواطن الظهور أصلا وظهورات الظلال ومرآة المثال التي هي
مخصوصة بالدنيا معدودة عند الفقير من الامور الدنيوية وداخله في الحقيقة في دائرة الامكان
سواء قيل لتلك الظهورات تجليات الاسماء أو تجليات الصفات أو تجليات الذات تعالى الله
 عما يقولون علوا كبيرا وأنا الفقير متى لاحظ الدنيا بالتام أجدها خالية محضه ولا يصل منها
الى مشاي راحة المطلوب فاية ما في الباب انها من راحة الآخرة فطلب المطلوب فيها اتعاب النفس
واهلا كها على العبث أو زعم غير المطلوب مطلوبوا لا كثرون مبتلون بذلك ومطمئنون بالتام
والخيال والذي فيه شيء من الاصل وما يعطى راحة من المطلوب في هذا الموطن الصلاة
ودونها خراط القنادة

المكتوب الرابع والستون والمائتان الى السيد باقر السهارنفوري في بيان لزوم جر المعاملة
نحو الحيرة والجهالة وعدم الاعتماد على الاحوال والكشوف وذكر واقعة بعض مشايخ النواحي
التي كان حكاها له وتعبيرها في ضمن ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذي اصطفى قد أوردت الصحيفة الشريفة الصادرة عن فرط
الحبة وكال الاشتياق فرحا وافرا وعليكم بالتوجه والاقبال على الامر الذي يقتضيه الحال
والاشتغال بذكر اسم الذات من غير ملاحظة الاسماء والصفات حتى تجر المعاملة الى الجهالة
وينتهي الامر الى الحيرة فان ملاحظة الاسماء والصفات كثيرا ما تكون باعثة على ظهور
الاحوال واسطة للوجد والتواجد ولعلك سمعت ان احتمال الخطأ في الاحوال والمواجيد
كثير واشتباه الحق بالباطل في ذلك الموطن وافر وقد أرسل واحد من مشايخ النواحي
قاصدا الى هذا الفقير في هذه الايام مظهرا أحواله وقال قد بلغ القضاء والاضمحلال مرتبة
كل شيء نظرت اليه لا أجده انظر الى السماء والارض فلا أجدهما ولا أجده العرش ولا
الكرسي والاحطنى فلا أجده أصلا واذب عند شخص فلا أجده والله سبحانه لا نهاية له
وما وجد احدهما به وقد اعتقد المشايخ هذا الحال كما لا فان كنت انت ايضا تعتقد كذلك
فلا شيء أجبي عندك لطلب الحق جل وعلا وان كنت تعرف امرا كالا غيره فاكذب لي
كتسابا فكنت في جوابه ان هذه الاحوال من تلويحات القلب والقلب اول درجة من
درجات هذا الطريق وصاحب هذه الاحوال طوي ربحا واحدا من احوال
القلب وينبغي له ان يطوي ثلاثة أرباعه الباقية وبعد ذلك ينبغي ان يعرج الى الدرجة الثانية
التي هي عبارة عن الروح ثم الى ماشاء الله وبعمدة من هذه الكتابة قدم واحد من أصحاب
الفقير وكان متوجها الى وطنه بعد اخذ الطريقة ولما بين احواله صار معلوما الى حاله
موافق لحال ذلك الشيخ المستقر بل هو اسبق قدما منه لولا نظرت الى حاله وامضت النظر

(١) قوله ان الله جنة الخ
قال المخرج ما وجدت له
أصلا وقال آخر ولكنه
مشهور في كتب الصوفية
وذكره شرف الدين يحيى
النيرى اه

والشجاع الذي اذا صال
قالوا تله السيف والهماد
الجسوم *
تهلك الجميع بالاشارة
ان شئ *

تولكنك الرؤف الرحيم *
والمطامع الذي متى تأمر
المص *

بانت حسبما تقول الهيوم *
رسل الغيث حيث ما قصد
الغو *

ث فاني انبتا قط هشيم *
فيرى الجذب هاربا خوف
بطش الا *

مخصب فالشكر في الرخامقيم *
فلانت الغياث والذووث
ذو الحظ *

وة والاصطفاء والمعلوم *
واللذا الذي متى أمه المكة
روبزالته هو موهو الغيوم *
والمهاب الذي لو انتهر العا *
لم مالت أسماءه والرسوم *
من بخاريك في سما المعالي *
أوباريك اي هذا الوسيم
صدت عين من رآك *
وكذا من رؤياك بروم

ظهر لى أن فناءه واضمحلاله فى عنصر الهواء الذى هو محيط لجميع ذرة من الذرات وليس
المشهود غير الهواء وقد زعم الهة لانهية له تعالى سبحانه عن ذلك علوا كبيرا
ولما فنشت عن احواله مرة ثانية ايقنت أن ابتلاءه ليس امرا آخر غير الهواء فاطلعت ايضا على
هذا المعنى والمرجع هو الى وجدانه علم أن حاصله ليس غير الهواء فاستغفر من هذه الاحوال
ورفع قدمه فوق هذا الحال (اعلم) أن القلب برزخ بين عالم الخلق الذى هو عالم العناصر
الاربعة وبين عالم الارواح وفيه وصف ولون من كلا العالمين فكان نصف القلب من عالم
الخلق ونصفه الآخر من عالم الارواح فاذا نصفنا نصفه الناظر الى عالم الخلق تقع المعاملة
على عنصر الهواء فيكون ربع القلب عبارة عن مقام الهواء الذى تضمنه القلب فظاهر ثانيا
موافق للجواب الاول و بيان لكشف حقيقته الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى
لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق ولم يبع الوقت زيادة على ذلك والسلام عليكم
وعلى من اتبع الهدى والقرن متابعة المصطفى عليه وعلى آله من الصلوات أفضلها
ومن التسلييات أكملها

✽ المكتوب الخامس والستون والمائتان الى الشيخ عبد الهادى فى التحذير عن تضييع حقوق
المسلمين بالهزلة وبيان الحقوق اللازمة رعايتها وما يناسب ذلك ✽

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انهى أن مكتوب الاخ الارشد قد وصل فأورث فرحا
وافراقة سبحانه الحمد والمنة على ما لم يؤثر عسادي ايام المفارقة فى المحبة والاخلاص والمودة
والاختصاص ومع ذلك لواتى بنفسه لكان انسب الخير فيما صنع الله سبحانه وقد عني العزلة
ثم ان العزلة منية الصديقين ولك الخبير فى العزلة والاتزواء وزجوا أن تكون مباركة
ولكن ينبغى أن لاتضيع مراعات حقوق المسلمين قال النبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام حق
(١) المسلم على المسلم خمس رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت
العاطس ولكن فى اجابة الدعوة شرائط فى الاحياء (٢) وينتفع من الاجابة ان كان الطعام
طعام شبهة وفى الموضع منكر من فرش ديساج واوانى فضة وقمايل على سقف او سماع
شئ من الزامير والملاهي او التشاغل بنوع من اللهو واللعب وكل ذلك مما يمنع الاجابة ويوجب
تحريرها وكراهتها وكذلك ان كان الداعي ظالما او مبغيا او فاسقا أو شريرا أو متكلفا طالبا
للمباهاة والفخر وفى شرعة الاسلام ولا يجب الى طعام صنع رياء وسعة فى المحيط لا ينبغى
أن يقعد على مائدة اذا كان عليها لعب وغناء او قوم يقتابون او يشربون الخمر كذا فى مطالب
المؤمنين فان كانت هذه الموانع كلها مفقودة لا بد حينئذ من الاجابة وان كان فقد ان هذه
الموانع صير اى فى هذا الزمان (وايضا) ينبغى أن يعلم أن العزلة انما تكون من الاغيار
لامن الاحباب فان الصحبة مع محارم الاسرار سنة مؤكدة فى هذه الطريقة العملية قال
الخواجه النقشبند قدس سره طريقنا طريق الصحبة فان فى الخلوة شهرة وفى الشهرة آفة
والمراد بالصحبة صحبة أهل الطريق لا صحبة المنكرين والخالفين لانهم اشرطوا فى كل من
المصاحبين نفسه وفناءه فى الآخر وهذا لا يتيسر بدون الموافقة وعبادة المريض سنة ان كان
مريض متعهد وعرض والافهى واجبة كاذكر فى حاشية للشكاة وينبغى أن يحضر صلاة

(١) رواء الشخان عن
أبي هريرة رضى الله عنه
(٢) اى ذكر فى الاحياء
ما سيذكر بعد سجد منه فى
عنه

يداب الدهر فى رضاك
صلى تـ

فاه منك الرضوان
والتكريم *

فهو ساع للمهدراع فياخيه *
بته من فاهك التعظيم *
اى شئ فى الملك أو ملكوت
اله *

ه مانت اصله الموصوم *
أو ما جابر روى عنك الصمد *
ق لمن فيه عندنا مرسوم
ان نور النبي أول غلوس *

ق ومنه التفضيل والتقسيم *
فلانت الاصل الاصيل
وكل *

من سنانور ذاته مبروم *
ولانت النور الجلى ومن
ضو *

لك نارت كواكب ونجوم *
ولانت الاخير والاول
الحق *

تار والعنى به المرحوم
ولانت الرحيم يار حجة اله *

ه ومنها جديتك للمستقيم

الجنائز وان يشيع الجنائز ولو خطوات ليؤدي حق الميت وحضور الجمع والجماعات في الاوقات الخمسة وصلاة العيدين من ضروريات الاسلام لا بد منها ثم يصرف بقية الاوقات الى ذكر المولى بالتبذل والانتطاع ولكن ينبغي ان يصحح التوبة اولاً وان لا يلوث العزلة بلوث غرض من الاغراض العاجلة أصلاً وأن لا يكون مقصد غير تحصيل جمعية الباطن بذكر الله جل سلطانه والاعراض عن الاشتغال بالاطائل فيه وجميع الملهى قطعاً وينبغي أن يحتاط في تصحيح التوبة غاية الاحتياط لئلا يتخفى ويتكبر في ضمنها غرض نفساني وان يلجئ ويتضرع الى الله تعالى في هذا التصحيح كثيراً وان يكون في مقام الهجر والانتكاسار فيحتمل أن تحقق حقيقة التوبة والحاصل ينبغي أن يختار العزلة بنية صادقة صحيحة بعد تكرار الاستخارة سبع مرات فيرجى حينئذ أن ترتب عليه ثمرات عظيمة وبقيّة الاحوال اخرنا خبرها الى وقت الاقامة والسلام

المكتوب السادس والستون والمائتان الى الخدمين المكرمين اعني ابني شيخه الخواجه عبدالله والخواجه عبيدالله في بيان بعض المسائل الكلامية على وفق آراء أهل السنة والجماعة وقد ظهرت له على طريق الكشف والالهام لاعلى وجه الظنون والالهام والرد على الفلاسفة واتباعهم المتفلسفة وعلى الزنادقة والملاحدة المشبهين بالصوفية وبيان بعض المسائل المتعلقة بالصلاة ومدح الطريقة النقشبندية والمنع من سماع الغناء وحضور مجلس الرقص وما يناسب ذلك

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم المخاضيم الكرام ان هذا الفقيه مستغرق من القدم الى الرأس في احسان والدكم الماجد حيث تعلمت درس ألف با في هذا الطريق يسبق منه واخذت عنه سائر تهجي حروف هذا الطريق وحصلت بركة صحبته دولة اندراج النهاية في البداية وبصدق خدمته وجدث السفر في الوطن وتوجهه الشريف بلغ هذا الفقير عديم القابلية الى النسبة النقشبندية في مدة شهرين ونصف ومنحه الحضور الخاص بهؤلاء الاكابر وكيف اشرح ام كيف ابين تفصيل ما حصل في هذه المدة القليلة من التجليات والظهورات والانوار والالوان والالونية والاكفية بتطفله ولم يبق بتوجهه الشريف دقيقة من دقائق معارف التوحيد والاتحاد والقرب والاحاطة والامعان غير منكشفة لهذا الفقير وغير مطلع هو عليها وما ذا يكون شهود الوحدة في الكثرة ومشاهدة الكثرة في الوحدة فانهما من مقدمات هذه المعارف ومبدا دهرها واجراء اسم هذه المعارف على اللسان في جنب نسبة النقشبندية والحضور الخاص بهؤلاء الاكابر وبيان علامة هذا الشهود والمشاهدة كل ذلك من قصور النظر ومعاملة هؤلاء الاكابر عالية جداً لانسبة لها بكل ذراق ورقاص فاذا نلت مثل هذه الدولة العظمى من حضرة شيخنا لا يمكن لي ادا حق شيء منها ولو منعت رأسي مدة عمرى على اقدام خدام عتبتكم العلية فاذا اعرض عليكم من تقصيراتى وماذا اظهر لكم من انفعالاتى ولكن جزى الله سبحانه عنا الخواجسة حسام الدين احمد خير الجزاء حيث كفانا المؤنة وشد نطاسق الهمّة في خدمة خدام العتبة العلية وخلص امثالنا القاصرين من ذلك شر

ولانت الذي محاسن اوصاء
فك في الصحف كلها مرقوم
ولقد كنت قاصم البر والخيل
رفك الندى ومنك العلوم
طبت من طبيب أبي طبيب في
طبيب فائشاء عليك يدوم
من يطبق الشفاء عليك قضاء
عنا مدحك الكتاب
الكرم ولكن الحب يقتضى
الذكر المحمدي

بوب والحمد ما حوته الرقوم
فلن فتهت وا ايضا عه
من جاهد فجهد المقل منه
جسيم
فعليك الصلاة ما طرفت
هبة

ن و سالت عين ورثت غيوم
وعليك الصلاة من موجد
العلم

في وعي العظام وهي رميم
وعليك الصلاة ملاء السموات
متلاها الشريف والنسليم
وعلى آلال والصحابه
والان

باع ما هب في الوجود نسيم
وقال الشيخ احمد بن

فلوان لي في كل منبت شجرة * لسانا يث الشكر كنت مقصرا

وقد تشرفت بتقبل عتبة شيخنا ثلاث مرات وقال للغير في المرة الاخيرة انه قد غلب الضعف على بدني ورجاء الحياة قليل ينبغي لك الاستخار عن احوال الاطفال وامر باحضارك لديه وكنتم وقتئذ في مجور الرضعات وامر الفقير بالتوجه اليكم فتوجهت اليكم في حضرة وره امثالا لامره حتى ظهر اثر ذلك التوجه في الظاهر ثم قال توجه الى والداتهم ايضا بالتوجه الغائبي فتوجهت اليهن ايضا حسب الامر والرجو ان يكون ذلك التوجه مثمرا لنتائج بركة حضوره الشريف ولا تحسبن انه قد وقع الذهول عن امره الواجب الامثال او طرا التغافل عن وصيته اللازمة الاجراء على كل حال كلابل انتظر الاشارة والاذن وارتدت الآن ان اكتب فقرات بطريق النصيحة ينبغي استماعها بسمع العقل (اعذكم الله) سبحانه ان اول ما افترض على العقلاء تصحيح العقائد بموجب آراء اهل السنة والجماعة شكرا لله تعالى سبحانه فانهم هم الفرقة الناجية ولنبين بعض المسائل الاعتقادية التي فيها نوع خفاء (يجب ان يعلم) ان الله تعالى موجود بذاته القدسة والاشياء كلها موجودة بايجاده تعالى وانه تعالى واحد في ذاته وصفاته وافعاله لا شركة لاحد معه تعالى في الحقيقة في امر من الامور اصلا لا في الوجود ولا في غيره والمناسبة الاسمية والمشاركة اللفظية خارجة عن البحث وصفاته وافعاله تعالى منزوعة عن المثل والكيف كذاته تعالى لا مناسبة بينها وبين صفات الممكنات وافعالها فان صفة العلم مثلاله تعالى صفة قديمة بسيطة حقيقية لم يتطرق اليها تعدد وتكثر أصلا ولو باعتبار تعدد التعلقات لان هناك انكشاف واحد بسيط انكشفت به المعلومات الدورية والابدية وعلم به جميع الاشياء باحوالها المتعاقبة والمتضادة وكمياتها وجزئياتها مع الاوقات الخصوصية بكل واحد منها في آن واحد بسيط على وجه يعلم زيدا مثالا في ذلك الآن موجودا ومعدوما وجنينا وصبيوا شابا وشيخا وحيا وميتا وقائما وقاعدا ومستندا ومضطجعا وضاحكا وباكيا ومثلذا ومثالا وعززا وذليلا وفي البرزخ وفي الحشر وفي الجنة وفي التلذذات فيكون تعدد التعلق ايضا مفقودا في ذلك الوطن فان تعدد التعلقات يستدعي تعدد الآلات وتكثر الازمنة وليس ثمة الا آن واحد بسيط من الازل الى الابد لا تعدد فيه أصلا ولا يجري عليه تعالى زمان ولا تقدم ولا تأخر فاذا ثبتنا لعله تعالى تعلقا بالمعلومات يكون ذلك تعلق واحد ويصير به متعلقا بجميع المعلومات وذلك التعلق ايضا مجهول الكيفية ومنزه عن المثل والكيف كصفة العلم (ولندفع) استبعاد هذا التصور بضرب مثل (واقول) انه يجوز ان يعلم شخص الكلمة مع اقسامها المتباينة وحوالها المتغيرة واعتباراتها المتضادة في وقت واحد فيعلم الكلمة في ذلك الوقت اسما وفلا وحرطا وثلاثيا ورباعيا ومربعا ومبنيا وممكن وغير ممكن ومنصرف وغير منصرف ومعرفة وتكرة وماضيا ومستقبلا وامرا ونهيا بل يجوز ان يقول ذلك الشخص اني ارى هذه الاقسام والاعتبارات في مراتب الكلمة في وقت واحد بالتفصيل فاذا كان جمع الاضداد متصورا في علم الممكن كيف يكون مستبعدا في علم الواجب والله المثل الاعلى (ينبغي) ان يعلم ان هنا وان كان جمع الضدين صورة ولكن الضدية مفقودة بينها في الحقيقة فانه تعالى وان علم زيدا موجودا

عبدالحى ايضا قبيبه ايضا
واعلم ان من كانت الصلاة
على النبي هم الطباع صورته
الكريمة في النفس انطبعا
نابتا متصلا متصلا انتهى
جعلنا الله وياك من المرابطين
على اشرف انواع الرابطة
والمخصوصين بالرحمة
الهابطة انه ولي المؤمنين
(الباب السادس) في القول
المجمل في رابطة الاولياء
الكامل اعلم ايها الاخ من الله
على وعليك بحجة اوليائه
وسلك بنا سبيل المهتدى
بضياؤه ان سفيان الثوري
قال لانجاسة يوم بخمس
المبطلون الانبي او تابع
نبي أو محب ولوان طارفا
بالله في مشرق الشمس
ينطق بحقيقة ورجل محب
له في مغربها المكان له نصيب
من ذلك على حسب قسمته
وتهذيب بحبته وان الرجل
ليعانق الرجل وان بينه
وبينه لا بعد عما بين المشرق
والمغرب وقلب العارفين
يكتب وقلب السريدين
يكتب فيه انتهى وقال
سيد الطائفة جنيد وأقرب
الطرق الى حصول المقصود
دوام ربط القلب بالشئ
واستفادة علم الواقعات منه

ومعدوما في آن واحد ولكنه تعالى علم في ذلك الآن ان وقت وجوده مثلا بعد الف سنة من الهجرة ووقت عدمه السابق قبل تلك السنة المينة ووقت عدمه اللاحق بعد الف ومائة سنة فلا تضاد بينهما في الحقيقة لتغير الزمان وعلى هذا القياس سائر الاحوال فافهم (فانضح) من هذا التحقيق ان علمه تعالى لا يتطرق اليه شأبة التغير بتعلقه بالجزئيات المتغيرة ولا تنوهم مظنة الحدوث فيه كما زعمت الفلاسفة فان التغير انما يتصور على تقدير تعلق علمه تعالى بواحد بعد الآخر واما اذا تعلق علمه تعالى بالكل في آن واحد فلا يتصور فيه التغير والحدوث فلا حاجة حينئذ الى اثبات تعلقاته متعددة له حتى يكون التغير والحدوث راجعا الى تلك التعلقات لالى صفة العلم كما فعله بعض المتكلمين لدفع شبهة الفلاسفة نعم اذا اثبتنا تعدد التعلقات في جانب المعلومات فله مسامح وكذلك كلامه تعالى واحد بسيط وهو تعالى متكلم بهذا الكلام الواحد من الازل الى الابد فان امرا فاش من هناك وان نهيا فاش ايضا من هناك وان اعلاما فاش ايضا من هناك وان استعلا ما فمن هناك وان تنميا فاش فاش من هناك وان ترجيا فاش من هناك ايضا وجبجج الكتب المنزلة والصحف المرسلة ورقة من ذلك الكلام البسيط فان تورا فاش متسمة منه وان انجيلا فمن هناك آخذ صور الاقاط وان زبورا فمن هناك مسطور وان قرآنا فنزل من هناك ﴿ شعر ﴾

لكلام مولانا لاله واحد * حقاولكن في النزول تعددا

وكذلك فعله تعالى واحد وجبجج المصنوعات موجودة بهذا الفعل الواحد وقوله تعالى وما امرنا الا واحدة كلمح بالبصر اشارة الى هذا المعنى والاحياء والامانة مربوطان بهذا الفعل والايام والانعام منوطان ايضا بهذا الفعل وكذلك الایجاد والاعداد فاشان من هذا الفعل فلا يثبت تعدد التعلقات في فعله تعالى ايضا بل المخلوقات الماضية والآتية موجودة في أوقاتها المخصوصة بوجودها بتعلق واحد وهذا التعلق ايضا مجهول الكيفية ومعدوم المثلية كنفس فعله تعالى فانه لا يسيل الى المنزه عن الكيف للمكيف بالكيفية لا يحمل عطايه الامطايه ولما لم يطلع الاشرى على حقيقة فعل الحق جل سلطانه قال بحدوث التكوين وحدوث افعاله تعالى ولم يدرك هذه الحادثات آثار فعله تعالى الازل لانفس افعاله ومن هذا القبيل ما اثبتته بعض الصوفية من تجلي الافعال حيث لم يرق في ذلك الموطن في مرآة افعال الممكنات غير فعل الفاعل الحقيقي جل سلطانه وذلك التجلي في الحقيقة تجلي آثار فعل الحق سبحانه لا تجلي فعله تعالى فان فعله تعالى الذي هو منزّه عن المثال والكيف وقديم وقائم بذاته تعالى ويقال له التكوين لاسعه مر ايا المحدثات ولا ظهور له في مظاهر الممكنات ﴿ شعر ﴾

در تنكناي صورت معنی چگونه كنجند * در كلیه كدايان سلطان چه كار دارد

وتجلى الافعال والصفات بدون تجلى الذات غير متصور عند الفقهاء لانتفاءك للافعال والصفات عن حضرة الذات أصلا حتى يتصور تجليها بدون تجلى الذات وما هو منفك عن الذات تعالت وقدست ظلال الافعال والصفات فيكون تجلى ذلك المنفك تجلى ظلال الافعال والصفات لا تجلى الافعال والصفات ولكن لا يدرك فهم كل أحد هذا الكمال ذلك

(فضل)

حتى يغني تصرفه في تصرف الشيخ انتهى وقال المحقق الاردبيلي شارح المشكاة في رسالته المكينة الشرط السابع دوام ربط القلب بالشيخ واستفادة علم الواقعات منه من جهة الارادة الثامنة لانه الرفيق في الطريق قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة ثم قال فصل المريد ان يقن ان روحانية الشيخ غير مخيرة بموضع دون موضع وكل ما يكون مخير استوت عليه الامكنة كلها ففي أي موضع يكون المريد لا تفارقه روحانية الشيخ وان كانت تفارق شخصيتها والبعدا فاش يتعلق بالمريد واذا تذكر المريد الشيخ بقلبه قرب اليه فيتعلق قلبه به فاستفاد منه فاذا احتاج المريد الى الشيخ لم يحل واقته يستحضره بقلبه ويسأله عما يشاهده بالالسان الظ بل بلسان القلب فيلهمه روح الشيخ معنى الواقعة حبيب السؤال وانما يفسر له ذلك بواسطة بقلبه

فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ولترجع) الى أصل الكلام ونقول انه تعالى لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء ولكنه تعالى محيط بالاشياء وله سبحانه قرب منها ومعية بها وليست تلك الاحاطة والقرب والمعية التي ندرکہا بفهمنا القاصرة فانها لا تليق بحجاب قدمه تعالى وكل شيء يدرك بالكشف والشهود فهو تعالى منزّه عن ذلك ايضا فانه لا نصيب للممكن من حقيقة ذاته وصفاته وأفعاله تعالى غير الجهل والحيرة ينبغي الايمان بالغيب ونفي ما يكون منكشفا ومشهودا بكلمة لا شر

هيات عنقاء ان يصطاده احد * فدع عناك وكن من ذلك في دعة

وبيت مشوي حضرة شيخنا مناصب لهذا المقام حيث قال لا شر

وذا ابوان الاستغناء حال * فاياكم وطبعا في الوصال

فؤمن بالله تعالى محيط بالاشياء وقريب منها وانه معما ولكن لانعرف معنى احاطته وقربه ومعينته انه ماهو والقول بالاحاطة والمعية العليين من تأويلات المتشابه ونحن لسنا بقائلين بتأويله وانه تعالى لا يجذب شيء أصلا ولا يجذب شيء أصلا وما يفهم من عبارات بعض الصوفية من معنى الاتحاد فهو خلاف مرادهم لان مرادهم بهذا الكلام الوهم للاتحاد أعني قولهم اذا تم الفقر فهو الله هو ان الفقر اذا تم وحصل الاضمحلال الصفر والطمس المحض لا يبقى الا الله سبحانه وتعالى لان ذلك الفقير يحد بالله وبصيرها فانه كفر وزندقة تعالى الله سبحانه عما يشركون الظالمون علوا كبيرا (قال) حضرة شيخنا قدس سره ليس معنى عبارة انا الحق في باقي حق بل معناه انعدام الوجود هو الحق سبحانه ولا سبيل للتغير والتبدل الى ذاته وصفاته وأفعاله تعالى فسيحان من لا يتغير بذاته ولا بصفاته ولا بأفعاله بحدوث الاكوان وما أثبتته الصوفية الوجودية من التزلات الخمسة فليست هي من قبيل التبدل والتغير في مرتبة الوجود فان القول به واثباته كفر وضلالة بل اعتبروا هذه التزلات في مراتب ظهورات كماله تعالى من غير ان تطرق الى ذاته وصفاته وأفعاله تعالى تغير وتبدل (وانه) تعالى غني مطلق لا يحتاج الى شيء أصلا لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله في أمر من الأمور فكما انه تعالى غير محتاج في الوجود كذلك هو غير محتاج في الظهور وما يفهم من عبارات بعض الصوفية من انه تعالى محتاج (١) البنا في ظهور كالاته الاسماوية والصفائية هذا الكلام ثقيل على الفقير جدا واعتقادي ان المقصود من خلق الخلائق وإيجاد الموجودات حصول الكمالات لهم لا حصول كمال ما تد الى جناب قدمه تعالى وتقدس وقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي ليعرفون مؤيد لهذا المعنى فالمقصود من خلق الجن والانس حصول المعرفة لهم التي هي كمالهم لا أمر يكون تأد الى جناب قدس الحق سبحانه وما ورد في الحديث القدسي من قوله صلى الله عليه وسلم فخلقت (٢) الخلق ليعرفوا فإرادتها أيضا معرفتهم لانه يكون الحق سبحانه معروفا ومحصوله الكمال بمعرفتهم اياه تعالى الله من ذلك علوا كبيرا (وانه) تعالى منزّه ومبرأ عن جميع صفات النقص وسماوات الحدوث ليس بجسم ولا جسماني ولا مكاني ولا زماني وله تعالى جميع صفات الكمال ثمانية منها وجودها زائد على وجود الذات تعالت وتقدست وهي الحيات والعلم والقدرة

(١) قال في البياق

والجواهر ذكر الشيخ في

الباب التاسع والعشرين

وما تبين من الفتوحات انه

لا يجوز ان يقال ان الحق

تعالى مفتقر في ظهور اسمائه

وصفاته الى وجود العالم

لان له الغنى على الاطلاق

قلت وهذا رد صريح على

من نسب الى الشيخ انه

يقول ان الحق تعالى مفتقر

في ظهور حضرات اسمائه

وصفاته الى خلقه ولولا

خلق ما ظهر ولا عرفه احد

انتهى نعم يفهم ما قاله الامام

الرباني من اللغات ويجب

عنه مولينا الجاهلي في شرحه

بقول من الفصوص

فليراجع

(٢) قوله فخلقت الخلق

لا عرف هذا حديث

مشهور بين الصوفية

ولكنه لم يثبت عند المحدثين

وقال علي القاري لكن

معناه صحيح مستفاد من قوله

تعالى وما خلقت الجن

والانس الا ليعبدون اي

ليعرفون كما فسر ابن عباس

رضي الله عنه

بالشيخ ومن هذا الوجه

يفصح له لسان القلب

والارادة والبصر والسمع والكلام والتكوين وهذه الصفات الثمان موجودة في الخارج لانها موجودة في العلم بوجود زائد على وجود الذات وفي الخارج عينها كما ظنه بعض الصوفية وقال **شرح**

وصفات حق في العقل غير ذا * ت الحق لا تكن في التحقق عينها

فان هذا في الحقيقة نفي الصفات فان نفاة الصفات مثل المنزلة والفلاسة ايضا قائلون بالتغاير العلمي والاتحاد الخارجي ولم يشكروا التغاير العلمي ولم يقولوا ان مفهوم العلم عين مفهوم الذات أو عين مفهوم القدرة والارادة بل قالوا بالعينية باعتبار الوجود الخارجي فالعقل لا يتغير بتغير الوجود الخارجي لا يتغير جون من زمرة نفاة الصفات والقول بالتغاير الاعتباري أعني بحسب المفهوم والعقل لا يتغير بهم نفسا كما عرفت (وانه) تعالى قديم ازلي ليس بغيره تعالى قدم ولا زلية أجمع جميع المئين على هذا الحكم فن قال يقدم غير الحق سبحانه وازليته فقد كفر ومن هذه الحثية كفر الامام الغزالي رحمه الله ابن سينا والفارابي وغيرهما فانهم قائلون بتقديم العقول والنفوس وقدم الهيولى والصورة وقال ايضا يقدم السموات بما فيها وقال حضرة شيخنا قدس سره ان الشيخ محي الدين ابن عربي قائل بتقديم ارواح الكمل فينبغي صرف هذا الكلام عن ظاهره وان يجعله محمولا على التأويل لئلا يكون مخالفا لاجماع أهل الملل (وانه) تعالى قادر مختلزمه عن شأبة الايجاب وميرأ عن مظنة الاضطرار والفلاسة الجماعية فلو الاختيار من الواجب تعالى وانبتوا الايجاب له سبحانه زعمانهم ان الكمال في الايجاب وهؤلاء السفهاء قد جعلوا الواجب تعالى معطلا ومهلا ولم يقولوا بصدور غير مصنوع واحد عن خالق السموات والارض وهو ايضا صادر عندهم بالايجاب ونسبوا وجود المحدثات الى العقل الفعال الذي لم يثبت وجوده في غير توهمهم ولا شغل لهم ولا تعلق بالحق سبحانه وتعالى في زعمهم الفاسد أصلا فيازمهم بالضرورة أن يلجئوا وقت الاضطرار الى العقل الفعال وأن لا يرجعوا الى الحق سبحانه وتعالى أصلا فانه لا مدخل له تعالى في وجود الحوادث على زعمهم بل القائم بإيجاد الحوادث هو العقل الفعال بل ينبغي أن لا يرجعوا الى العقل الفعال ايضا لانه لا اختيار له ايضا في دفع بلياتهم زعمهم وهؤلاء الاشياء أسبق قدماني الخطو والبلاهة من جميع الفرق الضالة فان الكفار يلجئون الى الله تعالى ويطلبون منه دفع البلية بخلاف هؤلاء السفهاء وفيهم شيان زائدان على ما في فرق الضالة ارباب البلاهة احدهما كفرهم بالاحكام المنزلة وانكارهم عليها ومعاندتهم ومعاداتهم للاخبار الرسالة وثانيهما ترتيب المقدمات الفاسدة وتلبس الدلائل والشواهد الباطلة في اثبات مقاصدهم ومطالبهم الواهية والخطب الذي صدر عنهم في اثبات مقاصدهم لم يصدر من سفيه اصلا حيث جعلوا مذار الامر على حركات السموات والكواكب واوضاعها مع انهم انجيرات ومضطربات في جميع الاوقات وغضوا عيونهم عن خالق السموات وموجد الكواكب وحركها ومدبر امورهم وامتدعوا اسناد الحوادث اليه تعالى بالذات وابواعه ما بعدهم من العقل ما خذلهم وما حرهم من السعادة واشدهم سفاها واكثر حاقة من زعمهم اذ كياموا رباب فطانة ومن علومهم المنتظمة علم الهندسة وهو لا يغني شيا ولا طائل فيه أصلا في اي شيء يلزم وماذا يفيد مساوات الزوايا

وينفتح له طريق القلب الى الله تعالى فيعمله محدثا انتهى وقال سيدي ابراهيم الدسوقي يا اولادي ان صرح عهدكم معي فانامكم قريب فان اخذتم عهدي وعلمت بوصيتي ومعتم كلامي ولو ان احدكم بالشرق وانا بالمررب رايتم شيخ شخصي فمهماورد عليكم شئ من مشكلات مركلو شئ تستخبرون فيه ربكم فوجهوا وجهكم وأطبعوا عين حسكم وافضحوا عين قلبكم فانكم ترون في جهارا وتستشرون في جيب اموركم فمهاقلته لكم فاقبلوه وامثلوه وليس هذا خاصا لي بل عام بكل شيخ صدقتم في محبته وقديع لم ذلك شيخكم وقد لا يعلمه هكذا جرت سنة اولياء الله مع مرديهم انتهى وقال الشيخ احمد بن ابراهيم بن علان الصديقي في شرح قصيدة الشيخ احمد بن عبد الدائم الانصاري الشاذلي الشهير بابن بنت الملقى قدس سره التي اولها (شرح) من ذاق طعم شراب القوم يدريه * ومن دراه غدا بالروح يشربه

(١) روى مهبون وبهذنا
مصدق عنه

عند قول الناظم * اذا رأى
ذكر المولى برؤيته * أى
رأى هذا العبد ذكر المولى
برؤيته كما ورد في وصف
الصالحين الذين اذا ذكر
الله لان نور قلبه مشرق
على وجهه سيماهم في
وجوههم فمن رآه رأى نور
الحق الساطع من قلبه على
وجهه ومن تم له ذلك فاز
بالسعد والقرب قال ابن
هلوان * سعدت عين رأيتك
وقربت * وكذا عين رأت من
رأى * ومثل ذلك الشمس
اذا أشرقت على جدار
وفي مقابل ذلك الجدار
جدار آخر فيشرق ذلك
الجدار الذى أشرقت عليه
الشمس وعنده أى عند الناظم
طريقة معروفة مشهورة عند
المشايخ يسمىونها بالرابطة
وهى رؤية وجه الشيخ
فانه اثر ما يترى الذكر بل
هى اشد تأثيرا من الذكر
لأن عرف شرطها وآدابها
ومن ذلك كان تربية النبي
صلى الله عليه وآله للحباية فراض فكانوا
يستغنون برؤية طلعته
السعيدة وينتفعون بها
عن كل رياضة ومجاهدة
اكثر مما ينتفعون بالاذكار
في مدة مديدة ولهذا كانت
درجة العبادة لا تضاهى

الثلاث القائمة من الشكل المثلث وادى غرض مربوط بالشكل العروسي والشكل المأمونى المذنب
هما بمثابة ارواحهم وعلم الطب وعلم النجوم وعلم تهذيب الاخلاق التى هى أشرف علومهم كل منها
مسروق من كتب الانبياء المتقدمين على نبينا وعليهم الصلاة والسلام وجوابها باطلهم كما صرح
به الامام الغزالي في المنقذ من الضلال ولا ضرر أن غلط اهل الملة واتباع الانبياء عليهم الصلاة
والسلام في الدلائل والبراهين لان مدار امرهم على متابعة الانبياء عليهم السلام وانما
يوردون البراهين والدلائل في اثبات مطالبهم العالية على سبيل التبرع والايكفيهم تقليدهم
ايامهم وهؤلاء الاشقياء اخرجوا رقابهم عن ربة التقليد وصاروا في صدد الاثبات بالدلائل
فضلوا واضلوا ولما وصلت دهوة عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام الى افلاطون وكان
هو اكبر هؤلاء الخذلة قال نحن قوم مهديون (١) لا حاجة بنا الى من يهدينا ما اسفاه وما اشقاء
حيث ادرك شخص صاحبى الاموات ويرى الاكس والابصر كل ذلك خارج عن طور
حكمتهم ومع ذلك اجابه بهذا الجواب من غير رؤيته وتفطن احواله وملاحظة سيرته وذلك
من كمال العناد والسفاهة * شعر *

الفلسفة سفها وكذا * مجموعها اذ لكل حكم أكثره

نجا الله سبحانه عن ظلمات معتقداتهم السوء وقد أنتم ولدى محمد معصوم محب الجواهر من
شرح المواقف في هذه الايام واتضح قبائح هؤلاء السفهاء في انشاء درسه وترتب على ذلك
فوائد الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق
وعبارات الشيخ محيى الدين بن عربى قدس سره ايضا ناظرة الى الانجذاب وله موافقة
للفلاسفة في معنى القدرة حيث لا يجوز صحة البركة للقادر المختار بل يعتقد لزوم جانب الفعل والعجب
أن الشيخ يرى في النظر بغير نظر الكشف من المقبولين وأكثر علومه التى تخالف آراء أهل الحق
تظهر خطأ غير صواب ولعله كان معذورا في الخطاء الكشفي وارتفعت عنه الملامة عليه مثل الخطأ
الاجتهادى وهذا اعتقاد خاص بالفقير في حق الشيخ اعتمده من المقبولين وارى علومه المخالفة خطأ
ومضرة وقوم من هذه الطائفة يطعنون في الشيخ ويخطئون في جميع علومه وجاهة اخرى من هذه
الطائفة يختارون تقليد الشيخ ويعتقدون أنه مصيب في جميع علومه ويثبتون حقيقتها بالدلائل
والشواهد ولا شك ان كلا هذين الفريقين اختارا وجانب التفريط والافراط في حقه وفارقوا
توسط الاخوال وبعثوا منه كيف يرد الشيخ الذى هو من الاولياء المقبولين بسبب الخطأ
الكشفي وكيف تقبل علومه البعيدة عن الصواب المخالفة لآراء أهل الحق بمحض التقليد
فالخطي هو التوسط الذى وقفى الله سبحانه له بمنه وكرمه ثم ان الجم الغفير من هذه الطائفة
مشاركون للشيخ في مسألة وحدة الوجود وان كان للشيخ في هذه المسئلة طرز خاص ايضا
ولكنهم يشاركونه في أصل الكلام وهذه المسئلة وان كانت ايضا مخالفة لمعتقدات أهل الحق
ولكنها قابلة للتوجيه وصالحة للجمع بها وقد طبق هذا التقدير بعناية الله
تعالى في شرح رباعيات حضرة شيخنا هذه المسئلة على معتقدات أهل الحق
وجمع بينهما وأعاد نزاع الفريقين الى اللفظ وحل شكوك الطرفين وشبهاتهما على نهج لم يبق
فيها محل ريب واشتباه أصلا كما لا يخفى على الناظر فيه (ينبغي) أن يعلم ان الممكنات بأمرها

(١) وهذا على تقدير كون
الموصول مرفوعا معطوفا
على لفظ الجلالة بضم
عنه

والاجتماع بالمشايخ ولو
ساعة مرتبة بها يتباهى
انتهى وقال ابن ابي داود
الحنبلي صاحب كتاب
تحفة العباد في كتابه آداب
المريد وعلامة صحة ارادة
المريد تعلق قلبه بشيخه
واستغراقه في مشاهدته
في الغيبة والحضور حتى
لا يشهد معه من الخلق
احدا غيره فاذا صح له هذا
المشهد انتقل منه الى مشهد
الجمال السرمدي وهذا
الذي لا يشهده الا اهل المعرفة
بالله لا النبي الجاهل المفتون
بشهوة نفسه الامارة
بالسوء والجماد الذي
ليس عنده شيء من
الروحانية قال بعضهم (شعر)
اذا أنت لم تعشوق ولم تدر
ما الهوى *

فكن حجرا من يابس الصخر
جامدا

انتهى قال ابن عطاء الله
الشاذلي في كتابه مفتاح
الفلاح في آداب الذكر
قالوا يعني المشايخ وان
كان اى المريد تحت نظر
شيخ يخيل شيخه بين هيبته
قائه رفيقه في طريقه

جواهرها وامراضها واجسامها وعقولها ونفوسها وافلاكها وعناصرها مستندة الى ايجاد
القادر المختار الذي اخرجهما من كتم العدم الى مرصعة الوجود وكأنها محتاجة اليه تعالى
في الوجود كذلك هي محتاجة اليه سبحانه في البقاء ايضا وانما جعل الله سبحانه وجود
الاسباب والوسائل نقابا لوجه فعله وجعل الحكمة نقابا لقدرته لابل جعل الاسباب دلائل
اثبت فعله والحكمة وسيلة الى وجود قدرته فان ارباب الفطنة الذين بصائرهم مكشوفة
بكمال متابعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعلمون ان الاسباب والوسائل التي هي محتاجة
في الوجود اليه تعالى ولها ثبوت وقيام منه ومعها تعالى وتقدس في الحقيقة جادات محضة
كيف تؤثر في شيء آخر مثلها ونحوه بل وراء تلك الاسباب قادر بوجد ذلك الشيء
ويعطيه الكمالات الاثنية التي لا ترى ان العقل اذا اراد او افلا من جاد محض مثلا ينتقل منه
ذهنهم الى فاعله ومحركه لانهم يعلمون يقينا ان هذا الفعل ليس في حوصلة حاله بل وراءه فاعل
موجد لهذا الفعل فلم يكن فعل الجماد عند العقلاء نقابا لوجه فعل الفاعل الحقيقي بل كان ذلك
الفعل نظرا الى جادية مصدره دليلا على وجود الفاعل الحقيقي فكذا هذا انهم ان فعل الجماد نقاب
لوجه فعل الفاعل الحقيقي في نظر الاله حيث يزعم الجماد المحض من كمال غباوته بواسطة صدور
ذلك الفعل عنه صاحب قدرة ويكفر بالفاعل الحقيقي يضل به كثير او يهدي به كثير وهذه المعرفة
مقتبسة من مشكاة النبوة لا يدركها فهم كل احد ولهذا ترى طائفة يعتقدون الكمال في
رفع الاسباب ودفعها وينسبون الاشياء الى الحق سبحانه ابتداء من غير توسط الاسباب ولا
يدرون ان رفع الاسباب ورفع الحكمة التي في ضمنها مصالح لانخصى ربنا ما خلقت هذا
باطلا كيف والانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا يراعون الاسباب ومع تلك المراعاة كانوا
يفوضون امورهم الى الحق سبحانه وتعالى كما قال يعقوب بن نينا وعليه الصلاة والسلام
وصية لبنيه ملاحظا لصابة العين باني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة
الآية ومع وجود هذه المراعاة قال تقويضا امره الى الله تعالى وما اغنى عنكم من الله من شيء
ان الحكم الا لله عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون واستصوب سبحانه هذه المعرفة منه
واستحسنها ونسبها الى نفسه حيث قال بعد ذلك وانه لدنو علمنا الآيات واشار الحق
سبحانه في القرآن المجيد فيما خاطب به نبينا صلى الله عليه وسلم الى توسط الاسباب وقال
يا ايها النبي حسبك الله ومن (١) اتبعك من المؤمنين (يقى) الكلام في تأثير الاسباب ويجوز
ان يخلق الله سبحانه في بعض الاوقات تأثيرا في الاسباب فتكون مؤثرة ويجوز ان لا يخلق
التأثير فيها في بعض الاوقات فلا يترتب عليها اثر اصلا بالضرورة كما انا نشاهد هذا المعنى فان
بعض الاسباب يترتب عليها وجود المسببات احيانا وفي بعض الاوقات لا يظهر منها اثر اصلا
فالانكار على تأثير الاسباب مطلقا مكابرة ينبغي ان يقول بالتأثير وينبغي ان يعتقد ان وجود ذلك
التأثير كوجود نفس السبب بايجاد الله سبحانه هذا هو رأى الفقير في هذه المسئلة والله سبحانه
اعلم (فلاح) من هذا البيان ان التمسك بالاسباب ليس بمناف للتوكل كما ظن الساقطون بل في
التمسك بالاسباب كمال التوكل فان يعقوب عليه السلام اطلق التوكل على مراعاة الاسباب مع
تقويض الامر الى الحق جل وعلا حيث قال عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون (وانه تعالى)

مر به الخير والشر وخالق كل منهما ولكن راض بالخير وغير راض بالشر وبين الرضا والارادة فرق دقيق هدى الله سبحانه اهل السنة الى هذا الفرق وبقي سائر الفرق في الضلالة لعدم اهتدائهم الى هذا الفرق ومن هنا قالت المعتزلة ان العبد خالق لافعاله ونسبوا ايجاد الكفر والمعاصي اليه وبفهم من كلام الشيخ محيي الدين واتباعه ان الايمان مرضى الاسم الهادي وكذا الاعمال الصالحة والكفر مرضى الاسم المضل وكذا المعاصي وهذا الكلام ايضا مخالف لما عليه اهل الحق وفيه ميل الى الايجاب لكونه منشأ لرضا كما يقال الاشرار مرضى الشمس يعني لازمها (وقد اعطى) الحق سبحانه عباده قدرة و ارادة يكتسبون بهما الافعال باختيارهم فخلق الافعال منسوب الى الله سبحانه وكسبها الى العباد ومادة الله سبحانه جارية على ان العبد اذا قصد فعل شيء من أفعاله ونشبت باصباحه يتعلق بذلك الفعل خلقه سبحانه وتعالى فاذا كان صدور الفعل من العبد بقصد واختاره يكون متعلق المدح والذم والثواب والعقاب بالضرورة وما قيل ان اختيار العبد ضعيف فان كان المراد به أنه ضعيف بالنسبة الى ارادة الله تعالى فسلم وان كان أنه غير كاف في أداء الفعل المأمور به فقير صحيح فان الله سبحانه لا يكلف العبد بما ليس في وسعه بل يربد اليسر ولا يربد العسر غاية ما في السبب ان حكمة الجزاء المخلد على الفعل الموقت مفوضة الى تقدير الحق وعلمه تعالى وقد قال في حق الجزاء المخلد على الكفر الموقت جزاء وفاقا وجعل التلذذات الدائمة مسببة من الايمان الموقت ومرتبة عليه ذلك تقدير العزيز العليم ولكن نعرف بتوفيق الله سبحانه ان اختبار الكفر بالنسبة الى الحق سبحانه وتعالى الذي هو مولى النعم الظاهرة والباطنة وموجد السموات والارض ومامن عظمة وكال الا هو ثابت له تعالى يقتضى أن يكون جزاء ذلك الكفر من أشد العقوبات وسوا الخلود في عذاب النار وكذلك الايمان بالغيب يمثل هذا النعم العظيم الشأن وتصديقه مع وجود مزاجه النفس والشيطان وممانعة سائر الاكوان يستدعى أن يكون جزاؤه من أفضل الجزاء وهو الخلود في التمتع والالتذذات في الجنان قال بعض المشائخ ان دخول الجنة مربوط في الحقيقة بفضل الحق سبحانه وانما جعل منوطا بالايمان بناء على ان كلما يكون جزاء الاعمال يكون ألد عند الفقير ان دخول الجنة في الحقيقة مربوط بالايمان ولكن الايمان فضل من النان و عطية من ذى الجود والاحسان ودخول النار مربوط بالكفر والكفر ناش من هوى النفس والطغيان ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك (ينبغي) ان يعلم ان جعل دخول الجنة مربوطا بالايمان في الحقيقة تعظيم الايمان بل تعظيم المؤمن به حيث ترتب عليه مثل هذا الاجر العظيم القدير وكذلك جعل دخول النار مربوط بالكفر تحقير الكفر وتقيص لمن وقع هذا الكفر بالنسبة اليه (فترتب) مثل هذه العقوبة الدائمة عليه بخلاف ما قال به بعض المشائخ فانه خال عن هذه الدقة وايضا ان هذا الوجه لا يمتثل في دخول النار الذي هو هدله فان دخول النار في الحقيقة مربوط بالكفر والله سبحانه الملهم للصواب هذا (ويرى) المؤمنون الحق سبحانه في الآخرة في الجنة من غير جهة ولا كيف ولا شبه ولا مثال وانكر على ذلك جميع الفرق ملهم وغير ملهم خلا اهل السنة فانهم لا يجوزون الرؤية بلا جهة ولا كيف حتى ان

وهاديه ويستمد اول شروعه في الذكر من همنه معتقدا ان استمداده منه هو استمداده من النبي صلعم لانه نائبه قال الشيخ عبيد الوهاب الشعراني في رسالته مدارج السالكين الادب السابع أن يخجل خيال شيخه بين عينيه وهو عندهم من اهم الآداب وآكدها وقال ايضا في البحر المورود اعلم يا اخي أن ربط أحدنا قلبه بشيخه حتى أوميت بنفعا ولولم يكن ذلك الشيخ في علم الله شيئا لان ربطنا حقيقة انما هو لاستناده الى الله لالذاته ومحال ان يوجد الحق تعالى هند المراب الذي غند الظمان ماء ويفقد عند جدد من عباده مشهور بالصالح مع ان المراب ليس له حقيقة بخلاف الصالح له وجوه وحقيقة فافهم انتهى وقال الشيخ تاج الدين الحنفي في كتابه المشهور بالتاجية الثانية طريقة الرابطة بالشيخ الذي وصل الى مقام المشاهدة وتحقق بالعمليات الذاتية فان رؤيته يقتضى هم الذين اذاروا ذكر الله فينبغي ان تحفظ صورته في الخيال وتوجه للقلب

الصوري حتى تحصل
الغية والفناء عن النفس
وان وقفت عن الترتي
فينبغي ان تجعل صورة
الشيخ على كتفك الايمن
في خيالك وتعتبر من كتفك
الى قلبك امرا بمتدواني
بالشيخ على ذلك الامر المتد
وتجعله في قلبك فانه يرحي
لك حصول الغية والفناء
اتمى وقال الشيخ ابراهيم
ابن عمر الملا الاحمائي
في رسالته فان لم تمكنه
مصاحبة الشيخ لتعذره
بعده عنه فعليه باحضاره
في خياله ويعتقد أنه في
حضرته وصحبته ويتصور
نفسه كأنها بين يديه ويحفظ
ذلك التصور في خياله
وبغنى في وجود الشيخ
بكلية ثم يتوجه من وجود
الشيخ الى الله تعالى ويتكلم
ذلك ويكرره مرة بعد اخرى
الى ان يشرق النور الالهى
على لطيفته اشراقا يكشف
الغطاء عن اسرار المعاني
فيكون بالله لا بغيره ولا
بنفسه انتهى والكلام في
الرابطة لا نهاية له وفيما
ذكرناه كفاية للموفق
فتأمل بفهمك وميز علمهم
من علمك وانظر هل حصل
لك من العلم ما حصل لادانهم
وهل وجدت من اليقين ما
وجد أدنى من والاهم هيات

نسخ الشيخ محي الدين ابن عربي تنزل الرؤية الاخرية الى البصلى الصورى ولا يجوز غير
التجلى نقل حضرة شيخنا يوما عن الشيخ أنه قال ان المعتزلة لو لم تقيدوا الرؤية بمرتبة التنزيه
وقالوا بالتشبيه ايضا وتصوروا الرؤية عين هذا التجلى لما انكروا الرؤية أصلا ولما استحالوها
يعنى أن انكارهم عليها انما هو من حبثية كونها بلا جهة ولا كيف مما هو مخصوص بمرتبة
التنزيه بخلاف هذا التجلى فان الجهة والكيف ملحوظان فيه (لا يخفى) ان تنزيل الرؤية الاخرية
الى التجلى الصورى انكار عليها في الحقيقة فان ذلك التجلى الصورى وان كان مغايرا لتجليات
الصورية الدنيوية ليس هو رؤية الحق تعالى (نظم)

براه المؤمنين بغير كيف * وادراكه وضرب من مثال

(وبعدة) الانبياء عليهم الصلاة والسلام رجة للعالمين فلولم تكن وساطة هؤلاء الكبراء
من كان بدلنا على معرفة ذات واجب الوجود وصفاته ومن كان يميز لنا مريضات مولانا
جل شأنه عن غير مريضاته فان عقولنا الناقصة بمنزل عن هذا المعنى بدون تأييد نور
دهوتهم وافهامنا القاصرة بخيولة في هذه المعاملة من غير تقليد هؤلاء الاكابر نعم ان العقل
وان كان حجة ولكنه غير تام في الحجية وغير بالغ مرتبة البلوغ والحجة البالغة انما هي بعثة
الانبياء عليهم السلام والعذاب والثواب الاخريان منوطان بها (فان قيل) اذا كان
العذاب الدائم الاخرى منوطا بالبعثة فبأي معنى تكون البعثة رجة للعالمين (أجيب) ان
البعثة عين الرجة لانها سبب لمعرفة ذات واجب الوجود وصفاته تعالى وتقدس وهي
متضمنة لسعادة دنيوية واخرية وبدولة البعثة امتياز ما هو اللائق بجناب قدسه تعالى
عما هو غير لائق به فان عقولنا العرجى العمى التي هي متممة بسمة الامكان والحدوث كيف
تعرف وكيف تدرك ما هو مناسب لحضرة الوجوب الذى من لوازمه التقدم من
الاسماء والصفات وما لا يناسب منها حتى يطلق عليه ذلك ويحتجب من هذا بل هو كثيرا ما يزعم
من نقصه الكمال نقصانا والنقص كالا وهذا التمييز عند الفقير فوق جيع النعم الظاهرة
والباطنة وأشد المحرومين من السعادة من ينسب الى جناب قدسه تعالى أمور غير مناسبة
واشياء غير لائقة به تعالى والذى مير الحق من الباطل هو البعثة والذى فرقى بين المستحق
للعباد وبين غير المستحق لها هو البعثة وبوامظتها يدعى العباد الى طريق الحق جل وعلا
وبها يصلون الى سعادة قرب المولى ووصله جل سلطانه وبسبب البعثة ينسر الاطلاق
على مريضات المولى جل شأنه كما مروى بها تميز جواز التصرف في ملكه تعالى عن عدم
جوازه وأمثال هذه الفوائد في البعثة كثيرة فتقرر ان البعثة رجة ومن كان متقادا للنفس
وانكر البعثة تبعالحكم الشيطان العين ولم يعمل بمتنضى حكم البعثة فاذنب البعثة فيه
وكيف لا تكون البعثة رجة بسبب خذلانه (فان قيل) سلمنا أن العقل ناقص غير تام في حد
ذاته في حق معرفة الاحكام الالهية جل شأنه ولكن لم لا يجوز ان يحصل للعقل بعد حصول
التصفية والتركية له مناسبة واتصال بلا كيف بمرتبة الوجوب تعالت وتقدست فيأخذ
الاحكام من هناك تلك المناسبة والاتصال فلا يحتاج حينئذ الى طبعة التي هي بوساطة الملك
(أجيب) أن العقل وان حصل له تلك المناسبة والاتصال ولكن لا يزول عنه التعلق بهذا

الجسم الهولاني بالكيفية ولا يحصل له التجرد التام فتكون القوة الوهمية في عقبه دائماً ولا تترك القوة التخيلية ذيل خياله أصلاً وتكون القوة الغضبية والشهوية مصاحبتين له في جميع الأزمان وتكون رذيلة الحرص والشره نديبته في كل أوان ولا ينفك عنه الشهو والنسيان اللذان هما من لوازم نوع الانسان دائماً ولا يفرقه الخطأ والغلط اللذان هما من خواص هذه النشأة أبداً فلا يكون العقل اذا حقيقة حراً بالاعتماد ولا تكون الاحكام المأخوذة بواسطته مصنوعة من سلطان الوهم وتصرف الخيال ولا محفوعة من شائبة الخطأ ومظنة النسيان بخلاف الملك فانه مسرزه عن هذه الاوصاف مبرأ عن هذه الرذائل فيكون مستحقاً للاعتماد وتكون الاحكام المثلثة منه مصنوعة من شائبة الوهم والخيال ومظنة الخطأ والنسيان وقد ينحس في بعض الاوقات ان الاحكام المأخوذة بلبقاء الروحانيين والمعارف المثلثة منهم ينضم اليها في اثناء تليفيها بالقوى والحواس بعض المقدمات المسلمة غير الصادقة الحاصلة من طريق الوهم والخيال أو غيرهما بلا اختيار بحيث لا يمكن تمييزها في ذلك الوقت عن تلك الاحكام وربما يحصل ذلك التمييز في وقت آخر وربما لا يحصل فلا جرم يعرض لهذه العلوم بواسطة مخالطة تلك المقدمات هيئة الكذب فتخرج به عن ان تكون معتمدا عليها (أو نقول) ان حصول التزكية والتصفية منوط باتيان الاعمال الصالحة التي هي مرضيات الحق سبحانه وتعالى ومعرفة ذلك موقوفة على البعثة كما مر فلا يتيسر حصول حقيقة التصفية والتزكية بدون البعثة والصفاء الحاصل للكفار والفساق هو صفاء النفس لاصفاء القلب وصفاء النفس لا يزيد شيئاً غير الضلالة ولا يورث شيئاً غير الخسارة وكشف بعض الامور الغيبية الذي يحصل للكفار والفساق وقت صفاء نفوسهم استدراج في حقهم يقصده به هلاكهم وخسارتهم نجانا الله سبحانه من هذه البلية بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام (وأنضح) من هذا التحقيق ان التكليف الشرعية الثابتة من طريق البعثة أيضاً رجة لا كازمة المنكرون عليها من الملاحدة والزنادقة من اعتقادها كلفة وغير معقولة حتى قالوا أي شفقة في تكليف العباد بأمر شاق ثم يقال لهم من عمل بمقتضى هذا التكليف يدخل الجنة ومن ارتكب خلافاً يدخل النار كيف لا يكلفون بل يتركون يا كلون وشامون ويمشون على طور عقولهم ومقتضى طبائعهم أما يعلم هؤلاء الخبيثاء الخائثون ان شكر الذم واجب عقل وقل وهذه التكليفات الشرعية بيان كيفية اداء ذلك الشكر فيكون التكليف واجبا بالعقل وأيضاً ان نظام هذا العالم ونظام أمره منوط بهذا التكليف فانه اذا ترك كل أحد على طوره وخلي على طبعه لا يظهر فيه غير الشر والفساد ويعتدى كل مهوس على نفس الآخر وماله وتطلب عليه بالحب والفساد فيضيع نفسه عند عدم الزواجر الشرعية وموانعها ويضيع غيره عباد الله سبحانه وتعالى ولكم في القصص حيلة بأولى الالباب

لولا الامير الذي نخشى بادره * لقاء الزنج في بحبوحة الحرم

(أو نقول) ان الله تعالى مالم على الاطلاق والعباد كلهم مماليكه سبحانه فكل حكم وتصرف يجريه عليهم فهو عين الخير والصلاح لهم وهو ممره ومبرأ عن شائبة الظلم والفساد في ذلك لا يستل عما يفعل (شعر)

هيات كما لا يستوى ساسة
الحمير وأصحاب الملوك
كذلك لا يستوى اهل
الشهوات واتباع اهل
السلوك (اشعار)
هم القوم ان تجهل وان
كنت تعلم *

لقد شهدوا المحبوب والناس
قدعوا

الى الله فروا بالقلوب
ليحصلوا *

لديه فيا بشرهم حين يموا
لهم هم لما نزل تعتدى بهم
الى رتب يسمى اليها التقدم
فهم بين سلاك الطريق الى
الحى *

وبين اخي وجد بشيب
ونهرم

وبين اخي سكر وذاواج
الفسا *

وبين اخي فكر يغيب ويلجم
وبين اخي صفو وهذا
مشرف *

وبين اخي محو وهذا مكرم
وبين اخي سعي وبين اخي
هوى *

وبين اخي دهش وهذا مهيم
وبين اخي شوق وبين متيم *

وبين اخي ذوق بنم ويعظم
فهذا السب مثل ماذا مدله *

وهذا صليب مثل ماذا
مفرم

من ذا الذي في فعله يتكلم * دون الرضا يا صاح والتسليم

فان أدخل الجميع الى النار وعذبهم بالعذاب الابدى فليس ذلك منه بمحل للاعتراض وايس تصرفا في ملك الغير حتى تكون فيه شائبة الجور بخلاف تصرفنا في املاكنا التي كلها املاكه تعالى في الحقيقة وجميع التصرفات مناسبتها عين الظلم فان صاحب الشرع انما نسب هذه الاملاك اليها بسبب بغض المصالح والافهى في الحقيقة املا كه تعالى فجواز تصرفنا فيها مقصور على القدر الذي جوزه لنا المالك على الاطلاق واباحه (وجيع) ما اخبر به هؤلاء الا كابر عليهم الصلاة والسلام باعلام الحق جل وعلا وما بينوا من الاحكام كلها صادقة ومطابقة للواقع وان جوز العلماء الخطأ في احكامهم الاجتهادية ولكنهم لم يجوزوا تقريرهم على الخطأ بل قالوا انهم ينبهون عليه بلا تأخير فيتداركونه بالصواب فلا اعتداد بذلك الخطأ (وعذاب القبر) للكافرين ولبعض عصاة المؤمنين حتى قد اخبر به الخبر الصادق (وسؤال) منكرو وكبير للمؤمنين والكافرين في القبر ايضا حق والقبر برزخ بين الدنيا والآخرة وعذابه ايضا من وجه مناسب لعذاب الدنيا فيقبل الانقطاع ومن وجه مناسب لعذاب الآخرة بل هو من عذاب الآخرة في الحقيقة وقوله تعالى النار يعر ضون عليها غدوا وعشيا نزل في عذاب القبر وكذلك راحة القبر لها جهتان والسعيد من يغفر لاته ومعاصيه بكمال الكرم والرافة ولا يؤخذ فان يؤخذ اغما يؤخذ بالآلام الدنيا ومنها ويكون ذلك كفارة لذنوبه من كمال الرحمة فان بقيت منها بقية تكفر بضطة القبر والمحن المهيأة لذلك الموطن حتى يبعث في المحشر طاهرا ومطهرا ومن لم يعامل به هذه المعاملة بل أخرت مؤاخذته الى الآخرة فهو حين العدل ولكن ويل للعاصين والخطائين وابامن كان من اهل الاسلام خالاه الى الرحمة ومخوفا من العذاب الابدى وذلك ايضا نعمة عظيمة ربنا اقم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شيء قدير بحرمه سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والسلام (ويوم القيامة) حق وقه تكون السموات والكواكب والارض والجال والبحار والحيوانات والنباتات والمعادن معدومة ومتلاشية ويومئذ تنشق السموات وتنثر الكواكب ويكون الارض والجبال هباء منسورا وهذا الاعدام والافناء يتعلق بالنفخة الاولى والنفخة الثانية يقوم الخلائق من قبورهم ويذهبون الى المحشر والفلاسفة لا يجوزون اهدام السموات والكواكب والقضاء والفساد لها ويقولون بأزليتها وأبديتها ومع ذلك يجعل المتأخرون منهم أنفسهم من زمرة اهل الاسلام ويأتون ببعض احكام الاسلام يعني يعملون بها والعجب من بعض اهل الاسلام أنه كيف يصدق منهم هذا المعنى ويعتقدهم مسلمين من غير تحاش واعجب من ذلك ان بعض المسلمين يعتقد اسلام بعض من هذه الجماعة كاملا ويظن طعنهم وتشنيعهم منكرا والحال انهم منكرون على النصوص القطعية واجماع الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال الله تعالى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت وقال تعالى اذا السماء انشقت وأذنت لربها وحقت وقال تعالى وفتحت السماء فكانت أبوابا أي شقت وامثال ذلك في القرآن كثيرة ولا يعلمون ان مجرد التفوه بكلمة الشهادة غير كاف في الاسلام بل لابد من تصديق جميع ما علم بحجته من الدين بالضرورة والتبري من الكفر ولوازمه ايضا حتى يتصور

(الاسلام)

تجاروا الى محبوبهم وتسايقوا *

وقاموا على الاقدام والناس نوم

اذا ذكر السولى تطيش عقولهم *

وذا الطيش اهني العيش لو كنت تفهم

سواء عليهم ان قدحت وان مدح *

تهم اغا القوم الاولى في الملام رضوا عنك في الحالين اذ

أنت عبد من *

أحبوا وكلا يصدر السوء منهم

فألم ذلك واياك في الطعن على أهل هذه المسائل فانه

يوقع في المهالك والله يتولى هداك (الباب

السابع) في نصح المنكرين الخاص والعام لحصول

حسن الختام فانما الاعمال بالنيات يا أيها الذين آمنوا

توبوا الى الله توبة نصوحا عسى ربكم ان يكفر عنكم

سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار

يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم

يسعى بين ايديهم وبأيمانهم يقولون ربنا اقم لنا نورا

واغفر لنا انك على كل شيء قدير واعلم انها الاخ ان

الدين النصيحة وان من

الاسلام وبدونه خرب الفتاد (والصراط) حق والميزان حق والحساب حق
فداخبر بكل منها الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام واستبعاد بعض الجاهلين
بطور النبوة وجود هذه الامور ساقط عن حيز الاعتبار فان طور النبوة وراء طور العقل
وتطبيق جميع اخبار الانبياء الصادقة على نظر العقل والتوفيق بينهما انكار في الحقيقة
على طور النبوة والمعاملة هناك انما هي بالتقليد لم يعلموا أن طور النبوة مخالف لطور العقل
بل لا يقدر العقل أن يهتدى الى تلك المطالب العالية بدون تأييد تقليد الانبياء عليهم الصلاة
والسلام والمخالفة غير عدم الادراك فان المخالفة انما تصور بعد الادراك (والجنة والنار)
موجودتان تدخل طائفة الجنة بعد المحاسبة يوم القيمة وطائفة تدخل النار وثواب أهل الجنة
وعقاب أهل النار ابدان لا ينقطعان كما دلت عليه النصوص القطعية المؤكدة قال صاحب
الفصوص مآل الكل الى الرحمة ان رجحت وسعت كل شيء وثبت العذاب للكفار الى ثلاثة
احقاب ويقول ثم تصير النار في حقهم بردا وسلاما كما كانت للخليل على نبينا وعليهم الصلاة
والسلام ويجوز الخلف في وعيده سبحانه ويقول لم يذهب احد من ارباب القلوب الى خلود
الكفار في عذاب النار وهو قد وقع في هذه المسئلة أيضا بعيدا عن الصواب لم يدرك سعة
الرحمة وعمومها في حق المؤمنين والكافرين مخصوصة بالدنيا وأما في الآخرة فلا تصل رائحة
الرحمة الى مشام الكفار كما قال الله تعالى انه لا يأبى من روح الله الا القوم الكافرون وقال
تعالى بعد قوله سبحانه ورجحت وسعت كل شيء فسأ كتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة
والذين هم باياتنا يؤمنون وكأن الشيخ قرأ اول الآية وترك آخرها وليس في قوله تعالى
ولا نجسب الله مخلف وعده رسله دلالة على خصوصية عدم الجواز بخلف الوعد لانه
لا يجوز الاقتصار هنا على عدم خلف الوعد بناء على ان المراد من الوعد هنا الوعد بتصرف
الرسل وتسلمهم على الكفار وغلبتهم عليهم وهو متضمن للوعد والوعد جميعا وعد
لرسل ووعد للكفار فدلت هذه الآية على انتفاء خلف الوعد وخلف الوعد جميعا
فالآية مستشهد بها عليه لانه وأيضا ان الخلف في الوعد كالخلف في الوعد مستلزم للكذب
ومالا يليق به سبحانه لان حقيقة هذا القول ان الله تعالى علم في الازل انه لا يخلف الوعد
في عذاب النار ومع ذلك اخبر بخلاف علمه رماية لمصلحة وقال اعذبهم بالعذاب المخلد وفي
نحو هذا المعنى شائعة تامة سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين اجماع
ارباب القلوب على عدم خلود الكفار في عذاب النار من كشافات الشيخ وبجمل الخطأ
في الكشف كثير فلا اعتداد به مع كونه مخالفا لاجماع المسلمين (والملائكة) عباد الله سبحانه
معصومون من العصيان ومخضوون من الخطأ والنسيان لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون
ما يؤمرون لا يكون ولا يشربون لا يوصفون بكورة ولا ثؤنة فهم مبرؤون عنهما
ومنزهون وتذكر الضمائر الراجعة اليهم في القرآن المجيد انما هو باعتبار شرف صنف الذكور
بالنسبة الى صنف الاناث كما اورد الحق سبحانه الضمائر الراجعة الى نفسه مذكرة وقد
اصطفى الحق سبحانه بعضهم لرسالته كما شرف بعض الانسان بهذه الدولة الله يصطفى من
الملائكة رسلا ومن الناس وجهور علماء أهل الحق على ان خواص البشر أفضل من

افرض الناصح ان ينصح
الانسان نفسه ولا يدخلها
مداخل السوء ولا يلقبها
في مهالك الانكار على
اولياء الله فان كان انكارك
عن جهل فيجب عليك
التثبت اولاً ومطالعة كتب
العلماء المشتملة على سيرهم
وارشادهم وتعبدهم وبحرم
عليك انكار ما لم تعلم قال
الله تعالى ولا تقف ما ليس
لك به علم وقد آل الامر الى
ان الامور ثلاثة امرئين
لك رشده فاتبعه وامرئين
لك غيبه فاجتنبه وامر
اختلف فيه فارجمه
الى طائفة هذا وما انكرته
غير مختلف في صوابه
وانما عليه جهور العلماء
العالمين فيا ليت شعري
انكارك هذا على الامام
صفيان ام على جنيد سيد
الطائفة اتنكر على من لم
يعمل الا بنصوص اهل
مذهبه واهل مذهبك ولم
يسلك الا سبيلهم وقد
اوردنا كلامه وارناكه تعلمه
وهم اكابر العلماء واهل السياسة
والحكمة واهل السيادة
والادب واهل العبادة
والنجباء ترى يترك الغزالي
والغزالي واهل الحسب
الشاذلي وابن عطاء الله

خواص الملائكة وقال الامام الغزالي وامام الحرمين وصاحب الفتوحات المكية بافضلية
خواص الملائكة من خواص البشر وما ظهر لهذا الفقير ان ولاية الملك افضل من ولاية
الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولكن في النبوة والرسالة درجة للانبياء لم يبلغها ملك قط
وهذه الدرجة ناشئة من جهة العنصر الترابي الذي هو مخصوص بالبشر وظهر ايضا لهذا
الفقير ان كالات الولاية لا اعتداد بها بالنسبة الى كالات النبوة وليت لها حكم القطرة
بالنسبة الى البحر المحيط فالزينة الناشئة من طريق النبوة تكون زائدة باضعاف مضاعفة على
الزينة الناشئة من طريق الولاية فالافضلية على الاطلاق ثابتة للانبياء عليهم الصلاة والسلام
والفضل الجزئي للملائكة الكرام عليهم السلام فالصواب ما قاله الجمهور من العلماء الاعلام
شكر الله عليهم يوم القيام (فلاح) من هذا التحقيق انه لا يبلغ ولي قط درجة نبي من الانبياء
عليهم السلام بل يكون رأس الولي تحت قدم نبي على الدوام (ينبغي) ان يعلم انه ما من مسألة
اختلف فيها العلماء والصوفية الا اذا لوحظ فيها حق الملاحظة يوجد الحق فيها في
جانب العلماء وسر ذلك ان نظر العلماء بواسطة متابعة الانبياء عليهم السلام نافذ الى كالات
النبوة وعلومها ونظر الصوفية مقصور على كالات الولاية ومعارفها فلا جرم يكون العلم
المأخوذ من مشكاة النبوة اصوب واصح من العلم المأخوذ من مرتبة الولاية وتحقيق بعض
هذه المعارف مندرج في المكتوب المسطور باسم ولدى الارشد فان بقي هنا شيء من الخفاء
فليراجع هناك (والايمان) عبارة عن تصديق قلبي بما بلغنا من الدين بطريق الضرورة
والتواتر وقالوا الاقرار اللساني ايضا ركن من الايمان محتمل لسقوط وعلامة هذا التصديق
التبري من الكفر والتجنب عن لوازمه وخصائصه وكما هو من فعل الكفار كشذو الزنار
وامشاله فان لم يتبرأ من الكفر هبازا بالله سبحانه مع دعوى التصديق ظهر انه منسجم
بسمة الارتداد وحكمه في الحقيقة حكم المنافق لالي هؤلاء ولا الى هؤلاء فلا بد اذا في تحقيق
الايمان من التبري من الكفر وادنى هذا التبري قلبي واهل التبري بحسب القلب
والقلب والتبري عبارة عن معاداة اعداء الحق جل وعلا سواء كانت هذه المعاداة
بالقلب فقط كما اذا خيف من ضررهم أو بالقلب والقالب معا اذا لم يكن ضرر الخوف
وقوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم مؤيد لهذا المعنى فان محبة
الحق سبحانه ومحبة رسوله عليه الصلاة والسلام لا تتصور بدون معاداة اعداء الله
ورسوله (ع) وليس محبي من يحب اعداءه واجراء الشيعة الشيعية هذه القضية في موالاته
اهل البيت وجعلهم التبري من الخلفاء الثلاثة وغيرهم من الصحابة شرط لها غير
مناسب فان التبري الذي هو من شرط موالاته الاحباب هو التبري من اعداءه لا مطلق التبري
عن سواهم لا يجوز ما قل منصف كون اصحاب النبي عليه الصلاة والسلام اعداء فان هؤلاء
الاكابر بذلوا اموالهم وانفسهم في محبة عليه الصلاة والسلام وتركو الجاه والرياسة فكيف
يجوز نسبة عداوة اهل البيت اليهم ولزوم محبة اهل بيته عليه الصلاة والسلام ثابت بالنص
القطعي وجعلت محبتهم اجرة الدعوة قل لا استلزم عليكم عليه اجر الا المودة في القربى ومن يقترف حسنة
تزدله فيها حسنى وراهم الخليل على نينا وعليه الصلاة والسلام اغناها ما نال من الدرجة القصوى

وابن داود والشعراني وابن
جر ونحوهم وبصار
اليك ما ظن ذلك ما ارى
من يترك قولهم ويأخذ
قولك ويدع سيرتهم ويتبع
سيرتك الا معنوها قد
ذهبت فجاء او شقيا متبعا
هو ا قد اضله الشيطان
واغواه وبلغ منه مناه فلا
حول ولا قوة الا بالله الا
اخبرك بما آلتك الانكار
اليه لقد صدر منك انك
قلت ينبغي ان يجعل الله
بين عينيه بدل الرابطة
فاقول ان كنت تعتقد ان
الله شبه شيئا من خلقه
الدال عليه قولك بدل
الرابطة فانت مجسم او
انه لا يخلو من كينونه
في شيء او على شيء فانت
حلولى او جهوى تعالى
الله تعالى عن ذلك علوا
كبير او ان كنت تقصد انه
سبحانه منزّه عن المكان
وانه ليس كمثل شيء وان
كل ما خطر بالبال فانه بخلافه
فاعلم ان الرابطة تنصرف
فيها حاملاها وبقرها نارة
جانسة ونارة قائمة ونارة
قارة مارة وكيف شاء
وذلك على الله محال
وانك قد اخطأت في التعبير
واسأت في التقدير فان

(١) رَوَاهُ الشَّيْخَانُ مِنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
تَرْبِيَهُ لِمَنْ لَيْسَ كُنْهَ شَيْءٍ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ لَا أَنْبُكَ
بِمَا أَوْصَلَكَ الْإِنْسَانُ
إِلَيْهِ حَرَرْتُ قِرَاطِينَ
وَوَصَّيْتُ بِالْإِلَهِ يَصُدُونَ
السَّالِمِينَ مِنْ هَذَا الْأَمْرِ
النَّفِيسِ الَّذِي مِنْ لَازِمِ
الْمُتَلَبِّسِ بِهِ السَّبِيحِ وَالْقُدِّيسِ
وَصَلَاةِ الْهَيْلِ وَصَلَاةِ
الضُّحَى وَاحْيَا سَابِغِينَ
الْعَشَائِينَ وَالطُّلُوعِينَ مِمَّا
أَمْكَنَ وَذَكَرَ اللَّهُ عَلَى الدَّوَامِ
وَالْكَفَّ عَنْ أَكْثَرِ الْأَتَامِ
أَنْ لَمْ يَكُنْ عَنْ جَمِيعِهَا فَانْظُرْ
كَيْفَ نَحْنُ أَمَامَ مُحَمَّدٍ صَلَواتُ
بِأَعْيَادِهِ عَنْ سَنَةِ بِأَيَّامِهَا
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ
وَرَسُولَهُ وَتَخُونُوا مَا نَأْتِيكُمْ
وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَفَلَمْ يَدْرُوا
الْقَوْلَ بِلِجَاهِهِمْ بِالْحَقِّ بَلِ
آتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ وَأَنْتُمْ
لَتُدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ
أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا أَرَى
رَسُولَ اللَّهِ صَلَواتُ يَرْضَى
عَنْكَ بِهَذَا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ
يَخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ
فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ
أَلِيمٌ هَذَا تَقْبِيهِ وَتَذَكُّرُهُ
وَمَا تَذَكَّرُ إِلَّا مِنْ يُغِيبُ
الْأَدْلَكُ عَلَى مَا هُوَ خَيْرُكَ
مِنْ انْتِكَارِكَ الطَّرِيقَةَ

وَصَارَ أَصْلُ شَجَرَةِ النَّبِيِّ وَجْهًا صَاطِعَةً تَبْرِيه مِنْ إِعْدَائِهِ تَعَالَى قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَكُمْ أَسْوَةٌ حَسَنَةٌ
فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بِرَأْيِ اللَّهِ كُفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ وَلَا تَعْمَلُ مِنَ الْأَعْمَالِ فِي نَظَرِ هَذَا
الْقَبْرِ أَفْضَلَ مِنْ هَذَا التَّبَرُّيِّ فِي حَصُولِ رِضَا الْحَقِّ جَلَّ وَعَلَا وَأَنْ لِحَقِّ سُبْحَانِهِ وَتَعَالَى
عِدَاوَةُ ذَاتِهِ مَعَ الْكُفْرِ وَالْكَفَرَةِ وَالْأَلَهَةِ الْبَاطِلَةِ الْآفَاقِيَّةِ مِثْلَ اللَّاتِ وَالْعِزَّى وَعِدَّتِهَا
إِعْدَاءُ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ بِالذَّاتِ وَالْخَلُودِ فِي النَّارِ جَزَاءُ هَذَا الْعَمَلِ الشَّنِيعِ وَهَذِهِ الْحَالَةُ
مَفْقُودَةٌ فِي الْآلِهَةِ الْبَاطِلَةِ الْإِنْفِيسِيَّةِ وَسَائِرِ الْأَعْمَالِ السَّيِّئَةِ فَانْ الْعِدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ بِالنَّسَبَةِ إِلَى
هَذِهِ الْمَذْكُورَاتِ لَيْسَتْ بِذَاتِيَّةٍ فَانْ كَانَ هُنَاكَ غَضَبٌ فَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الصِّفَاتِ وَإِنْ كَانَ عِقَابٌ
أَوْ عَذَابٌ فَهُوَ رَاجِعٌ إِلَى الْأَفْعَالِ وَلِهَذَا لَمْ يَكُنْ الْخَلُودُ فِي النَّارِ جَزَاءَ هَذِهِ السَّيِّئَاتِ بَلْ جَعَلَ الْحَقُّ
سُبْحَانَهُ مَغْفِرَتَهُمْ مَنُوطَةً بِمَشِيئَتِهِ (يَنْبَغِي) أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ لِمَا تَحَقَّقَ الْعِدَاوَةُ الذَّاتِيَّةُ فِي حَقِّ الْكُفْرِ
وَالْكَفَرَةِ أَمْتَنَ أَنْ تُشْمَلَ الرَّجْعَةُ وَالرَّافَةُ الْإِنْسَانُ هُمَا مِنْ صِفَاتِ الْجَمَالِ فِي الْآخِرَةِ الْكَفَرَةُ
وَأَنْ تَرْفَعَ صِفَةُ الرَّجْعَةِ الْعِدَاوَةُ الذَّاتِيَّةُ فَانْ الْمُتَعَلِّقُ بِالذَّاتِ أَقْوَى وَارْفَعْ عَمَّا هُوَ مُتَعَلِّقٌ بِالصِّفَةِ فَقَتَضَى
الصِّفَاتُ لَا يَقْدِرُ أَنْ يَدُلَّ وَيُغَيِّرَ مَقْتَضَى الذَّاتِ وَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ سَبَقَتْ (١) رَحْمَتِي
فَضِيحِي فَالْمُرَادُ بِالْبَغْضَاءِ فِيهِ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْغَضَبُ الصِّفَاتِي الَّذِي هُوَ مَقْصُورٌ عَلَى عَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ
لَا الْغَضَبُ الْمُخْصُوصُ بِالْمُشْرِكِينَ (فَانْ قِيلَ) أَنْ لِّلْكَفَرَةِ نَصِيبًا مِنَ الرَّجْعَةِ فِي الدُّنْيَا كَمَا حَقَّقْنَاهُ
فِي مَسَبَقِي فَكَيْفَ تَكُونُ صِفَةُ الرَّجْعَةِ فِي الدُّنْيَا رَافِعَةً لِلْعِدَاوَةِ الذَّاتِيَّةِ (أَجِيبُ) أَنْ حَصُولُ
الرَّجْعَةِ لِّلْكَافِرِينَ فِي الدُّنْيَا أَغَاوُ يَعْتَبَرُ الظَّاهِرُ وَالصُّورَةُ وَأَمَّا فِي الْحَقِيقَةِ فَهُوَ اسْتِدْرَاجٌ
وَمَكِيدَةٌ فِي حَقِّهِمْ وَقَوْلُهُ تَعَالَى يُحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُبْرَأُونَ مِنْ مَا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ
بَلْ لَا يَشْعُرُونَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ وَأَمَلَى لَهُمْ أَنْ كِيدِي مَتْنَيْنِ شَاهِدٌ
لِهَذَا الْمَعْنَى فَلْيَقِمْ لَهُمْ قَائِدَةٌ جَلِيلَةٌ أَنَّ عَذَابَ النَّارِ الْإِبْدِيَّ جَزَاءُ الْكُفْرِ فَانْ قِيلَ أَنْ شَخْصًا
مَعَ وَجُودِ الْإِيمَانِ يَجْرِي رِسْمُ الْكُفْرِ وَيُعْطَى مَرَامُ أَهْلِ الْكُفْرِ وَيَحْكُمُ الْعِلْمَاءُ بِكُفْرِهِ وَيَعْدُونَهُ
مِنْ أَهْلِ الْآرْتِدَادِ بَعْلَهُ كَمَا أَنَّ أَكْثَرَ مُسْلِمِي الْهِنْدِ مَبْتَلُونَ بِهَذِهِ الْبَلِيَّةِ فَيُزَمُّ أَنْ يَكُونَ الشَّخْصُ مُعَذِّبًا
فِي الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ الْإِبْدِيِّ يَقْتَضِي فَتْوَى الْعِلْمَاءِ وَالْحَالُ أَنَّهُ قَدْ وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ الصَّحِيحَةِ
أَنْ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ أَوْ لَا تَحْدُثُ فِي الْعَذَابِ فَمَا تَحَقَّقَ بِقِي
هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ عِنْدَكَ (أَقُولُ) إِنْ كَانَ كَافِرًا مُحْضًا فَنَصِيبُهُ الْعَذَابُ الْمُحْدَاثُ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ مِنْهُ
وَإِنْ كَانَ فِيهِ مَقْدَارُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ مَعَ وَجُودِ آيَاتِ مَرَامِ الْكُفْرِ يَعَذَّبُ فِي النَّارِ وَلَكِنْ الْمَرْجُو
خُلَاصَةُ مِنَ الْخُلُودِ فِي النَّارِ بِرَكْعَةِ تِلْكَ الذَّرَّةِ مِنَ الْإِيمَانِ وَنَجَاتِهِ مِنْ دَوَامِ الْاسْتِقْرَارِ فِي
عَذَابِ النَّارِ أَنْ وَقَدْ ذَهَبَتْ مَرَّةً لِعِبَادَةِ شَخْصٍ قَدْ قَرَّبَ مِنَ الْإِحْتِضَارِ وَلَمَّا كُنْتُ مُتَوَجِّهًا إِلَى جِلْدِهِ
رَأَيْتُ قَلْبَهُ فِي ظِلْمَاتٍ شَدِيدَةٍ وَكَلَّمَا كُنْتُ مُتَوَجِّهًا لِرَفْعِ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ لَمْ تَرْتَفَعْ فَعَلِمْتُ بَعْدَ تَوَجُّهِ
كَثِيرٍ أَنَّ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ نَاشِئَةٌ مِنْ صِفَةِ الْكُفْرِ الَّتِي هِيَ مَكْنُونَةٌ فِيهِ وَمِنْشَأُ تِلْكَ الْكَدُورَاتِ
هُوَ مَوَالَانِ أَهْلِ الْكُفْرِ وَبِأَنَّ لِي أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي التَّوَجُّهُ لِدَفْعِ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ فَانْ تَقْيِيَّتُهُ مِنْهَا
مَرْبُوطَةٌ بِعَذَابِ النَّارِ الَّذِي هُوَ جَزَاءُ الْكُفْرِ وَعَلِمْتُ أَيْضًا أَنَّ فِيهِ مَقْدَارُ ذَرَّةٍ مِنَ الْإِيمَانِ وَأَنَّهُ
يُخْلَصُ مِنَ الْخُلُودِ فِي عَذَابِ النَّارِ بِرَكْعَةِ تِلْكَ الْمَقْدَارِ مِنَ الْإِيمَانِ وَلَمَّا شَاهَدْتُ فِيهِ هَذَا
الْحَالُ وَقَعَ فِي خَاطِرِي أَنَّهُ هَلْ يَحْزَنُ أَنْ يَصِلَ عَلَيْهِ أَوْ لَا فَظَهَرَ بَعْدَ التَّوَجُّهِ أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَصِلَ

عليه فاسلمون الذين يحرون رسوم أهل الكفر مع وجود الايمان ويعظمون ايمانهم بنبي حتى
 أن يصلي عليهم ولا ينبغي الخلقهم بالكفار كما هو عمل اليوم وينبغي أن يرجى نجاتهم من
 العذاب الابدى آخر الامر فعلم بما ذكرنا انه لا عفو عن أهل الكفر ولا مغفرة لهم ان الله
 لا يغفر أن يشرك به فان كان كافرا صرفا فجزاء كفره العذاب الابدى وان كان فيه مع فحوره
 مقدار ذرة من الايمان ايضا فجزاؤه العذاب الموقت وفي سائر الكبار ان شاء الله تعالى
 غفره وان شاء عذبه وعند الفقهاء أن عذاب النار مخصوص بالكفر وصفات الكفر سواء
 كان ذلك العذاب موقتا أو مخلدا أو مؤبدا كما سيجي تحقيقه وأما أهل الكبار الذين لم يوفقوا
 للتوبة فيغفر بها ذنوبهم ولم ينالوا الشفاعة وبجرد العفو والاحسان ولم تكفر كبارهم
 ايضا بالآم الدنيوية ومحنتها أو بشدائد سكرات الموت فالرجو أن يكتفى في تعذيب طائفة
 منهم بعذاب القبر وفي اخرى منهم مع وجود محن القبر بأحوال يوم القيامة وشدائدها وأن
 لا تبقى ذنوبهم حتى يحتاج الى عذاب النار وقوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم
 اولئك لهم الامن الآتية مؤيد لهذا المعنى فان المراد بالظلم هنا الشرك والله سبحانه أعلم بحقائق
 الامور كلها (فان قيل) قد ورد الوعيد بعذاب النار في جزاء بعض السيئات غير الكفر كما قال
 تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها وورد في الاخبار من قضى (١)
 صلاة واحدة متعمدا بقي في النار حقا فلم يكن عذاب النار مخصوصا بالكفار (اقول) ما ورد
 في القاتل فهو مخصوص بمسئلة القتل ومسئلة القتل كافر كما ذكره المفسرون وما ورد في
 السيئات غير الكفر من الوعيد بعذاب النار فلا تخلو تلك السيئات من شائبة صفة الكفر مثل
 استخفاف تلك السيئة واستصغارها وعدم المبالاة بآيائها واستحقار الاوامر الشرعية ونواهيها
 وقد ورد في الخبر شفاعتي (٢) لأهل الكبار من أمي وقال في حديث آخر أمي (٣) أمه مرحومة
 لا عذاب عليها في الآخرة وقوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن
 الآية مؤيد لهذا المعنى كما مر وأحوال اطفال المشركين ومن نشأ في شاطئ الجبل ومشركي زمن
 الفترة مسطورة في المکتوب الذي كتبه لولدي محمد سعيد بالتفصيل فليراجع هناك (وفي)
 زيادة الايمان ونقصانه وعدمها اختلاف بين العلماء قال الامام الاعظم أبو حنيفة رضي الله عنه
 الايمان لا يزيد ولا ينقص وقال الامام الشافعي رضي الله عنه يزيد وينقص ولا شك ان الايمان
 عبارة عن تصديق وبقين قلبي ولا يتصور فيه الزيادة والنقصان والذي يقبل الزيادة
 والنقصان فهو داخل في دائرة الظن لا اليقين فاية ما في الباب ان اتيان الاعمال الصالحة يورث جلاء
 ذلك اليقين وضفاءه واتيان الاعمال غير المرضية يكدره ويظلم ضياءه فالزيادة والنقصان بحسب
 اتيان الاعمال الصالحة وضدها راجعان الى جلاء اليقين لا الى نفس اليقين ولما وجد طائفة جلاء
 وصفاء في يقينهم قالوا بزيادته بالنسبة الى يقين ليس فيه ذلك الجلاء والصفاء وكانهم لم يروا
 اليقين الذي لا جلاء فيه يقينا بل اعتقدوا ان اليقين هو اليقين الذي له جلاء فقط دون غيره
 قالوا لذلك ناقصا (وأما) الذين فهم حدة النظر فلما رأوا ان تلك الزيادة والنقصان راجعان
 الى وصف اليقين لا الى نفس اليقين لم يقولوا بزيادة اليقين ونقصانه بالضرورة ومثل ذلك
 كشل المرأتين المساويتين في الصغر والكبر المتفاوتتين بحسب الجلاء والتورانية

(١) قوله من قضى
 صلاة الخ (أي تركها متعمدا
 ثم قضاهما قال عمر جده لم أجد
 لها أصلا في الكتب المعتمدة
 ولا في غير المعتمدة وإنما
 أدرجه بعض التأخرين
 من المتفهمين في كتابه
 (٢) قوله شفاعتي
 لأهل الكبار من أمي)
 رواه الترمذي وأبو داود
 عن أنس وابن ماجه
 عن جابر رضي الله عنهم
 (٣) قوله أمي أمه
 مرحومة الحديث) أخرج
 الخطيب في المتفق والمفترق
 وابن النجار عن ابن عباس
 رضي الله عنهما بلفظ أمي
 أمه مرحومة لا عذاب عليها
 في الآخرة إذا كان يوم
 القيمة أعطى الله كل رجل
 من أمي رجلا من أهل
 الايمان فكان فدائه من
 النار (وأخرج) د طب
 لك عن أبي موسى بلفظ أمي
 هذه أمه مرحومة ليس
 عليها عذاب في الآخرة
 إنما عذابها في الدنيا الفتن
 والزلزل والقتل والبلايا
 اه وفي سند الاول عبد الله
 بن ضرار عن ابيه قال ابن
 معين لا يكتب حديثه اه
 راموز

وأوردها الانكار على
 من يرتكب الكبار المجمع

فأرهما شخص وقال لتي جلاؤها أكثر انها أزيد وأكبر من الأخرى التي ليس فيها ذلك الجلاء
وقال شخص آخر المرأتان متساويتان لازيادة لاحديهما على الأخرى ولا نقصان والتفاوت
انما هو في الجلاء والاراءة اللذين هما من صفات المرأة فنظر الشخص الثاني صائب وناقد
الى حقيقة الشيء ونظر الاول مقصور على الظاهر لم يجاوز من الصفة الى الذات برفع الله
الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات (وبهذا) التحقيق الذي وفق هذا الفقير لظهاره
اندفع اعتراضات المخالفين على القول بعدم زيادة الايمان ونقصانه ولم يلزم كون ايمان
حامة المؤمنين بمائلا ومساويا لايمان الانبياء عليهم السلام من جميع الوجوه فان ايمان الانبياء
عليهم السلام له جلاء تام ونورانية وله ثمرات ونتائج زائدة باضعاف مضاعفة على ايمان حامة
المؤمنين الذي فيه ظلمات وكدورات على تفاوت درجاتهم وكذا ينبغي أن يكون المراد بزيادة
ايمان أبي بكر رضي الله عنه في الوزن على ايمان هذه الامة زيادته باعتبار الجلاء والنورانية
بارجاع الزيادة الى الصفة الكاملة الأتري ان الانبياء عليهم السلام وحامة الناس متساوون
في نفس الانسانية والكل متحدون في الحقيقة والذات والتفاضل فيما بينهم انما هو باعتبار
الصفات الكاملة والذي ليس له صفة كاملة كأنه خارج من نوع الانسان ومحروم من فضائله
ومع وجود هذا التفاوت لم يتطرق الزيادة والنقصان الى نفس الانسانية ولا يصح ان يقال
ان الانسانية في أفراد الانسان قابلة للزيادة والنقصان والله سبحانه الملم للصواب (وأيضاً)
انهم قالوا ان التصديق الايماني عند البعض هو التصديق المنطقي الذي هو شامل للظن واليقين
ففي هذا التقدير يمكن الزيادة والنقصان في نفس الايمان لكن الصحيح ان المراد بالتصديق
هنا اليقين والاذمان القلبي لا المعنى العام الشامل للظن والوهم قال الامام الاعظم انما يؤمن
حقه وقال الامام الشافعي انما يؤمن ان شاء الله وتزاعهما في الحقيقة لفظي مذهب الاول
باعتبار الزمان الحال ومذهب الثاني باعتبار المآل ومراقبة الاحوال ولكن النجاشي من صورة
الاستنباط أولى وأحوط كما لا يخفى على المنصف (وكرامات) أولياء الله تعالى حق ومن كثرة
وقوع خوارق العادات منهم صار هذا المعنى مادة مستمرة لهم ومنكر هامنكر على العلم العادي
والضروري ولا اشتباه بينها وبين معجزة النبي فان معجزة النبي مقرونة بدعوى النبوة وكرامات
النبي خالية عن هذا المعنى بل هي مقرونة بالاقرار والاعتراف بتابعه نبي فأثنى الاشتباه بينهما
كأزعه المنكرون (وترتيب) الفضلية بين الخلفاء الراشدين على ترتيب خلافتهم ولكن
أفضلية الشيخين ثابتة باجتماع الصحابة والتابعين كأنقلته جماعة من أكابر أئمة الدين أحدهم
الامام الشافعي رضي الله عنه قال الشيخ الامام أبو الحسن الاشعري ان فضل أبي بكر ثم عمر
على بقية الامة قطعي قال الذهبي وقد تواتر عن علي في خلافته وكرسي مملكته وبين الجمل الفقير
من شيعته ان ابا بكر وعمر أفضل الامة ثم قال ورواه عن علي كرم الله وجهه سيف وثمانون
نفساً وعد منهم جماعة ثم قال قبح الله الروافض ما أجهلهم وروى البخاري عنه انه قال
خير الناس بعد النبي عليه الصلاة والسلام أبو بكر ثم عمر ثم رجل آخر فقال ابنه محمد
ابن الحنفية ثم انت فقال انما أنا رجل من المسلمين وصحيح الذهبي وغيره عن علي انه قال الاوتاه
بلغني ان رجلاً يفضلوني عليهما ومن وجدته يفضلني عليهما فهو مقتر عليه ما على المقتر

على تحريرها وانت تراه
في بلدك مقبلاً ومدبراً
وتسبحه بأذنك ليلاً ونهاراً
وانك اردت واجب عليك
فانظر كيف تركت الواجب
واشتغلت بما لا يعينك بل
يسوءك ويعيبك الاداك
على ما هو واجب من هذا
بضائن تأمر اهلك بطاعة الله
وترك معاصيه وتعلم ما
يجب عليهم من امور دينهم
قبل ان يطالبوك يوم القيامة
فانهم رحيتك وانت مسؤول
عنهم فاهمالك اياهم دليل
على عدم دياتك الاداك
على ما هو اثم من هذا ان
تجبر نفسك عن معاصي
الله وتكف جوارحك
خصوصاً ذنباك الذي
يكبك في قصر جهنم من
كثرة كلامه كثر سقطه ومن
كثرة ذنوبه كثر ذنوبه
ومن كثر ذنوبه كانت
النار اولى به فكم من فريفة
حققتها وكم خديعة دققها
وكم خيبة رققها وكم طعن
اشتهه وكم زور أذهته وكم
عورة كشفها واذ كبر يوم
تشهد عليهم السنهم ويود
لو أن بينها وبينه امدا بعيدا
الاداك على اذن من هذا
ظهر قلبك من الخديعة
والخيانة والفش والمقد

توجيهه في البواقي
والجواهر فليراجع منه
على عنه

والحسد والطمع والرياء
والحجب وحب الشكائر
واللباهات والفخر والكبر
الذي جلت على عدم
تسليم الحق لاهله قال في
الاحياء لم يكن له نصيب من
هذا العلم اخاف من سوء الخاتمة
وادنى النصيب التصديق
به وتسليمه والرابطة من
جلة مسائل هذا العلم ولكنها
تطالع في باب النزاع وهي
ليست فيه انما هي في جلة
الخبر وصلة الموصول
والعائد معلوم اذ هو مفهوم
المنطوق ومنطوق المفهوم
كانك تطالع في باب الزكاة
وقسم الصدقات والوقف
ليست هي هناك انما هي في
باب الطهارة واركان
الصلاة اشرفها الطهارة
كما أن الحج الوقوف بعرفة
ولعلك تطالع في باب الذنوب
فصل الجيم وهي في باب
الهجرة فصل الدال فدع
الجدال واسمع هذا المقال
العلم علان علم في القلب
فذلك العلم النافع وعلم على
اللسان فذلك بحمد الله على

وأمثال ذلك منه ومن غيره من الصحابة متواترة بحيث لا مجال فيها لانكار احد حتى قال
عبدالرزاق من أكابر الشيعة أفضل الشيخين لتفضيل علي اياهما على نفسه والاملا فضلتهما
كفخي وزرا ان احبه ثم أخالفه كل ذلك مستفاد من الصواعق وأما تفضيل عثمان على علي
رضي الله عنهما فأكثر علماء أهل السنة على ان الأفضل بعد الشيخين عثمان ثم علي ومذهب الأئمة
الاربعة المجتهدين أيضا هو هذا والتوقف المنقول عن الامام مالك في أفضلية عثمان على
علي فقد قال القاضي عياض انه رجع عن هذا التوقف الى تفضيل عثمان وقال القرطبي
وهو الاصح ان شاء الله تعالى وكذلك التوقف المفهوم من عبارة الامام الاظم
أعني قوله من علامة أهل السنة والجماعة تفضيل الشيخين ومحبة الخنتين ولاختيار هذه العبارة
عند الفقير محمل آخر وهو انه لما كثرت ظهور الفتن والاختلال في أمور الناس في زمن خلافة
الخنتين وحدثت الكدورات من هذه الجهة في قلوب الناس اختار الامام لفظ المحبة في حتهما
ملاحظا لهذا المعنى وجعل محبتهما من علامات أهل السنة والجماعة من غير ان يلاحظ فيها شائبة
التوقف كيف وكتب الحنفية مشهورة بان أفضليتهم على ترتيب خلافتهم وبالجملة ان أفضلية
الشيخين يقينية وأفضلية عثمان دونها ولكن الاحوط ان لا تكفر منكرا أفضلية عثمان بل أفضلية الشيخين
بل نقول انه مبتدع وضال فان العلماء اختلفوا في تكفيره وفي قطعة هذا الاجماع قيل وقال وذلك
النكر قرين يزيد الخائب المحذول وقد توقفوا في لعنه احتياطا والاباء الذي يصيب النبي
صلى الله عليه وسلم من جهة ابذاء الخلفاء الراشدين كالاباء الذي اصابه صلى الله عليه وسلم
من جهة ابذاء سبطيه قال عليه الصلاة والسلام الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى
فمن احبهم فبحبي احبهم ومن ابغضهم فببغضي ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد
آذى الله ومن آذى الله ورسوله يوشك أن يؤخذ وقال الله عز وجل ان الذين يؤذون الله
ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة ومعه مولانا سعد الدين التفتازاني في شرح عقائد
النسفي انصافا في هذه الأفضلية بعيد عن الانصاف والتزديد الذي ذكره فيه لاحاصل فيه
لان المقرر عند العلماء أن المراد بالأفضلية هنا باعتبار كثرة الثواب عند الله جل وعلا لا
الأفضلية التي هي بمعنى كثرة ظهور المناقب والفضائل فانه لا اعتبار لها عند العقلاء فان السلف
من الصحابة والتابعين قد تغلبوا عن علي من المناقب والفضائل ما لم ينقل مثله عن صحابي غيره
حتى قال الامام أحمد ما جاء لاحد من الصحابة من الفضائل ما جاء لعلي ومع ذلك حكم هو بأفضلية
الخلفاء الثلاثة فعلم من هذا أن وجه الأفضلية شيء آخر وراء هذه الفضائل والمناقب والاطلاع
عليها انما يتيسر لمن ادر كوا زمان الوحي وشاهدوه حتى علموا بالتصريح او بالقرائن وهم أصحاب
النبي عليه وعليهم الصلاة والسلام فاقال شارح العقائد النسفية أنه لو كان المراد بالأفضلية كثرة
الثواب فالتوقف جهة ساقط عن الاعتبار لانه انما يكون للتوقف مجال لو لم يعلم الأفضلية من قبل
صاحب الشرع صراحة او دلالة وحيث علم فعلي ما يتوقف وان لم يعلم فلم يحكم بالأفضلية والذي يرى
الكل متساوية ويزعم تفضيل أحدهم على الآخر فضولا فهو فضولي اي فضولي حيث يزعم
اجماع أهل الحق فضولا ولعل لفظ الفضل هو الذي اورده في موارد الفضولي (وما قال) صاحب

الفتوحات المكية ان سبب ترتيب خلافتهم مدة أعمارهم ليس فيه دلالة على مساواتهم في الفضيلة لان امر الخلافة غير امر الافضلية ولو سلم فهذا وامثاله من شطحياته غير لائق بالتمسك وأكثر كشفياته التي تخالف علوم أهل السنة بعيدة عن الصواب فلا يتابعها احد الامريض القلب أو مقلد صرف (وما وقع) بين الاصحاب من المنازعات والمشاكرات بحسب حيلها على محامل حسنة وينبغي تبيينهم من الهوى والتعصب قال التفتازاني مع أفراده في حب على كرم الله وجهه وما وقع من المخالفات والمعاربات لم يكن عن نزاع في الخلافة بل عن خطأ في الاجتهاد وفي حاشية الخبالي عليه فان معاوية واحزابه بغوا عن طاعته مع اعترافهم بانه افضل أهل زمانه وانه الاحق بالامامة منه بشبهة هي ترك القصاص عن قتلة عثمان رضي الله عنه ونقل في حاشية قره كمال عن علي كرم الله وجهه انه قال اخواتنا بغوا علينا وليسوا بكفرة ولا فسقة لالمهم من التأويل ولا شك أن الخطأ الاجتهادي بعيد عن الملامة عليه والظعن والتشنيع مرفوعان عن صاحبه ينبغي أن يترك جميع الاصحاب الكرام بالخير مراعاة لحقوق صحة خير البشر عليه وعلى آله الصلوات والفيضات وان يحبهم بحسب النبي عليه السلام قال عليه السلام من أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم يعني أن المحبة التي تتعلق باصحابي هي عين المحبة التي تتعلق بي وكذلك البغض الذي يتعلق بهم عين البغض الذي يتعلق بي ولا غرض لنا من محبة محاربي على كرم الله وجهه أصلا بل نحقق لنا أن نأذي منهم ولكن حيث كانوا اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وكناماً مورين بحبهم ومنعوه عن بغضهم وابدائهم فلا جرم نحب كلهم بحسب النبي صلى الله عليه وسلم ونحترز عن بغضهم وابدائهم لكونهم منجربين اليه صلى الله عليه وسلم ولكن نقول للحق محقق لم يطل مبطلا كان على الحق ومحالفوه على الخطأ والزيادة على ذلك من الفضول وتحقير هذا البحث مذكور تفصيلا في المكتوب الذي كتبت له الخواجه محمد اشرف فان بقي خفاء فليراجع هناك (ولا بد بعد) تصحيح العقائد من تعلم أحكام الفقه ولا مندوحة من تعلم علم الفرض والواجب والحلال والحرام والسنة والندرب والمشته والمكروه والعمل بمقتضى هذا العلم ايضا ضروري ينبغي أن يمد مطالعة كتب الفقه من الضروريات وان براعى السعي البليغ في اتيان الاعمال الصالحة ولنورد هنا شئ من فضائل الصلاة واركائها فانها عماد الدين فينبغي استماعها لا بد ولا من اسباغ الوضوء ومن غسل كل عضو ثلاثا ثلاثا على وجه التمام والكمال ليكون مؤدي على وجه السنة وينبغي الاستيعاب في مسح الرأس والاحتياط في مسح الاذنين والرقية وورد (١) تخليل اصابع الرجل بخصريد اليسرى من الاسفل فينبغي مراعاته ايضا ولا ينبغي السهالة في اتيان المستحب فانه محبوب الحق سبحانه ومرضيه تعالى فان علم في جميع الدنيا فعل واحد مرضى ومحبوب عند الحق جل سلطانه ويسر العمل بمقتضاه فينبغي أن يقتضيه وحكمته تحكم جواهر نفيسة اشتراها شخص بقطعات خرف أو روح نالها ببذل جاد لا طائل فيه وبعد الطهور الكامل واسباغ الوضوء فينبغي قصد الصلاة التي هي معراج المؤمن وينبغي الاهتمام في أداء الفرض مع الجماعة بل فينبغي أن لا يترك التكبير مع الامام وينبغي ايضا أداء الصلاة في الوقت المستحب ومراعاة القدر المسنون في القراءة ولا بد من الطمأنينة في الركوع والسجود فانها مافرض أو واجب على القول المختار وينبغي أن يستوى

(١) (قوله وورد) اي من النبي صلى الله عليه وسلم لكن التخليل بالنصر فقط اخرج ابن ماجه من حديث مستورد ابن شداد رضي الله عنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم نوضا فخل اصابع رجله بخصيره اه وورد عن الامام الاعظم رضي الله عنه انه مستحب حتى روى انه قضى صلاة عشرين سنة كان صلاحها بترك هذا المستحب

ابن آدم (شعر)

شكوت الى وكيع سوء حفظي*

فأرشدني الى ترك المعاصي* وقال اعلم بان العلم نور* وعلم الله لا يؤتى لمصاص* ولو أن العلم المراد والمعبر عنه بالنور هو ما حصل لك لكان كثير من أهل الاعتزال اولي به منك فان منهم من هو اكثر منك علما وثقبت فبهما وامر ع تقربا وانصع فحربا انما هي نفس انتشت فيها بعض الرسوم واشتغلت عن الحى القيوم فانك لا تترك انكاره قد علمنا ما جهلته وعرفنا

المعارض هذا ما اخترته
من المقال بما يناسب المقام
والنقطته من المظان لهذا
النظام نفيها على مقام
الاولياء واسارة الى علو
رتبة الاصفياء وتحذيرا
عمائنا به طائفة الاغبياء
الظانون انهم في عداد
الازكياء القادحون بافهامهم
القاسدة فيما لا يفهمون
والخائضون بقلة تقويمهم
فيما لا يعلمون ولا هم وقفوا
عند نص القرآن ولا هم
امتثلوا ما روى عن سيد
ولد عدنان ولا هم علموا
بما قرره أئمة الشان
ولا هم جنحوا الى طريقة
جارية على قانون الحق
والعرفان قال الله تعالى فيما
روى في الاحاديث القدسية
بين حفاظ الشرق والغرب
من مادل ولما فقد آذنته
بالحرب وفي لفظ من آذى
ولما فقد استجمل محاربي
واني له بالسلامة وفي حديث
مرفوع من مادي اولياء
الله فقد بارز الله بالمحاربة
رواه اهل الامانة وفي آخر
قدسى من اخاف ولما فقد
بارزنى بالعداوة وانكاثرت
لاولياي يوم القيامة وفيما
اوحى الله الى موسى عم
من اهان ولما واخافه فقد
بارزنى بالمحاربة وبارانى
وعرض لى نفسه ودعاني اليها

تراهم يفرحون ويستبشرون اذا كان فيهم دولة المتابعة وان لم يكن لهم شئ من الاحوال
ومنى احسوا فتورا في المتابعة مع وجود الاحوال لا يقبلون تلك الاحوال ولا يبقونها ومن
ههنا لم يجوزوا الرقص والسماع ولم يقبلوا الاحوال المترتبة عليه باتفاق منهم واجتماع
اعتقدوا ذكر الجهر بدعة ومنعوا اصحابهم عنه ولم يلتفتوا الى ثمرات ترتب عليه كنت
يوما في مجلس الطعام مع حضرة شيخنا فقال الشيخ كمال الذي هو من مخلصي حضرة شيخنا
بسم الله الرحمن الرحيم جهرا حين شرع في الاكل فلم يناسب ذلك منه حضرة شيخنا
حتى قال بالزجر البالغ امنعوا لا يحضر مجلس طعامنا وسعت حضرة شيخنا يقول ان الخواجة
النقشبند قدس سره جمع علماء بخارا وجابهم الى خانقاه شيخه الامير كلال لينعواهم من ذكر
الجهر فقال العلماء للامير ان ذكر الجهر بدعة فلا تفعلوه فقال في جوابهم لا افضل فاذا صدر من
أكابر هذه الطريقة مثل هذه المباحة في المنع عن ذكر الجهر فاذا تقبول في السماع والرقص
والوجد والتواجد والاحوال والمواجيد التي ترتب على اصحاب غير مشروعة فهي من قبيل
الاستدراجات عند الفقير فان الاحوال والاذواق قد تحصل لاهل الاستدراج ايضا ويظهر
لهم في مرآيا صور العالم كشف التوحيد والمكاشفة والمعاينة وفلاسة اليونان وجو كية
الهنود وبراهمنهم شركاء في تلك الامور وعلامة صدق الاحوال موافقتها لعلوم الشريعة
مع الاجتناب من ارتكاب الامور المحرمة والمشتبهة (واعلم) ان الرقص والسماع داخل
في الحقيقة في الله والعبادة وقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية نازل في شأن
المنع عن الغناء كما قال مجاهد الذي هو تليذ ابن عباس ومن كبار التابعين ان المراد بلهو الحديث
الغناء في المدارك لهو الحديث السمر والغناء وكان ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم
يخلفان انه الغناء وقال مجاهد في قوله تعالى والذين لا يشهدون الزور اى لا يحضرون الغناء
وحكى عن امام الهدى ابي منصور الماتريدي من قال اقرئ زماننا احسنت عند قراءته يكفر
وبانت منه امراته واحبط الله كل حسنة وحكى عن ابي نصر الدبوسي عن القاضي ظهير الدين
الخوارزمي من سمع الغناء من المغني وغيره اوىرى فعلا من الحرام فحسن ذلك باعتقاده اوبغير
اعتقاده يصير مرتدافى الحال بناء على انه ابطال حكم الشريعة ومن ابطال حكم الشريعة فلا
يكون مؤمنا عند كل مجتهد ولا يقبل الله طاعته واحبط الله كل حسنة اما اذا الله سبحانه
من ذلك والآيات والاحاديث والروايات النقيصة في حرمة الغناء كثيرة جدا على حد
يتعذر احصاؤها ومع هذه كلها لو اورد شخص حديثا منسوخا او رواية شاذة في اباحة
الغناء لا ينبغي اعتباره منه فان لم يفت فقيه في وقت من الاوقات باباحة الغناء ولم يجوز
الرقص والضرب بالارجل كما هو مذكور في ملقط الامام الهمام ضياء الدين الشامي وعمل
الصوفية ايسر بسند في الحل والحرمه اما يكفهم ان تعذرهم ولا تلومهم ونقوض امرهم الى
الله تعالى والتعبر هنا قول الامام ابي حنيفة والامام ابي يوسف والامام محمد رحمهم الله لاعمل
الشبل وأبي الحسين النورى وقد جمعت الصوفية القاصرون اليوم السماع والرقص دينهم
وملتهم مستدين الى عمل مشائخهم واتخذوه طاعتهم وعبادتهم أولئك الذين اتخذوا دينهم
لهو ولعبا (وقد) علم من الرواية السابقة ان من استحسّن الفعل الحرام فقد خرج من زمرة

(١) رواء البخارى عن
ابى هريرة رضى الله عنه
وانا اسرع شئ الى نصرة
اوليائى افيظن الذى يحاربني
ان يقوم لى اويظن الذى
يعاديني ان يحزنى اويظن
الذى يارزنى ان يسبقني
اوفى وتنى وكيف وانا
التأزلهم فى الدنيا والاخرة
لا اكل نصرتهم الى غيرى
انتهى فقد اوضحنا لك
القول المبين وافصحنا عن
الحق المستبين فادفع الشك
باليقين وراجع اصول
هذه النقول وثبت بما
نقول فابعد العين ما يقال
وماذا بعد الحق الا الضلال
فارجم نفسك واستغفر
عما ودعت امسك واترك
اهل الشكوك والظنون
قل الله ثم زهرهم فى خوضهم
يلعبون وهذا آخر ما قصده
من المقال العريض المرى
المقبول لدى كل مؤمن من
قيص الهوى عرى ومن خبث
الباطن يرى وانا المسكين
الضعيف حسين الدوسرى
غفر الله له ما مضى ومن عليه
بالرضى انه خير مسؤول
وأكرم مأمول وصلى الله
على سيدنا افضل رسول
وعلى آله واصحابه اهل
القرب والوصول ماتعين
الحق وتبين الصدق آمين

أهل الاسلام وصار مرئيا فينبغي التأمل ماذا يكون شناعة تعظيم مجلس السماع والرقص بل
اتخاذ طاعة وعبادة والله سبحانه الحمد والمنة لم يتل مشائخنا بهذا الامر وخلصوا امثالنا
المقلدين من تقليد هذا الامر وقد نسمع ان المخادعين يملون الى السماع ويعقدون مجلس السماع وقراءة
القصاص في ليالى الجمعة وأكثرا لاصحاب يوافقه ونهم في ذلك الامر والجهل ألف عجب ان
مرئى السلام الاخر انما يرتكبون هذا الامر مستندين الى عمل مشائخهم ويدفعون
الحرمه الشرعية بعملهم وان لم يكونوا محققين في هذا الامر فى الحقيقة وما معذرة اصحابنا في
ارتكاب هذا الامر وفيه ارتكاب الحرمه الشرعية من طرف وارتكاب مخالفة مشائخ طريقهم
من طرف آخر فلا أهل الشريعة راضون عن هذا الفعل ولا أهل الطريقة فلو لم يكن فيه
ارتكاب الحرمه الشرعية اكان مجرد احداث امر فى الطريقة شنيعا فكيف اذا اجتمع معه
ارتكاب الحرمه الشرعية واليقين ان جناب الميرزا جيو لا يرضى بهذا الامر ولكن لا يصرح
بالمنع ايضا رعاية للادب معهم ولا ينهى الاصحاب عن هذا الاجتماع ايضا والفقير لما احسست
توقفا في مجيئى كتب هذه الفقرات وأرسلتها اليكم فينبغي قراءتها من أولها الى آخرها
عند الميرزا جيو والسلام

المكتوب السابع والستون والمائتان الى الميرزا احسام الدين أحمد في بيان ان الاسرار والدقائق
التي امتاز بها لا يمكن اظهار نبذة منها بل لا يمكن التكلم عنها بالرمز والاشارة وانها مقتبسة من مشكاة
النوة ويشترك فيها الملا الأعلى ايضا وما يناسبه

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم ان الصحيفة الشريفة التي أرسلتها باسم هذا
الحقير على وجه الكرم قد وصلت ونشرت بطالعتها جزا كرم الله سبحانه خبي الجزاء وماذا
اكتب من انعامات الحق جل سلطانه وكيف أودى شكرها وما يفاض من العلوم
والمعارف يكتب أكثرها ويحجرت بوفيق الله تعالى ويوصل الى سمع أهلها ولكن الاسرار
والدقائق التي كنت متمنا بها لا يمكن ايراد نبذة منها في فرصة الظهور بل لا يمكن التكلم
من تلك المقولة بالرمز والاشارة حتى أنه لا يورد رمز من هذه الاسرار والدقائق بيني
وبين ولدى الامر الذى هو مجموعة معارف ونسخة مقامات السلوك والجذبة بل اجتهد
في سترها منه بالشخ التام مع أنى أعلم أنه من محارم الاسرار ومحفوظ من الغلط والخطأ
ولكن ماذا اصنع بأخذ دقة المعاني باللسان يعنى غمعه ويربط من لطافة الاسرار الشفتان
فنقد الوقت تكرار يضيق صدرى ولا ينطق لساني وليست تلك الاسرار من قبيل ما لا ينبغي
ايرادها في البين بل لا يسعها نطاق البيان (شعر)

خليلى ما هذا بهزل وانما * عجيب الاحاديث غريب البدائع

وهذه الدولة التي نحن نجتهد في سترها مقتبسة من مشكاة نبوة الانبياء عليهم الصلاة
والسلام والملا الأعلى شركاء في هذه الدولة وكل من يشرف بهما من اتباع الانبياء عليهم
الصلاة والسلام قال أبو هريرة رضى الله عنه أخذت (١) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعائين يعنى من العلم أما أحدهما فقد بثته واما الآخر فلو بثته قطع هذا العلوم وذلك العلم
الاخر هو علم الاسرار ولا يدركه فهم كل أحد ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل

العظيم (ثم المروض) ان الكتاب الذي كتبه الى اولاد شيخنا ينبغي ان تطلعه (أيها المخدم) المكرم ان احداث شيء في الطريقة ليس هو عند الفقير بأقل من احداث بدعة في الدين وبركات الطريقة انما تناقض وتعود على أهلها ما لم يحدث فيها محدث فاذا حدث فيه محدث ينسد طريق الفيوض والبركات فيحفظ الطريقة من المحدثات من أهم المهمات والاجتناب من مخالفة الطريقة من الضروريات فكل موضع رأيت فيه مخالفة الطريقة ينبغي زجره ومنعه بالبالغة والاجتهاد في ترويج الطريقة وتقويتها والسلام

المكتوب الثامن والستون والمائتان الى خان خانان في بيان العلم الموروث من الانبياء وبين المراد بالعلماء في حديث علماء أمي كأنبياء بنى اسرائيل وان العلم الموروث من الانبياء ليس هو الاسرار التي تكلم بهاء الاولياء من التوحيد الوجودي والاحاطة والسريان وما يشاء كلها بل غيرها

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وبعد فاهل أن احوال فقراء هذه الحدود وأوضاعهم مستوجبة للحمد والمسؤول من الله سبحانه ما لا يمكنكم وثباتكم واستقامتكم ولما كان بحث علم الوراثة في البين أردت ان اكتب كلمات من تلك المقولة على حسب مقتضى الوقت وقد ورد في الاخبار العلماء (١) ورثة الانبياء والعلم الذي بقي من الانبياء عليهم السلام نوحان علم الاحكام وعلم الاسرار فالعلم الوارث من يكون له سهم من نوعي العلم لا من يكون له نصيب من نوع واحد فتمت فان ذلك مناسف للوراثة فان الوارث من يكون له نصيب من جميع أنواع تركة المورث لا من بعض دون بعض والذي له نصيب من البعض العين فهو داخل في الغرماء حيث يتعلق نصيبه بحسن حقه وكذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام علماء أمي كأنبياء بنى اسرائيل والمراد بالعلماء هنا علماء الوراثة لا الغرماء الذين يأخذون نصيبهم من بعض التركة فان الوارث يمكن أن يقال له انه كالورث بواسطة القرب والجنسية بخلاف الغريم فإنه خال من هذه العلاقة فمن لم يكن وارثا لا يكون عالما الا ان تقيد علمه بنوع واحد ونقول انه عالم بعلم الاحكام مثلا والعالم المطلق هو الذي يكون وارثا ويكون له حظ وافرو نصيب تام من كل نوعي العلم (وقد) زعم الاكثرون أن علم الاسرار عبارة عن علوم التوحيد الوجودي وشهود الوحدة في الكثرة ومشاهدة الكثرة في الوحدة وانه كناية عن معارف الاحاطة وسريان وجوده تعالى وقربه ومعرفته سبحانه على النهج الذي صارت منكشفة ومشهودة لارباب الاحوال حاشا وكلام حاشا وكلام من أن تكون هذه العلوم والمعارف من علم الاسرار ولا ثقة بمرتبة النبوة فان مبني تلك المعارف السكر وغلبة الحال التي هي منافية للصحو وعلم الانبياء كله سواء كان علم الاحكام او علم الاسرار ناش من غاية الصحو الذي ما مترجت فيه ذرة من السكر بل هذه المعارف مناسبة لمقام الولاية التي لها قدم راسخ في السكر فتكون هذه العلوم من اسرار الولاية لا من اسرار النبوة والولاية وان كانت هي أيضا ثابتة ولكن احكامها مغلوطة وفي جنب احكام النبوة متلازمة ومضمحلة شعر

ومتى بدت انوار بدر في الدجا * مالم يسهى من حيلة سوى الاختفا

معرب فقرات الخواجه
عبيد الله احرار قدس سره

بسم الله الرحمن الرحيم
يا من شرح صدور العارفين
بجليات جلاله اعلنا على ذكرك
وشكرك وأغرقتنا في لجة
بحر برك فتحمد ربنا غواصين
بحار اظهار صفات كماله
لأنحصى ثناء عليك أنت كما
نيت على نفسك صل بجلال
قدسك على اكرم حامدك
محمد اجد محمود من جنك
رضي الله عنه

(٢) قوله العلماء ورثة
الانبياء الحديث (رواه
الاربعة عن ابي الدرداء

وقد كتبت في كتبي ورسائلي وحقت أن كالات النبوة لها حكم البحر المحيط وكالات الولاية في جنبها قطرة محقرة ولكن ماذا تفعل وقد قال جهاة من عدم ادراكهم لكالات النبوة ان الولاية أفضل من النبوة وقالت طائفة اخرى في توجيه هذا الكلام ان المراد به ان ولاية نبي أفضل من نبوته وكل من هذين الفريقين قد حكموا على الغائب من غير علم بحقيقة النبوة وقريب من هذا الحكم الحكم بترجيح السكر على الصحو فان عرفوا حقيقة الصحو لعرفوا أن السكر لانسبته الى الصحو أصلاً (ع) مانسبة الفرشي بالفرشي * وكانهم شبهوا صحو الخواص بصحو العوام وزعموا وجود المماثلة بينهما فرجعوا السكر عليه وليتهم اذعوا وجود المماثلة بين صحو الخواص وصحو العوام لم يحتجوا على هذا الحكم فان من المقرر عند العقلاء أن الصحو أفضل من السكر مطلقاً وهذا الحكم دائمى عندهم سواء كان السكر والصحو مجازيين او حقيقيين وتفضيل الولاية على النبوة وترجيح السكر على الصحو شبيه بترجيح الكفر على الاسلام وتفضيل الجهل على العلم فان كلام الكفر والجهل مناسب لمقام الولاية وكلام من الاسلام والعلم مناسب لمرتبة النبوة قال الحسين بن منصور الخلاج في شعره *

كفرت بدين الله والكفر واجب * لدى وعند المسلمين قبيح

ومحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم استعاذ من الكفر قل كل يعمل على شاكلته فكما أن الاسلام في عالم المجاز أفضل من الكفر كذلك ينبغي أن يعتقد انه في الحقيقة أفضل من الكفر فان المجاز فنظرة الحقيقة (فان قيل) كما أن الكفر والسكر والجهل ثابت في مرتبة الجمع من مقامات الولاية كذلك الاسلام والصحو والمعرفة متحقق في مرتبة الفرق بعد الجمع * فما فكيف يصح القول بنسبة الكفر والسكر والجهل فقط لمقام الولاية (أقول) ان اثبات الصحو وامثاله في مرتبة الفرق انما هو بالنسبة الى مرتبة الجمع التي ليس فيها غير السكر والصحو والافصح مرتبة الفرق أيضا بمتزج بالسكر واسلامها مختلط بالكفر ومعرفتها مشوبة بالجهل فلو وجدت مجالا لكتابة لذكرت احوال مقام الفرق ومعارفه بالتفصيل وبينت امتزاج السكر وامثاله فيها بالصحو وامثاله ولعل ارباب الفطنة يجدون هذا المعنى بالتفصيل أيضا واليحب كل العجب ألم يفهموا ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام انما قالوا ما قالوا من هذه العظمة والجلالة كلها من طريق النبوة لان طريق الولاية وغاية شأن الولاية انما هي الخادمية للنبوة فلو كانت للولاية مزية على النبوة لكان الملائكة الذين ولايتهم أكل من سائر الولايات أفضل من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولما قلت طائفة من هؤلاء القوم بافضلية الولاية من النبوة رأوا ولاية الملائكة الملائكة الأعلى أفضل من ولاية الانبياء عليهم الصلاة والسلام قالوا بالضرورة ان الملائكة أفضل من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وفاقوا في ذلك جمهور أهل السنة والجماعة وكل ذلك لعدم الاطلاع على حقيقة النبوة ولما كانت كالات النبوة حقيرة في نظر الناس في جنب كالات الولاية بواسطة بعد عهد النبوة بسطنا الكلام في هذا الباب بالضرورة وكشفنا شمة من حقيقة المعاملة ربنا غفر لنا ذنوبنا وامننا فاني امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين وحيث كان اخي الارشد الشيخ ميان داود من المتردين في تلك الحدود كان باعنا على هذا التصديق

وانسك واوحد موحد
تجليت عليه بهيتك وانسك
صلى الله وسلم وبارك عليه
وعلى سائر بيت مقدس سينا
على آله وصحبه اركان
البيت الاقدس وبعد فان الله
تعالى أوجد العالم لآدم
وأوجد آدم للخاتم وأوجد
الخاتم لنفسه فجعل الكل
مظهر وصفه شرفا عليهم
من سماء التوحيد بشمل
شمسه فظهر شروقه

المكتوب التاسع والستون والمائتان الى مرتضى خان في الترغيب في ابصال الالهانة الى
احياء الدين ونخريب آلهتهم الباطلة وتوحيثها واظهار تنبيه هذا الامر العظيم القدر
وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ان لكل شخص تمنى امر من الامور - في هذا
الفقر التشديد على اعداء الله جل وعلا واعداء رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وايصال
الالهانة لهؤلاء الخائين واحتقار آلهتهم الباطلة واعلم يقينا ان لا عمل ارضي عند الحق جل وعلا
من هذا العمل ولهذا نرضيكم في هذا العمل المرضي مكررا وارى اتيان هذا العمل من اهم مهمات
الاسلام وحيث وفقت لتشرىف هناك وتعيذ لتحقير تلك البقعة الكثيفة واهانة اهلها
ينبغي اولاداء شكر هذه النعمة فانه كان يذهب جوع كثير تعظيم ذلك المقام وتوقير اهله الله
سبحانه الحمد والمنة على مالم يبتلنا بهذه البلية وبعد اداء شكر هذه النعمة العظمى ينبغي
تقديم السعي البليغ في تحقير هؤلاء الخائين الخاسرين وتوحيث آلهتهم الباطلة
والاجتهاد في تخريب تلك الجماعة سر او جهرا مهما امكن وتيسر وايصال انواع الالهانة
لساكني الاصنام القاصرين وعسى ان يتلافى ويتدارك بهذا العمل بعض المداهنات الواقعة
في حقهم ويكون ذلك كفارة لتلك ويعنى ضعف البدن وشدة البرد من الوصول هناك والا
لوصلت الى خدمتكم للترغيب في هذا الامر وربيت بهذه المناسبة بزاقا على ذلك الجرح
وجعلته رأس بضاعة السعادة وماذا أبالغ ازيد من ذلك

المكتوب السبعون والمائتان الى الشيخ نور محمد في بيان ترجيح بعض الصحبة على العزلة
الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد نسي أخى نور محمد النائين المهجورين على
نعم لا يذكرهم بسلام ولا بكلام وكان متمناكم العزلة والا نزواء فقد تيسر ذلك ولكن بعض
الصحبة يرجح ويفضل على العزلة وكفى حال أويس القرني ان يكون مقيما حيث اختار
العزلة ولم يزل صحبة خير البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام فلم يجد حظا من كالات
الصحبة وصار من التابعين وتأخر من الدرجة الاولى من درجات الخير الى الدرجة
الثانية وفي كل يوم طرز آخر من الصحبة بعناية الله تعالى من استوى يوماء فهو مغبون
والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله
الصلوات والتهيات

المكتوب الحادى والسبعون والمائتان الى الشيخ حسن البركى في حل استفساره
عن الواقعة التي رآها

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل مكتوب أخى الاعز الشيخ حسن أحسن
الله حاله وبلغه كماله واتضح الواقعة المسطورة التي ظهرت ظهورا بينا ينبغي ان يكون
راجيا وأن نجتهد في اتيان ما أنت مأمور به ببذل الروح وأن لا تجوز تجاوز الحدود
الشرعية مقدار شعرة وان تعلى بمعتقدات أهل السنة والجماعة الخفة (ع) هذا هو الامر
والباقي خيالات فان اجاز والدكم ورضى الاخوان ينبغي ان تغتنم سيرة بلاد الهند والسلام

المكتوب الثانى والسبعون والمائتان الى السيد محب الله المالكبوري في بيان الايمان

ظهور الذرقة والهباء الشمس
الذي هو في رابع السماء
فكما لا يمكن ادراك الذرة
الا بدخول الشمس من
اللوحة فان الشعاع اذا
دخل منها تقوم الذرة
عليه في هيئة خيط بمقدار
وسع اللوحة وضيقها
كذلك الذرة التي كانت في
مالم العنى اذا ذابت باثرائ
الحق حين نظر اليها قال الله
ثم استوى الى السماء وهي

الغبي والايان الشهودى وبيان التوحيد الوجودى والتوحيد الشهودى وان الضرورى
فى تحقق الفناء هو اشهودى وان اول من أظهر التوحيد الوجودى صاحب الفتوحات
المكية وما يناسب ذلك

بعد الحمد والصلوات ليعلم الاخ الاحقر الميرحب بالله ان الايمان بالغيب بوجود الواجب تعالى
وسائر صفاته نصيب الانبياء واصحابهم عليهم الصلاة والسلام ونصيب الاولياء الذين
ثبت لهم الرجوع بالكلية ونسبتهم نسبة الاصحاب وان كان هؤلاء قليلين بل اقل ونصيب
العلماء ونصيب طامة المؤمنين ايضا والايمان الشهودى نصيب طامة الصوفية سواء كانوا
من ارباب العزلة او من اصحاب العشرة فان اصحاب العشرة وان كانوا مرجوعين لكنهم
مارجعوا بالكلية بل باطنهم مستشرف الى الفوق ومجذب اليه دائما فهم بالظاهر مع الخلق
وبالباطن مع الحق جل سلاطانه فالايان الشهودى نصيبهم دائما والانبياء عليهم السلام لما
كانوا مرجوعين بالكلية ومتوجهين ظاهرا وباطنا الى دعوة الخلق بالحق جل وعلا كان
الايمان الغيبى نصيبهم بالضرورة وقد حقق هذا الفقير فى بعض رسائله ان التوجه نحو
الفوق مع وجود الرجوع من علامة النقص وعدم الوصول الى نهاية الامر والرجوع
بالكلية علامة الوصول الى نهاية النهايات والصوفية زعموا ان الكمال انما هو فى الجمع بين
التوجهين وعدوا الجامع بين التشبيه والتزيه من الكمال (ع) ولناس فيما يشقون مذاهب
فاذا فرغ الانبياء عليهم الصلاة والسلام من وظيفة الدعوة وتوجهوا نحو عالم البقاء وقمت
مصلحة الرجوع يكونون متوجهين بكليةهم الى الحق جل شأنه قائلين بتمام الشوق الى ربي
الاعلى متجترين فى مراتب القرب شعر

هنيئا لارباب الازم نعميها * وللعاشق المسكين ما ينصرع

والكمال عند الفقير هو ان ترتفع الكثرة وقت المروج من النظر بالكلية حتى لا تكون
الاسماء والصفات ايضا ملحوظة ولا يكون غير الاحدية المجردة مشهودا ثم يعامل معه ما
يعامل معه وان يقع النظر وقت الرجوع الى الكثرة بالتام ولا يكون مشهوده كرامة المؤمنين
غير الخلق ولا يكون شغله غير اداء الطاعة ودعوة الخلق الى الحق جل وعلا فاذا تم امر
الدعوة وودع العالم الفانى يتوجه بكلية الى جناب قدسه تعالى وبحول رحله من الغيب
الى الشهادة ويبدل معاملة المراسلة بمعاملة المعاينة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو
الفضل العظيم (ولا يخيل) الناقص ان الرجوع الكلى نقص ولا يزعم ان التوجه بالباطن
الى الحق جل وعلا افضل من التوجه الى الخلق لدعوتهم وتكميلهم فان صاحب الرجوع
ما جاء الى مقام الرجوع باختيار نفسه بل نزل من اعلى الى اسفل بارادة الحق جل سلاطانه ورضى
لنفسه بالهجر عن الوصول فصاحب الرجوع قائم بمراد الحق جل شأنه وفان من مراد
نفسه وصاحب التوجه محظوظ بالوصل والشهود ومسرور بالقرب والمعية شعر

اذا أرضى مناقلبي بمعادى * فهذا الهجر احظى من وصالى

لا تى فى الوصال عبيد نفسى * وفى الهجر ان مولى لموالى

وشغلى بالحبيب بكل حال * احب الى من شغلى بمحالى

دخان فحقق منها الجهات
الست المنزه باربها هنيئا
فقال لها وللارض اثينا
لوما أوكرها قالتا آتينا
طامعين فآظهر من الوجود
ليس الامن ذوبان الذرة
على نفسها من هبة نظر
الناظر الباطن الظاهر
والعلومات كلها بمنزلة الخيط
الشعاعى الى ابدى الظهور
وان اختلفت النشآت
بظهور مقتضيات المتقابلات

وفضائل الرجوع وكالاته كثيرة وصاحب التوجه بالنسبة الى صاحب الرجوع قطرة بالنسبة الى البحر المحيط وهذا الرجوع من فضائل النبوة وذلك التوجه من آثار الولاية شتان ما بينهما ولا يمكن لا يدرك هذا الكمال فهم كل أحد ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (وقال) بعض الجامعين بين التشبيه والتزويه ان الايمان بالتزويه حاصل لجميع المؤمنين والعارف هو الذي يجمع بينه وبين الايمان بالتشبيه ويرى الخلق ظهور الخالق والكثرة كسوة الوحدة ويطالع الصانع في صنعه وبالجملة ان التوجه الى التزويه الصرف نقص عندهم وشهود الوحدة بلا ملاحظة الكثرة حيب وهذه الجماعة يعدون التوجهين الى الاحدية الصرفة ناقصين ويظنون ملاحظة الوحدة بلا مطالعة الكثرة تعديدا وتقييدا سبحانه الله وبحمده اما دروا أن دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام كلها الى تزويه صرف والكتب السماوية ناطقة بالايمان التزويهي والانبياء عليهم الصلاة والسلام ينفون الآلهة الباطلة الأكافية والانفسية ويدعون الخلق الى ابطالها ويدلون على وحدة واجب الوجود المنزه عن التشبيه والتكليف هل سمعت قط ان نبيا دعى الى الايمان التشبيهي وقال ان الخلق ظهور الخالق وجيع الانبياء متفقون على توحيد واجب الوجود تعالى وتقدس ونفى أرباب غيره تعالى قال الله تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا نتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون وهؤلاء الجماعة يتبنون أربابا غير منتهية ويتخيلون كلهم ظهورات رب الارباب وما يستشهدون به في اثبات مطالبهم من الكتاب والسنة ليس فيه استشهاد أصلا أما الكتاب فقوله تعالى هـ والاول والآخر والظاهر والباطن ومارميت اذرميت ولكن الله رمى ان الذين يسابعونك انما يسابعون الله يد الله فوق أيديهم وأما السنة فقوله عليه الصلاة والسلام اللهم (١) أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء فان جميع الحصر في هذه العبارات لنفي كمال الوجود عما سواه تعالى بأبلغ الوجوه لانني أصل الوجود كما قال عليه الصلاة والسلام لاصلاة (٢) الابغاحة الكتاب وقال أيضا لا ايمان (٣) لمن لا أمانته وأمثال ذلك في الكتاب والسنة كثيرة وهذا التوجيه ليس من قبيل تأويل النصوص كما زعموا بل هو حمل النصوص على كمال البلاغة كما ان في العرف اذا وقع الاهتمام برسالة شخص ونيابته يقال ان يده بدي والمقصود هنا ليس الحقيقة بل الجواز الذي هو أبلغ من الحقيقة فاذا كان وقوع الفعل أكثر وأزيد بالنظر الى مقدار قدرة الفاعل الذي هو عبد مملوك لصاحب القدرة الكاملة وكان التفات ذلك القادر المالك وتوجهه الى ذلك الفعل مرعيا يصح للمالك أن يقول افاضلت هذا الفعل لأنك ولادلالة هذا الكلام أصلا على اتحاد الفعل ولا على اتحاد الذات معاذ الله من أن يكون فعل العبد المملوك عين فعل المالك المقدر أو يكون ذاته عين ذاته المتفهم هذه الجماعة مذاق الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان مدار دعوتهم على اثبات الاتينية ووجود المعسرة يعني بين الخلق والخالق وتزويل

(١) (قوله اللهم انت الاول الخ) هذه قطعة من حديث أخرجه مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه (٢) (قوله لاصلاة الخ) أخرجه الشيخان وغيرهما عن عبادة بن الصامت (٣) قوله لا ايمان لمن لا امانته له) أخرجه البيهقي في شعب الايمان فالحمد والخلة التي لاتسد في الشأين هي الحقيقة

هباراتهم على التوحيد والاتحاد من التكلفات الباردة فان كان الوجود واحدا في الحقيقة
وكان ماسواه ظهوراته وكان عبادة ماسواه عبادته كما زعم هؤلاء الجماعة لم منع الانبياء
عليهم السلام عنها بالمبالغة والتأكيد ولم خوفوا بالعقوبات الابدية على عبادة ماسواه
ولم قالوا لعابديه أعداء الله ولم يطلعوهم على منشأ غلطهم ولم يزيلوا عنهم رؤية المغايرة
الناشئة عن الجهل فيهم ولم يفهموهم ان عبادة ماسواه عين عبادته جل وعلا (قال)
بعض هؤلاء الجماعة ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام انما اخفوا اسرار التوحيد الوجودي
عن العوام وبنوا أمر الدعوة على اثبات المغايرة واخفوا الوحدة ودلوا على الكثرة بسبب
قصور فهم العوام عن ذلك وهذا القول غير مسموع منه كما لا يسمع القول بالنقاة من الشيعة
فان الانبياء عليهم السلام احق بتبليغ ما هو مطابق لنفس الامر فان كان الوجود في نفس الامر
واحدا فلم أخفوه وأظهروا خلاف ما في نفس الامر خصوصا في الاحكام التي تتعلق بذات
واجب الوجود وصفاته وأفعاله تعالى وتقدس فانهم احق باعلانها واظهارها وان كان
قاصر النظر قاصرا عن ادراكها وواجزا عن فهمها فضلا عن العوام الا ترى ان التشابهات
القرآنية وما ورد في الاحاديث النبوية من التشابهات يهمل الخواص عن فهمها فضلا
عن العوام ومع ذلك لم ينعوا ولم يعقهم توهم غلط العوام من ابدائها وهؤلاء الجماعة
يسمون من يقول بتعدد الوجود والوجود وينزه عن عبادة ماسوى المعبود تعالى وتقدس
مشركا ويقولون لمن يقول بوحدة الوجود موجدا ولو كان بعيد ألف صنم بتخييل انها
ظهورات الحق سبحانه وان عبادتها عبادته سبحانه ينبغي ان يتأمل بالانصاف اى صنف
من هذين الصنفين مشرك وأي صنف منهما موحد والانبياء عليهم الصلاة والسلام
مادعو الخلق الى وحدة الوجود ولم يقولوا لمن قال بتعدد الوجود مشركا بل كانت دعوتهم الى
وحدة المعبود جل سلطانه وأطلقوا الشرك على عبادة ماسواه تعالى فان لم يعرف الصوفية الوجودية
ماسواه تعالى بعنوان الغيرية لا يتخلصون من الشرك وماسواه تعالى هو ماسواه تعالى عرفوا
ذلك أولا وبعض المتأخرين منهم قال ان العالم ليس عين الحق جل سلطانه ويتحاشى من القول بالعينية
ويطعن في القائلين بها ويشنعهم وينكر الشيخ محي الدين بن عربي واتباعه من هذا الوجه
ويذكرهم بسوء ومع ذلك لا يقول بمغايرة العالم للحق سبحانه بل يقول انه ليس عين الحق
ولا غير الحق سبحانه وهذا الكلام بعيد عن الصواب فان الاثنان متنايران قضية مقررة
ومنكر المغايرة بين الاثنين مصادم لبديهة العقل غاية ما في الباب ان المشككين قالوا في صفات
الواجب انها لا هو ولا غيره وارادوا بالغير الغير المصطلح وراهموا جواز الانفكاك
في المتغايرين فان صفات الواجب ليست منفكة عن الذات وجواز الانفكاك بين الذات
والصفات القديمة غير متصور فقول لاهو ولا غيره صادق في الصفات القديمة
بخلاف العالم فان تلك النسبة مفقودة فيه كان (١) الله ولم يكن معه شيء ففنى العينية
والغيرية معا من العالم بعيد عن الصديق لغة واصطلاحا وهؤلاء الجماعة انما زعموا العالم
وتصوروه كالصفات القديمة واثبتوا له الحكم الخصوص بها من قصورهم وعدم
وصولهم وحيث قالت هؤلاء الجماعة بنى عينية العالم كان اللازم لهم ان يقولوا بغيريته

(١) قوله كان الله الخ
رواه البخاري عن عمران
بن حصين رضى الله عنه
بلفظ كان الله ولم يكن
شيء غيره وفي رواية فيه
ولم يكن شيء قبله قال ابن
جرير وفي رواية غير البخاري
ولم يكن شيء معه اه

السماة بحقيقة الحقائق
وعنى الحقيقة الحمديّة
عليها أفضل الصلوات
واكمل التحيات وخيط

ايضا حتى يخرجوا من زمرة ارباب التوحيد ويجكموا بتعدد الوجود في التوحيد
الوجودي لابد من القول بالعينية كما قال بها الشيخ محي الدين بن عربي واتباعه والقول بالعينية
لا يعني ان العالم متحد بالصانع معاذ الله من ذلك بل يعني أن العالم معدوم والموجود هو واجب
الوجود تعالى وتقدس كما حقق هذا الفقير هذا المعنى في بعض رسائله (فان قيل) ان الصوفية
الوجودية انما يقولون ان يقول بتعدد الوجود مشركا باعتبار أنه يرى وبشاهد الاثنين ومشاهد
الاثنين هو شرك الطريقة (اجيب) أن رؤية الاثنين التي هي شرك الطريقة تندفع بالتوحيد
الشهودي ولا حاجة الى التوحيد الوجودي في ذلك الموطن بل ينبغي أن لا يكون مشهودا السالك
ومخوطة غير الذات الاحد المقدسة حتى يتحقق الفناء ويندفع شرك الطريقة كما اذا رأى شخص
الشمس في النهار وحدها ولم ير النجوم يندفع رؤية الاثنين وان كانت النجوم كلها موجودة
في النهار والمقصود هو كون المشهود هو الشمس وحدها سواء كانت النجوم موجودة
أو معدومة بل أقول ان كمال الفناء انما هو في صورة تكون الاشياء موجودة ومع ذلك
لا يلتفت السالك من كمال تعلقه وشغفه بالمطلوب الحقيقي الى شيء أصلا بل لا يشاهد شيئا
ولا يقيم نظره بصيرته الى شيء قطعا فان لم تكن الاشياء موجودة فن أي شيء يتحقق الفناء وعن يكون
قائما وذا هلا وناسيا (وأول) من صرح بالتوحيد الوجودي هو الشيخ محي الدين بن عربي
وهابارات المشايخ المتقدمين وان كانت مشعرة بالتوحيد ومنبثة من الاتحاد ولكنها قابلة
للحمل على التوحيد الشهودي فانه لا مريد غير الحق سبحانه قال بعضهم ليس في جنتي سوى الله
وقال بعضهم سبحانه وبعضهم ليس في الدار غيري وهذه كلها ازهار تفتت من غصن رؤية
الواحد لادلالة في واحدتها على التوحيد الوجودي والذي يوب مسئلة وحيدة الوجود
وفصلها ودونها تدوين النصوص والصرف هو الشيخ محي الدين بن عربي وخصص بعض
المعارف الغامضة بين هذا البحث بنفسه حتى قال ان خاتم النبوة يأخذ بعض العلوم والمعارف
عن خاتم الولاية وأراد بخاتم الولاية الحمدي نفسه وقال الشراح في توجيهه ان السلطان اذا
أخذ من خازنه شيئا فأي نقصان فيه وبالجملة لا حاجة في تحصيل الفناء والبقاء وحصول الولاية
الصغرى والكبرى الى التوحيد الوجودي بل لابد في تحقيق الفناء وحصول نسيان السوى من
التوحيد الشهودي بل يمكن ان يسير السالك من البداية الى النهاية ولا يظهر له شيء من علوم التوحيد
الوجودي ومعارفها أصلا بل يكاد ينكر هذه العلوم وعند هذا الفقير ان الطريق الذي ينسب
سلوكه بدون ظهور هذه المعارف اقرب من الطريق الذي هو متضمن لظهور هذه المعارف
(وايضا) ان أكثر سالكى هذا الطريق يصلون الى المطلوب وأكثر سائر ذلك الطريق
يقعون في الطريق ويروون من البحر بقطرة ويتلون بتوهم اتحاد الظل بالاصل ويحرمون بذلك
الوصل وعلت هذا المعنى تجارب متعددة والله سبحانه الملمم للصواب وسير الفقير وان كان من
الطريق الثاني ووجد حظا وافر من ظهورات علوم التوحيد الوجودي ومعارفه ولكن لما كانت
هناية الحق سبحانه شاملة لحاله وكان سيره السير المحبوبي طوي بوادي الطريق ومقاويزه
بامداد فضله وعنايته تعالى وجاوز مراتب الظلال ووصل الى الاصل بتوفيق الله تعالى وعونه
ولما وقعت المعاملة على المسترشدين رأى أن الطريق الآخر اقرب الى الوصول وأسهل من حيث

الوجودات السبالة قائم
بالشعاع الحمدي في كل
بيت مقدس من آدم الى
انقراض هذا العالم بانعدام
البيت الذي يصلح لان
يكون مكان الخوخة
المذكورة نبوة وصديقية
فان الانبياء صلوات الله
وسلامه عليهم مقدسون
قلبا وقابعا عن توجهه الى
غير الله قلوبهم بيوت الحق
في النشأة النبوية والكتب

الحصول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق
(تنبيه) قد علم من التحقيق السابق أن الموجودات وإن كانت متعددة ومساواة تعالى كان
موجودا جاز أن يحقق القناء والبقاء ونحصل الولاية الصغرى والكبرى فإن القناء هو نسيان
السوى لإعدامه واستنصاه وما هو اللازم فيه أن تكون رؤية السوى مفقودة لأن يكون
السوى معدوما ولا شيئا محضاً وهذا الكلام مع ظهوره قد خفي على أكثر الخواص وماذا نقول
من العوام وجعلوا معرفة الوحدة الوجود من شرائط الطريق بتخيل أن التوحيد الشهودى
هو عين التوحيد الوجودى وزعموا القائل بتعدد الوجود ضالاً ومضلاً حتى تخيل الكثيرون
منهم أن معرفة الحق سبحانه منحصرة في معارف التوحيد الوجودى وتصوروا أن شهود الوحدة
في مرآيا الكثرة من تمام الامر حتى صرح بعضهم أن نبينا صلى الله عليه وسلم كان بعد حصول كالات
النبوة في مقام الشهود والوحدة في الكثرة وإن في قوله تعالى أنا أعطيناك الكوثر إشارة إلى ذلك
المقام ويؤيد العبارة هكذا أنا أعطيناك شهود الوحدة في الكثرة وكأنه فهم هذه الإشارة
من توسط الواو بين حروف الكثر حاشا مقام النبوة من أن يليق بمثل هذه المعارف وكلا فان
الانبياء عليهم الصلاة والسلام اتفادوا إلى الله المنزه عن المماثلة والمماثلة الذى يكون له
متسع في مرآيا الناس ليس له نصيب من اللامثال بل هو متسم بحكمة الكيف والمثال رزقهم الله
سبحانه الانصاف وكانهم يزنون الانبياء عليهم الصلاة والسلام بمران كالاتهم ويزعون
كالاتهم بمماثلة لكالاتهم كبرت كلمة تخرج من أفواههم (شعر)

وليس لشيء كامن جوف صخرة * سواها سموات لديه ولا أرض

وأحقر أمته صلى الله عليه وسلم في استغفار ونسامة من أمثال هذه المعرفة التي حصلت له في أوائل
حالته وبنى ذلك الشهود من جناب قدسه تعالى كحلول النصارى قال الخواجه النقشبندى قدس سره
كما يكون مرئياً ومسموعاً أو مخيلاً أو موهوماً وغيره تعالى ينبغي تقيده بحقيقة كلمة لا فكان شهود
الوحدة في الكثرة أيضاً مستحقاً لأن في فهو متنف من جناب قدسه وكلام الخواجه هذا هو الذى
أخرجنى من هذا الشهود وانجاني من التعلقات بالمشاهدة والمعاينة وحول الرحل من العلم إلى
الجهل ومن المعرفة إلى الخيرة جزاء الله سبحانه خير الجزاء وأنا بهذا الكلام الواحد مريد الخواجه
بهاء الدين النقشبندى قدس سره ومقرطى الاذن بكلامه هذا (والحق) أن قليلاً من الاولياء تتكلم
بهذه العبارة ونفى جميع المشاهدات والمعاينات على هذا النهج وقال هو يعنى الخواجه النقشبندى
في هذا المقام الذى هو مقام الحقيقة معرفة الحق سبحانه وتعالى حرام على بهاء الدين لو لم تكن
بدايته نهاية أبى يزيد فإن أبى يزيد مع عظم شأنه وجلالة قدره ما جاوز الشهود والمشاهدة ولم يضع
قدمه خارج مضيق سبحانه بخلاف الخواجه النقشبندى فإنه نفي جميع مشاهداته بكلمة واحدة
يعنى كلمة لا وجعل الكل غير الحق سبحانه وتنزيه البسطامى تشبيهه عند الخواجه ولا مثاليه
مثالى وكاله نقص فلا جرم تكون نهايته التي لم تتجاوز التشبيه بداية الخواجه فإن البداية
تكون من التشبيه والنهاية تكون إلى التنزيه ولعله حصل الاطلاع لابي يزيد في آخر الحال
على هذا النقص حيث قال قبيل الاحتضار الهى ما ذكرتك الا من غفلة ولا خدمتك الا من

المنزلة عليهم مأدبة الحق
ومأدته ولسانهم هو
الداعى إلى الله سرا جابراً
ولا ترفع مأدته الا بوضع
الآخرى قال الله ما ننسخ
من آية أو ننسها نأت بخير
منها أو مثلها فالشرائع
انسالفة نسخت بالمأدبة
المحمدية والبيت المحمدى
كان أعظم البوت المقدسة
لا جرم زالت مأدته اعم
الموائد قال الله تعالى وما

فترة صرف في ذلك الحال ان حضوره السابق كان غفلة فانه ما كان حضور الحق سبحانه بل كان حضور ظل من الظلال وظهور من الظهورات فيكون غافلا عنه تعالى بالضرورة فانه سبحانه غير الظلال والظهورات ووراء السوراء والظلال والظهورات انما هي مباد ومقدمات ومعارج ومعدات وما قال الخواجه قدس سره نحن ندرج النهاية في البداية مطابق للواقع فان ابتداء توجههم الى الاحدية الصرفة لا يريدون من الاسم والصفة غير الذات وهذه الحالة تحصل للمبتدئين الرشدين من هذه الطائفة بطريق الانعكاس من شيخ مقتدى به مشرف بهذا الكمال عرفوا اولم يعرفوا فتكون نهاية الكمال مندرجة في بداية هؤلاء الاكابر غاية ما في الباب ان هذا التوجه الى الاحدية لو غلب فيهم ونغى وجعل الظاهر ايضا منصيفا بلون الباطن يكون السالك حينئذ متخلصا من رقية مشاهدة السفلى وشهود الادنى الذي يظهر في مرآيا الممكنات وهاريا من المعارف التشبيهية وان لم يغلب هذا التوجه بل كان مقصورا على الباطن فكثيرا ما يكون الظاهر ملتذا بشهود الوحدة في الكثرة ومحتظا بالتوحيد والاتحاد ولكن هذا الشهود مقصور في حقهم على الظاهر غير سار الى الباطن بل باطنهم متوجه الى الاحدية الصرفة وظاهرهم مشاهد للوحدة في الكثرة بل ربما لا يكون توجه الباطن بواسطة غلبة نسبة الظاهر معلوما ولا يكون شيء سوى الشهود الظاهري مفهوم كما كان ذلك في اوائل احوال محير هذه السطور فانه لم يكن له شعور من توجه الباطن الى الاحدية الصرفة بواسطة غلبة نسبة الظاهر ووجد نفسه متوجها بالكلية الى شهود الوحدة في الكثرة ثم رزقه الحق سبحانه بعد مدة الاطلاع على توجه الباطن ونصر الباطن على الظاهر وواصل المعاملة الى هنا الحمد لله سبحانه على ذلك ومن هذا القبيل ما صدر من بعض خلفاء هذه الطائفة العلية من المعارف التوحيدية والمشاهدة السفلية لانهم متوجهون الى هذا الشهود ومبتلون بهذه العرفة ظاهرا وباطنا بخلاف غيرهم حيث انهم مبتلون بهذا الشهود ظاهرا وباطنا ويزعمون هذا الشهود جميعا بين التشبيه والتنزيه وبعده من الكمال وان كان لهم في الباطن ايمان بالتنزيه الصرف فان الابتلاء غير الايمان والحال غير العلم واما الذين لا ايمان لهم بالتنزيه الصرف ولا يعتقدون شيئا غير المشاهدة السفلية فهم الملاحدة وهم خارجون عن المبحث وشهود الحق جل وعلا في مرآيا الممكنات الذي بعده جبهة من الصوفية كالأوزعمونه جمع بين التشبيه والتنزيه ليس هو عند الفقير شهود الحق جل وعلا وليس المشهود فيها غير تخيلهم ومخوتهم ولا ما يروونه في الممكن واجبا ولا ما يجدونه في الحادث قديما ولا ما يظهر في التشبيه تنزيها وياك والافتتان بترهات الصوفية واعتقاد غير الحق حقا وهذه الجملة وان كانوا معذورين في خصوصهم بغلبة الحال ومحفوظين من المؤاخذة بذلك كما لمجتهد الخطئ ولكن لا ندري ماذا تكون المعلمة بقلدهم ليهتم بكونوا كقلدي المجتهد الخطئ والا فالامر مشكل والقياس الاجتهادي اصل من الاصول الشرعية ونحن مأمورون بتقليده بخلاف الكشف والالهام فان لم نؤمن بتقليده والالهام ليس بحجة للغير والحكم الاجتهادي حجة للغير فوجب اذا تقليد العلماء المجتهدين وينبغي طلب أصول الدين موافقة لأرائهم وما يقوله الصوفية أو يفعلونه مخالفا لأراء العلماء المجتهدين لا ينبغي تقليده

أرسلناك الا كافة للناس
فلا ترفع مائدته اصلا
بل بوضع طعام بدل طعام
آخر والمائدة بحالها راحة
من ربه وفضلا كما ان موائد
الانبياء عليهم السلام انتهت
فلا يؤكل عليها الا طعام
يخص بها كذلك ينبغي ان
يغلب الطاعم القدر المشترك
من المطاعم في جميع الموائد
عليها فيطعم منها كما يطعم
وهو يطعم ولا يطعم فالمحمد لله

بل ينبغي السكوت عن طعنهم بحسن الظن بهم وإن بعده من شطحياتهم وإن يصرفه عن ظاهره
والعجب أن كثير من الصوفية يدلون العوام على الإيمان بأمورهم الكشفية كوحدة
الوجود مثلاً ويدعونهم إليه ويرغبونهم في تقليدهم فيها ويهددونهم على عدم الإيمان بها
وليتهم يدلونهم على عدم الإنكار على هذه الأمور ويهددون النكرين بأن الإيمان غير عدم
الإنكار والإيمان بهذه الأمور ليس بالآزم ولكن ينبغي الاجتناب والاحتراز عن الإنكار
لئلا يجر إنكار هذه الأمور إلى إنكار أربابها فيؤدى إلى بغض أولياء الحق جل وعلا
وعداوتهم فالآزم للإنسان العمل على وفق آراء علماء أهل الحق والسكوت عن كشفيات
الصوفية بحسن الظن وعدم الجسارة بلاونهم هو الحق المتوسط بين الإفراط والتفريط والله
سبحانه الملمم للصواب (ومن) أعجب العجب أن جماعة من مدعى هذا الطريق لا يقتنعون
بهذا الشهود والمشاهدة بل يزعمون هذا الشهود تنزلاً ويقولون في أثناء ذلك بالرؤية
البصرية ويقولون ترى ذات واجب الوجود المنزه عن المثال ويقولون إن هذه الدولة التي
كانت ميسرة للنبي صلى الله عليه وسلم مرة واحدة في ليلة المعراج تيسر لنا في كل
يوم ويشبهون التور المرتق لهم بأسفار الصبح يزعمون ذلك النور المرتبة اللا كيفية
وتخلون ظهور ذلك النور نهاية مراتب العروج تعالى الله سبحانه عما يقول
الظالمون علواً كبيراً وأيضاً أنهم يثبتون المكاملة معه تعالى ويقولون أمرنا الله سبحانه
وتعالى بكذا وكذا ويقولون عنه سبحانه أحيانا وعبداء في حق أعدائهم ويبيشرون أحيانا
أحبائهم ويقول بعضهم كذا الحق سبحانه بقية ثلث الليل أو ربه إلى صلاة الصبح
وسئلته عن كل باب ووجدت منه الجواب لقد استكبروا في أنفسهم وعصوا كبراً كبيراً وبهم
من كلات هؤلاء الجماعة أنهم يعتقدون ذلك النور المرتق عين الحق سبحانه وعين ذاته تعالى
لأنهم يقولون أنه ظهور من ظهوراته تعالى وظل من ظلاله ولا شك أن اعتقاد ذلك
النور ذات الحق سبحانه افتراء محض والحاد صرف وزندقة خالصة ومن نهاية تحمله
سبحانه وتعالى عدم استعجاله في عقوبة أمثال هؤلاء المقتربين وتعتذ بهم بأنواع العذاب
وعدم استئصالهم سبحانه على حلك بعد حلك سبحانه على عفوك بعد قدرتك وقد
ذلك قوم موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام بمجرد طلب الرؤية وسمع موسى عليه
السلام نداء لن تراني بعد طلب الرؤية وخر صقاً وتاب من ذلك الطلب وتجد رسول الله
صلى الله عليه وسلم الذي هو محبوب رب العالمين وأفضل الموجودات وسيد الأولين
والآخرين مع كونه مشرفاً بدولة المعراج البدني وتجاوزته العرش والكرسي وعلوه على
الزمان والمكان بمعنى خلوه وخروجه منهما للعلماء اختلاف في رؤيته عليه الصلاة والسلام
مع وجود الإشارة القرآنية اليها وأكثرهم قائلون بعدمها قال الإمام الغزالي الأصح أنه عليه
الصلاة والسلام ما رأى به ليلة المعراج هؤلاء القاصرون يرون الله سبحانه كل يوم بزعمهم
الباطل مع وجود القيل والقال بين العلماء في رؤية محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة
واحدة فبهم الله سبحانه ما أجعلهم (وأيضاً) يعلم من كلات هؤلاء الجماعة أن نسبة الكلام
الذي يسمونه إلى الله سبحانه عندهم كنسبة الكلام إلى التكلم وهذا عين الإلحاد معاذ الله

الذي جمع بين النبي والصدوق
ثاني اثنين إذ هما في الغار
اذ يقول لصاحبه لا تحزن
إن الله معنا قل أمدة نحمد
الله ممدود قولكن لا يطعمها
الاكل صدوق يصلح
أن يكون لمن أنزلت هي عليه
صدوقاً وفي الهجرة إلى
الحق من الباطل في جميع
الأحوال رقيقاً شقيقاً
واختصاص أبي بكر رضي
بالنبي صلعم من بين الأمة

سبحانه من أن يصدر عنه كلام بطريق تكلم فيه ترتيب الحروف والتقدم والتأخر فإن ذلك من علامات الحدوث والذي أوقعهم في الاغلوطنات هو كلمات المشايخ الكبار فانهم أيضا اثبتوا له سبحانه الكلام والمكانة (ولكن) ينبغي أن يعلم أن المشايخ لا يقولون ان نسبة الكلام اليه تعالى كنسبته الى المتكلم بل يقولون انه كنسبة المخلوق الى الخالق يقينا ولا محذور في ذلك اصلا فان موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام سمع من الشجرة كلام الحق سبحانه وتعالى ونسبة هذا الكلام الى الحق سبحانه كنسبة المخلوق الى الخالق لا كنسبة الكلام الى المتكلم وكذلك الكلام الذي كان يسمعه من جبريل عليه السلام نسبته الى الحق كنسبة المخلوق الى الخالق غاية ما في الباب ان ذلك الكلام أيضا كلام الحق سبحانه ومنكره كافر وزنديق وكأن كلام الحق مشترك بين الكلام النفسي والكلام اللفظي الذي يوجد الحق سبحانه من غير توسط امر ما فيكون الكلام اللفظي ايضا في الحقيقة كلام الحق سبحانه وتعالى فيكون منكرا كافرا بالضرورة فانهم فان هذا التحقيق ينفك في كثير من المواضع والله سبحانه الموفق (ينبغي) أن يعلم أن الوجود الذي ثبت في الممكنات هو وجود ضعيف كسائر صفات الممكنات وما مقدار علم الممكن في جنب علم الواجب تعالى وأي اعتبار للقدرة الحادثة في جنب القدرة القدسية وكذلك وجود الممكن في جنب وجود الواجب لا شيء محض فكيف يقع الناظر في الشك من تفاوت مراتب هذين الوجودين ان اطلاق الوجود على هذين الفردين هل هو بطريق الحقيقة او على احدهما بطريق الحقيقة وعلى الآخر بطريق المجاز الا ترى أن العلم الغير من الصوفية يتقنوا بالشق الثاني وقالوا ان اطلاق الوجود على وجود الممكن انما هو بطريق المجاز ولا يثبت الوجود للممكنات الا العوام واخص الخواص والمراد باخص الخواص الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن كان مشرقا بولايتهم الاصلية من امامهم وطوى دائرة الظلال بالتسام فاما العوام فظهرهم مقصور على الظاهر فيزعمون ان وجود الواجب ووجود الممكن قسمان من الوجود المطلق ويظنون كليهما موجودين (وأما) أخص الخواص فأبصارهم حادثة فيحدون كلا الوجودين من افراد الوجود المطلق ويعدون تفاوت مراتب افراد الوجود المطلق راجعا الى صفات الوجود واعتباراته لا الى حقيقة ذاته حتى يكون في احدهما حقيقة وفي الآخر مجازا وأما التوسطون الذين وضعوا اقدامهم فوق رتبة العوام وقصروا عن ادراك كالات اخص الخواص ففسر عليهم أن يقولوا بوجود الممكنات وأن يطلقوا لفظ الوجود على وجود الممكن بطريق الحقيقة ومشكل ومن هنا قالوا ان الممكن انما يقال له موجودا بعلاقة له نسبة الى الوجود كما يقال ماء الشمس لان الوجود قائم به حتى يكون موجودا حقيقة وبعض هؤلاء الجماعة ما كت عن وجود الممكن غير مصرح بيقينه واثباته وبعضهم بنى الوجود عن الممكن ولا يرى موجودا غير الواجب تعالى وبعضهم لا يقول بشيئية وجود الممكن لوجود الواجب كما لا يقول بعينته له ويصرح بعضهم ان الممكن موجود بعين الوجود الذي به الواجب تعالى موجود وهذه العبارة ايضا تنفي الوجود عن الممكن وبالجملة يحتاج في اثبات وجود الممكن الى حدة النظر حتى يمكن رؤيته حين تشمع انوار وجود الواجب تعالى كما أن من لهم حدة البصر يرون النجوم في النهار

لانه رأس الصديقين
ورئيسهم ومازفت المائدة
المزلة على محمد صلعم الا
في زمنه وآمن الناس به قاتبا
بعد ارتدادهم وقاتل من
فرق بين الصلاة والزكاة
حتى قال لو منعوني عناقا
كانوا يؤدونها الى رسول
الله صلعم لقاتلتهم عليها فأيد
الدين بعد انه دامه بقتاله
أهل الردة وما نعي الزكاة قال
عم نحن نقاتل على التنزيل

مع وجود تشعشع نور الشمس والذين ليس لهم حدة البصر لا يقدررون رؤيتها فوجود
 الممكنات في جنب وجود الواجب كوجود الكواكب في النهار من كان فيه حدة البصر
 يقدر رؤيته ومن هو ضعيف البصر لا يقدرها وليس له منها نصيب ولا سهم * فان قيل
 كيف يرى العوام وجود الممكنات مع وجود ضعف البصر وعي البصيرة فيهم والحال
 ان تشعشع انوار وجود الواجب مانع عن رؤيته يعني الضعاف البصر (اجيب) ان
 العوام ارباب العلم لا ارباب الرؤية وكلامنا في ارباب الرؤية لا في ارباب العلم فانهم
 خارجون عن البحث فكان ظهور انوار الواجب تعالى مفقودا في حقهم فلا يكون مانعا
 عن رؤية وجود الممكنات في حقهم وانقول ان ظهور انوار الواجب انما هو مانع من
 شهود وجود الممكنات لانه مانع عن العلم بوجود الممكنات فان العلم كثيرا ما يحصل بالسمع
 والتقليد والنظر والاستدلال كما ان العلم بوجود الكواكب في النهار حاصل لضعاف البصر
 ايضا مع وجود ظهور الشمس وفي العوام العلم بوجود الممكنات لاشهودة فان الشهود من
 صفة البصيرة وبصيرة العوام مطموسة سواء كان الشهود ملكا أو ملكوتا أو جبروتا أو لاهوتا
 (ايها الاخ اعز) ان العوام كما انهم مشاركون لاختصاص الخواص في هذا البحث كذلك
 لهم مشاركة في مواضع آخر ومن ههنا كانت معاملة الانبياء ومعاشرتهم عليهم الصلاة
 والسلام في كثير من الاحكام كمعاملة العوام ومعاشرتهم ومعاشرتهم مع أهلهم وعيالهم
 وكان خير البشر صلى الله عليه وسلم يعامل أهله وعياله مثل معاملتهم وحسن معاشرته
 صلى الله عليه وسلم مشهور نقل ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل بوما الحسن (١) والحسين
 رضي الله عنهما واطهر لهما تمام الانساق فقال شخص من الحاضرين ان لي أحدى امرأتين
 ولم اقبل واحدا منهم أصلا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الرجل أعطاها الله
 سبحانه لعباده من رزقه وحيث كانت لاختصاص الخواص مشاركة مع العوام في بعض
 الأوصاف وان كانت صورة كاف العوام محرومين من أكثر كالاتهم بسبب نقصانهم وقصور
 ادراكهم وتخلفهم ايهم كأفسهم والذين فارقوهم في الأوصاف والخصال تراهم يعظمونهم
 ويوقروهم ولهذا يفضلون أوصاف الأولياء وأخلاقهم على ما مواها من الأوصاف التي
 تشابه أوصافهم وأخلاقهم لكونها مغيرة لأوصافهم وأخلاقهم وان كانت تلك الأخلاق
 موجودة في الانبياء عليهم السلام (نقل) عن المخدم الشيخ فريد كنج شكر أنه لما توفي
 واحد من أولاده وبلغه خبر وفاته لم يطرأ عليه تغير أصلا وقال مات جرو الكلب فاخرجوه
 ولما توفي ولد سيد البشر ابراهيم عليه السلام بكى عليه النبي صلى الله عليه وسلم وحزن وقال
 انا (٢) بفراقك لمحزونون وبين حزنه بانأ كيد مبالغه فانظر أيهما أفضل الشيخ فريد كنج شكر ام
 سيد البشر صلى الله عليه وسلم وعند العوام الذين هم كالانعام بل اضل معاملة الاول أولى
 وافضل فانهم يعدونها من عدم التعلق بالسوى ويزعمون الثاني حين التعلق بالتفاني اما اذا
 الله سبحانه من معتقداتهم السوء وحيث ان هذه الدار دار امتحان وابتلاء فالتقاء العوام
 في الاشتباه والشبهة عين الحكمة والمصلحة اللهم أرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل
 باطلا وارزقنا اجتنابه بحرمة سيد البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام (ولزجـع)
 الى أصل الكلام ونقول ان ايمان الانبياء عليه السلام واصحابه الكرام والاولياء المحققين

(١) في الاحياء رأى الاقرع
 بن حابس النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو قبل ولده
 الحسن فقال ان لي عشرة
 من الولد ما قبلت واحدا
 منهم فقال عليه السلام
 من لا يرجم لا يرجم اهو قد
 اخرجه الشيخان وابو
 داود والترمذي من ابى
 هريرة رضى الله عنه قال
 قبل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الحسين بن علي
 وعنده الاقرع بن حابس
 فقال الاقرع ان لي احد
 عشرة من الولد ما قبلت
 منهم احدا فنظر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم قال من لا يرجم
 لا يرجم وزاد رزين او امك
 ان كان الله زرع منك
 الرجة ورواه ابى يعلى
 عن ابى هريرة انك ذكر
 هيب بن حصين بدل الاقرع
 ابن حابس وليس فيه الزيادة
 الا ان فيه يقبل الحسن
 والحسين
 (٢) رواه الشيخان عن
 انس رضى الله عنه

وأبو بكر يقال على التأويل
 ومضاه بيان مقتضى المقامين

بالاصحاب العظام بعد الشهود قد تقرر كونه بالغيب بواسطة الرجوع الى الدعوة كما ان شخصاً رأى الشمس في النهار ووجهه فيه الايمان الشهودى بوجود الشمس فإذا جاء الليل تبدل ايمانه الشهودى بالايمان الغيبي وايمان العلماء وان كان غيباً ولكن غيبهم عرض له حكم الحدس بواسطة نور متابعة الانبياء عليهم السلام وخرج من كونه نظرياً واستدلالياً والمراد بالعلماء هنا علماء الآخرة فان علماء الدنيا داخلون في عامة المؤمنين وافضل اقسام الايمان الغيبي المنسوب الى عامة المؤمنين ايمان مربوط بتقليد الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومنوط بقول الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان قيل) قال العلماء ان الايمان الاستدلالي افضل من الايمان التقليدي حتى ان كثير من العلماء عدوا الاستدلال من شرائط الايمان ولم يعتبروا الايمان التقليدي وأنت تقول ان الايمان التقليدي افضل (أجيب) ان الايمان الحاصل بتقليد الانبياء عليهم السلام ايمان استدلالى فان صاحب التقليد يعرف بالدليل ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام صادقون في تبليغ الرسالة من الله تعالى فان الشخص الذي صدقه الله سبحانه بالمعجزة صادقة ابنة والانبياء عليهم السلام كلهم مؤيدون بالمعجزات فيكون كلهم صادقين والتقليد الغير المعبر هو تقليد الآباء في الايمان فقط ولا يكون صدق الانبياء عليهم السلام وحقية تبليغهم منظورا اليه أصلاً وهذا الايمان غير معتبر عند كثير من العلماء ببقى الايمان الاستدلالي الحاصل من ترتيب مقدمات أو باب النظر من الصغرى والكبرى فهو استدلال قريب من الامكان بعيد عن الوقوع ولا يعلم مضى أحد من أرباب النظر في مقام الاستدلال على اثبات الواجب مثل مولانا جلال الدين الدواني فانه يحقق وتأخر الزمان وقدسعى هو في اثبات الواجب شعباً بلفظ ما ومع ذلك لا يوجد مقدمة من مقدمات استدلاله مسلمة من النقض والمعارض والمنع والدخل الموجه التي أوردتها محشور رسالته ويل لصاحب استدلال يحصل الايمان بمجرد الاستدلال ولا يكون تقليد الانبياء مستقنده ومعتمده ربنا آمناً ازات واتبعنا الرسول ما كتبنا مع الشاهدين

المكتوب الثالث والسبعون والمائتان الى المرزا حسام الدين احد في بيان انه ينبغي لسالك ان يكون ثابتاً ومستقيماً على طريق شيخه غير ملتفت الى طرق أخرى وان لا يعتبر الوقائع التي تظهر على خلافه فانها من الشيطان العدو وما يناسب ذلك

الحمد لله الذي هدانا لهذا لو كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق عليهم من الصلوات اتهمنا ومن التسليمات اكلمها قد حصل المرور والابتهاج بوصول صحيفة الاتفات المرسلة بانهم هذا الحقير على وجه الكرم جزاكم الله سبحانه خير الجزاء وقد ادرج فيها انه لو كانت المبالغة في منع السماع متضمنة للمنع من سماع المولد الذي هو عبارة عن قراءة القصائد التعبية والاشعار غير التعبية بغير ترك استماع المولد على الاخ الاعز المير محمد نعمان وبعض الاصحاب الموجودين هنالاهم رأوا النبي صلى الله عليه وسلم في الواقعة وهو صلى الله عليه وسلم راض عن مجلس المولد جدا ويصعب عليهم ترك ذلك جدا (أيها المخدم) لو كان لوقائع اعتبار وعلى النماذج اعتماد لا يحتاج المريدون الى الشيوخ ويكون اختصار طريق من الطرق هيناً فان كل مريد يعمل حينئذ بما وافق وقائمه ويطابق لنماجه سواء كانت تلك الوقائع والنماذج موافقة لطريقة شيخه أولاً وسواء كانت مرضية

من النبوة والصدقية
لا الحصر كما يدل عليه ورود
الخبر الصحيح في مقالة أبي
زبارض مع البغاة ايضاً
فكل من كان همته تأييد
الدين فهو صديق زمانه
يطعم من المائدة سواء طعم
غيره أو لم يطعم الا أن
الصديق لاهل زمانه لا بد
وان يسعى اطعام غيره ايضاً
والاولياء كلهم بيوت اذن
الله أن ترفع ويذكر فيها

عنده أولا فلي هذا التقدير تبطل سلسلة الشيوخة والمريدة وكل ذي هوس يستقل بوضعه ويستبد بطوره والريد الصادق لا يكون عنده لافواقعة صادقة بمقدار نصف شعيرة من الاعتبار مع وجود شيخه وتكون الثامات عند الطالب الرشيد مع دولة حضور المرشد معدودة من أضغاث أحلام ولا يلتفت الى شيء منها أصلا الشيطان عدو قوي لا يأمن منه من كيدته ولا يزال الون حاضرين وجلين من مكره فاذا نقول في حق المبشرين والتوسطين فاية ما في الباب ان المنهين محفوظون ومن سلطان الشيطان مصونون بخلاف المبشرين والتوسطين فلا تكون وقائعهم مستحقة للاعتماد وحفوفة عن مكره وشديد العناد (فان قيل) ان الواقعة التي يرى فيها النبي صلى الله عليه وسلم صادقة وحفوفة من كيد الشيطان ومكره فان الشيطان (١) لا يتمثل بصورة كما ورد فتكون وقائع مانحن فيه صادقة وحفوفة من مكر الشيطان (أجيب) أن صاحب الفتوحات المكية جعل عدم تمثيل الشيطان مخصوصا بصورة صلى الله عليه وسلم الخاصة به المدفونة في المدينة ولا يجوز الحكم بعدم تمثله مطلقا على أي صورة كان ولا شك ان تخصيص تلك الصورة على صاحبها الصلاة والسلام خصوصا في المنام متعسر جدا فكيف تكون مستحقة للاعتماد فان لم نجعل عدم تمثيل الشيطان مخصوصا بصورة صلى الله عليه وسلم الخاصة به وجوزنا عدم تمثله به على أي صورة كان كما ذهب اليه كثير من العلماء ومناسب أيضا لرفعة شأنه صلى الله عليه وسلم نقول ان أخذ الاحكام عن تلك الصورة وأدراك الرضى وغير الرضى له من المشكلات فانه يمكن أن يكون العدو الأمين متوسطا في البين ومريضا بخلاف الواقع واقعا وموقعا للرأي في الاشتباه والالتباس بتليس عبارته وإشارته بعبارة رسول الله صلى الله عليه وسلم وإشارته كإروى (٢) أن سيد البشر لبه وعلى آله الصلاة والسلام كان يوما جالسا وكان عنده صناديد قريش ورؤساء أهل الكفر وكثير من الاصحاب أيضا فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم عليهم سورة النجم ولما بلغ ذكر آلهتهم الباطلة ضم الشيطان الأمين كلمات في مدح آلهتهم الباطلة الى قراءته صلى الله عليه وسلم على نهج ظنها الحاضرون من قراءته عليه الصلاة والسلام ولم يجدوا الى تغييره سبيلا أصلا ففرح الكافرون وقالوا ان محمدا صالحنا ومدح آلهتنا وتخير منه الحاضرون من أهل الاسلام أيضا ولم يطلع النبي صلى الله عليه وسلم على كلام الشيطان الأمين هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما الواقعة فعرض الاصحاب الكرام عليه صلى الله عليه وسلم ان هذه الفقرات قد ظهرت في أثناء كلامك فخرن النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فجاء جبريل عليه السلام بالوحى لبيان أن ذلك الكلام كان آله شيطانيا وذلك قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا غنى ألقي الشيطان في إمينته الآيات الاربعة فاذا ألقي الشيطان كلامه الباطل في أثناء قراءته صلى الله عليه وسلم في زمان حياته وفي حالة يقظته وفي محضر الصحابة بحيث لا يمتاز من قراءته صلى الله عليه وسلم فن أن يدري أن تلك الواقعة محفوفة من تصرف الشيطان وبصورة من تليسه مع كونها بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وفي حالة المنام التي هي حالة تعطيل الخواص ومحل الاشتباه والالتباس ووجود افراد الرأي من سائر الناس (أو نقول) أن كونه صلى الله عليه وسلم راضيا بهذا العمل كما يرضى

(١) رواء الشيخان من ابن هريرة رضي الله عنه
(٢) هذه القصة مذكورة في جميع كتب السير وكافة التفاسير وفيها بين العلماء اختلافات كثيرة واحسن المذكورة فيها ما ذكره الامام قدس سره هنا من ان الشيطان الأمين ضم تلك الزيادة من قبل نفسه بحاكي نعمته وصوته بنعمة النبي وصوته عليه الصلاة والسلام أثناء قراءته لانه كان يزل القرآن ترتيبا تاما ليفهموا لانه اتهاها الى النبي صلى الله عليه وسلم فاشبهه صلى الله عليه وسلم بالقاء جبريل فقرأها حاشا جانب الرسالة من ذلك وهذا ما عليه المحققون

سعد

اسمه يسبح له فيها بالتدو والاصال رجال لا تليهم تجارة ولا بيع من ذكر الله واقام الصلاة وآتاه الزكاة

المدوح عن السادحين لما كان متمكنا في أذهان قارئ القصائد وسامعها ومنقشا
 في مخيلاتهم جاز أن تكون تلك الصورة المرئية في الواقعة هي الصورة المنقشة في مخيلاتهم
 من غير أن تكون تلك الواقعة حقيقة وتمثل شيطاني وأيضا أن الواقع والرؤيا قد تكون
 محمولة على ظاهرها وحقيقتها وهي التي يراها الرائي بعينها كما إذا رأى مثلا صورة زيد في
 المنام وكان المراد بها هو عين حقيقة زيد وقد تصرف عن الظاهر وتحمل على التأويل
 والتعبير كما إذا رأى صورة زيد مثلا في المنام وأريد بها عمرو مثلا بعلاقة المناسبة بينهما فن أن
 يعلم أن واقعة الاصحاب محمولة على الظاهر غير مصروفة عنه ولم لا يجوز أن يكون المراد
 بها الوقائع المحتاجة الى التعبير وأن تكون كناية عن أمور أخرى من غير أن يكون لتمثيل
 الشيطان فيها مجال وبالجملة ينبغي أن لا يكون مدار الاعتبار على الواقعة فان الاشياء
 موجودة في الخارج فينبغي السعي حتى ترى الاشياء في الخارج فان ذلك هو اللائق بالاعتماد
 وليس فيه مجال للتعبير وما يرى في الخيال فهو منام وخيال وأصحابنا هناك يعاملون بوضعهم
 ورأيهم من مدة مديدة وزمام الاختيار بأيديهم وأما المير محمد نعمان فالحاصل له غير الانقياد
 فان توقفوا عن الامتناع فرضا لمحة بعد المنع عياذ بالله سبحانه فننظر الى من يفرون وعن
 يلوذون ومبالغة الفقير انما هي بسبب مخالفة طريقته سواء كانت مخالفة بالسمع والرأى
 أو بقراءة الموالد وانشاء القصائد ولكل طريق وصول الى مطلب خاص به والوصول
 الى المطلب الخاص به هذا الطريق المتوسط منوط بترك هذه الامور فكل من فيه
 طلب مطلب هذا الطريق ينبغي ان يجتنب عن مخالفة هذا الطريق
 وان لا تكون مطالب طرق آخر منظورة في نظره قال الخواجه بهاء الدين النقشبند
 قدس سره مانه ابن كار ميكنم وانه انكار ميكنم يعني نحن مانفعل هذا الامر لكونه مخالفا
 لطريق الخاص بنا ولا ننكره ايضا لكونه معمولا عند مشايخ آخر ولكل وجهة هو موليها
 فاذا حدث امر يخالف لهذه الطريقة العلية في غير وزآباد الذي هو ملجأ وملاد لامثالنا الفقراء
 ومقر قدوة أرباب المتابعة الضعفاء لاجرم يكون موجبا لاضطراب أمثالنا الفقراء البتة
 والخاديم الكرام احقاء بالتبليغ بحفظ طريق والدم الماحد كما ان أولاد الخواجه احرار
 قدس سره قاموا بحفظ الطريق الاصل بعد عروض التغير لطريق والدم الماحد بعد وفاته
 وجادلوا المغيرين كما انه واصل الى جمعكم الشريف ايضا ان شاء الله وكتبتم شيئا من مشرب
 شيخنا القوي العذب نعم انه تساهل في أوائل حاله في بعض الامور ميلا منه الى مذهب الملا متي
 واختار الله وارتكب ترك العزيمة في بعض الاشياء ترجحا لذلك المذهب ولكنه اجتنب
 عن هذه الامور في الآخر ولم يذكر الملا متي أصلا لينظروا بنظر الانصاف ولينفكروا
 ان شيخنا اذا كان فرضا حيا في الدنيا في هذه الاوان وانقد هذا المجلس والاجتماع
 هل يحسبون انه يرضى عن هذا الامر ويستحسن هذا الاجتماع أولا ويقين الفقير
 انه ما كان ليجوز هذا المعنى بل ينكره وكان مقصود الفقير الاعلام قتلون أو لا قتلون لمضايقه
 أصلا ولا مجال للمشاجرة قطعا فلئن استمر الخاديم والاصحاب الموجودون هناك
 على ذلك الوضع واستداموا فلا نصيب لنا غير الحرمان من صحبتهم وماذا كتب أزيد من ذلك

يخافون يوما تقلب فيه
 القلوب والابصار ليجزيهم
 الله أحسن ما عملوا ويزيدهم
 من فضله والله يرزق من
 يشاء بغير حساب وهؤلاء
 الصديقون قائمون على
 المائدة الى أن يرث الله
 الارض ومن عليها قد
 المائدة على قلوبهم التي
 لا يسعها غير الله فيلهم التعرض
 في أيام دهرهم للفتنات
 الربانية امثالا لقوله عليه

والسلام أولا وآخرا

✽ المكتوب الرابع والسبعون والمائتان الى الشيخ يوسف البركي في الحث على علو الهمة
وعدم الالتفات الى الشهودات السفلية المتعلقة بمرايا الكثرة وما يناسب ذلك ✽

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم ان رسائلكم الثلاث المرسلة قد وصلت
واتضح ما ندرج فيها من بيان وقائع الاحوال والكرامات والحال الذي ينته في آخر
شهود الوحدة في الكثرة بهذه العبارة والانتهاء الثاني هو ان يكون على الحال
الاول وان يغيب الغيبة يعني ان اعبد وخلق ومن أمة محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم
فهذا الحال أصيل وفوق الاحوال المذكورة ولكن الانتهاء غيره والنهاية بعيدة
عنه بمراحل ✽ شعر ✽

وذا ابوان الاستغناء حال ✽ فهيمات التفكير في الوصال

وكان المقصود من تكرار الكلمة الطيبة حيث كنت أمرتك به في المكتوب السابق هو توفيق
هذا الشهود المتعلق بالكثرة لله سبحانه الحمد والمنة قد زال ذلك الشهود عنك بركة تكرار
هذه الكلمة الطيبة ينبغي ان تكون مالى الهمة وأن لا تنكثني يحوز هذا الطريق وموزة
فان الله سبحانه يحب معالي الهمة ولقد تخلصت من سكة التوحيد الوجودى الضيقة
الى الطريقى السطحي فبالها من نعمة لولم تذكر الاحوال السابقة ولم تفكر لذات
شهود الوحدة في الكثرة وصرف العمر بالاستقامة في السعي والاجتهاد في هذا الطريق
ولقد رأينا كثيرا من الأشخاص الذين تركوا شرب الخشخاش واطلعوا على فقه واستمروا
على ذلك مدة ثم جرهم تذكر الاحوال المترتبة على شرب الخشخاش وتفكر لذات تلك
الاحوال اتفاقا الى الحالة القديمة (أيها المخدوم) ان الشهود الذى يتعلق بمرايا الكثرة
موجب للذة والشهود التنزيهى الذى هو ناظر الى الجمل الالتذابه متعسر بعيد والسير اليه
من غير امداد شيخ مقتدى به متعذر ألا ترى ان اخانا الاعمز مولانا احمد البركى بعده العوام
من علماء الظاهر وهو بنفسه ايضا لا يعلم أحواله وأحوال أصحابه وسر ذلك ان باطنه متوجه
الى الشهود التنزيهى الذى هو موطن الجهل وإيمانه مثل العلماء إيمان بالغيب وباطنه
من علو الفطرة غير ملتفت الى شهود ممتزج بالكثرة وظاهره غير مقتوف وغير مغرور بترهات
الصوفية ووجوده الشريف مغتنم في تلك النواحي وهذه الحالة التى اخبرت بحصولها
قد اتصف بها مولانا المذكور وتحقق من منذ أزمان علم أولم يعلم وعند الفقير ان مدار
تلك البقعة على وجود مولانا والعجب كيف خفي هذا المعنى على أهل الكشف في تلك
النواحي وجلالة قدر مولانا ظاهرة وباهرة في علم الفقير كوجود الشمس وماذا أزيد على ذلك
والمأمول الدماء والسلام

السلام ان ربكم في ايام دهركم
نجات الافترضوا لها
ولا تعرض لها الا راسخ
في العلم فانهم من أهل
التأويل اذ ليس تغلبهم
متعلق سوى الفسادى
بارواحهم المحيى الحقيقى
من فرط الحب كالصديق
في الفسار وابى تراب في
الفراس والطريق اليه
صلم بعده منحصر في
هذين لهذا يدل على ذلك

✽ المكتوب الخامس والسبعون والمائتان الى الملا احمد البركى في جواب استفساراته والتحريض
على تعليم العلوم الشرعية ونشر الاحكام الفقهية وما يناسب ذلك ✽

وبعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات أنه قد وصلت الصيقتان المرسولتان صحبة
الشيخ حسن وغيره وأورثنا فرحا وافرا وقد بينت في احدهما أحوال الخواجه ويس

واستقرت في الاخرى من قبولك فتوجهت في تلك الاثناء الى حالك فرأيت ان سكان تلك النواحي يعدون الى جانبك ويلجئون اليك فلم من هذا انك قد جعلت مدار تلك البقعة وجعلت اناس تلك الحدود مربوطة بك الله سبحانه الحمد والمنة على ذلك ولا تظن ان هذه المعاملة من جلة الواضعات التي هي مظان الرب والاشتباه بل هدها من المحسوسات والشهودات والعمدة لك في تحصيل هذه الدولة لتعليم العلوم الشرعية ونشر الاحكام الفقهية في مواضع يمكن فيها الجهل ورسخت البدعة ومحبك لاولياء الله سبحانه واخلاصك لهم وقد منحكمهما الله تعالى بمحض فضله فليكن بتعليم العلوم الدينية ونشر الاحكام الفقهية ما استطعتم فانها ملاك الامر ومناط الارتقاء ومدار النجاة وعليكم شذوطني المهمة واحكامه لان تكونوا في عداد العلماء ودلالة الخلق الى طريق الحق سبحانه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال الله تعالى ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا والذكر القلي الذي أجزتم به ايضا مؤيد لبيان الاحكام الشرعية ودافع لعناد النفس الامارة فينبغي اجراء هذا الطريق ايضا وان لا تنحزن على عدم الاطلاع على احوالك واحوال اصحابك وان لا تجعل دليلا على عدم الحاصل فيك واحوال الاصحاب كافي للبرآية لكما لا تك وما ظهر في الاصحاب انما هو احوالك ظهرت فيهم بطريق الانعكاس والشيخ حسن احدى اركان دولتك ومدوم معاونك في معاملتك فان وقع في خاطرك ارادة سفر ما وراء النهر او ممالك الهند فرضا فلنائب منابك هناك هو الشيخ حسن فينبغي أن تراعى الالتفات والتوجه في حقه والاجتهاد البالغ ليتفرغ من تعلم العلوم الدينية الضرورية سريعا وكان سفره هذا الى الهند متمتعا في حقه وحقق ايضا رزقنا الله سبحانه وياياكم الاستقامة على ملة الاسلام على صاحبها الصلاة والسلام * وكتبت ايضا ان واحدا من الاصحاب حصل له ترق من مدة ستة اشهر وما كان يظهر له في حالة الغيبة وعدم الشعور من الارواح الطيبات براه الا ان في حالة الافاقة (ايها المخدوم) لادلالة في هذه الرؤية على الترق سواء كانت في الشعور او في غيره والقدم الاول في هذا الطريق ان لا يرى غير الحق سبحانه أصلا وان لا يبقى في فكرته ما سواه تعالى قطعا لا يعني أنه لا يرى الاشياء غير الحق سبحانه ولا يعلمها بعنوان السوى فان هذا عين رؤية الكثرة بل لا يرى غير الحق سبحانه أصلا ولا يحس به قطعا وهذه الحالة معبر عنها باقناء والمزلة الاول من منازل هذا الطريق ودونه خراط القتاد * شعر *

أمره عليه السلام بسد
الخواجات الى المعبد الا
خوختيهما أو خوخة
أحدهما وسلسلة المشايخ
كلهم تنتهي الى النبي صلعم
من طريق ابي تراب رض
السلسلة الذهب وهي
للقشبندي فانها واصلة
الى النبي عليه السلام من
طرق أربع أحدها الى
الخضر عليه السلام وثانيها
الى الصديق من طريق

ومن لم يكن في حب مولاه قائما * فليس له في كبرياه صيب
والمكتوبات المستورة في هذه الايام عزيزة الوجود جدا وقد اندرجت فيها فوائد كثيرة
وقد اخذ الشيخ حسن نقلها معه فينبغي مطالعتها بكمال الملاحظة وقد التفت الدعاء
لوالدك الرحومة فأجبتنا وقبلنا وبقية احوال هذه الحدود بينها الشيخ حسن بالتفصيل
والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلاة والسلام والفقير
واولاده يلتمس الدعاء بحسن الخاتمة والسلام

المكتوب السادس والسبعون والمائتان الى الشيخ بديع الدين في بيان محكمات القرآن
ومتشابهاته وبيان العلماء وكالاتهم وما يانصب ذلك *

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعليهم وعلى آله واصحابه الطيبين

الظاهرين أجعين جعلنا الله سبحانه وإياكم من الراسخين في العلم أيها الاخ ان الله سبحانه قسم كتابه المجيد على قسمين محكمات ومتشابهات فالقسم الاول منشأ لعلم الشرائع والاحكام والقسم الثاني مخزن علم الحقائق والاسرار وماورد في القرآن اوفى الحديث من اليد والوجه والقدم والاصابع والانامل كلها من المتشابهات وكذا مقطعات الحروف الواردة في اوائل السور القرآنية أيضا من المتشابهات التي لم يطلع عليها الا العلماء الراسخون ولا تخجل ان التأويل عبارة عن القدرة التي عبرت عنها باليد ومن الذات التي عبر عنها بالوجه بل تأويلها من الاسرار الغامضة التي انك شفت لخص الخواص وماذا اكتب من الحروف المقطعات القرآنية فان كل حرف منها بحر مواج من الاسرار الخفية بين العاشق والمعشوق ورمز غامض من الرموز الدقيقة بين المحب والمحبوب والمحكمات وان كن امهات الكتاب ولكن نتائجهم وغرائهن التي هي المتشابهات من مقاصد الكتاب وليست الامهات الا وسائل لحصول النتائج فلب الكتاب هو المتشابهات وقدر ذلك ان محكمات الكتاب والمتشابهات هي التي تبين الاصل بالرمز والاشارة وتبني عن حقيقة معاملة تلك المرتبة العالية الشأن بخلاف المحكمات والمتشابهات هي الحقائق والمحكمات بالنسبة الى المتشابهات صور تلك الحقائق والعالم الراشح هو الذي يقدر على الجمع بين الالب والقشر والحقيقة والصورة علماء القشر مسرورون بالقشر ومكتفون بالمحكمات والعلماء الراسخون يحصلون المحكمات وينالون حظا وافرا من تأويل المتشابهات ويجمعون بين الحقيقة والصورة اعني المتشابهة والمحكم وأما من طلب تأويل المتشابهات من غير علم المحكمات ومن غير عمل بهاها وترك الصورة وسلك طريق فكر الحقيقة فهو جاهل وليس له خبر عن جهله وضال وليس له شعور بضلالته ولم يدرك ان هذه النشأة مركبة من الصورة والحقيقة وماذامت هذه النشأة موجودة لا تنفك الحقيقة من الصورة أصلا قال الله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين اي الموت كما قال المفسرون جعل الله تعالى غاية العبادة ونهايتها زمان حلول الموت الذي هو منتهى هذه النشأة لان من مات فقد قامت قيامته وانما يحصل انفكاك الصور من الحقائق في النشأة الاخرى التي هي محل ظهور الحقائق فكل من النشأتين لها حكم على حدة لا يختلط حكم احدهما بالآخرى الا جاهل اوزنديق مقصوده ابطال الشرائع فان كل حكم شرعي ثابت لم يبدى فهو ثابت ايضا لمنتهى ومامة المؤمنين واخص الخواص من العارفين سواسية في هذا المعنى ومتساوية الاقدام فيه لافرق بين شخص وشخص والنصوفة القاصرون والملاحدة الخائبون في صدد اخراج رقابهم من ربقة الشريعة مخجلين بأن الاحكام الشرعية مخصوصة بالعوام واما الخواص فهم مكفون بالمعرفة فقط كما أنهم يعتقدون من جهلهم ان الامراء والسلاطين ليسوا مكلفين بغير العدل والانصاف ويقولون ان المقادير من اتيان الشريعة حصول المعرفة فاذا حصلت المعرفة سقطت التكاليف الشرعية ويستشهدون في اثبات مداهم بقوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين أي بالله كما قال سهل التستري يعني انتهاء العبادة حصول معرفة الحق سبحانه والظاهر ان مراد من فسر اليقين بكونه بالله هو كون انتهاء الكلفة في العبادة حصول معرفة الحق جل

الامام جعفر رضي الله عنه أخذ من جده قاسم بن محمد والقاسم اخذ من ابيه محمد ومحمد اخذ من ابيه ابي بكر رضي الله عنه ورابعها الى علي كرم الله وجهه من طريق سيد الطائفة جنيد وطريق سلطان العارفين ابي يزيد البسطامي ولاجل هذا سميت هذه السلسلة بسلسلة الذهب وفضلت على غيرها من النسب

وعلا لا انتهاء نفس العبادة فان ذلك مفض الى الاحساد والزندقة وهم يزعمون ايضا ان عبادة العارفين رباية فانهم يعملون ما يعملون من الطاعة والعبادة ليقننهم في ذلك المبذون واتباعهم لا يكونهم محتاجين اليها وينقلون في تأيد هذا القول اقوالا عن المشايخ حيث قالوا ما لم يكن الشيخ منافقا ومرائيا لا ينتفع به المرید خذلهم الله سبحانه ما اجهلهم واحتياج العارفين الى العبادة على نهج ليس في المریدين مشرة فان عروجاتهم مربوطة بالعبادة وترقياتهم منوطه باتيان الاحكام الشرعية وما يتوقع للعلوم غدا من ثمرات العبادة فهو حاصل للعارفين اليوم فهم اذا احقاء بالعبادة واحوج الى اتيان الاحكام الشرعية من غيرهم (ينبغي) ان يعلم ان الشريعة عبارة عن مجموع الصورة والحقيقة فالصورة ظاهري الشريعة والحقيقة باطن الشريعة فالقشر واللب كلاهما من اجزاء الشريعة والحكم والمنشأ من افرادهما وعلما الظاهرا كنفوا بقشرها وعلما الراسخون جمعوا بين اللب والقشر ونالوا حقا وافرا من مجموع الصورة والحقيقة فينبغي ان يتصور الشريعة كشخص مركب من الصورة والحقيقة وقد تعلق جماعة بصورتها وشغفوا بها وانكروا حقيقتها ولم يعرفوا لهم شيئا يقتدون به غير الهداية والبر ذوي هؤلاء الجماعة هم علماء القشر وجماعة اخرى افتتوا بحقيقتها ولكن لم يعتقدوها حقيقة الشريعة بل زعموا الشريعة مقصورة على الصورة والقشر وتصوروا اللب والحقيقة وراءها ومع ذلك لم يمتنعوا من اتيان الاحكام الشرعية ولم يتخلفوا بها مقدار شعرة ولم يضيئوا الصورة وعدوا تارك حكم من احكام الشريعة بطلا وضالا وهؤلاء اولياء الله جل سلطانه وقد انقطعوا عما سوى الله تعالى بحجته سبحانه (ودون) هؤلاء جماعة اخرى وهم الذين اعتقدوا الشريعة مركبة من الصورة والحقيقة وتيقنوا انها مجموع القشر واللب وحصول صورة الشريعة بدون تحصيل الحقيقة ماقط عندهم من حين الاعتبار وحصول حقيقتها بدون اثبات الصورة ناقص غير تام بل لا يعدون حصول الصورة بدون ثبوت الحقيقة من الاسلام الموجب للنجاح كما هو حال علماء الظاهر وطامة المؤمنين ويتصورون حصول الحقيقة بدون ثبوت الصورة من جملة المحالات ويسمون القائل به زنديقا وضالا (وبالجملة) ان الكمالات الصورية والمعنوية محصورة عندهؤلاء الا كابر في الكمالات الشرعية والعلوم والمعارف اليقينية مقصورة على العقائد الكلامية الثابتة بأراء أهل السنة والجماعة لا يستوي عندهم الوفاء من الشهود والمشااهدة مسئلة واحدة من المسائل الكلامية في تنزيها الحق جل وعلا ولا يشترط الاحوال والمواجيد والتجليات والظهورات المخالفة للحكم من الاحكام الشرعية بنصف شعيرة بل يعدون ظهور امثال هذه المذكورات من مظان الاستدراج اولئك الذين هدى الله فيهم بسبب اقتداءهم العلماء الراسخون وهم المنعم عليهم الاطلاع على حقيقة المعاملة والموصل بهم بسبب رعايتهم الآداب الشرعية الى حقيقة الشريعة بخلاف الفرقة الثانية فانهم وان كانوا متوجهين الى الحقيقة ومقتونين بها ولم يجاوزوا الحد في اتيان الاحكام الشرعية مقدار شعرة مهما أمكن ولكنهم لما اعتقدوا تلك الحقيقة وراء الشريعة وتصوروا الشريعة قشرا تنزلوا بالضرورة الى غل من ظلال تلك الحقيقة ولم يجدوا للوصول الى حقيقة تلك المعاملة سبيلا

وأسود غابات التأويل
كلهم مطوقون بهذه السلسلة
العظيمة التي هي ادراج
النهاية في البداية فيذوق
المبتدى فيها جاشنيا الى ذوق من
غيب الهوية ولا يحصل
في غير هذه الطريقة الذوق
الذكر الا بعد الرياضات
الشاقة وربما ايضا لا يحصل
بعدها والمر في ذلك ان
الاسد من شأنه ان يصطاد
فيطم ويضم غير مو لا يطوق

فلا جرم كان ولايتهم ظلية وقريبهم صفاتيا بخلاف العلماء الراسخين فان ولايتهم اصلية وانهم وجدوا الوصول الى الاصول سيلا وجاوزوا حجب الظلال بالتسام فلا جرم كانت ولايتهم ولاية الانبياء عليهم الصلاة والسلام وولاية هؤلاء الاولياء ظل ولاية الانبياء وكان هذا الفقير متوقفا في تأويل التشابهات ومفوضا اياه الى علم الحق سبحانه مدة مدينة ولم اجدد العلماء الراسخين نصيبا منها غير الايمان بها والتأويلات التي بينها علماء الصوفية لم ارها لائقة ومناسبة بشأن تلك التشابهات ولم ار للامرار القابلة للاستمرار تأويلات كاقال عين القضاء في تأويل بعض التشابهات مثلا في ألم اراد به الألم اللازم للعشق والمحبة وامثالها ولما أظهر لي الله سبحانه ببعض فضله شمة من تأويل التشابهات وفتح جدي ولان ذلك البحر المحيط ومدته الى ارض استعداد هذا السكين علمت ان العلماء الراسخين ايضا نصيبا وافرا من تأويلات التشابهات الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق واحلنا تعبيرات الوقائع المطلوبة المستورة على الحضور ولم نكتب من تلك المقولة شيئا ماذا افضل قد جرى القلم بعارف اخر واستقبلت معاملة غير هاهي بالتفسير اخرى والمسؤل مساحتكم والسلام عليكم وعلى سائر من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله وعلى اخوانه الصلوات والتسليمات العلى

المكتوب السابع والسبعون والمائتان الى الملا عبدالحى في بيان علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين وهذا من العلوم المناسبة لوسط الحال ونهاية الشهود هنا هو الشهود الانفسى بل شهود ما وراء الانفس بل نفس الشهود ليس بشئ بالنسبة الى الوصول كابلوح ذلك من سائر مكنوياته ورسائله

اعلم ارسدك الله ان علم اليقين بذات الحق سبحانه عبارة عن شهود الآيات الدالة على قدرته تعالى وتقدس ويقال لذلك الشهود سيرا آفاقيا وأما الشهود والحضور الذاتيين فليس شئ منها بمنصور في غير السير الانفسى وهو لا يكون في غير نفس السالك شعر
فلسوف تعلم ان سيرك لم يكن الا اليك اذ بلغت المستزلا

وما يشاهده في خارجه فهو من قبيل مشاهدة الآثار والدلائل على ذاته تعالى لا مشاهدته من سلطانه قال قطب المحققين سيد العارفين ناصر الدين الخواجه عبيد الله قدس سره ان السير على نوعين سير مستطيل وسير مستدير فالسير المستطيل بعد في بعد والسير المستدير قرب في قرب والسير المستطيل طلب المقصود من خارج دائرة نفسه والسير المستدير الدوران حول قلبه وطلب المقصود من نفسه فالتجليات الكائنة في الصور الحسية والتالية وكذلك التجليات الكائنة في جيب الانوار داخلية في علم اليقين أى صورة كانت وأى نور كان وسواء كان النور مكيفا وملونا أو متناها أو لا يحيطا كان بالكائنات أو لا قال مولانا الخدوم عبيد الرحمن الجامى قدس الله سره السامى في شرح الهمعات هنديان معنى هذا اليت (شعر)

يا من طلبته من جميع مكان * وسئلت عنه اقاصيا واداني

ان هذا اشارة الى مشاهدة الآفاقية التي تفيد علم اليقين وحيث انها لا تخبر عن المقصود ولا تعطى حضوره لاجرم تكون كشهود الدخان والحرارة الدالين على ذات النار فلا يخرج

بسلسلة الذهب الا لاجود
والنهي في هذه السلسلة
هو المطوق بها فهو في صيد
الحقائق والعارف اشد
المعارك في وقته يطم ويطم
كما كان وحيد زمانه وفريد
أوانه وأعرف العارفين
بالله في دورانه تهنده الله
بمنفردته ورضوانه ونعمه
بمشاهدة جلاله في أعلى
جنانه حيث فني من حظوظ
نفسه وغنى عما كان يومه

ذلك الشهود من دائرة العلم ولا يكون مفيد العين اليقين ومفيد الوجود السالك وعين اليقين عبارة
من شهود الحق سبحانه بعد أن كان معلوما بالعلم اليقيني وهذا الشهود مستلزم لقائه
السالك وعند غلبة هذا الشهود يكون تعينه متلاشيا بالكلية ولا يبقى اثر منه في عين
شهوده ويكون قابضا ومستهلكا في الشهود وهذا الشهود معبر عنه عند هذه الطائفة العلمية
قدس الله اسرارهم بالادراك البسيط ويقال له ايضا معرفة والعوام يشاركون الخواص
في هذا الادراك ولكن الفرق بينهما هو أن شهود الخلق لا يكون مزاجا في الخواص لشهود
الحق جل وعلا بل ليس المشهود بعيون شهودهم غير الحق سبحانه واما العوام فهو مزاج
له فيهم ولهذا فيهم ذهول تام عن هذا الشهود وليس لهم خبر عن هذا الادراك وعين اليقين
هذا حجاب علم اليقين كما ان علم اليقين حجاب وعند تحقق هذا الشهود لا يدرك شيء غير الحقيقة
والجهالة لا مجال للعلم في ذلك الموطن اصلا قال بعض الكبراء قدس الله تعالى سره علم اليقين
حجاب عين اليقين وعين اليقين حجاب علم اليقين وقال ايضا علامة من عرف حق المعرفة أن
يطلع على سره فلا يجد علما به فذلك الكامل في المعرفة التي لا معرفة وراءها وقال بعضهم ايضا
قدس الله اسرارهم العلمية أعرفهم بالله اشد هم تحيرا فيه (وحق اليقين) عبارة عن شهوده
سبحانه بعد ارتقاع التعيين واضمحلال التعيين وشهوده هذا الحق بالحق سبحانه لا به
لا يحمل عطيا الملك الامطايه وذلك يتصور في البقاء بالله الذي هو مقام بي يسمع وبى يبصر
الذى يهب الحق سبحانه فيه للسالك وجودا من عنده بمحض عنايته بدد تحققه
بالفناء المطلق الذى هو الفناء في ذاته وصفاته سبحانه وتعالى ويخرجه من السكر والغيبة
الى الصحو والافاقة ويقال لهذا الوجود الوجود الموهوب الخلقى وفي ذلك الموطن لا يكون العلم
حجابا للعين ولا العين حجابا للعلم بل يكون في عين الشهود تاما وفي عين العلم مشاهدا وهذا
التعين هو الذى يجده العارف في ذلك الموطن عين الحق سبحانه لا التعيين الكونى فانه لم يبق
منه اثر في نظر شهوده ولانه من التجليات الصورية التى هى ان يجسد السالك التعينات
والصور عين الحق سبحانه وهى تعينات كونية لم تطرق اليها الفناء اصلا فابن احدهما من
الآخر ما للتراب ورب الارباب وظاهر العبارة وان كان عند العوام موها لعدم الفرق بين
التجلى الصورى الذى هو وجد ان السالك نفسه عين الحق وبين حق اليقين الذى هو ايضا
وجدانه نفسه عين الحق لكن في الحقيقة فرق بينهما وهو ان التعبير بانا في التجلى الصورى
يقع على الصورة في حق اليقين على الحقيقة وايضا ان السالك يرى الحق سبحانه في التجلى
الصورى بنفسه وفي هذا الموطن يرى الحق بالحق سبحانه لا بنفسه فانه لا يمكن رؤية الحق بتفسير الحق
فاطلاق الشهود في التجلى الصورى على سبيل التجوز فانه لا يمكن رؤية الحق بتفسير الحق
سبحانه وهى في مرتبة حق اليقين التى تحقق فيها حقيقة الشهود وبعض شيوخ الزمان لما لم
يطلع على هذا الفرق ولم يعلم تعيينا سوى التعيين الكونى اطال لسان الطعن في الاكابر قدس الله
تعالى اسرارهم في تفسيرهم حق اليقين على التهم الذى قرره وزعم ان هذا اليقين قد يحصل
في التجلى الصورى الذى هو اول القدم في السلوك وهم فسر وابه حق اليقين الذى هو نهاية
الافدام فكيف يستقيم بل حكم ان الحق اليقين الذى حصل لهم في النهاية يحصل لتانى التجلى

خيروا من أمسه أنتم الله
عليه بجلال نعمه الصورية
والعنوية وفضائل حكمه
الديوية والخرؤية فكان
يتعرض لتفجعات ربه في
أيام دهره صائدا لغزلان
عوالم الغيب بمخالب
المشاهدة والعيان فأدأها
الى مضيق الشهادة
بمساعدة فرسان البيان
مجزا لفرس كلهم بفروسيته
فجزوا عن تحديه ولو

الصوري الذي هو اول أقدامنا والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم والسلام

✽ المكتوب الثامن والسبعون والمائتان الى الملا عبد الكريم السناحي في بيان انه لا بد لكل انسان بعد تصحيح العقائد والعمل بمقتضى الاحكام الشرعية تحصيل سلامة القلب عمادون الحق جل وعلا ومدح الطريقة النقشبندية العلية وفي التحريض على امداد الموقى واعانتهم وما يناسبه ✽

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وصل مكتوب الاخ وصار موجبا للفرح والنصيحة التي لازلت أنصح بها الاصحاب ولا أزال أنصحهم بها الى انقضاء عمرى بعد تصحيح العقائد على وفق ما بين في الكتب الكلامية المخصوصة باهل السنة والجماعة شكر الله معهم وبعدائين الاحكام الفقهية من الفرض والواجب والسنة والمندوب والحلال والحرام والمكروه والمشتبه امثالا وانتهاء تحصيل سلامة القلب عن التعلق بما سوى الحق سبحانه وهى انما تيسر اذا لم يخطر في القلب ما سواه تعالى بحيث لو تيسرت حياة ألف سنة فرضا لا يخطر في القلب غير الحق سبحانه وتعالى لاي معنى ان الاشياء تخطر في البال ولكن لا يعرفها صاحبها بعنوان غير الحق جل وعلا فان هذا المعنى ليس ايضا في بداية مراقبي التوحيد بل يعنى ان الاشياء لا تخطر في القلب اصلا ومبنى هذا ومداره على نسيان القلب مادون الحق سبحانه على نهج لود كبريا لاشياء بالتكليف لا يند كرو هذه الحالة معبر عنها بالفتاء القلبي واول قدم في هذا الطريق وسائر كالات الولاية متفرعة على ...
(الدولة) (شعر)

في أدنى عبارة الميدان
واتفعوا بموائد بانه على
قدر أذهانهم واحتفظوا
بموائد عيانه بعد طلوع
بدر برهانهم فافتنى
الحال ان ينفع بها العرب
كانتفاع النجم ليحقق بين
الفريقين أنه كان لبث هذه
الاجم كان على الحقيقة
بناظر شرعية والطريقة *
فاكان المسمى غاصب الاء

ومن لم يكن في حب مولاه قانيا * فليس له في كبرياه سبيل
واقرب الطرق لاجل الوصول الى هذه الدولة العظمى هو الطريقة العلية النقشبندية قدس
الله امرار اربابها فان هؤلاء الاكابر اخاروا الابتداء من عالم الامر وطلبوا من القلب طريقا
الى قلب القلب ولهم عوضا عن رياضات الآخرين ومجاهداتهم التزام السنة واجتناب
البدعة قال الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس سره طريقنا اقرب الطرق
ولكن التزام السنة امر مشكل جدا فطوبى لمن توصل بهم واقتدى بهم لمولانا الجامى
قدس سره (اشعار)

ما أحسن النقشبنديين انهم * يمشون بالركب مخفيين للحرم
تزيل وسوسة الخلوات صحتهم * عن قلب صحتهم يانم مغتنم
لوطائم قاصر طعناتهم سفها * برأت ساحتهم عن الفحش الكلم
هل يقطع التعلب المحتال سلسلة * قيدت بها أسد الدنيا بأمرهم

(والعروض) ثانيا ان صحيفة محبنا القاضى محمد شريف قدو صلت وحيث كانت منبثة عن محبة
الفقراء صارت موجبة للفرح فبلغه دعاء الفقير (وثالثا) قدو صل مكتوب اخينا الشيخ حبيب
الله وقد كتب خبر فوت والده المرحوم بالله وانا اليه راجعون فالرجو تبليغ الدعاء من جانب الفقير
واداء مرأى التعزية وليد والده المرحوم بالدعاء وليعنه بقراءة الفاتحة والصدقات والاستغفار
فان الميت كالغريق ينتظر دعة تلجقه من ولد أو اب او أخ او صديق (ورابعا) ان

المكشوف ان الشيخ اجد اختار طريقة هؤلاء الاكابر وتأثر منها رزقه الله سبحانه وتعالى
الاستقامة عليها وحيث كان المشار اليه قريب عهد بالاسلام ينبغي ان تعلمه العقائد الكلامية
المذكورة في الكتب الفارسية والاحكام الفقهية كذلك حتى يعرف الفرض والواجب
والسنة والمندوب والحلال والحرام والمكروه والمشتبه ويعمل بمقتضاها وتعلم كتاب كلستان
وبستان وتعليمهما داخل فيما لا يبنى والسلام

المكتوب التاسع والسبعون والمائتان الى الملائحة الكثرى في ادا شكر نعمة دلالة
اياء على الطريقة النقشبندية العلية وما يناسب ذلك

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى بلغنا مهدي على صحيفتكم الشريفة الصادرة
باسم هذا الفقير على وجه السكرم والاتفات فصارت موجبة لفرح الوافر سلمكم الله
سبحانه وقد وقع الاستفسار عن عبارة الشيخ محي الدين ابن عربي قدس سره هذه
ان سبب (ا) ترتيب خلافة الخلفاء الاربعة رضى الله عنهم مدة اعمارهم انها في اى
كتاب وقعت من مصنفاته (ايها المخدوم) انى كنت رأيت هذه العبارة في الفتوحات المكية
ولم تيسر الان تعيين الموضع مع كمال التمعن فان وقع النظر عليها مرة ثانية فنجربه ان شاء
الله تعالى (والعروض) ان الفقير معترف بالقصور في اداء شكر نعمة دلالتكم ومقربا لجز
في مكافاة احسانكم وكيف لا فان هذه الامور كلها مبنية على تلك النعمة وهذه الاحوال
بأمرها مربوطة بذلك الاحسان وقد اعطيت بحسن وساطتكم ما لم يره الا القليلون ومنحت
بين وسيلتكم ما لم يذقه الا القلون اعطيت من خواص العطايا ما لم ييسر للاكثرين من علوم
تلك العطايا وجعلت لى الاحوال والمقامات والاذواق والمواجيد والعلوم والمعارف
والتهجيات والظهورات كلها معارج العروج فوصلت منها بعتائشه سبحانه الى مدارج
القرب ومنازل الوصول واختيار لفظ القرب والوصول انما هو من ضيق ميدان العبارة
ولا فلا قرب ثمة ولا وصول ولا عبارة ولا اشارة ولا شهود ولا مشاهدة ولا حلول ولا
انحداد ولا كيف ولا اين ولا زمان ولا مكان ولا احاطة ولا سريان ولا علم ولا معرفة ولا
جهل ولا حيرة (شعر)

وما ابدى من طيرى علامه * وقد اضحى كعتقاء وهامه
ولعتقاء بسين الناس اسم * وليست لاسم طيرى استدنامه

ولما كان اظهار احسان الله تعالى وانعامه بهذه النعم التي ظهورها مترتب في عالم
الاسباب على نعمتكم المذكورة متضمنا لشكرها ادرجتها في ضمن فقرات وقيدتها بقيد
الكتابة رجاء ان يؤدى بذلك نذرة من شكر نعمتكم السطورية والسلام عليكم وعلى سائر من
اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتسليمات

المكتوب الثمانون والمائتان الى الحافظ محمود في بيان ان محبة هذه الطائفة رأس مال
السعادة وما يناسب ذلك

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم ان المكتوب الشريف المحبوب بجناب مولانا
مهدي على قد وصل وصار موجبا لفرح الله سبحانه الحمد على رسوخ محبة الفقراء التي

(١) قلت هذه العبارة
مرت في المكتوب ٢٦٦
من هذا الجلد هو مذكورة
في الباب ٥٥٨ من
الفتوحات ذكرها في
البواقي والجواهر في بيان
افضلية الخلفاء الاربعة
مع توجيهها فراجع ان
شئت لحرره

م توجد في طريقتة
الائنة *

حرى ان يسم الناس طرا

هي رأس مال السعادة الدنيوية والاخرية رسوخا تاما بحيث لم يؤثر فيها تقادى ايام المفارقة واعلم ان المحافظة على شيئين والثبات عليهما من الوازم متابعة صاحب الشريعة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والنجية ومحبة الشيخ المقتدى به مع الاخلاص له وكل شئ يحصل مع وجود هذين الشيين فهو نعمة زائدة وان لم يحصل شئ مع وجود هذين الشيين فلا غم أصلا فانه سيحصل غيرهما فيما بعد وان تطرق عيبا ذا بالله سبحانه خلل على واحد من هذين وبقيت الاحوال والاذواق على حالها ينبغي ان يعتقد ذلك من الاستدراج وان يسهده من الخذلان وهذا هو طريق الاستقامة والله سبحانه الموفق

المكتوب الحادي والثمانون والمائتان الى المير محمد نعمان في بيان شكر نعمة الانساب الى سلسلة الطريقة النقشبندية العلية وبيان بعض خصائص هذا الطريق وما يلزم فيه من الآداب

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى بأى لسان تؤدى شكر هذه النعمة العظمى حيث شرفنا الله سبحانه وتعالى بعد تصحيح العقائد بموجب آراء أهل السنة والجماعة شكر الله سبحانه بسلوك الطريقة النقشبندية العلية وجعلنا من مريدي هذه الطائفة العظيمة الشأن ومتسبيهم وعند الفقير ان الخطوة الواحدة في هذا الطريق أفضل من سبع خطوات في طرق آخر والطريق الذي يفتح ويوصل الى كالات النبوة بطريق التبعية والورثة مخصوص بهذا الطريق العالي ومنتهى طرق آخر الى حصول كالات الولاية لم يفتح منها طريق موصل الى كالات النبوة ومن ههنا كتبت في كني ورسائل ان طريق هؤلاء الاكابر طريق الاصحاب الكرام عليهم الرضوان وكما ان الاصحاب نالوا من تلك الكمالات بطريق الورثة حقا وافرا كذلك منهيهو هذا الطريق يحدون منها نصيبا كما ملا بطريق التبعية والمبتدئون والمتوسطون الملتزمون لهذا الطريق المتصفون بكمال محبة المنتهين من أهل هذا الطريق فهم ايضا راجون ذلك المزمع (١) مع من أحب بشارة للمحجورين والخائب في هذا الطريق والخاسر فيه شخص يدخل فيه ولا يراعى آدابه ويخترع فيه أمورا محدثة ويعتمد على مناماته ووقائمه المخالفة لهذا الطريق فما ذنب الطريق على هذا التقدير بل هو ماش على مقتضى مناماته وواقعاته متوجه الى طرف تركستان مفرقا عن طريق الكعبة باختياره (شعر)

الاهل يباغضون ام القرى من * غدا يمشي الى صوب العراق

ولا استحسن أن اشوش طريقكم هذا هناك مع وجود جمعية الاصحاب واجتهاد الطالبين فان وقعت الإشارة بالسفر الى هذه الحدود قبل هذا كان ذلك مشروطا بشروط والاكن أيضا مشروط بالشروط فان توجه الى هذه الحدود بعد استخارة مكررة وانفراح صدر بلا تردد وشبهة واجلاس شخص مكانك على نهج لا يتطرق فتورا أصلا الى الوضع السابق فلك ذلك ويدون هذه الشروط لا ينبغي تضييع المعاملة هناك وإيقاع الفتور في جمعية الطالبين وماذا بالبالغ أزيد من ذلك والسلام

المكتوب الثاني والثمانون والمائتان الى الملا بدیع في بيان ملاقة الخضر والياس عليهما السلام وبيان نبذة من أحوالهما

(١) المرء منع من احب رواه الشيخان عن ابن مسعود رضي الله عنه بشرعته وهي له سابقة حسام الحق مسلول من الغمد ضياء الصديق اظهر له بريقه كلام الله فرقه ثلاث غير أنت من كل فريقه طريق أبي تراب كان يمشي كصديق له في الحب ليقه ولا تعب يميز الخلائق فهم باتوا من مدن صحبه

(١) قوله حتى أن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه الخ قلت هنا أمران الأول أنه يدخل الجنة بعد فقراء الصحابة والثاني أن البعديّة مقدرة بالقدر المذكور أما الأول فقد ذكر ٣٠٥ * الغزالي في الأحياء في قصة طويلة منها وتفقّدت أصحابي فلم أر

عبد الرحمن بن عوف ثم جاءني بعد ذلك وهو يكي فقلت ما خلفك عني قال يارسول الله والله ما وصلت اليك حتى لقيت المشيبات وظننت أني لأراك فقلت ولم قال كنت أحاسب بمالي اه وذكره ايضا بعيد ذلك قال شارحه نقلا عن العراقي رواه الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف نحوه ثم قال المشوروي في الحلية عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله وأنت الكعبة العظمى بحق *

صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرحمن بن عوف ما بطنك عني فقال ما زلت بعدك أحاسب وإنما ذلك لكثرة مالي فقال هذه مائة راحلة جاءتني من مصر وهي صدقة علي أرا من المدينة اه بادي اختصار وأما الثاني فكان الامام قدس سره اخذ من عموم حديث فقراء المهاجرين بدخول الجنة قبل اغنيائهم بخمسمائة عام واه الترمذي عن أبي سعيد الخدري وحسن ورواه عن أبي هريرة بلفظ فقر امامتي

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قدمضت مدة من استفسار الاصحاب عن أحوال الخضر على نبينا وعليه الصلاة والسلام يكن للفقير اطلاع على أحواله كما ينبغي كنت متوقفا في الجواب فرأيت اليوم في حلقة الصباح ان الالباس والخضر عليهما السلام حضرا في صورة الروحانيين فقال الخضر بالاقساء الروحاني نحن من عالم الأرواح قد أعطى الحق سبحانه أرواحنا قدرة كاملة بحيث تتشكل وتمثل بصور الاجسام ويصدر عنها ما يصدر عن الاجسام من الحركات والسكنات الجسمانية والطامات والعبادات الجسدية فقلت له في تلك الاثناء انتم تصلون الصلاة بذهب الامام الشافعي فقال نحن لسنا مكلفين بالشرائع ولكن لما كانت كفاية مهمات قطب المدار مربوطتنا وهو على مذهب الامام الشافعي نصلي نحن ايضا وراه بذهب الامام الشافعي رضي الله عنه فعلم في ذلك الوقت أنه لا يترتب الجزاء على طاعتهم بل تصدر عنهم الطاعة والعبادة موافقة لاهل الطاعة ومراعاة لصورة العبادة وعلم ايضا ان كالات الولاية موافقة لفقه الشافعي ولكن كالات النبوة موافقة لفقه الحنفي فعلم في ذلك الوقت حقيقة كلام الخواجه محمد بارسا قدس سره حيث ذكر في الفصول الستة نقلا ان عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام يعمل بعد نزوله بمذهب الامام أبي حنيفة رضي الله عنه برفع في الحائط في ذلك الوقت ان نستعملهم او ان نطلب منهم الدماء فقال اذا كانت عناية الحق سبحانه لشاة لحال شخص فلا مدخل لنا هناك وكأ أنهم أخذوا أنفسهم من بين واه الالباس على نبينا وعليه الصلاة والسلام فلم يتكلم في ذلك الوقت أصلا والسلام

المكتوب الثالث والثمانون والمائتان الى الصوفي قربان في بيان ان رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة المعراج كانت في موطن الاخرة لا في موطن الدنيا *

قد سئلت أن اجاب أهل السنة والجماعة منعقد على ان الرؤية غير واقعة في الدنيا حتى منع أكثر علماء أهل السنة رؤية خاتم الرسل والرسالة عليه وعلى آله الصلاة والسلام ليسلة المعراج قال حجة الاسلام والاصح أنه عليه الصلاة والسلام ما رأى ربه ليلة المعراج وقد اعترفت أنت في رسالتك بوقوع رؤيته صلى الله عليه وسلم ربه في الدنيا فيايكون وجه ذلك (أجيب) أن رؤيته صلى الله عليه وسلم ربه ليلة المعراج ما وقعت في الدنيا بل وقعت في الاخرة فانه صلى الله عليه وسلم لما خرج ليلة المعراج من دائرة المكان والزمان وتخلص عن مضيق الامكان وجد الازل والابد آنا واحدا ورأى البداية والنهاية نقطة واحدة ورأى أهل الجنة الذين بدخلونها بعد الوقت من السنين في الجنة حتى ان (١) عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه الذي يدخل الجنة بعد خمسمائة سنة من فقراء الاصحاب رضوان الله عليهم أجمعين رأوه قد دخل الجنة بعد مضي تلك المدة وسئله عن سر توقيفه فارؤية الواقعة في ذلك الموطن تكون داخلية في الرؤية الاخرية فلا تكون منافية للاجتماع على عدم وقوعها والطلاق الرؤية الدنيوية عليها محمول على التجوز ومبني على الظاهر والله سبحانه أعلم بحقائق الامور كلها

(٣٩) * الدرر * (ل) الحديث ورواه مسلم عن عبد الله بن عمرو بلفظ فقراء المهاجرين الحديث الا انه قال باربعين خريفا وكذا رواه الترمذي من حديث جابر واهن وروى ابن ماجه بلفظ ان فقراء المؤمنين بدخلون الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام عن ابن عمر بسند ضعيف اه من شرح الاحياء اختصارا وقد ناقش الخرجان هنا فيما لم يذكره الامام واطلا الكلام

المكتوب الرابع والثمانون والمائتان الى الملا عبد قادر الانبالي في بيان ان الاحوال والمواجيد نصيب طام الامر والعلم بالاحوال نصيب طام الخلق وهذه العرفة من المعارف السابقة وحقيقة العامة هي التي حررت في مكتوب صدر للمخدوم الاكبر عليه الرحمة في بيان الطريق

اعلم ان الانسان مركب من طام الخلق الذي هو ظاهره وطام الامر الذي هو باطنه فالاحوال والمواجيد والشاهدات والتجليات التي تظهر في الابداء والوسط نصيب طام الامر الذي هو باطن الانسان وكذلك الحيرة والجهالة والجز والياس التي تحصل في الانتهاء ايضا نصيب طام الامر الذي هو باطن الانسان وظاهره بحكم (ع) وللارض من كأس الكرام نصيب * ايضا نصيب من تلك العامة عند وجود القوة فيه وان لم يكن له ثبات واستقامة ولكن يكتسب نواتم الانصباع والامر الذي يتعلق بالظاهر بالاصالة هو العلم بتلك الاحوال فان الباطن له حصول الاحوال لا العلم بها فان لم يكن الظاهر لما يفتح طريق العلم والتمييز وظهور الصور المثالية ومعارج المقامات فقاها لادراك التظاهر فالحال للباطن والعلم بالحال لظاهر فلم من هذا البيان ان الاولياء الذين هم اصحاب العلم والذين لانصيب لهم من العلم يعني بالاحوال لافرق بينهم في نفس حصول الاحوال فان كان الفرق فقاها من جهة العلم بتلك الاحوال وعدم العلم بها كما اذا طرأت على شخص مثلا حالة الجوع وشوشت احواله وهو يعلم ان هذه الحالة يسعونها جوعا وشخص آخر طرأ عليه تلك الحالة ايضا ولكنه لا يعلم ان هذه الحالة معبر عنها بالجوع فكل من هذين الشخصين مساو للآخر في نفس تلك الحالة ولا فرق الا بحسب العلم وعدم العلم (ينبغي) ان يعلم ان الجماعة الذين لا علم لهم بالاحوال على قسمين فطائفة منهم ليس لهم علم بنفس حصول الاحوال ولاوقوف لهم على تلويثاتها أصلا وطائفة اخرى منهم لهم خبر عن تلويثات الاحوال ولكنهم لايقدررون على تشخيص الاحوال وهذه الطائفة داخلون في ارباب العلم وان لم يقدرروا على تشخيص الاحوال وسيفقون للمشيمة وتشخيص الاحوال ليس هو وظيفة كل شيخ بل تظهر هذه الدولة بعدازمنة متطاولة حتى يتشرف بها واحد ويحسب الآخرون على علمه ويحطلون من متفليسه كما ان الانبياء اولي الزم صلوات الله وتسليماته عليهم كانوا يعيشون بعدد مدته مدته وكان كل منهم يختص باحكام متمايزة وكان بقية الانبياء يؤمرون باتباعهم ويكتفون بالدعوة بتلك الاحكام * شعر *
ليس على الله بمشكر * أن يجمع العالم في واحد والسلام

المكتوب الخامس والثمانون والمائتان الى السيد محبة الله الماتكبيوري في بيان احكام الجماع والوجد والرقص وبعض المعارف المتعلقة بالروح

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى (اعلم) ارشدك الله الى طريق السداد والهمك سبل الرشاد ان الجماع والوجد نافع لجماعة متصفون بتقلب الاحوال ومنهمون بتبدل الاوقات ففي وقت حاضرون وفي وقت غائبون واحيانا واجدون واحيانا غائبون وهم ارباب القلوب يتخلون في مقام التجليات الصفائية من صفات صفة ويتخلون

حقيق ان تطاف على الحقيقة
فدق طم المعارف كي تجدها
فقد ذاق الصفا من ذاق
ربقه *
وهذا ربي مولانا حبيد
لسان الفرس وهي لنا
وثيقه *
ذوقها لا به بالتمامه انذلك
قادر فيها الوصول الى
المقصود باقرب العلاج
والمساك فتقول انه يقول
سبب هذا التأليف المختصر

من اسم الى اسم تلون الاحوال قد دوقتهم وتشت الآمال حاصل مقامهم ودوام الحال
 محال في حقهم واستمرار الوقت متمتع في شأنهم فرماتا في التقيض وزمانا في البسط فهم ابناء
 الوقت ومخلوبوه فترة يعرجون وحرمة يهبطون وأما ارباب التجليلات الذاتية الذين تخلصوا
 من مقام القلب بالتقام والتصلوا بقلب القلب ورجعوا بكنيتهم من رقية الاحوال الى محول
 الاحوال فهم ليسوا محتاجين الى الوجد والسماع فان وقتهم دائم وحالهم سرمدى بل
 لا وقت لهم ولا حال فهم آباء الوقت وارباب التحكمين وهم الواصلون الذين لا رجوع
 لهم أصلا ولا فقد لهم قطعان لا فقد له لا وجد له نعم ان طائفة من المنتهين تفهم السماع
 أيضا مع وجود استمرار الوقت وسيهرربانه بالتفصيل في آخر هذا البحث انشاء الله تعالى
 (فان قيل) قال خاتم الرسل والرسالة عليه وعلى آله الصلاة والحيمة الى مع الله وقت لا يسعني
 فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فيفهم من هذا الحديث أن الوقت لا يتكون دائما (اجيب)
 بعد تسليم صحة هذا الحديث أن بعض المشايخ قد اراد بالوقت الواقع في الحديث وقتا مستمرا
 اى الى مع الله وقت مستمر فلا اشكال (وثانيا) أن الوقت المستمر قد تعرض فيه احيانا كيفية
 خاصة فيمكن أن يكون المراد بالوقت الوقت النادر ويكون المراد به هذه الكيفية النادرة فعلى هذا
 يرتفع الاشكال أيضا (فان قيل) يمكن أن يكون لاستماع النعمة مدخل في تحصيل تلك
 الكيفية النادرة فصار النسيب ايضا محتاجا الى السماع في تحصيل تلك الكيفية (اجيب)
 أن تحقق تلك الكيفية غالبا في حين اداء الصلاة فان ظهرت في خارج الصلاة احسانا
 فهو أيضا من نتائجها وغنائها ويمكن أن يكون في حديث وقرة (١) عيني في الصلاة اشارة
 الى هذه الكيفية النادرة (وورد) ايضا في الخبر أقرب ما يكون العبد من الرب في الصلاة
 وقال الله تعالى واسجدوا وقرب ولا شك ان كل وقت يكون القرب الالهى فيه ازيد يكون مجال
 الغير فيه أشد انتفاء عنهم من هذا الحديث وهذه الآية ايضا ان ذلك الوقت في الصلاة (والدليل)
 على استمرار الوقت ودوام الوصول اتفاق المشايخ قال ذو النون المصري ما رجعت من رجوع الامن
 الطريق ومن وصل لا يرجع وكون يادداشت عبارة عن دوام الحضور مع جناب قدس الحق سبحانه
 امره مقرر في طريقة خواجكان قدس الله ارواحهم وبالجملة ان الانكار على دوام الوقت علامة عدم
 الوصول وما قاله شريعة قليلة من المشايخ كابن العطاء وأمثاله من جواز رجوع الواصل الى
 الصفات البشرية فيفهم منه عدم دوام الوقت فهو خلاف في جواز الرجوع لافي الوقوع فان
 الرجوع غير واقع البتة كالايتنى الى اربابه فثبت اجماع المشايخ على عدم رجوع الواصل وكان
 خلاف البعض راجعا الى جواز الرجوع هذا (وطائفة) من المنتهين يحصل لهم برودة
 قوية في الوصول الى مشاهدة الجمال اللائز الى بعد وصولهم الى درجة من درجات الكمالات
 وتحصل لهم نسبة تامة تتمهم عن الخروج الى منازل الوصول واما مهم درجات منازل
 الوصول لم يقطعوها بعد ولم تقطع مدارج القرب بالانتهاء الى غاية وفيهم من وجود
 البرودة ميل الى الخروج وغنى كمال القرب فالسماع مفيد في حقهم على تقدير هذه الصورة
 وموجب للحرارة ويتمرلهم في كل وقت بعد السماع الخروج الى منازل القرب وبعد
 التسكين يهبطون من تلك المنازل ولكنهم يستحبون معهم لونا ووصفا من مقامات ذلك
 الخروج وينصبون به وهذا الوجد ليس هو بعد التقد فان التقد مفقود في حقهم بل هو لاجل

(١) قوله وقرة عيني في
 الصلاة (رواه الحاكم
 والنسائي عن انس رضى
 الله عنه

ان والذى رزقه الله واما
 العمل بما فيه بناء على حسن
 ظنه بهذا الفقير امر في
 لما رجعت من الغربة الى
 وطني ان اكتب له شيئا
 من كلام أهل الله يكون
 العمل به سببا لوصول الى
 المقامات العلية والعلوم

الترقي الى منازل الوصول مع وجود دوام الوصل ومن هذا القبيل سماع المنتهين والواصلين
 ووجدتهم نعم انهم وان منحرا الجذبة بعد الفناء والبقاء ولكن لما عرضت لهم برودة قوية
 لم يكتفوا بها في تحصيل الترقيات الى منازل الوصول والعروج واحتاجوا الى السماع
 (وطائفة) من المشايخ قدس الله امرارهم تهبط نفوسهم الى مقام العبودية بعد وصولهم
 الى درجة الولاية وأرواحهم متوجهة الى جناب القدس في مقامها الاصلى بلا من احنة
 النفوس وكما يصل الى الروح مدد من مقام النفس المطمئنة التي صارت متمكنة وراسخة
 في مقام العبودية تحصل للروح بواسطة ذلك الامداد مناسبة خاصة بالمطلوب واطمئنان
 هؤلاء الاكار في العبادة وتسكينهم في أداء حقوق العبودية والطاعة وميل العروج مفقود
 في طباعهم وشوق الصعود قليل في بواطنهم جبينهم لامع بنور متابعة الملة وعيون بصيرتهم
 مكشوفة بكل اتباع السنة فلا جرم كانت ابصارهم حديدة يبصرون من بعد ما يعجز
 الاقربون عن رؤيته وان كان عروجهم قليلا ولكنهم نورانيون ومنورون بنور الاصل
 ولهم في ذلك المقام شأن عظيم وجلالة القدر فلا احتياج لهم الى السماع والوحد بل تعطيم
 العبادة مالا سماع وتكفيهم نورانيتهم بنور الاصل عن العروج والجماعة المقلدون من اهل
 السماع والوجد الذين لاوقوف لهم على عظم شأن هؤلاء الاكار يحسبون انفسهم عشاقا
 ويسمونهم زهادا وكانهم يزعمون ان العشق والمحبة منحصران في الرقص والوجد (ومن)
 المنتهين طائفة ينحون بعد قطع مسالك السير الى الله والحق بالبقاء بالله جذبا قويا فينجرون
 بسلسلة الجذبة جرا جرا سرية البرودة متنوعة هناك والتسلي غير جائزة لا يحتاجون
 في العروج الى امور غريبة وايس السماع والرقص الى مضيق خلوتهم سبيل الدخول
 ولا الوجد والتواجد عندهم شيء مقبول بل يصلون بهذا العروج الانجذابى الى نهاية
 المرتبة الممكنة الوصول ويتناولون بواسطة متابعة النبي صلى الله عليه وسلم نصيبا من مقامه
 الخصوص به وهذا النوع من الوصول مخصوص بطائفة الافراد لانصيب من هذا المقام
 لاقطاب ايضا فان ارجع الواصل الى نهاية النهاية بهذا النوع من الوصول بمحض فضل
 الحق سبحانه الى العالم واحيل عليه تربية المستعدين تهبط نفسه الى مقام العبودية وروحه
 متوجهة الى جناب المقدس بالانفس وهو الجامع للكمالات الفردية والحاوى للتكميلات
 القطبية وأعنى بالقطب ههنا قطب الارشاد لا قطب الاوناود علوم المقامات الظلية
 وههنا مدارج الاصلية ميسرة له بل لا ظلال في المقام الذي هو فيه ولا أصل فانه قد جاوز
 الظل والاصل ومثل هذا الكمال الكمل عزيز الوجود جدا حتى انه لو ظهر بعد قرون
 متطاولة وأزمنة متباعدة فهو ايضا مغتنم بنور به العالم نظره شفاء الامراض القلبية وتوجهه
 دافع الاخلاق الرديئة الغير المرضية وهو الذي اتم مدارج العروج ونزل الى مقام العبودية
 واطمئن بالعبادة وآس بها ويختب بعض هذه الطائفة لمقام العبدية الذي لا مقام فوقه
 من مقامات الولاية ويشرف به وقابلية منصب المحبوبة ايضا مسئلة اليه فهو جامع لجميع
 كالات مرتبة الولاية وحاو تمام مقامات درجة الدعوة ومحتمل من الولاية الخاصة بمقام
 النبوة وبالجملة ان هذا الموضع صادق في حقه (ج) قد اجتمعت فيه الحسن كلها * هذا
 والسماع والوجد مضر للمبتدى ومناف لعروجه وان وقع بالشرائط وسجرت نبذة من شرائط

الحقيقة الخارجة عن
 طور النظر والاستدلال
 قال عليه السلام من عمل
 بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم
 فوجب امثال امره على
 هذا الفقير لان الادب مع
 الحضرة الربوبية تقتضى
 الادب معه اذ هو الدواصلة
 وصول اثر ربوبية الحق
 جل وعلا الى الولد وقال
 بعضهم في بيان الحقيقة من
 آداب المرأ مع الحضرة

السماع في آخر هذه الرسالة إنشاء الله تعالى ووجد المبتدئ معلول وحاله وبال وحسرتة
طبيعية ونحره مشوب بالهوى النفساني واعنى بالمبتدئ من ليس من ارباب القلوب وارباب
القلوب متوسطون بين المبتدئ والمنتهى والمنتهى هو الفاني في الله والباقي بالله وهو
الواصل الكمال والانتهاى درجات بعضها فوق بعض والوصول مراتب لا يمكن قطعها ابد
الاكدين (وبالجملة) ان السماع نافع للمتوسطين وطائفة من المنتهين أيضا كما مر آنفا ولكن
ينبغي ان يعلم ان السماع لا يحتاج اليه ارباب القلوب أيضا مطلقا بل جماعة منهم لم يشرفوا
بعد دولة الجذبة ويريدون قطع المسافة بالرياضات والمجاهدات الشاقة فالسماع والوجد
مد ومعاون هؤلاء الجماعة في هذه الصورة واما اذا كان ارباب القلوب من المجدوبين فقطع
مسالك سيرهم بعد الجذبة وايسوا محتاجين الى السماع (وينبغي) أيضا ان يعلم أن نفع السماع لارباب
القلوب الغير المجدوبين ليس على اطلاقه بل الانتفاع به مشروط بالشرائط وبدونها خرط
القناد فمن جملة الشرائط عدم الاعتقاد لكمال نفسه فلو كان معتقدا التمامية نفسه فهو محبوس
فمقدوره السماع أيضا من العروج ولكنه يهبط من مقام عرج اليه وقت السماع بعد التمكن
والشرائط المينة في كتب الاكابر مستقيى الاحوال كعوارف الغبارف أكثرها مفقودة
في سماع ابناء هذا الزمان بل مثل هذا السماع الذي شاع في هذا الزمان وهذا الاجتماع
الذي صار متعارفا في هذه الاوان لاشك في انه مضر محض ومناف ضرف لا طمع للعروج
فيه ولا تصور الصعود والترقي به واما داء السماع مفقود في هذا المحل والمضرة موجودة
في ذلك المحل **تنبه** ان السماع وان كان مفيدا بالنسبة الى بعض المنتهين ولكن لما كان اماءهم
مراتب العروج فهم من الاوساط وما لم تطو مراتب العروج الممكنة الحصول بالتام فحقيقة
الانتهاى مفقودة فيهم واطلاق النهاية اغما هو باعتبار نهاية السير الى الله وهذا السير الى اسم الهى
كان السالك مظهره والسير بعد ذلك يكون في ذلك الاسم وما يتعلق به فاذا جاوزه وما يتعلق
بما ينكشف لاربابه ووصل الى اسمى الحقيقى وحصل له هناك فناء وبقاء فهو حينئذ يكون
منتهيا حقيقيا ونهاية السير الى الله في الحقيقة يتحقق في ذلك المحل وقد عدوا النهاية الاولى
التي هي انتهاء السير الى الاسم من نهاية السير الى الله واعتبروها منها ايضا وباعتبار
حصول الفناء والبقاء في تلك المرتبة اطلقوا اسم الولاية ايضا (وما قبل) من ان لانهاية
السير في الله فهذا السير في حين البقاء بعد طي منازل العروج ومعنى عدم نهاية ذلك السير
هو ان السير اذا وقع في ذلك الاسم بالتفصيل وتخلق بالشؤون المتدرجة فيه لا يصل الى نهايته
أصلا فان كل اسم مشتمل على شؤون غير متناهية واما اذا أريد ترقيه من ذلك الاسم وقت
العروج فيمكن أن يطوى ذلك بقدم واحد ويصل الى نهاية النهاية ثم ان استهلك هناك فيالها
من شرافة وان ارجع لترتبة الخلق فيالها من فضيلة وكرامة ولا تظن ان الوصول الى ذلك
الاسم أمر سهل بل لابد من بذل الروح حتى يشرف تلك الدولة ومن ذا الذي يختص بهذه
النعمة القصوى من بين اقرانه ويمتاز بها وما تخيله تنزيها وتقديسا رجا يكون عين التشبيه
والتنقيص بل أكثر المراتب الذي تخيله تنزيها أسفل وأدون من مقام الروح والتنزيه الذي
يخيل لك فوق العرش فهو أيضا داخل في دائرة التشبيه وذلك المكشوف المزمع من عالم الارواح

الربوبية تعظيم المظاهر
التي قبلت اثر الربوبية
لانهم مظاهرتك الاثر مثل
الاب والام وسائر من هو
من قبيلهما اذ هذا التعظيم
راجع الى الرب حقيقة
واليدرج الامر كله فامتثلت
أمره وذكرت في هذا
المختصر ما يكون سبيلا
لحصول المعرفة المطلوبة
من الانسان فالتمس من
الناظر فيه ان لا يستند الكلام

فإن العرش محدد الجهات ومنتهى الأبعاد وعالم الأرواح ورعا عالم الجهات والأبعاد فإن الروح
لامكانية لا يسهل المكان وأثبت الروح فيما وراء العرش لا يوهنك أنها بعيدة عنك والمسافة بينك
وبينها طوية فإن الأمر ليس كذلك لأن نسبة الروح مع وجود لامكانية لها مساوية إلى جميع الأزمنة
والقول بأنها وراء العرش له معنى آخر لا تعرفه حتى تبلغ هناك (وطائفة) من الصوفية لما وصلوا
إلى التنزيه الروحى ووجدوا فوق العرش تخيلوه تنزيها الهياجل شأنه ووطنوا علوم ذلك المقام
ومعارفهم من غوامض العلوم وحلوا أسرار الاستواء في هذا المقام والحق أن ذلك النور نور الروح
وقد عرض للتفكير أيضا مثل هذا الاشتباه عند حصول ذلك المقام ولكن لما أدركتني عناية الحق
سبحانه ورفعتني من تلك الورطة علمت أن ذلك النور كان نور الروح لا النور الإلهي الحمد لله
الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وحيث كانت الروح لامكانية ومخلوقة
على صورة لامثالية فلا جرم تكون محل اشتباه والله يحق الحق وهو بهدى السبيل
(وجاعة) منهم يزلون آخذين ذلك النور بعنى نور الروح التى فوق العرش ويحصل
لهم البقايه فيظنون أنفسهم جامعين بين التشبيه والتنزيه فإن وجدوا ذلك النور متفكا عنهم
يتصورون ذلك مقام الفرق بعد الجمع وأشكال هذه المغالطات فيما بين الصوفية كثيرة
وهو سبحانه العاصم من مغان الاغلاط ومحال الاحتياط (ينبغي) أن يعلم أن الروح وإن كانت
بالنسبة إلى العالم لاثلية ولكنها بالنسبة إلى اللامثلى الحقيقى داخله فى دائرة التثلى وكأنها
برزخ بين العالم التثلى وبين جناب القدس الحقيقى ففيها وصف الطرفين وكلا الاعتبارين
صحيح فيها بخلاف اللامثلى الحقيقى فإنه لا يميل للمثلى اليه أصلا فإنه يرجع السالك من جميع
مقامات الروح لا يصل إلى ذلك الاسم فينبغى أولا أن يتجاوز جميع طبقات السموات حتى العرش
والخروج من لوازم المكان بالتفان ثم يلزم ثانيا طى مراتب لامكانية عالم الأرواح فيصل فى ذلك
الوقت إلى ذلك الاسم * شعر *

ويظن مولانا بأنه واصل * مان له غير الظنون حاصل

فهو سبحانه وراء وراء فإن وراء عالم الخلق هذا عالم الامر وراء عالم الامر مراتب الاسماء
والشؤون ظلالا واصله واجالا وتفصيلا فينبغى طلب المطلوب الحقيقى فيما وراء هذه المراتب
الظلية والاصلية والكونية والالهية والاجالية والتفصيلية فن ذا الذى ينم به عليه
وأى صاحب دولة يشرف بهذه الدولة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم
ينبغي لعاقل أن يكون على الهمة وأن لا يتعجل بكلمة يتيسر فى الطريق وأن يطلب المطلوب
فيما وراء وراء * شعر *

كيف الوصول إلى معاد ودونها * قلل الجبال ودونها خيول

* تنبيه * آخر اعلم أن دوام الوقت واستمراره مسلم الشخص تشرف بالبقاء بالله بعد تحققه بالقائه المطلق
وتبدل علمه الحصول حضوريا وتوضح هذا البحث ببيان (اعلم) أن كل علم يحصل للعالم
من وراء ذاته فطريق حصوله له هو حصول صورة العلوم فى ذهن العالم وكل علم
لا يحتاج فى حصوله إلى حصول الصورة وهو علم الإنسان بذاته فهو علم حضورى
فإن الذات حاضرة عند العالم بنفسها ومادامت صورة العلوم حاصلة فى العلم الحصول
فهو معلوم فى ذهن المتوجه فإذا زالت الصورة عن ذهن زال ذلك التوجه الذهنى فدائم

إلى مؤلفه بل يراه فى
قبضة تصرف الحق جل
ذكره كالمثل فى يد الكاتب
فإنه إذا لم ينسب الأمر إلى
مؤلفه دخل فى زمرة
الذين علومهم حاصلة
عن الحق بلا واسطة لأن
الوجود الجازى عندهم
فى حكم العدم كما قال بعض
عارفين من أصحاب البيان
مخاطبا لأرباب النظر

التوجه في العلم الحسولي محال مادي بخلافه في العلم الحضورى فان الغفلة عن المعلوم غير متصورة هناك فان منشأ تحقق ذلك العلم حضور ذات العالم وحيث كان ذلك الحضور دائماً فالعلم بالذات أيضاً يكون دائماً وزوال التوجه الى ذاته غير ممكن وفي البقاء بالله علم حضورى لا يتصور زواله (ولانظن) ان البقاء بالله عبارة عن ان يجد السالك نفسه عين الحق كما عبر البعض من هذه الطائفة عن حق اليقين بهذه العبارة فانه ليس كذلك فان البقاء بالله الذى تيسر بعد الفناء المطلق لا يناسبه أمثال هذه العلوم وحق اليقين الذى قاله البعض مناسب لبقاء يحصل في الجذبة والبقاء الذى هو مقصودنا غير ذلك فحسب

فوالله لا تدري لذى الخمر لذته ولا نشوة حتى تذوق وتسكرا

فاستمرار التوجه ودوام الحضور انما ثبتا في البقاء بالله ولا يمكن لدوام التوجه قبل التحقق بالبقاء بالله وان توهم ذلك المعنى لكثير من قبل الوصول الى هذا المقام خصوصاً الطريقة اعلى التشبعية قدس الله أسرار أهلها والحق ما حققت والصواب ما ألهمت والله سبحانه أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب الحمد لله رب العالمين اولاً وآخر والصلوة والسلام على رسوله دائماً وسرمداً

في الكتاب السادس والثمانون والمائتان الى مولانا امان الله الفقيه في بيان أن الاعتقاد الصحيح هو المأخوذ من الكتاب والسنة على وفق آراء أهل السنة والجماعة وفي رد من يستنبط من الكتاب والسنة خلاف معتقدات أهل السنة والجماعة وأدركوا بالكشف خلاف ما عليه أهل الحق

بسم الله الرحمن الرحيم اعلم ارشدك الله واللهم سواء الصراط ان من جملة ضروريات الطريق لسالك الاعتقاد الصحيح الذى استنبطه علماء أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وآثار السلف وحل الكتاب والسنة على المعانى التى فهمها جمهور أهل الحق يعنى علماء أهل السنة والجماعة منهما ايضاً ضرورى فان ظهر فرضاً بطريق الكشف والالهام ما يخالف تلك المعانى المفهومة ينبغي ان لا يعتبره وان يستعيذ منه مثل الآيات والاحاديث التى يفهم من ظواهرها التوحيد الوجودى وكذلك الاجابة والمريان والقرب والمعية الذاتية ولم يفهم علماء أهل الحق من تلك الآيات والاحاديث هذه المعانى فاذا انكشف للمسالك فى أثناء الطريق هذه المعانى بان لا يرى غير موجود واحد او بان يدرك ان الله تعالى محيط بالذات او وجد قريبا بالذات فهو وان كان معذوراً فى ذلك بسبب غلبة الحال وسكر الوقت فيما هنالك ولكن ينبغي له ان يكون ملتجئاً الى الله تعالى ومنصرطاً اليه دائماً لان يخلصه من هذه الورطة وان يكشف له اموراً مطابقة لآراء علماء أهل الحق وان لا يظهر له ما يخالف معتقداتهم الحققة ولو مقدار شعرة (وبالجملة) ينبغي ان يجعل المعانى التى كانت مفهومة لعلماء أهل الحق مصداق الكشف وان لا يحمل حكم الالهام غيرها فان المعانى الخالقة للمعانى المفهومة لهم ساقطة عن حيز الاعتبار لان كل مبتدع ضال يزعم ان مقتضى معتقده وما أخذها الكتاب والسنة فانه يفهم منها بما يحسب افهامه الركيكة معانى غير مطابقة بضل به كثير او هدى به كثير وانما قلت ان المتبر هو المعانى المفهومة لعلماء أهل الحق وان ما سواها مما يخالفها غير معتبرة بناء على انهم اخذوا تلك المعانى من تتبع آثار الصحابة والسلف الصالحين رضوان الله تعالى عليهم

والبرهان انكم اخذتم علومكم من سماع من ميت ونحن اخذنا علومنا من الحى الذى لا يموت ومن كان وجوده مستفاداً من غيره فحكمه عندنا حكم الاشياء فليس للمعارف معمول غير الله قطعاً وبالله امتعين وعليه اتوكل ولا حول ولا قوة الا بالله قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون قال

أجمعين واقتبسوها من أنوار نجوم هدايتهم ولهذا صارت النجاة الابدية مخصوصة بهم
والفلاح السرمدي نصيبا لهم اولئك حزب الله ألا ان حزب الله هم المفلحون فان تدهان
بعض العلماء في الفرعيات وارتكبو التقيصيرات في العمليات مع وجود حقيقة الاعتقاد
لا ينبغي بسبب ذلك ان ينكر العلماء مطلقا وان يظن فيهم كليا فان ذلك محض عدم
الانصاف وصرف المكابرة بل انكار أكثر ضروريات الدين فان ناقل تلك الضروريات
هم العلماء وناقدي جيدها عن رديتها هم العلماء فلو لانور هدايتهم لما اهتدبنا ولو لا تمييزهم
الصواب عن الخطأ لغوينا وهم الذين بذلوا جهدهم في اسلاء كلمة الدين القويم وسلكوا
باناس كثيرة الى صراط مستقيم فمن تابعهم نجى وافتح من خالفهم ضل واضل من الطريق
الواضح (ينبغي) ان يعلم ان معتقدات الصوفية بالآخرى اعنى بعد تمام منازل السلوك
والوصول الى اقصى درجات الولاية هي عين معتقدات أهل الحق فهي للعلماء بالنقل
والاستدلال وللصوفية بالكشف والالهام وان ظهر لبعض الصوفية في أثناء الطريق بواسطة
السكر وغلبة الحال ما يخالف تلك المعتقدات ولكن اذا جاوزت تلك المقامات وبلغ نهاية الامر
تكون تلك المخالفة هباء منثورا والافيقى على تلك المخالفة ولكن المرجوان لا يؤخذ بها
فان حكمه حكم المجتهد الخاطئ والمجتهد الخاطئ في الاستنباط هو في الكشف ومن جملة مخالفات
هذه الطائفة الحكم بوحدة الوجود والاحاطة والقرب والمعية الذاتية كما مر وكذلك
انكارهم وجود الصفات السبعة أو الثمانية في الخارج بوجود زائد على ذات الحق جل
شأنه فان علماء أهل السنة ذاهبون الى وجودها في الخارج بوجود زائد على وجود
الذات ومنشأ انكارهم هو ان مشهودهم في ذلك الوقت هو الذات في مرآة الصفات ومعلوم
ان المرآة تكون مخفية من نظر الرائي فتحكموا بعدم وجودها في الخارج بواسطة ذلك
الاختفاء وظنوا أنها لو كانت موجودة لكانت مشهودة وحيث لا شهود فلا وجود
وطعنوا في العلماء بسبب حكمهم بوجود الصفات بل حكموا بالكفر والشوية اما ذاك الله سبحانه
من الجراءة على الطعن فان تيسر لهم الترقى من هذا المقام وخرج شهودهم من هذا الحجاب
وزال حكم المراتب لرأوا الصفات مغايرة للذات ولما أنكروها ولما انجر امرهم الى طعن
الكابر العلماء (ومن) جملة مخالفاتهم حكمهم ببعض امور يستلزم كونه تعالى فاعلا بالاجاب
فانهم وان لم يطلعه والفظ الاجاب وابتدوا الارادة لكنهم يقولون الارادة في الحقيقة وهم
يخالفون جميع أهل الملل في هذا الحكم فن جملة هذه الامور حكمهم بان الله تعالى قادر بقدره
بمعنى ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل ويقولون بان الشرطية الاولى واجبة الصدق والثانية متممة
الصدق وهذا قول بالاجاب بل انكار القدرة بالمعنى المقرر عند أهل الملل فان القدرة عندهم
بمعنى صحة الفعل والترك واللازم لقولهم وجوب الفعل وامتناع الترك فان أحدهما من الآخر
ومذهبهم في هذه المسئلة هو بعبية مذهب الفلاسفة وثابت الارادة مع القول بوجوب صدق الاولى
وامتناع صدق الثانية وامتناعهم عن الفلاسفة بهذا الالبات غير نافع فان الارادة هي تخصيص
احد المتساويين بحيث لا تساوى لارادة وهما التساوى معدوم للوجوب والامتناع فانهم
(ومن) جملة تلك الامور يتأهم في مسئلة القضاء والقدر على نهج ظاهره اثبات الاجاب فن
جملة عباراتهم في هذا البحث هذه العبارة الحاكم محكوم والمحكوم حاكم وجعل الحق سبحانه

المفسرون المراد بالعبادة
ههنا هي المعرفة اذ العبادة
بحسب تبادرها الى الفهم
تتعلق باعمال الجوارح ولو
جل الى ما هو المتبادر منها
لا يستقيم المعنى اذ الغرض
والغاية من خلق الخلق
ليس مجرد الاعمال الظبيل
الاعمال الظاهرة تابع للمعرفة
والمعرفة هي المقص بالذات
وبعض الصوفية أراد العبادة
بالمعنى الاعمال اذ العبادة عندهم

محكوم احدوا اثبات حاكم عليه مع قطع النظر عن اثبات الايجاب مستقيم جدا انهم ليقولون منكر من القول وزورا وامثال ذلك من المخالفات كثيرة بقولهم بعدم امكن رؤية الحق سبحانه الا بالجملي الصوري وهذا القول مستلزم لانكار رؤية الحق سبحانه والرؤية التي جوزوها بالجملي الصوري ليست هي في الحقيقة رؤية الحق سبحانه بل هي ضرب من الشبه والمثال. (نظم)

براه المؤمنون بغير كيف * وادراك وضرب من مثال

وكفروا لهم بقدم ارواح الكمل وازليتها وهذا القول ايضا يخالف لما عليه أهل الاسلام فان عندهم العالم بجميع اجزائه محدث والارواح من جملة العالم لان العالم اسم لجميع ما روى الله تعالى فافهم (فينبغي) للمالك قبل بلوغه كنه الامر وحقيقته أن بعد تقليد علماء أهل الحق لازما لنفسه مع وجود مخالفة كشفه والهامة وان يعتقد العلماء محققين ونفسه مخطئا لان مستند العلماء بتقليد الانبياء عليهم الصلاة والسلام المؤيدين بالروح القطعي المعصومين عن الخطأ والغلط وكشفه هو الهامة على تقدير مخالفة الاحكام الثابتة خطأ وغلط فتقديم الكشف على أقوال العلماء تقديم له في الحقيقة على الاحكام القطعية المنزلة وهو عين الضلالة ومحض الخسارة (وكما) ارا الاعتقاد بموجب الكتاب والسنة ضروري كذلك العمل بمقتضاها على نهج استنبطه الأئمة المجتهدون منهم واستخرجوا الاحكام عنهما من الحلال والحرام والفرض والواجب والسنة والمسحوب والمكروه والمشتبه والعلم بهذه الاحكام ايضا ضروري ولا يجوز للتقليد اخذ الاحكام من الكتاب والسنة على خلاف رأي المجتهدين وأن يعمل بما يوجب ان يخاف في العمل القول المخالف في مذهب مجتهده الذي قلده وتبعه وان يعمل بالعزيمة مجتنباً عن البدعة وان يسعى في جمع اقوال المجتهدين مهما أمكن ليقع العمل على القول المتفق عليه مثلاً ان الامام الشافعي اشترط النية في الوضوء فلا يتوضأ بلا نية وكذلك قال بوضوءه الترتيب في غسل الاعضاء فيلتزم الترتيب واقتضى الامام مالك ذلك في غسل الاعضاء فيذلك أئمة وذلك قالوا ينقض الوضوء بمس النساء والذكر فيجحد الوضوء ان مس احدهما وعلى هذا القياس في سائر الاحكام الخلافية وبعد حصول هذين الجناحين الاعتقادي والعملي يكون متوجها نحو العروج الى مدارج القرب الالهى جل سلطانه وطالبا لقطع المنازل الظلمانية والمسالك النورية ولكن ينبغي أن يعلم ان ذلك العروج وقطع المنازل مربوط بتوجه شيخ كامل مكمل عالم بالطريق بصيرته هادياً له نظره شفاء الامراض القلبية وتوجهه دافع الاخلاق الرديئة النير المرضية فليطالع اولاً الشيخ فان عرفه بمحض فضل الحق سبحانه فليلازمه معتقدا ان معرفته اياه نعمة عظيمة وليكن متقاداً له في تصرفاته بكليته قال شيخ الاسلام الهروي لهي ما هذا الذي جعلت اوليائك بحيث من عرفهم وجدك وما لم يحرك لم يعرفهم وبغنى اختباره في اختيار شيخه بالكيفية وبخلى نفسه عن جميع المراتب ويشد نطاق الهمة في خدمته ويسعى سعياً بليغا في امثال جميع ما يأمر به شيخه معتقدا بان رأس مال سعاداته فيه فان رأى الشيخ المقتردي بان المناسب لاستعداده الذكر يأمر به وان رأى ان المناسب التوجه والمراقبة يشير بهما ايضا فيما هنالك وان علم الكفاية بمجرد الحكمة يأمره ايضا بذلك (وبالجملة) ان

تشمل الاعمال الظاهرة
والباطنة والمعرفة عمل القلب
ولا حاجة الى التأويل
والحقه ووثقون على ان
المعرفة لا تحصل بالاتباع
النبي صلعم ومتابعته موقوفة
على العلم بما يجب متابعته فيه
فاعلم ان للنبي عم قولاً و
فعلاً وحالاً فالقول يتعلق
بالسنة والفعل يتعلق
بظاهره وحاله يتعلق بباطنه
فتابعته صلعم في قوله ان

الاحتياج الى الذ كرمع وجود صحبة الشيخ ليس شرطا من شرائط الطريق اصلا بل يأمر
 الشيخ بكل ما يراه مناسباً لحال الطالب فان وقع منه تقصير في بعض شرائط الطريق يتلافاه
 بصحبة الشيخ فيكون توجهه جابراً لنقصانه (ومن) لم يشرف بصحبة مثل هذا الشيخ فان كان
 من المرادين يجذبه الحق سبحانه ويحتنيه اليه ويكفيه امره بمحض عنايته التي لا غاية لها ولا نهاية
 ويعلمه كل شرط وادب لازم له ويجعل روحانية بعض الاكابر وسائل طريقه ودليلاً في قطع
 منازل السلوك فان توسطوا حائبات المشايخ في قطع طريق السلوك لازم بطريق في جرى
 مادة الله سبحانه وان كان من المرادين فامرهم من غير توسط شيخ مقتدى به مشكل
 فينبغي ان يلجئ الى الله سبحانه دائماً الى ان يصل الى شيخ مقتدى به (وينبغي) ايضاً ان يعد
 رماية شرائط الطريق لازمة وقد بينت تلك الشرائط في كتب المشايخ تفصيلاً فينبغي مراجعتها
 وملاحظة ما فيها ورمايتها بعد ذلك ومعظم شرائط الطريق مخالفة النفس وهي موقوفة
 على رماية مقام الورع والتقوى الذي هو الانتهاء عن المحارم والالتزام بالمحارم لا يتصور
 الا بعد الاجتناب من فضول المباحات فان ارضاء العنان في ارتكاب المباحات يقضي الى ارتكاب
 المشتبهات والمشتبه قريب من المحرم واحتمال الوقوع فيه اقوى ومن حارم حول الحمى يوشك ان
 يقع فيه فاجتناب المحرمات كان موقوفاً على اجتناب فضول المباحات فلا بد في تحقق الورع
 من اجتناب فضول المباحات ولا بد للترقي والعروج من تحقق الورع فانه مربوط به (وبياته)
 ان الاعمال جزئين امتثال الاوامر والالتزام عن المناهي وادامثال يشارك فيه القديسون
 فان وقع الترقى بالامثال فقط لوقع للقديسين أيضاً والالتزام عن المناهي خاص بالانسيين ليس هو في
 القدميين فانهم معصومون بالذات ليس فيهم مجال المخالفة حتى يتهون عنها فلزم كون الترقى مربوطاً
 بهذا الجزء وهذا الاجتناب هو عين مخالفة النفس فان الشريعة انما اوردت لرفع الاهواء النفسانية ودفع
 الرسوم الظلمانية فان مقتضى طبيعة النفس اما ارتكاب المحرم او ارتكاب الفضول المقضي اخيراً المحرم
 فاجتناب الفضول هو عين مخالفة النفس (فان قيل) ان في امتثال الاوامر ايضاً مخالفة النفس
 فان النفس لا تريد الاشتغال بالعبادة فيكون الامتثال ايضاً مستلزماً للترقي وفي الملائكة لما كانت
 مخالفة الامتثال مفقودة لم يكن سبباً لترقيهم فالتقياس مع الفارق (قلت) ان عدم ارادة النفس العبادة
 وعدم رضاها بها انما هو بسبب كونها طالبة لفرغها بحيث لا تريد ان تكون مقيدة ومشغولة
 بشئ وهذا الفراغ وعدم الاشتغال ايضاً داخلان في المحرم والفضول فجاءت مخالفة
 النفس في امتثال الاوامر من طريق اجتناب المحرم والفضول لا من طريق اداء الاوامر يعني
 المأمورات فقط حتى يقال انه موجود في الملائكة ايضاً فالتقياس صحيح (فكل) طريق
 مخالفة النفس فيه اكثر فهو اقرب الطرق ولا شك ان رماية مخالفة النفس في طريقة النقشبندية
 اكثر منها في سائر الطرق فان هؤلاء الاكابر اختاروا العمل بالعزيمة والاجتناب عن الرخصة
 ومن المعلوم ان كلاماً من اجتناب المحرم والفضول موجود في العزيمة ومرعى فيها بخلاف
 الرخصة فان فيها اجتناب المحرم فقط (فان قيل) يمكن ان يكون المختار عند ارباب سائر
 الطرق ايضاً العزيمة (قلت) ان في اكثر الطرق سمحاً ورقصاً وبلغ الامر فيه حد الرخصة
 بعد تحمل كثير وان فيه المجال للعزيمة بعد وكذلك ذكر الجهر لا يتصور فيه ما فوق الرخصة

رواه الشيخان من حديث
 نعمان بن بشير رضي الله
 عنه

لا يجري على لسانه ما يخالف
 شرعه عليه م مثل الفية
 والكذب والكلام الذي
 فيه اذى للمسلم وغير ذلك
 وان يتكلم بما يكون سبباً
 لنورانية قلبه مثل قراءة
 القرآن والادعية المأثورة
 من النبي هو و يرغب بهاد
 اهل الى شريعته ويجب

وقد احدث مشايخ سائر الطرق اموراً محدثة في طرقهم لبعض نيات صحيحة نهاية التصحيح في تلك الامور الحكم بالارخصة بخلاف اكار هذه السلسلة العلية فانهم لا يجوزون مدار شعرة من مخالفة السنة فتكون مخالفة النفس في هذا الطريق اتم فيكون أقرب الطرق فيكون اختيار هذا الطريق للطالب اولى وانسب لان الطريق في نهاية الاقربة والمطلب في كمال الرخصة (وقد ترك) جماعة من متأخري خلفائهم اوضاع هؤلاء الاكابر واحد توافي هذا الطريق بعض الامور واختاروا السماع والرقص والجهر ومنشأ ذلك عدم الوصول الى حقيقة نيات اكابر هذه الطريقة العلية فخالوا انهم يكملون ويتعمون هذه الطريقة بهذه الهدات والمبدعات ولم يدروا انهم يسمعون بها في تخريبها ويحتمدون في اضعافها والله يحق الحق وهو يهدي السبيل

المكتوب السابع والثمانون والمائتان الى اخيه الحقيقى منيع الحقائق ميان غلام محمد في بيان الجذبة والسلوك وبين المعارف المناسبة لهذين المقامين

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق وحققهم بافضلهم واكملهم محمد الذى جاء بالصدق صلوات الله سبحانه وبركاته عليه وعليهم وعلى من تابعهم اجمعين الى يوم الدين آمين ولقد رأيت الطالبين ينزلون المسلك الطويل والمطلب الرفيع بواسطة دواء الهممة وخسة الفطرة وعدم وجدان صحبة الشيخ الكامل الكمل الى منزلة طريق قصير ومقصود ضيع ويقنعون بكلمات يسر لهم في الطريق من حقير وخطير ويظنون ذلك مقصداً وزعمون انفسهم بحصوله كلة وارباب نهاية ويطبقون من خسة الفطرة واستيلاء قواهم المخيلة احوالهم الناقصة على الاحوال الكاملة التى فيها الكلمة الواصلون من تمام امرهم ونهاية سيرهم كما قيل (ع) وصار الفار في رؤياه ناقة * ويكتفون من البحر المحيط بقطرة بل بصورة فطرة ومن بحر عمان برشحة بل بصورة رشحة ويتصورون المثالى غير المثالى ويسكنون من غير المكيف بالمكيف ويتفيلون المثلى لا مثلياً ويتخذهون عن اللامثلى بالمثلى واحوال جماعة آمنوا بالامثلى بالتقليد واعتقدوه افضل من احوال هؤلاء الطالبين الذين لم يتم سلوكهم والنظامين القانعين بالسراب بمراتب فانه فرق كثير بين الحق والمطل والمصيب والمخطئ فويل للطالبين القاصرين المقطعين من المطلب الذين يظنون الحدث قديماً ويجهون المثالى لا مثالياً ان لم يكونوا معذورين بالخطأ في الكشف ويؤخذون بهذا الخطأ والغلط ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو اخطأنا وهذا كما اذا كان شخص مثلاً طالب كعبه وتوجه اليها بكمال الشوق فاستقبله في انشاء الطريق انشاقاً بيت شبيه بالكعبة ولو بحسب الصورة فخاله كعبة وصار معتكفاً هناك وشخص آخر له علم بخواص الكعبة بالاخذ عن الواصلين اليها وصدق بوجودها بحسب علمه فهذا الشخص وان لم يخط خطوة في طلب الكعبة ولكنه لم يعتقد غير الكعبة كعبة ومحق في تصديقه فخاله افضل من حال الطالب المذكور المخطئ ثم اذا لم يعتقد الطالب الغير الواصل الى المطلب غير المطلب مثلياً فخاله افضل من حال مقلدهم لم يضع قدمه في طريق المطلب فانه مع وجود حقيقة تصديقه بالمطلوب قاطع لمسافة طريق المطلوب ولو في الجملة فله

أن يكون في قراءة القرآن والادعية بحيث يعبر بلسانه عما في قلبه فانه لو لم يكن كذلك كان شاهد الزور هذا اذا كان عالماً واما اذا كان امياً فليعتقد بقلبه ان القرآن كلام الله عز وجل فيشرع في قرآنه بالتمظيم وحضور القلب بلا حظة عظيمة به الكريم ومتابعة فعله عم وان يزين ظاهره بشريعته ولا يترك سنته

تحقق المزية (وطائفة) منهم أيضا جعلوا أنفسهم بهذا الكمالات والخيال والوصال الروهي في مسند المشيخة ودعوة الخلق وضعوا بعلة مقصدهم اعتماد كثير من المستعدين للكمالات وأزالوا يشوم برودة صحتهم حرارة طلب الطالبين ضلوا فاضلوا ضاعوا فاضاعوا وتخيل هذه الكمالات ونوهم الوصال في المجدوبين غير السالكين أكثر منه في السالكين المجدوبين الغير الواصلين فان المبتدى والمنتهى متشابهان في صورة الجذبة ومتساويان في المشق والمجبة في الظاهر وان لم يكن بينهما مناسية في الحقيقة وكانت أحوال كل منهما مغايرة لأحوال الآخر وتمتازة عنها (ع) مانسبة الفرشي بالعرشي * فان كل شيء يوجد في البداية فهو معلول والى غرض ما محمول وحيث كان ما في الانتهاء بالحق فهو للحق وسيد كر تفصيل هذا الكلام عن قريب ان شاء الله تعالى وتكون هذه المشابهة الصورية والمناسبة الضرورية باعثة على ذلك التخييل وحيث كانت الجذبة مقدمة على السلوك في طريقة النقشبندية العلية كثر هذا القسم من التخييل والتوهم في مجاذيب هذا الطريق الذين لم يشرفوا بعد بدولة السلوك وقد يحصل للجماعة منهم تقلبات في مقام الجذبة وتقلبات عن حال الى حال فيظنون ذلك قطع منازل السلوك وطى مسالك السير الى الله ويزعمون أنفسهم تلك التقلبات من المجدوبين السالكين فتقرر في خاطر القارئ ان كتب فقرات في بيان حقيقة السلوك والجذبة وبيان فرق ما بين هذين المقامين مع ذكر بعض خواص مميزة لكل واحد منهما عن الآخر وبيان الفرق بين جذبة المبتدى وجذبة المنتهى وحقيقة مقام التكميل والارشاد وعلوم اخر مناسبة لذلك المقام ليحق الحق ويبطل الباطل ولو كره المجرمون فشرعت فيه بحسن توفيقه سبحانه وهو سبحانه يهدي السبيل وهو نعم المولى ونعم الوكيل وهذا المكتوب مشتمل على مقصدين وخاتمة المقصد الاول في بيان معارف متعلقة بمقام الجذبة والمقصد الثاني في بيان ما يتعلق بالسلوك والخاتمة في بعض العلوم والمعارف التي عليها كثير المنفعة للطالين (المقصد الاول) اعلم ان المجدوب غير تام السلوك وان كان له جذب قوى داخل في زمرة ارباب القلوب من أى طريق كان متجذبا فانه لا يمكن له تجاوز مقام القلب والاتصال بقلب القلب من غير سلوك وتزكية نفس فان انجذابهم قلبي وحبهم عرضي لا ذاتي ولا أصلي فان النفس بمنزلة بالروح في هذا المقام والظلمة مختلطة بالنور في هذه المعاملة ولا يتصور الخروج من مضيق مقام القلب بالكلية والاتصال بقلب القلب وحصول الانجذاب الروحي نحو المطلوب بدون تخلص الروح من النفس لاجل التوجه الى المطلوب وانتكاسك النفس عن الروح وتزولها الى مقام العبودية وما دام هذان مجتمعين في الحقيقة لا يتصور الانجذاب الروحي الخالص فان الحقيقة الجامعة القلبية قائمة مستحكمة وتخلص الروح عن النفس انما يتصور بعد قطع منازل السلوك وطى مسالك السير الى الله وتحقق السير في الله بل بعد حصول مقام الفرق بعد الجمع الذي يتعلق بالسير عن الله بالله * شعر *

هل كل ذى ذكر يحويه معترك * او كل من نال من ملك سليمان

أظهر الفرق بين جذب المنتهى وجذب المبتدى وشهود المجدوبين أرباب القلوب من وراء حجاب الكثرة علوا هذا المعنى أولا وليس مشهودهم الا عالم الارواح الذي هو شبيه في

وآدابه فانه بمقدار ما ترك منها ينقص من دينه وايضا متابعه عليه السلام في فعله بمعاونة الاخوان المؤمنين يده وسائر الجوارح فيسا يحتاجون اليه كله موجب صفاء ونور خصوصا اذا كانت معاونته في قضاء حوائج التوسمين الى جناب الحق سبحانه لان الله تعالى أظهر هذه الطائفة لمحبه فيحب منهم

الطائفة والاحاطة والسريان بوجوده صورة فان الله خلق آدم على صورته وبهذه المناسبة يزعمون شهود الروح شهود الحق تعالى وتقدس وعلى هذا القياس الاحاطة والسريان والقرب والمعية فان نظر السالك لا ينفذ الا الى المقام الفوق لالى مقام فوق الفوق والمقام الذى فوق مقامهم هو مقام الروح فلا ينفذ نظرهم الى ما فوق مقام الروح ولا يكون مشهودهم شيئا غير الروح والنظر الى ما فوق مقام الروح موقوف على الوصول الى مقام الروح وحال المحبة والانجذاب أيضا كحال الشهود وشهود الحق سبحانه بل محبته والانجذاب اليه تعالى مربوط بحصول الفناء المعبر عنه بنهاية السير الى الله (شعر)

ومن لم يكن في حب مولاه فانيا * فليس له في كبرياء سبيل

واطلاق الشهود في هذا المقام من ضيق ميدان العبارة والامعالة هؤلاء الاكابر متعارفة بما وراوراء الشهود وكأن مقصدهم لا مثلى ولا كفى كذلك اتصالهم أيضا لا مثلى ولا كفى لاسبيل للمثالى الى الابدثالى لا يحمل عطايا الملك الامطاياء (شعر)

ان الرحمن مع ارواح ناس * اتصالا دون كيف وقياس

دوام التوجه اليه اذ قلبهم
في حالة التوجه الى الحق
مرآة مصقولة يظهر فيها
جواهره وقد يقع لهم التوجه
بواسطة البشرية الى الاكل
والشرب واللباس وغير
ذلك فيشكدر باطنهم
بقدر تعلق ظاهريهم بالامور
المذكورة اللازمة لهم
بالضرورة وبمقدار ذلك
الغبار يحجبون من مشاهدة
جواهره فصاحب الدولة

واحاطته تعالى وسريانه وقربه ومعيته عند المحققين ارباب السلوك والواصلين الى نهاية الامر كلها علمية وهم موافقون لعلماء اهل الحق شكر الله سبحانه والحقكم بالقرب الذاتى وامشاله عندهم من عدم الخاصل والبعده والمقربون لا يحكمون بالقرب قالوا احد من الكبراء من قال انا قريب فهو بعيد ومن قال انا بعيد فهو قريب وهذا هو التصوف والعلم المتعلق بالتوحيد الوجودى منشأه المحبة والانجذاب القلبي وارباب القلوب الذين لا جذبة لهم بل يقطعون المنازل بطريق السلوك لا مناسبة لهذا العلم بهم وكذلك المجذوبون المتوجهون بالسلوك من القلب الى قلب القلب بالكية يتبرأون من هذه العلوم ويستغفرون منها (وبعض) المجذوبين وان سلكوا طريق السلوك وطووا المنازل ولكن لا يقطع نظرهم عن المقام المألوف ولا يقدررون التوجه الى الفوق فلا يترك امثال هذه العلوم اذياهم ولا يقدررون الخروج من هذه الورطة والتخلص منها ولهذا يكون فيهم ضعف وعرج في العروج الى مدارج القرب والصعود الى معارج القدس ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهله واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا وعلامة الوصول الى نهاية المطلب التبرى من هذه العلوم فانه كلما تحصل زيادة المناسبة بالتنزيه يوجد عدم مناسبة العالم بالصانع ازيد ولا معنى حينئذ في اعتقاد أن العالم عين الصانع او في ظن ان الصانع محيط بالعالم بالذات مالا تتراب ورب الارباب (معرفة) قال الخواجه بهاء الدين النقيشبندي قدس الله تعالى سره الاقدس نحن ندرج النهاية في البداية ومعنى هذه العبارة هو ان الانجذاب والمحبة اللذين يقيم ان الله في الانتهاء مندرجان في هذا الطريق في الانجذاب والمحبة اللذين يحصلان في الابتداء فان الانجذاب المنتهى روحى وفي المبتدى جذب قلبى ومن حيث ان القلب برزخ بين الروح والنفس يحصل في ضمن الجذب القلبي الجذب الروحى أيضا وتخصيص هذا الاندراج بهذا الطريق مع أنه حاصل في جميع الجذبات بهذا المعنى مبنى على ان اكبر هذه الطريقة وضعوا طريقا خاصا لحصول هذا المعنى وعينوا مسلكا مخصوصا للوصول الى هذا المطلب ويحصل هذا

المعنى لغيرهم على سبيل الاتفاق وليس لهم في ذلك ضابطة (وأيضاً) ان لهؤلاء الا كابر
شأنا خاصا في مقام الجذبة ليس هو لغيرهم فان كان فسادا ولهذا يحصل لبعضهم في هذا
المقام من غير قطع منازل السلوك فناء وبقاء شيهان فناء أرباب السلوك وبقائهم
وتيسر لهم شرب من مقام التكميل شيه بمقام السير عن الله بالله يربون به المستعدين وسبب
تحقيق هذا البحث من قريب ان شاء الله تعالى (وهنا) دقيقة ينبغي ان يعلم ان الروح كان
لهما قبل تعلقها بالبدن نحو من التوجه الى المقصود فلما تعلقت بالبدن زال هذا ذلك التوجه
وا كابر هذه السلسلة العلية وضعا طريقا لظهور ذلك التوجه ولكن لما كانت الروح
متعلقة بالبدن انتقل ذلك التوجه الى القلب فيحصل لهم فيه توجه قلبي جامع لتوجه النفس
والروح ولا شك ان التوجه الروحى مندرج في التوجه القلبي واما التوجه الروحى في المنتهين
فهو بعد فناء الروح وبقائه بالوجود الحقا في المعبر عنه بالبقاء بالله والتوجه الروحى السدى
هو في ضمن التوجه القلبي بل توجه الروح الذى كان قبل تعلقها بالبدن فهو توجه مع وجود
وجود الروح لم يتطرق الفناء اليها أصلا والفرق بين توجه الروح مع وجود وجودها
وبين توجهها مع فنائها كثير فاطلاق النهاية على ذلك التوجه الروحى المندرج انما هو باعتبار
توجهها الذى يبقى في النهاية هو فقط فالمراد باندرج النهاية في البداية اندراج صورة النهاية في
البداية لاحقية فان اندراجها في البداية محال ويمكن ان يكون عدم أيان لفظ الصورة لاجل
الترغيب في طلب هذا الطريق والحق ما حقت بعون الله تعالى والسابقون الذين انجذبوا
من غير تعلم وكسب بل بتوجه وحضور فذلك الانجذاب أيضا قلبي وأثر من توجه الروح
السابق فانه لم يزل بالكلية بواسطة تعلقها بالبدن والكسب والتعلم لظهور التوجه السابق
انما هو لجماعة نسوا التوجه السابق بواسطة ذلك التعلق وكأن الكسب لاجل التنبه على
التوجه السابق والتذكير لتلك الدولة الغائبة الضائعة ولكن استعداد الناسين للتوجه
السابق ألطف من استعداد السابقين المذكورين فان نسيان التوجه السابق بالكلية يخبر
عن التوجه الكلى الى التوجه اليه بالفعل وعن الفناء فيه بخلاف عدم نسيان التوجه السابق
فانه ليس كذلك فاية ما في الباب ان السابقين يحصل لهم ذلك التوجه على سبيل الشمول لكليتهم
والسريان فيها وياخذ بنهم أيضا حكم روحهم كما هو شأن المحبوبين المرادين والفرق
بين شمول المحبين وشمول السابقين كالفرق بين حقيقة الشيء وصورته كما هو الظاهر لاربابه
فان هذا النوع من الشمول متحقق أيضا في المحبين والواصلين والمريدن الكاملين ولكنه
كالبرق فيهم ليس بدائمي والتوجه الدائمي انما هو من خاصة المحبوبين (معرفة) ان
المجنوبين أرباب القلوب اذا حصل لهم تمكن ورسوخ في مقام القلب وتيسر لهم معرفة
وصحوا مناسب لذلك المقام يقدرون على اتصال الفائدة الى الطالبين ويحصل للطالبين في
صحبهم انجذاب ومحبة قلبية وان لم يبلغوا من جهتهم مرتبة الكمال فانهم لم يبلغوا بعدد أنفسهم
حد الكمال فلا يقدرون على ان يكونوا واسطة لحصول الكمال لغيرهم ومشهور ان
التنافس لا يجئ منه كامل واقادتهم على كل حال أزيد من افادة أرباب السلوك وان بلغوا
نهاية السلوك وحصل لهم جذب المنتهين ولكنهم لم ينزلوا الى مقام القلب بطريق السير

الذى وفقه الله لكفاية
امورهم الضرورية له
فصيب تام من معانيهم
مضرورة اذ كفايته لامورهم
سبب رجوعهم الى حالهم
من مشاهدة الحق فكأنه
هو الذى وجههم الى الله
بالدوام وأحسن من هذا
في تحقيق هذا الكلام ان
يقال الموفق قضاء حوائج
التوجهين الى الله ان كان
شاكر الرب بما أنعم عليه من

عن الله باق فان المنتهى غير المرجوع ليس له مرتبة التكميل والافادة لانه لم يبق فيه مناسبة
 بالعالم وتوجه اليه حتى يقدر على الافادة والاطلاق البرزخ على الشيخ المقتدى به انما هو
 باعتبار نزوله الى مقام البرزخية الذي هو مقام القلب واخذه من كلا جهتي الروح
 والنفس حظا وافرا فن جهة الروح يستفيد من الفوق ومن جهة النفس يفيد من دونه لانه
 اجتمع فيه التوجه الى الحق سبحانه بالتوجه الى الخلق بحيث لا يكون أحدهما حجابا للآخر
 فالافادة والاستفادة حاصلتان له معا وبعض المشايخ أرادوا برزخية الشيخ برزخية بين الحق
 والخلق وقال للشيخ البرزخ جامعا بين التشبيه والتنزيه ولا يخفى ان مثل هذه البرزخية
 التي مبناها على السكر غير لائقة بمقام الشيخة الذي مبناه على الصحو فان نفوسهم في هذا
 المقام مندرجة في غلطات أنوار الروح وذلك الاندراج هو الذي صار منشأ للسكر وفي
 مقام برزخية القلب يفتقر كل من النفس والروح ويمتاز عن الآخر فلا يكون فيه مجال
 للسكر بالضرورة بل فيه كله مضموعا انه هو المناسب لمقام الدعوة هذا (فاذا نزل) الشيخ
 الكامل الى مقام القلب يحصل له المناسبة بالعالم بواسطة البرزخية ويكون واسطة لحصول
 الكمالات المستعدي الكمالات وحيث كان المجذوب المتمكن أيضا في مقام القلب له مناسبة
 بالعالم لا يخل بالتوجه الى أهل العالم وقد اكتسب نصيبا من الانجذاب وحصل المحبة وان
 كانا قلبين فلا جرم انكشف له طريق الافادة بل أقول ان كفاية افادة المجذوب المتمكن أزيد من
 كفاية افادة المنتهى المرجوع وكيفية افادة المنتهى المرجوع أزيد من كفاية افادة المجذوب فان
 المنتهى المرجوع وان حصلت له المناسبة بالعالم لكنهما في الصورة فقط وفي الحقيقة هو مفارقة
 ومنصب بلون الاصل وبقائه ومناسبة هذا المجذوب بالعالم في الحقيقة وهو من جملة افراد
 العالم وابق بالبقاء الذي به بقاء العالم بواسطة المناسبة الحقيقية تكون استفادة الطالبين منه
 أكثر بالضرورة ومن المنتهى المرجوع أقل ولكن افادة كمال مراتب الولاية مخصوصة بالمنتهى
 فلا جرم يكون المنتهى في كيفية الافادة ارجح وأيضاً ليس في المنتهى همه وتوجه في الحقيقة
 والمجذوب صاحب همه وتوجه فيقدم أمور الطالبين ويرقيهم بالهمة والتوجه وان لم يبلغهم
 حد الكمال (وأيضاً) ان نهاية التوجه الذي يحصل للطالبين من المجذوبين هي ذلك
 التوجه السابق لروح الذي نسوه فينبذ كرويه في صحبتهم ويحصل ثانيا بطريق الاندراج
 في التوجه القلبي بخلاف التوجه الحاصل في صحبة المنتهين فانه توجه حادث لم يكن موجودا
 قبل ذلك أصلا وكان موقوفا على فناء الروح بل على قائمها بالوجود الحقاني فلا بد وان
 يكون التوجه الاول بهل الحصول والتوجه الثاني متعسر الوجود وكلما هو أسهل فهو أزيد
 وكلما هو متعسر فهو أقل ومن هنا قالوا ان الشيخ المقتدى به ليس بواسطة في تحصيل جهة الجذبة
 فان تلك النسبة كانت حاصلة له أولا وصار محتاجا الى التنبيه والتعليم بواسطة ولهذا يقال لثل
 هذا الشيخ شيخ التعليم لا شيخ التربية وفي جهة السلوك لابد من شيخ مقتدى به لقطع منازل السلوك
 وتربيته ضرورية فيها لا يجوز لشيخ مقتدى به ان يأذن لثل هذا المجذوب المتمكن بالاجازة
 العامة وان يجلسه في مقام التكميل والشيخة فان بعض الطالبين يكون استعدادهم طاليا
 جدا وتكون قابليتهم للكمال والتكامل على الوجه الاتم فان وقع مثل هذا الطالب في صحبة

التوفيق المذكور فهو مظهر
 اسمه الكافي ببارك اذ
 الشكر منه بدل هـ الى انه
 ما اسند الامر الى نفسه
 حيث قال الحمد لله الذي
 جعل كفاية امور ولبه
 على يدى فهو ح مخلق
 بالاسم الكافي وورد في
 الحديث النبوي ان من
 تخلق بخلق من اخلاق
 الله فهو محرم على النار
 ولباطن النبي صلعم مراتب

ذلك المجذوب يحتمل ان يضيق ذلك الاستعداد فيها وان تزول عنه تلك القابلية كما اذا كانت الارض مثلا قابلية تامة لزراعة البر فيها فان زرعوا فيها بذرا جديدا من الحنطة تثبت زرعها جيدا على قدر استعدادها وان زرعوا فيها بذرا قمح ردى أو بذرا حصص تكون مسلوب القابلية فضلا عن الانبات (فان رأى) الشيخ المقتدى به فرضا مصلحة في رخصته واجازته ووجود فيه صلاحية الافادة ينبغي ان يقيد افادته واجازته ببعض القيود مثل ظهور مناسبة الطالب لطريق افادته وعدم اضاعة استعداده في صحته وعدم طغيان نفسه بتلك الرياضة واقتداء الناس به فان هوى النفس مازال عنه بعد عدم تركية النفس فيه فاذا علم أن الطالب قد بلغ نهاية الاستفادة منه وغاية افادته اياه وفي استعداد الطالب قابلية للترقي ينبغي ان يظهر له هذا المعنى وان يأذنه ليتهم أمره من شيخ آخر ولا يظهر له أنه منتهى لا يكون قاطعا لطريق الناس بهذه الحيلة والحاصل يذكركه من امثال هذه الشرائط ما يعلم أنه مناسب لوقته وحاله ويأذن له بعد وصية تامة بهما (واما المنهى) المرجوع فلا يحتاج في افادته وتكميله الى امثال هذه القيود فان له بواسطة جامعته مناسبة بجميع الطرق والاستعدادات يمكن ان يستفيد منه كل شخص على قدر استعداداته ومنايسته وان كان التفاوت بالسرعة والبطء بواسطة قوة المساسبة وضعفها متصورا في صحة الشيوخ المقتدى بهم أيضا ولكنهم متساووا الاقدام في أصل الافادة والاتجاه الى جناب الحق سبحانه والاعتصام بحبله المتين لازم لشيخ المقتدى به من افادة الطالب خوفا من مكروه سبحانه في ضمن هذا الاشتهار بل ينبغي ان لا ينفك عن هذا الاتجاه في جميع الامور التي ينحجها الله سبحانه اياها في وقت من الاوقات وفي جميع الاحوال والافعال فضلا عن هذا الامر ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (المقصد الثاني) في بيان ما يتعلق بالسلوك اعلم أن الطالب اذا كان متوجها الى فوق بطريق السلوك فتي بلغ اسما هوربه وصار قائما ومستهلكا فيه يصح اطلاق الفناء عليه وبعد البقاء به هذا الاسم بسلام اطلاق البقاء عليه وبهذا الفناء والبقاء يشرف بأول مرتبة من مراتب الولاية ولكن ههنا تفصيل وبسط الكلام فيه ضروري (تمهيد) ان الفيض الوارد من ذات الحق سبحانه وتعالى ونقدهس على نوعين نوع يتعلق بالايحاء والابقاء والتخنيق والترزيق والاحياء والأمانة وامثالها ونوع آخر يتعلق بالايمان والمعرفة وسائر كمالات الولاية والنبوة والنوع الاول من الفيض بتوسط الصفات فقط والنوع الثاني فعلى البعض بتوسط الصفات وعلى البعض الآخر بتوسط الشؤنات والفرق بين الصفات والشؤنات دقيق جدا لا يظهر الا على آحاد من الاولياء المحمدي المشرب ولم يعلم انه تكلم به أحد وبالحقيقة ان الصفات موجودة في الخارج بوجود زائد على وجود الذات والشؤنات مجرد اعتبارات في الذات ولنوضح هذا البحث بمثال وهو ان الماء ينزل من فوق الى تحت بالطبع وهذا الفعل الطبيعي يوهم اعتبار الحياة والعلم والقدرة والارادة فيه فان ارباب العلم يتزاون من أعلى الى أسفل بواسطة ثقلهم ويعتضون علمهم ولا يتوجهون الى جهة الفوق والعلم تابع للحياة والارادة تابع للعلم والقدرة أيضا فانه فان الارادة تخصيص أحد المقصد ورين وهذه الاعتبارات

من النفس والقلب والسر
وغيرها وقد أعطاه الحق
عز اسمه بحسب كل مرتبة
منها كالأبناء تلك المرتبة
ويجب على المسلم متابعتها
في تلك المراتب ولا يتيسر
المتابعة المذكورة الا
بالوقوف على آدابها
ومعرفة آدابها على حسب
الكمال ليس في وسع أحد
من الانبياء والاولياء ولكن
المجتهد فيها على قدر حاله

المتينة بمعنى الموهومة في ذات الماء بمنزلة الشئون فلو أثبتت صفات زائدة لذات الماء مع وجود هذه الاعتبار لكانت بمنزلة الصفات الموجودة بوجود زائد ولا يصح أن يقال للماء بالاعتبار الاول انه حي عالم قادر مرید بل لابد لحجة اطلاق هذه الاسامي من ثبوت صفات زائدة فواقع في عبارة بعض المشايخ من اطلاق الاسامي المذكورة على الماء مبنى على عدم الفرق بين الشئون والصفات وكذلك الحكم بنفي وجود تلك الصفات أيضا محمول على عدم ذلك الفرق (والفرق الآخر) بين الشئون والصفات هو ان مقام الشئون مواجه لذى الشأن ومقام الصفات ليس كذلك (ومحمد) رسول الله صلى الله عليه وسلم والاولياء الذين على قدمه رضوان الله عليهم اجمعين وصول الفيض الثاني اليهم بواسطة الشئون وسائر الانبياء عليهم السلام والاولياء الذين على أقدامهم وصول هذا الفيض بل الفيض الاول أيضا اليهم بواسطة الصفات (فاقول) ان الاسم الذي هو ربه صلى الله عليه وسلم وواسطة وصول الفيض الثاني اليه ظل شأن العلم وهذا الشأن جامع لجميع الشئون الاجالية وظله عبارة عن قابلية الذات تعالت وتقدست لذلك الشأن بل لجميع الشئون الاجالية والتفصيلية ولكن باعتبار شمول شأن العلم لها يعني لا بالذات (ياخي) ان يعلم ان هذه القابلية وان كانت برزخا بين الذات وبين شأن العلم ولكن لما كانت إحدى جهتيها لآلوية وهي جهة الذات لا يظهر لونها في البرزخ فذلك البرزخ منصبع بلون جهة اخرى وهي جهة شأن العلم فلا جرم قلنا انها ظل ذلك الشأن وأيضاً ان ظل الشيء عبارة عن ظهور الشيء ولو شبهها وسلا في مرتبة ثانية وحيث كان حصول البرزخ بعد حصول الطرفين لاجرم يتكشف هذا البرزخ وقت المكاشفة تحت ذلك الشأن فتناسب اطلاق الظل باعتبار هذا الظهور بالضرورة (والاسماء) التي هي أبواب طائفة من الاولياء الذين على قدمه صلى الله عليه وسلم في وصول الفيض الثاني ظلال تلك القابلية الجامعة وكالفاصيل لذلك الظل المحمل (وأرباب) سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وواسطة وصول الفيض الاول والثاني اليهم قابليات اتصاف الذات بالصفات الموجودة الزائدة (وأرباب) طائفة من الاولياء الذين على أقدامهم في حق وصول الفيض الاول والثاني صفات وواسطة وصول الفيض الاول اليه صلى الله عليه وسلم قابلية اتصاف الذات بجميع الصفات وكأن القابليات التي هي وسائل فيضان الفيوض لسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام ظلال هذه القابلية الجامعة وكالفاصيل لذلك الجامع المحمل ووسائل وصول الفيض الاول الى طائفة هم على قدمه صلى الله عليه وسلم ايضا على حدة فانها صفات فكأن وسائل وصول الفيض الاول الى طائفة هم على في محمدى المشارب مغيرة لوسائل وصول الفيض الثاني بخلاف غيرهم فانها واحدة فيهم وبعض المشايخ قدس الله أسرارهم جعل ربه صلى الله عليه وسلم منحصرا في قابلية اتصاف ومنشأوه عدم الفرق بين الشئون والصفات بل عدم العلم بمقام الشئون والله يحق الحق وهو يهدى السبيل (فحقق) ان ربه صلى الله عليه وسلم رب الارباب في مقام الشئون وفي موطن الصفات وواسطة لوصول كلا الفيضين وعلم ايضا ان وصول فيض مراتب كالات ولايته عليه الصلاة والسلام من الذات من غير توسط أمر زائد لان الشئون عين

من تلك الكمالات نصيب
فتابعته في مرتبة نفسه ان
يتخالف هواها لمجملها
عن الميل الى خلاف الشرع
فاذا داوم على هذا نحصل
لنفس المتابع مناسبة تامة
بنفسه هم وبقدر المناسبة
يتجذب نفس المتابع من
نفس المتبوع مثل الفتيلة
التي تجذب النار الى نفسها
بواسطة دخان الزيت
فيترقى عن درجة التقلد
بقدر انجذابه عن صفات

الذات واعتبار الزيادة فيها من منتزعات العقل ولهذا كان التجلي الذاتي مخصصا وصاحبه صلى الله عليه وسلم ولما اخذ كل تابعه الفيض من طريقه حصل لهم أيضا شرب من هذا المقام والآخرون لما كانت في وصول الفيض اليهم وساطة الصفات في الين والصفات موجودة بوجود زائد وقع في الين حاجز حصين وكان التجلي الصفاتي متعينا لهم (ينبغي) أن يعلم أن قابلية الانصاف وإن كانت اعتبارية وليس لها وجود زائد والصفات موجودة دون قابليتها ولكن لما كانت القابليات كالبرازخ بين الذات والصفات بل بين الشئون والصفات ومن شأن البرزخ أن يأخذ لون طرفيه أخذت القابليات أيضا لونها الصفات وحصلت الحالتية * شعر

وما قل هجران الحبيب وإن غدا * قليلا ونصف الشعر في عين ضائر

فلاح من هذا البيان أن ظهور الذات تعالت وتقدست من غير حجاب ليس عناف للتجلى الشهودي ولكنه مناف للتجلى الوجودي ولهذا يمكن في جانب وصول الفيض كالات الولاية إليه صلى الله عليه وسلم حائل وفي جانب وصول الفيض الوجودي حصل الحائل في الين وهو قابلية الانصاف كما مر (لا يقال) لما كانت الشئون وقابليتها من الاعتبار العقلية ثبتها الوجود الذهني فلزم منه الحجاب العلى غاية ما في الباب أن حجب الصفات خارجية وحجب الشئون عملية (لا نقول أن) الوجود الذهني لا يكون حجابا بين الوجودين الخارجيين فإن حجاب الوجود الخارجى لا يكون الوجودا خارجيا ولو سلم فالحجاب العلى يمكن ارتفاعه من الين بحصول بعض المعارف بخلاف الخارجى فإنه لا يمكن زواله (فاذا علمت هذه المقدمات فاعلم) أن السالك إذا كان محمدى المشرب فمنتهى سيره المسمى بالسير إلى الله إلى ظل الشأن الذى هو اسمه يعنى ربه وبعد الفناء في ذلك الاسم يشرف بالفناء في الله وإذا صار باقيا به تيسر له البقاء بالله أيضا وبهذا الفناء والبقاء يكون دخلا في أول مرتبة من الولاية الخاصة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية فإن لم يكن محمدى المشرب يصل إلى قابلية صفة أو نفس صفة هي ربه فاذا كان قابيا في هذا الاسم يعنى الصفة أو القابلية التى وصل إليها لا يطلق عليها الفانى في الله وكذلك لا يكون باقيا بالله على تقدير بقاءه بها فإن اسم الله عبارة عن مرتبة جامعة لجميع الشئون والصفات وحيث كانت الزيادة في جهة الشئون اعتبارية كانت الشئون عين الذات وبعضها عين البعض الآخر فالفناء في اعتبار واحد فناء في جميع الاعضاء بل فناء في الذات وكذلك البقاء باعتبار واحد بقاء بجميع الاعضاء فاطلاق الفانى في الله والباقي بالله يصح في هذه الصورة بخلافها في جانب الصفات قائما بوجوده بوجود زائد على الذات ومغايرتها للذات ومغايرة بعضها لبعض الآخر تحقيقا لفناء في صفة واحدة لا يستلزم الفناء في جميعها وهكذا الحال في البقاء فلا جرم لا يقال لهذا الفانى قابيا في الله والباقي باقيا بالله بل يصح أن يقال له الفانى والباقي مطلقا أو مقيدا بصفة يعنى الفانى في صفة العلم والباقي تلك الصفة فيكون فناء الحمد بين أتم بالضرورة وبقاؤهم اكمل وأيضا لما كان خروج المحمدى إلى جانب الشئون ولا مناسبة بين الشئون والعالم أصلا لأن العالم ظل الصفات لا ظل الشئون لزم أن يكون فناء السالك في شأن مستلزما للفناء

نبي هم وقس على هذا
متابعته في سائر المراتب
تحصيل الكمالات المناسبة
تلك وإذا كملت المناسبة
بينه وبين النبي هم بواسطة
المناسبة حق لئلا أن يكون
محبوب الله تعالى قال الله قل
إن كنتم تحبون الله فاتبعوني
يحبكم الله فيعلمه الحق
على أسراره في الملك
والملكوت وهذه المحبة
طائفة إلى النبي هم إذا انصافه

المطلق على نهج لا يبق من وجود السالك ولا من اثره شيء أصلاً وهكذا على تقدير البقاء يكون باقياً بتمامه وكنيته بذلك الشأن بخلاف الفاني في الصفات فإنه لا يتخلع عن نفسه بالتقام ولا يزول اثره لان وجود السالك اثر تلك الصفة وظلها فظهره والاصل لا يكون ماحياً لوجود الظل بالكلية والبقاء على مقدار الفناء فالحمدى يكون اميناً عن الرجوع الى الصفات البشرية ومحفوظاً من خـوف الرد الى مرتبة البهيمية لانه منخلع عن نفسه بالكلية وصار باقياً به سبحانه فيكون العود ممنوماً على هذا التقدير بخلافه في صورة الفناء الصفاتي فان العود هناك ممكن لبقاء أثر وجود السالك ويمكن أن يكون وقوع الاختلاف بين المشايخ في جواز رجوع الواصل وعدم جوازه من هذه الجهة والحق هو انه ان كان محمدياً فمحفوظ من العود والا ففى الخطر وكذلك الاختلاف الواقع في زوال أثر وجود السالك بعد فناءه حيث قال بعضهم يزوال العين والاثروالبعض الآخر لم يجوز زوال الاثر والحق في هذا الباب أيضاً تفصيل فان كان محمدياً يزول عنه العين والاثر كلاهما والا فلا يزول عنه الاثر لان أصل الصفة التي هي أصله باق فلا يمكن زوال ظله رأساً (وهنا) دقيقة ينبغي أن يعلم أن المراد بزوال العين والاثر الزوال الشهودى لا الوجودى فان القول بالزوال الوجودى مستلزم للالحاد والزندقة وجعاعة من هذه الطائفة تصوروا الزوال زوالاً وجودياً فهربوا من زوال أثر الممكن وتغفروا ان القول به الحادو زندقه والحق ما حقت باعلامه سبحانه والعجب أنهم مع قواهم بالزوال الوجودى قالوا يزوال العين الم تعلموا أن القول بزوال عين الوجود كالحكم بزوال الاثر مستلزم للالحاد والزندقة وبالجملة ان الزوال الوجودى محال فى العين والاثر والشهودى ممكن فى كليهما بل واقع ولكنه مخصوص بمحمدى المشرب بالمحمدىون يتخلعون عن القلب بالتمام ويتصلون بقلب القلب وهم متخلصون عن تغلب الاحوال ومحررون عن رقية السوى بالكلية ولما كان وجود الآثار لازماً لغيرهم وتغلب الاحوال تقدر وقتهم ليس لهم مخلص من مقام القلب لان تغلب الاحوال ووجود الآثار من شعب الحقيقة الجامعة القلبية فيكون شهود غيرهم فى الحجاب دائماً فان حجاب المطلوب انما يكون على مقدار ثبوت بقايا وجود السالك وحيث كان الاثر باقياً فالحجاب هو ذلك الاثر (معرفة) اذا وصل السالك من طريق سلوك غير متعارف الى مرتبة من مراتب فوق اسم هوربه وصار قائماً ومستهلكاً فى تلك المرتبة من غير أن يصل الى ذلك الاسم فاطلاق الفناء فى الله فى هذه الصورة أيضاً جائز وكذلك البقاء تلك المرتبة فتخصيص الفناء فى الله بذلك الاسم اعتبارى لكونه اول مرتبة من مراتب الفناء (معرفة) ان السلوك على انواع فسلوك البعض من غير تقدم الجذبة وفى البعض الجذبة مقدمة على سلوكهم وجعاعة تحصل لهم الجذبة فى اثناء قطع منازل السلوك وطائفة يتيسر لهم طى منازل السلوك ولكنهم لا يصلون الى حـد الجذبة فتقدم الجذبة المحبوبة وباقى الاقسام متعلقة بالمحبين وسلوك المحبين عبارة عن طى المقامات العشرة المشهورة بالترتيب والتفصيل وفى سلوك المحبوبين تحصل خلاصة المقامات العشرة لا حاجة لهم الى الترتيب والتفصيل والعلم بوحدة الوجود من الاحاطة والمبريان والمعية الذاتية كل ذلك مربوط بالجذبة المتقدمة او المتوسطة وليس للسلوك الخاص وجذبة

باوصاف النبى ء م سبب
لها وان كان استعداد ذلك
الاتصاف محض فضل الله
وكرمه ولو ابصرت بعين
الحقيقة وجدت الحق هو
المحبوب لذاته وهو المحب
ايضاً بحبهم ويحبونه كلام
له فلا يحب سواه لانه
العلة اذ صاحب الجمال
لا يحب المرأة لذاتها بل
لانها آلت لمشاهدته لجمال
والحق سبحانه تعالى فى

انتهين مناسبة بامثال هذه العلوم ولا مناسبة ايضا بين حق اليقين المخصوص بالمتنهين
وبين العلوم المناسبة بالتوحيد الوجودي ففي كل موضوع بين فيه حق اليقين المخصوص
بقام المجنوبين مناسبة لمقام ارباب التوحيد الوجودي فهو حق اليقين المخصوص بالمجنوب
المبتدى أو المتوسط (معرفة) قال بعض المشايخ اذا بلغ شغل الطالب الجذبة فدليله بعد ذلك
هو تلك الجذبة فحسب يعنى انه لا يحتاج الى توسط دليل آخر بل تلك الجذبة كافية له فان اراد
بهذه الجذبة جذبة السير في الله فتم انها كافية ولكن لفظ الدليل منساف لهذه الارادة لانه
لا مسافة بعد السير في الله حتى يحتاج في قطعها الى دليل وكذلك الجذبة المتقدمة يعنى
على السلوك ايضا ليست برادة هنا كما هو معلوم من العبارة فيكون المراد بها بالضرورة
جذبة المتوسط وكفايتها في الوصول الى المطلوب ليس معلوم فان كثيرا من المتوسطين
قد توفقوا وتفاعدوا من العروج الى فوق عند حصول هذه الجذبة وزعموا تلك الجذبة
جذبة النهاية فان كانت كافية لما كانت تتركهم في اثناء الطريق نعم اذا كانت الجذبة المتقدمة المتعلقة
بالمحبوبين كافية فلها مجال يمكن أن تجر المحبوبين بسلسلة العناية ولا تتركهم في اثناء الطريق
ولكن كون هذه الكفاية في حق جميع الجذبات المتقدمة ممنوع ايضا بل الجذبة اذا آل أمرها
الى السلوك فكافية والافجنوب أبتر وليس من المحبوبين ❀ الخاتمة ❀ قالت طائفة
من المشايخ قدس الله اسرارهم ان التجلي الذاتي منزيل للشعور ومعط للحس وقد أخبر بعضهم
عن حاله بأنه سقط ووقع على الارض عند ظهور هذا التجلي الذاتي وبقي مدة مددة
من غير حس وحركة حتى ظن الناس انه قد مات وبعضهم منع الكلام وغيره في التجلي الذاتي
وحقيقة هذا الكلام ان التجلي هو في حجاب اسم من الاسماء وبقاء الحجاب بواسطة بقايا أثر وجود
صاحب التجلي يعنى التجلي له وعدم الشعور ايضا بواسطة تلك البقية فان كان قابلا بالتنام وشرف
بالبقاء بالله لا يسلب التجلي عنه الشعور أصلا ❀ شعر ❀

مرآة وجودات الانبياء
والاولياء بقدر استعدادهم
تجلى بذاته وصفاته وكل
مرآة صالحة لها بحسب
الاستعداد اكثر التجليات
فيها تم وأظهر ولهذا وقع
التفاضل بين الانبياء
بعضهم على بعض اشارة
الى ما قلنا من التفاضل ولما
كان استعداد المرآة المحمدى
صالحا لكل من المجموع
لاجرم ظهور آثار التجليات

يحرق بالنار من عس بها * ومن هو النار كيف يحترق
(بل) أقول ان التجلي الذي في الحجاب ليس هو تجليا ذاتيا بل داخل في التجلي الصفائي
والتجلي المخصوص به صلى الله عليه وسلم بلا حجاب وعلامة وجود الحجاب فقدان الشعور
وفقدان الشعور من البعد وعلامة عدم الحجاب وجود الشعور والشعور في كمال الحضور
وقد أخبر واحد من الاكابر عليه الرحمة والفران عن حال صاحب هذا التجلي بالاصالة
والاستقلال حيث قال ❀ شعر ❀

وأعنى موسى من تجلى صفاته ❀ وأنت ترى ذات الاله وتبسم
وهذا التجلي الذاتي الذي لا حجاب فيه دائم للمحبوبين وبرقي للمحبين فان ابدان المحبوبين
أخذت حكم ارواحهم وسرت تلك النسبة في كينهم وهذه السراية في المحبين على سبيل الندرة
وما وقع في الحديث النبوي من قوله عليه الصلاة والسلام لي مع الله وقت ليس المراد بالوقت
هذا التجلي البرقي فان هذا التجلي في حقه عليه الصلاة والسلام الذي هو رئيس المرادين
دائم بل هو نوع من خصوصيات هذا التجلي الدائم واقع على سبيل الندرة والقله كالانحني
على اربابه (معرفة) ان المشايخ قدس الله اسرارهم في حديث لي مع الله وقت لا يسعني فيه
ملك مقرب ولا نبي مرسل على قسمين فطائفة أرادوا بالوقت الوقت المستمر وطائفة أخرى

قالوا بندرة الوقت والحق ان الوقت النادر مع وجود استمرار الوقت محقق أيضا كما مرّت الإشارة اليه آنفاً وتحقق هذا الوقت النادر عندهذا الخبير هو في حين اداء الصلاة وكأن النبي صلى الله عليه وسلم اشار بقوله وقرة عيني في الصلاة الى ذلك وأيضاً قال صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من الرب في الصلاة وقال تبارك وتعالى واسجدوا وقربوا وكل وقت فيه القرب الالهى أزيد فمجال الغير فيه أشد انتفاءً وما قال بعض المشايخ قدس الله أسرارهم مخبراً عن حاله ووقته واستمراره حال في الصلاة كحال قبل الصلاة ينافي الاحاديث المذكورة بل النص المذكور بنى المساواة والاستمرار ينبغي ان يعلم ان استمرار الوقت متحقق والكلام انما هو في ان الحالة النادرة مع وجود استمرار الوقت هل هي متحققة أو لا والذين لم يطلعوا على ندرة الوقت قالوا بنفيها والذين لهم حظ من ذلك المقام اعترفوا بها والحق ان الذين اعطوا الجمعية في الصلاة بتبعية عليه الصلاة والسلام واحتفظوا بدولة قرب ذلك الشرب أقل قليل رزقنا الله سبحانه بكمال كرمه نصيباً من هذا المقام بحرمته محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام (معرفة) ان المنتهين من أرباب الصفات قريبون من المجذوبين في العلوم والمعارف وكل الطائفتين على وصف واحد في الشهود فان كليهما من أرباب القلوب غاية ما في الباب ان أرباب الصفات مطلعون على التفاصيل بخلاف المجذوبين وايضاً ان أرباب الصفات فيهم بواسطة السلوك والعروج الى فوق زيادة قرب بالنسبة الى المجذوبين الذين لا عروج لهم ولكن محبة الاصل آخذة بيد المجذوبين وان كان في البين حجب ولا عجب لو اعتبر في المجذوبين بحكم المرء مع من أحب قرب الاصل ومعينه فالمجذوبون لهم مناسبة بالمجذوبين في المحبة فان الحب الذاتي ولو مع الجلب متحقق في المجذوبين ايضاً (معرفة) قد وقع في عبارة البعض من هذه الطائفة ان للاقطاب تجلّي الصفات والافراد تجلّي الذات وفي هذا الكلام مجال لتأمل فان القطب محمدى المشرق والمحمديون لهم التجلّي الذاتي نعم ان في هذا التجلّي ايضاً تفاوتاً كثيراً فان القرب الذي للافراد ليس للاقطاب ولكن لكليهما نصيب من التجلّي الذاتي الا ان نقول انه يمكن ان يكون مراده من القطب قطب الاوتاد الذي هو على قدم اسرافيل عليه السلام لا على قدم محمد صلى الله عليه وسلم (معرفة) ان الله خلق آدم على صورته والله تعالى منزّه عن الشبه والمثال وخلق روح آدم التي هي خلاصته على صورة لاشبهية ولا مثلية فكما ان الحق سبحانه لا مكاني كانت الروح ايضاً لا مكانية ونسبة الروح الى البدن كنسبته تعالى وتقدس الى العالم لا داخله فيه ولا خارجه عنه ولا متصلة به ولا منفصلة عنه لا تفهم فيها نسبة سوى القبومية ومقوم كل ذرة من ذرات البدن هو الروح كما ان الله تبارك وتعالى قيوم العالم وقيومته تعالى للبدن بواسطة الروح وكل فيض يرد منه سبحانه على البدن فجل وروده ابتداء هو الروح ثم يصل ذلك الفيض بواسطة الروح الى البدن ولما كانت الروح مخلوقة على صورة لاشبهية ولا مثلية لا جرم كان فيها مجال للاشبهى والامثالي الحقيقي لا يبعنى أرضى ولا سمائي ولكن يبعنى قلب عبدي المؤمن فان الارض والسما لا مكانا مع وجود الوسعة فيهما داخلين في دائرة المسكان ومتسمين بسمه الشبه والمثال ليس فيهما مجال الامكاني المقدس عن الشبه والمثال فان الامكاني لا يبعنه المكاني والامثالي لا يتكّن في المثالي فلا جرم تحقّق السعة

بحسب الذات والصفات
فيه أتم من الكل وامته
بواسطة متابعتهم منها
نصيب تام فألبسوا ذلك
من الله تعالى خلعة الخيرية
بالنسبة الى الامم المتقدمة كما
قال الله كنتم خير امة
اخرجت للناس ومن ههنا
قال ع وم ولقد نعى اثنا عشر
الف نبيا أن يكون من امي
اذ علم المتمنون أن حصول
تلك المراتب العلية موقوفة

والجمال في قلب عبده المؤمن الذي هو لا مكاني ومنزه عن الشبه والمثال والتخصيص بقلب المؤمن مبنى على ان قلب غير المؤمن هابط عن اوج الامكاني ومأسور للشبه والمثال وآخذ حكمه ولما كان داخل في دائرة المكاني بسبب ذلك النزول والاسر واكتسب المثالية ضيع تلك القابلية اولئك كالانعام بل هم اضل وكل من اخبر عن وسعة قلبه من المشايخ فراده لا مكانية القلب فان المكاني وان كان وسيعا ضيق الاتري ان العرش مع وجود عظمتة ووسعته لما كان مكانيا كان حكمه في جنب الامكاني الذي هو الروح حكمه الخردلة بل اقل بل اقول ان هذا القلب لما كان محل تجلي أنوار القدم بل وجد بقاء بالقدم لو وقع فيه العرش وما فيه لصار مضطجلا ومثلا شيا بحيث لا يبقى منه اثر كما قال سيد الطائفة في هذا المقام ان المحدث اذا قورن بالقديم لم يبق له اثر وهذا لباس متفرد مخيط على قدر قد الروح خاصة وليست هذه الخصوصية للملائكة ايضا فانهم داخلون في دائرة المكاني ومتصفون بالمثالي فلا جرم كان الانسان خليفة الرحمن ولا عجب فيه فان صورة الشيء خليفة الشيء ومالم يخلق على صورة شيء لا يلقى بخلافة الشيء ومالم يكن لا نقيا بالخلافة لا يقدر ان يتحمل ثقل امانة اصله لا يحمل عطايا الملك الامطايه قال تبارك وتعالى انا نهر ضنا الامانة على السموات والارض والجلال قايين ان يحمله او اشقن منها وجهها الانسان انه كان ظلوما جهولا كثير الظلم على نفسه بحيث لا يبقى من وجوده ولا من توابع وجوده اثر ولا حكما كثير الجهل حتى لا يكون له ادراك يتعلق بالقصود ولا اله نسبة الى المطلوب بل العجز عن الادراك في ذلك الموطن ادراك والاعتراف بالجهل معرفة أكثرهم معرفة بالله أكثرهم تحير فيه تبيته فان وقع في بعض العبارات لفظهم وهم بالظرفية والمظروية في شأنه تعالى وتقدس ينبغي ان يحمله على ضيق ميدان العبارة وان يجعل المراد المقصود من الكلام مطابقا لآراء أهل السنة (معرفة) ان العالم صغير وكبيره مظاهر الاسماء والصفات الالهية جل شأنه ومرايا الشئون والكمالات الذاتية وهو سبحانه كان كثر امكنونا وسرا مخزونا فاذا ان يعرض نفسه من الخلاء الى الملاء وأن يورد الاجال على التفصيل فخلق العالم ليدل على أصله وليكون علامة لحقيقته ولانسبة بين العالم والصانع سوى أن العالم مخلوقه ودليل على كالاته الخزونة تعالى وتقدس وكل حكم وراد ذلك من جنس الاتحاد والعينية والاحاطة والمعية من السكر وغلبة الحال والا كابر المستقيم الاخوال الذين ذاقوا شربا من قدح الصحو والوصال يترأون من هذه العلوم ويستغفرون من مثل هذا الحال وان حصل لبعضهم هذه العلوم في أثناء الطريق ولكنهم يجاوزونها بالآخرى ويمنحون علومها أزلية مطابقة لعلوم الشريعة وتبين لتحقيق هذا البحث مثلا ان العالم التحرير ذاقون مثلا أراد ان يبرز كالاته الخزونة الى عرصة الظهور وان يجلي فنونه المكنونة الى الملاء فوجد الحروف والاصوات ليظهر في حجب تلك الحروف والاصوات كالاته الخزونة وفنونه المكنونة ففي هذه الصورة لا مناسبة بين تلك الحروف والاصوات وبين المعاني الخزونة بل بين العالم الموجود لها أصلا الا ان العالم موجودا وهي دالة على كالاته الخزونة ولا معنى في القول بان تلك الحروف والاصوات هي ذلك العالم الموجود أو عين تلك المعاني وكذلك الحكم بالاحاطة والمعية غير واقع في تلك الحادثة بل المعاني على صرافتها الخزونة نعم حيث تحتق بين المعاني وصاحبها وبين الحروف والاصوات مناسبة الدالية والمدلولية ربما يحدث في التخيل

يتابعته عليهم فعلموهمهم
اقتضى أن يكون لهم
الكمال الموقوف بتابعته
فتمنوا أن يكونوا من أمته
واذا علم أنه لا تنال مرتبة
من مراتب الكمال الا بتابعته
التي عم فيعلم أيضا أن
متابعته صلح على حسب
الكمال اغما هو يكون القلب
منزها عن التعلق بغير الحق
سبحانه منقطعاً عن العلائق
البدنية والعوائق الكونية

بعض المعاني الزائدة والاهام الغير الواقعة والعالم ومعانيه المخزونة من هان ومبر أن بالحقيقة عن تلك النسبة الزائدة وهذه الحروف والاصوات موجودة في الخارج لان العالم والمعاني موجودة فقط والحروف والاصوات أو هام وخيالات فكذلك العالم الذي هو عبارة عما واه تعالى موجود في الخارج بالوجود الظلي والكون الطبيعي لانه أو هام وخيالات فان هذا المذهب هو عين مذهب السوفسطائي حيث يقولون ان العالم أو هام وخيالات واثبات الحقيقة للعالم لا يخرج من أن يكون أو هام وخيالات بل تكون الحقيقة موجودة لا العالم فان العالم وراء تلك الحقيقة المفروضة تنبيه ان المراد بظهورية العالم ومرآيته للاسماء والصفات كونه مظهرا ومرآة لصور الاسماء والصفات لا لاهيان الاسماء والصفات فان الاسم كالمسمى لا يكون محاطا بالمرآة أصلا والصفة كالموصوف لا تكون مقيدة بظهور قطعا شعر

وجل اسمه سبحانه مثل ذاته كذا وصفه من أن يحاط بظهور

بالكلية وانقطاع القلب
من غير الله لا يحصل الا
بوسع حبة الحب لكبد
المشوى بنار الشوق والقلق
والمحبة وان كانت من
المواهب لكن ظهور هذه
الموهبة بالتدريج موقوفة
على حصول شرائط ملاكها
تخليقة القلب عما سوى
المحبوب الحق والوصول
الى حصول هذه الدولة
العظمى بطريقة ماسلكها

(معرفة) أن كل اتباعه صلى الله عليه وسلم وان كان لهم بواسطة اتباعه صلى الله عليه وسلم نصيب من التجلي الذاتي الذي هو من خصائصه صلى الله عليه وسلم بالاصالة ولسائر الانبياء عليهم السلام تجلي الصفات وتجلي الذات أشرف من تجلي الصفات ولكن ينبغي أن يعلم ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام في تجلي الصفات من مراتب القرب ما ليس لكامل التابعين من هذه الامة مع وجود تجلي الذات بطريق التبعية وهذا كما أن شخصا مثلا اذا وصل الى الشمس بطي مدراج العروج بحجة الجبالها حتى لم يبق بينه وبين الشمس غير حائل رقيق وشخص آخر مع وجود بحجة لذات الشمس عاجز عن العروج الى تلك المراتب وان لم يكن بينه وبين الشمس حائل أصلا فلا شك أن الشخص الاول أقرب الى الشمس وأعلم بكلماتها الدقيقة فكل من فيه القرب ازيد ومعرفة أكثر فهو أفضل وكما له اوفر فلا يبلغ ولي من اولياء هذه الامة التي هي خير الامم مع وجود أفضلية نبيهم مرتبة نبي من الانبياء وان حصل بمتابعة نبيه نصيب من مقام به الافضلية وانفضل الكلي انما هو للانبياء عليهم السلام والاولياء طفيليون وليكن هذا آخر الكلام والحمد لله سبحانه على ذلك وعلى جميع نعمائه والصلاة والسلام على أفضل انبيائه وعلى جميع الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين وعلى الصديقين والشهداء والصالحين

المكتوب الثامن والثمانون والمائتان الى السيد انبيا المانكپوري في المنع من اداء صلاة النفل بالجماعة كصلاة ليلة العاشوراء والبراءة وغيرها وما يناسب ذلك

الحمد لله الذي شرفنا بمتابعة سيد المرسلين وجنينا عن ارتكاب المبتدعات في الدين والصلاة والسلام على من وقع بئسان الضلالة ورفع اعلام الهداية وعلى آله الابرار وصحبه الاخيار ينبغي أن يعلم أن لاكثر الناس في هذا الزمان من الخواص والعوام اهتماما بما في اداء التوافل ولكنهم يتساهلون في اداء المكتوبات ولا يراعون فيها السنن والمستحبات الا قليلا يرون التوافل عزيزة والفرائض حقيرة وذليلة فلما يؤدون الفرائض في اوقاتها المستحبة لا يهتمون لا ذراك تكبير التحريم مع الجماعة بل لا يبالون بغوت نفس الجماعة أيضا وانما يقتنون اداء نفس الفرائض بالتكاسل والتساهل ويؤدون التوافل بالجمعية التامة ورعاية كمال الاهتمام

في يوم عاشوراء ليلة البراءة والليلة السابعة والعشرين من رجب وليلة أول جمعة منه وهي التي يسمونها ليلة الرغائب ويظنون فعلهم هذا حسنا ومستحسنا ولا يدرون أنه من تسويلات الشيطان الذي يرى السيئات في صورة الحسنات قال شيخ الإسلام مولانا عصام الدين الهروي (١) في حاشية شرح الوفاية ان التطوع بالجماعة وترك الفرض بالجماعة من تسويلات الشيطان (ينبغي) أن يعلم أن أداء النوافل بالجماعة من البدع المذمومة والمكروهة ومن جملة البدع التي قال خاتم الرسالة عليه الصلاة والسلام في شأنها من (٢) أحدث في ديننا هذا فهو رد (واعلم) أن أداء النوافل بالجماعة مكروه مطلقا في بعض الروايات الفقهية وفي بعض آخر الكراهة مشروطة بالتداعي والجمعة فعلى هذا لو صلى اثنان النفل في ناحية المسجد من غير تداع يجوز بالكراهة وفي الثلاثة اختلاف المشايخ والأربعة مكروهة بالاتفاق في بعض الروايات وفي البعض الآخر الأصح أنها مكروهة في الفتاوى السراجية كره التطوع بالجماعة بخلاف الزاويج وصلاة الكسوف وفي الفتاوى الغياثية قال الشيخ الإمام السرخسي رحمه الله التطوع بجماعة خارج رمضان إنما يكره إذا كان على سبيل التداعي أما إذا اقتدى واحد أو اثنان لا يكره وفي الثلاث اختلاف وفي الأربع يكره باختلاف وذكر في الخلاصة ان التطوع بجماعة إذا كان على سبيل التداعي يكره وأما إذا صلوا بجماعة بغير اذن واقامة في ناحية المسجد لا يكره وقال شمس الأئمة الخلواني إذا كان سوى الإمام ثلاثة لا يكره بالاتفاق وفي الأربع اختلاف والأصح أنه يكره وفي الفتاوى الشافعية ولا يصلى التطيع بالجماعة الا في شهر رمضان وذلك إنما يكره إذا كان على سبيل التداعي يعني باذان واقامة أما لو اقتدى واحدا واثنان لا على سبيل التداعي فلا يكره وإذا اقتدى ثلاثة اختلف المشايخ رحمه الله تعالى وان اقتدى أربعة كره اتفاقا وأمثال هذه الروايات كثيرة والكتب الفقهية بها مملوءة فان وجدت رواية مجوزة لأداء النفل بالجماعة مطلقا ساكتة عن ذكر العدد ينبغي حملها على المقيد الواقع في رواية أخرى وأن يراد بالمطلق المقيد وأن يقصر الجواز على اثنين أو ثلاث لان العلماء الخفية وان كانوا يحرمون المطلق على إطلاقه في الأصول ولا يحملونه على المقيد ولكنهم جوزوا حل المطلق على المقيد في الروايات بل عدوه لازما فان لم يحمل على طريق فرض الحال ويجرى على إطلاقه لكان هذا المطلق معارضا على ذلك المقيد إذا تساويا في القوة والمساواة في القوة ممنوعة فان رواية الكراهة مع وجود كثرتها مختارة ومفتى بها بخلاف رواية الاباحة ولو سلم مساواتها أقول أن الترجيح على تقدير تعارض أدلة الكراهة ودالة الاباحة في جانب الكراهة فان فيه رعاية الاحتياط كما هو مقرر عند أهل أصول الفقه فالذين يصلون صلاة النفل يوم عاشوراء وليلة البراءة وليلة الرغائب بجماعة عظيمة بحيث يجتمع في المساجد مائة أو ثلثمائة رجل ويستحسنون تلك الصلاة بمثل ذلك الاجتماع والجماعة مرتكبون أمرا مكروها باتفاق الفقهاء واستحسن القبايح من أعظم القبايح فان اعتقاد الحرام مباحا منجر الى الكفر وظن المكروه حسنا أقل منه بمرتبة واحدة فينبغي ملاحظة شناعة هذا الفعل كمال الملاحظة واعتمادهم في دفع الكراهة على عدم التداعي نعم ان عدم التداعي يدفع الكراهة على بعض الروايات ولكنه مخصص بحدود واحد

(١) هذا الذي ذكر قدس سره كراهة بدعة مستهدفة باتفاق المحققين وأن ذكره المشايخ في كتبهم كصاحب الفتوى والغزالي وغيرهما منه (٢) رواه الشيخان عن عائشة رضي الله عنها وقدم

احدا لا وصل المقصود وهي أن يذكر اسم المحبوب الحقيقي ابتداء بلسانه ويحضره بقلبه - من لا اسمه على مسماه المحيط علمه بالاشياء من غير فتور في هذا الذكر حتى يفوض حديث النفس في القلب بذكره فاذا رأى قلبه ذا كرا للمحبوب وانحصر في ذكره حديث النفس ينبغي أن لا يرضى بذلك فيترك

واثنين وهو أيضا مشروط بكونه في ناحية المسجد وبدونه خرب اقتصاد مع أن التداعي عبارة عن اعلام بعض بعضا آخر لاداء صلاة النفل وهذا المعنى متحقق في تلك الجماعة فانهم يعلمون بعضهم بعضا قبيلة قبيلة في يوم عاشوراء وغيره ويقولون ينبغي أن نذهب الى مسجد الشيخ الفلاني أو العالم الفلاني وأن نؤدي الصلاة هناك بالجمعة وهم قد اعتبروا هذا الفعل فثل هذا الاعلام أبلغ من الاذان والاقامة فثبت التداعي أيضا وإذا جعلنا التداعي مخصوصا بالاذان والاقامة كما وقع في بعض الروايات وأردنا بهما حقيقة الاذان والاقامة فالجواب هو ما مر آنفا من أن عدم الكراهة مخصوص واحد واثنين مع شرط آخر على ما مر ذكره (ينبغي) أن يعلم أن بناء أداء النفل على الاخفاء والستر لكونه مظنة رياء وسمعة والجماعة منافية له والمطلوب في أداء الفرض الاظهار والاعلان لانه مبرأ عن شائبة الرياء والسمعة فيكون المناسب أن يؤدي بالجماعة أو نقول إن كثرة الاجتماع مظنة حدوث الفتنة ولهذا اشترطوا في أداء صلاة الجمعة حضور السلطان أو نائبه حتى يتحقق الامن من حدوث الفتنة وفي تلك الجماعات المكرهات احتمال ايقاظ الفتنة القوية أيضا فلا يكون هذا الاجتماع معروفا بل يكون منكرا وفي الحديث النبوي عليه الصلاة والسلام الفتنة (١) نائمة لعن الله من أيقظها فاللزام لولا الامور وقضاة الاسلام وأهل الاحتساب منع هذا الاجتماع ومراعاة الزجر بابلغ الوجوه في هذا الباب حتى يتحقق استيصال هذه البدعة المنجرة الى الفتنة والله بحق الحق وهو يهدي السبيل

✽ المكتوب التاسع والثمانون والمائتان الى مولانا بدر الدين في بيان أسرار القضاء والقدر وما يناسب ذلك ✽

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي كشف سر القضاء والقدر على الخواص من عباده وستر عن العوام لكان الضلال من سواء السبيل واقتصاده والصلاة والسلام على من اكل به الجنة البالغة وقطع به اعذار العصاة الهالككة وعلى آله وأصحابه البررة الاتقياء السذنين آمنوا بالقدر ورضوا بالقضاء والقدر مما فاد كثير فيه الخيرة والضلال غلب على اكثر ناظرها باطل الوهم والخيال حتى قال بعضهم بمحض الجبر فيما يصدر عن العبد بالاختيار ونفى بعضهم نسبته الى الواحد القهار وأخذ طائفة بطرف الاقتصاد في الاعتقاد الذي هو الصراط المستقيم والمنهج القويم واقد وفق لهذا الطريق الفرقة الناجية الذين هم أهل السنة والجماعة رضى الله عنهم وعن أسلافهم وأخلافهم فتركوا الأفرات والتفريط واختاروا الوسط والبين روى عن أبي حنيفة رضى الله عنه أنه سأل جعفر الصادق رضى الله عنه فقال يا ابن رسول الله هل فوض الله الامر الى العباد فقال الله تعالى اجل من أن يفوض الربوبية الى العباد فقال له هل جبرهم على ذلك فقال الله تعالى أعدل من أن يجبرهم على ذلك ثم يعذبهم فقال وكيف ذلك فقال بين بين لا جبر ولا تقويض ولا كره ولا تسليط لهذا قال أهل السنة ان الافعال الاختيارية للعباد مقدورة الله تعالى من حيث الخلق والايجاد ومقدورة العباد على وجه آخر من تعلق يعبر عنه بالاكتساب فخر كة العبد باعتبار نسبتها الى قدرته تعالى تسمى خلقا وباعتبار نسبتها الى قدرة العبد كسبها لغير ان الاشعري منهم ذهب

(١) رواه الرافعي عن أنس بن مالك وقدم

الذكر بل مداوم على الذكر حتى يلتذ قلبه من ذكره فيترقى بالمداومة المذكورة ايضا الى أن يقطع قلبه عن الالتذاذ بغيرها من سائر اللذات الدنيوية والاخرية فلا يبقى لقلبه ح متعلق سواء فيكون كله مشغولا بحب لو أراد أن يحب غيره ولو بالنكف ما يمكن من ذلك والمكاملة والمناجاة اللتان يحصلان لاسالك

الى ان لا مدخل لاختيار العباد في أفعالهم أصلا الا ان الله سبحانه أوجد الاشياء عقيب
اختيارهم بطريق جرى العادة اذ لا تأثير لقدرة الحادثة عنده وهذا المذهب مائل الى الجبر
ولهذا يسمى بالجبر المتوسط قال الاساذ أبو اسحق الاسفرائيني بتأثير القدرة الحادثة في أصل
الفعل وحصول الفعل بمجموع القدرتين وقد جاوز اجتماع المؤثرين على أثر واحد يجهتين
مختلفتين وقال القاضي أبو بكر الباقلاني بتأثير القدرة الحادثة في وصف الفعل بان يجعل الفعل
موصوفا بمثل كونه طاعة ومعصية والمختار عند العبد الضعيف تأثير القدرة الحادثة في أصل الفعل
وفي وصفه مما اذلا معنى للتأثير في الوصف بدون التأثير في الأصل اذ الوصف أثره المنفرع
عليه ليكنه محتاج الى تأثير زائد على تأثير أصل الفعل اذ وجود الوصف زائد على وجود
الأصل ولا محذور في القول بالتأثير وان كبر ذلك على الاشعري اذ لا تأثير في القدرة أيضا
بإيجاد الله سبحانه كما ان نفس القدرة بايجاد الله تعالى والقول بتأثير القدرة هو الاقرب
الى الصواب ومذهب الاشعري داخل في دائرة الجبر في الحقيقة اذ لا اختيار عنده حقيقة
ولا تأثير لقدرة الحادثة عنده أصلا الا ان الفعل الاختياري عند الجبرية لا ينسب الى الفاعل
حقيقة بل مجازا وعند الاشعري ينسب الى الفاعل حقيقة وان لم يكن الاختيار ثابتا
له حقيقة لان الفعل ينسب الى قدرة العبد حقيقة سواء كانت القدرة مؤثرة ولو في الجملة
كما هو مذهب غير الاشعري من أهل السنة أو مدارا محض كما هو مذهب وبهذا يتميز
مذهب أهل الحق عن مذهب أهل الباطل ونفي الفعل عن الفاعل حقيقة وإثباته
له مجازا كما هو مذهب الجبرية كفر محض وانكاره على الضروري قال صاحب التمهيد
ومن الجبرية من قال بان الفعل من العبد ظاهرا ومجازا اما في الحقيقة لا استطاعة له
والعبد كالشجرة اذا حركتها الريح فحركت فكذلك العبد مجبور كالشجرة وهذا كفر ومن اعتقد
هذا يصير كافرا وقال ايضا في مذهب الجبرية قولهم ان ليس للعباد أفعال على الحقيقة لافي الجبر
ولافي الشر وما يفعله العبد فالفاعل هو الله سبحانه وهذا كفر (فان قلت) اذالم يكن لقدرة العبد
تأثير في الأفعال ولم يكن الاختيار له حقيقة فامعنى نسبة الأفعال الى العبد حقيقة عند الاشعري
(قلت) ان القدرة وان لم يكن لها تأثير في الأفعال الا أنه سبحانه جعلها مدارا لوجود
الأفعال بان يخلق الله تعالى الأفعال عقب صرف قدرتهم واختيارهم الى الأفعال بطريق
جرى العادة وكأن القدرة حلة مادية لوجود الأفعال فيكون لقدرة مدخل في صدور الأفعال
حادة لانها لم توجد بدونها عادة وان لم يكن لها تأثير في الأفعال فباعتبار العلة العادية تنسب
الى العباد أفعالهم حقيقة هذا هو النهاية في تكميل مذهب الاشعري والكلام بمدح تأمل
(اعلم) أن أهل السنة والجماعة آمنوا بالقدر بأن القدر خير وشره وحلوه ومره من الله
الله سبحانه لان معنى القدر هو الاحداث والايجاد ومعلوم ان لا محدث ولا موجد الا الله
سبحانه لا اله الا هو خالق كل شيء فاعبدوه والمعتزلة والقدرية انكروا القضاء والقدر وزعموا
ان افعال العباد حاصلة بقدره العبد وحدها قالوا لو قضى الله الشر ثم عنهم على ذلك لكان
ذلك جورا منه سبحانه وهذا جهل منهم لان القضاء لا يسلب القدرة والاختيار عن العبد
لانه قضى بان العبد يفعله أو يتركه باختياره غاية ما في الباب أنه يوجب الاختيار وهو محقق

انما هما في هذه الحالة فيصير
بحيث لو تكلم مع أحد كان
الكلام معه وكذا لو نظر
الى أحد كان ناظرا اليه
وهذا هو الحضور المزه
عن الغيبة المعبر عنه في الحديث
الله دعى بقوله ولا يزال
عبدى تقرب الى بالثواب
حتى أحبه فاذا احبته
كنت سمعه الذي يسمع به
وبصره الذي يبصر به
ولسانه الذي ينطق به ويده

الاختيار لا منف له وأيضا أنه منقوض بأفعال البارئ تعالى لأن فعله سبحانه بالنظر إلى
القضاء اما واجب أو ممتنع لانه ان تعلق القضاء بالوجود فيجب أو بالعدم فيمتنع فان
كان وجوب الفعل بالاختيار منسأ إليه لم يكن البارئ تعالى مختارا وهذا كفر ولا يخفى ان القول
باستقلال قدرة العبد في إيجاد أفعاله مع كمال ضعفه في غاية الضخفة ومنشأ نهاية السفاهة
ولهذا بالغ مشايخ ماوراء النهر شكر الله تعالى سعيهم في توضيحهم في هذه المسئلة حتى قالوا
ان المجوس اصعد حالا منهم حيث لم يثبتوا الاشرىكا واحدا والمعتزلة اثبتوا شركاء لا تخصي
وزعمت الجبرية أنه لا فعل للعبد أصلا وان حركا ته بمنزلة حركات الجبال لا قدرة لهم أصلا
ولا اختيار وزعموا ان العباد لا يثبتون بالخير ولا يعاقبون بالشر والكلفار والعصاة معذرون
غير مسئولين لان الأفعال كلها من الله تعالى والعبد مجبور في ذلك وهذا كفر وهؤلاء المرجئة
المعنونة الذين يقولون بان المعصية لا تضمر والعاصي لا يعاقب وروى عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال لعن (١) المرجئة على لسان سبعين نبيا ومذهبهم باطل بالضرورة للفرق
الظاهر بين حركة البطش وحركة الارتعاش وهذه لم تقعا ان الاول باختياره دون الثاني
والنصوص القطعية تنفي هذا المذهب أيضا كقوله تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقوله
سبحانه فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر الى غير ذلك (واعلم) ان كثيرا من الناس
لضعف فهمهم وقصور بناهم يطلبون الاعتذار ودفع السؤال عن أنفسهم فيميلون الى مذهب
الاشعري بل الى مذهب الجبري فتسار يقولون بان لا اختيار للعبد حقيقة ونسبة الفعل
اليه مجاز وتارة يقولون بضعف الاختيار المستلزم للاجبار ومع ذلك يستمعون كلام بعض
الصوفية في هذا المقام من أن الفاعل واحد ايس الا هو وان لا تأثير لقدرة العبد في الأفعال
أصلا وان حركا ته بمنزلة حركات الجمادات بل وجود العبد ذاتا وصفة كمراب بقية يحسبه
الظلم أن ما حتى اذا جاء ما يحده شيئا وجد الله عنده وامثال هذا الكلام ازدادهم جراءة
على المداينة والمساهلة في الأقوال والأفعال فنقول في تحقيق هذا الكلام والله سبحانه اعلم
بحقيقة البرام ان الاختيار لو لم يكن ثابتا للعبد حقيقة كما هو مذهب الاشعري لما نسب الله
تعالى الظلم الى العباد اذا لا اختيار لهم ولا تأثير لقدرة لهم وانما هي مدار محض عنده وقد نسب
الله سبحانه الظلم اليهم في غير موضع من كتابه المجيد وبجرد المدارية بدون التأثير ولو في
الجملة لا يوجب الظلم منهم نعم ان الايلاء والتعذيب للعباد منه تعالى من غير ان يكون الاختيار
ثابتا لهم ليس بظلم أصلا اذ هو سبحانه مالك على الإطلاق يتصرف في ملكه كيف يشاء
امانسة الظلم اليهم فستلزم اثبات الاختيار لهم واحتمال المجاز في هذه النسبة خلاف المتبادر
ولا يرتكب من غير ضرورة واما القول بضعف الاختيار فلا يخلو اما ان يراد به الضعف
بالنسبة الى اختياره تعالى فيسلم ولا نزاع فيه لاحد وكذا الضعف بمعنى عدم الاستقلال في صدور
الأفعال أيضا مسلم واما الضعف بمعنى عدم المدخلة للاختيار في الأفعال فممنوع وهو اول
المسئلة وسند المنع قد مر مفصلا (ينبغي) ان يعلم ان الله تعالى كلف عباده بقدر طاقاتهم
واستطاعتهم وخفف في التكليف لضعف خلقهم قال الله تبارك وتعالى يريد الله ان يخفف
عنكم وخلق الانسان ضعيفا كيف وهو سبحانه حكيم رؤوف رحيم ولا يليق بالرحمة والرأفة

(١) أورده المناوي في

كنوز الحقائق برمز

البرار والسيوطي برمز

الحاكم في التاريخ عن أبي

أمامة رضى الله عنه

الذى يبطش به ورجله

الذى يمشي به وعقله الذى

يمقل به فح لا تمنعه الاشغال

الصورية الضرورية عن

هذه العلاقة الحسية المعنوية

اذ تمكن باطنه من مناجاة

الحق وهو بظاهرة مع

خلق فهو كائن بان وهذا

المعنى عبارة عن بلوغ

السلوك كما قالت رابعة رضى

(شعر)

واقدر جعلتك في السواد

محدث *

والحكمة تكليف مالا يستطيع له العبد فلم يكلف برفع الصخرة العظيمة التي لا يقدر على رفعها العبد بل كلف بما هو يسير على العبد من الصلاة المشتملة على القيام والركوع والسجود والقراءة المبسرة وكل ذلك يسير غاية اليسر وكذا الصوم مشلا في نهاية السهولة والزكاة أيضا كذلك اذ قدر بربع العشر ولم يقدر بالكل والنصف مشلا لثقله على العباد ومن كمال الرأفة جعل للمأثور به خلقا ان تعمرا الاصل فجعل للوضوء خلفا هو التيمم وكذا اذا حكم بان من لم يقدر على القيام صلى قاعدا وان من لم يقدر على القعود صلى مضطجعا وكذا من لم يقدر على الركوع والسجود صلى موميا الى غير ذلك مما لا يخفى على الناظر في الاحكام الشرعية بنظر الاعتبار والانصاف فيجاء التكاليف الشرعية في غاية اليسر ونهاية السهولة وبطالع كمال الرحمة منه سبحانه بالعباد في صفحات التكاليف ومصادق تخفيف التكاليف تمنى العوام في زيادة التكليف من المسامرات فان بعضهم يفتي الزيادة في الصوم المفروض وبعضهم في الصلوات المفروضة وعلى هذا القياس وما هذا انتهى الا لكتمان التخفيف وعدم وجدان اليسر في اداء الاحكام لبعض مبنى على وجود ظلمات نفسانية وكدورات طبيعية ناشية عن هوى النفس الامارة بالنصب لعمادة الله سبحانه قال الله سبحانه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه وقال تعالى وانها لكبيرة الاعلى الخاضعين فكما ان مرض الظاهر موجب العسر في اداء الاحكام كذلك مرض الباطن أيضا موجب لذلك العسر وقد ورد الشرع الشريف لابطال رسوم النفس الامارة ورفع هواجسها فهو النفس ومتابعة الشريعة على طرقي تقيض فلا جرم يكون وجود ذلك العسر دليل وجود هوى النفس فيقدر وجود الهوى بقدر العسر فاذا اتقى الهوى كلية اتقى العسر رأسا واما كلام بعض الصوفية المذكور سابقا في نفي الاختيار وضعفه فاعلم ان كلامهم ان لم يكن مطابقا لاحكام الشريعة فلا اعتبار له اصلا فكيف يصلح للحجة والتقليد وانما الصالح للحجة والتقليد اقوال العلماء من اهل السنة فتوافق اقوالهم من كلام الصوفية يقبل وماخالفهم لا يقبل على انا نقول ان الصوفية المستقيمة الاحوال لا يتجاوزون الشريعة أصلا لافي الاحوال ولا في الاعمال ولا في الاقوال ولا في العلوم ولا في المعارف ويعلمون ان بقية الخلاف مع الشريعة ناشية عن سقم في الحال وخلل فيه ولو صدق الحال ما خالف الشريعة الحق بالجملة خلاف الشريعة دليل الزندقة وعلا لمة الاحساد غاية ما في الباب ان الصوفي لو تكلم بكلام يخالف للشريعة ناش عن الكشف في غلبة الحال وسكر الوقت فهو معذور وكشفه غير صحيح وغير صالح لتقليد بل ينبغي أن يحمل كلامه ويصرف عن ظاهره فان كلام السكراني يحمل ويصرف عن الظاهر هذا ما ينسري في هذا المقام بعون الله سبحانه وحسن توفيقه تعالى الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

و بحث جسمي من اراد
جلوسى *
فاجلس مني للجلوس مؤانس *
وحليب قلبي في الفؤاد
انيسى
فصاحب الدولة الذي
حصل له في الدنيا هذا
التعلق المحي بالحق سبحانه
اذ تارق روحه من بدنه
بمحصول وصل واتصال
دائمي بربه فان القلب

المكتوب التسعون والمائتان الى الملا محمد هاشم في بيان الطريق الذي خصه الله سبحانه به في اوائل حاله ووفقته لتسليك الطالبين اليه وبيان الطريقة النقشبندية العلية وبيان اندراج النهاية في البداية وبيان الحضور المعبر عندا كابر هذا الطريق المعبر عنه بالنسبة النقشبندية مع ذكر بعض الاحوال والاذواق والمعارف الحاصلة له في الطريقة النقشبندية

وغيرها وبيان جذبات هؤلاء الاكابر وما يناسبه

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله
وأصحابه الطيبين الطاهرين اعل ان الطريق الذي هو اقرب وأسبق وأوفق وأوثق وأسلم
وأحكم وأصدق وأدل وأعلى وأجل وأرفع وأكل هو الطريقة النقشبندية العلية قدس
الله ارواح اهلها وأسرار موالها وكل عظمة هذا الطريق وعلا شأن هؤلاء الاكابر
بواسطة التزام متابعة السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والنجية واجتناب
البدعة الغير المرضية وهم الذين اندرجت نهاية الامر في بدايتهم كالاصحاب الكرام عليهم
الرضوان من الملك المنان وكان شعورهم وحضورهم على سبيل الدوام وصار فوق
شعور الآخرين بعد الوصول الى درجة الكمال (أيها الاخ) ارشدك الله الى سواء
الطريق لما ظهر في هذا الدرويش هوس هذا الطريق وصارت عنابة الحق جل وعلا
هاديته وأوصلته الى صاحب الولاية ومعدن الحقيقة هادى طريق اندراج النهاية في البداية
والى السبيل الموصل الى درجات الولاية مؤيد الدين الرضى شيخنا وامانا محمد الباقي
قدس الله سره أحد كبار خلفاء طائفة حضرات الاكابر النقشبندية قدس الله أسرارهم
فعلم هذا الدرويش ذكر اسم الذات وتوجه بالطريق المهود حتى ظهر في التذاتام وعرض
لى البكاء من كمال الشوق ثم ظهر بعد يوم واحد كيفية الذهول وعدم الشعور المعبرة عند
هؤلاء الاكابر السماء بالغيبه فرأيت في تلك الغيبه بحرا محيطا ووجدت صور العالم
واشكاله كالظل في ذلك البحر واستولت هذه الغيبه شيئا فشيئا وامتدت وصارت تمتد احيانا
الى ساعتين من نهار وأحيانا الى أربع ساعات وكانت في بعض الاوقات تستوعب الجبل
ولما عرضت هذه الواقعة على حضرة الشيخ قال قد حصل نحو من الفناء ومنع عن الذكر
وأمر بحفظ ذلك الحضور وبعد يومين حصل لى الفناء المصطلح فعرضته على حضرة الشيخ
فقال عليك بالاشتغال بشأ نك ثم بعد ذلك حصل فناء الفناء فعرضته عليه فقال هل تجد
تمام العالم في محل واحد ومتصلا ببعضه بعض قلت نعم فقال ان المعبر في حصول فناء
الفناء هو حصول عدم الشعور مع وجود رؤية هذا الاتصال فحصل في تلك الليلة فناء
الفناء تلك الصفة فعرضته عليه وعرضت ما حصل بعد الفناء من الحالة وقلت انى أجد
على بالنسبة الى الحق سبحانه حضوريا واجد الاوصاف التى كانت منسوبة الى منسوبة
الى الحق سبحانه ثم بعد ذلك ظهر نور محيط بجميع الاشياء فظننته الحق سبحانه وتعالى وكان
لون ذلك النور سوادا فعرضته عليه فقال الحق جل وعلا مشهود ولكن ذلك الشهود
في حجاب النور وقال ان هذا الانبساط الذى يرى في ذلك النور هو فى العلم وانما يرى منبسطا
كذلك بواسطة تعلق ذات الحق جل وعلا بالاشياء المتعددة الواقعة اعلى وأدنى فينبغى
نقى الانبساط ثم شرع ذلك النور الاسود المنبسط فى الانقباض والتضايق حتى صار كنقطة
فقال ينبغى نقى تلك النقطة أيضا حتى يجبر الامر الى الحيرة ففعلت كذلك حتى
زالت تلك النقطة الموهومة أيضا من بين وانجر الامر الى الحيرة التى هناك
شهود الحق سبحانه لنفسه بنفسه فلما عرضته عليه قال هذا الحضور هو الحضور المعبر
عند النقشبندية ونسبتهم عبارة عن هذا الحضور ويقال لهذا الحضور حضورا بلا غيبه

الذى شغفه الحب وان كان
واصلا الى محبوبه في هذا
العالم ولكن يقع عليه حجاب
رقيق لاجل المقنضيات
البشرية فلما انقطع الروح
عن الجسد زال ذلك الحجاب
بالكلية اذ زال العلة التامة
لشيء يستلزم زوال معلولها
والجسد علة الحجاب الرقيق
وقد زالت مزاجته لروح
الحب المذكور بالمولود
الطبيعى فلا حجاب لهذا

أيضا واندراج الهامة في البداية يتصور في ذلك الوطن وحصول هذه النسبة للطالب في هذا الطريق كآخذ الطالب في سلال آخر الا ذكار والاوراد من شيخه ليعمل بها ويصل الى مقصوده (ع) وقس من حال يستأني ربيحي * وكان حصول هذه النسبة العزيزة الوجود لهذا السدرويش بعد مضي شهرين وبضعة أيام من استعداده تعليم الذكركر وبعد تحقق هذه النسبة حصل فناء آخر يقال له الفناء الحقيقي وحصل للقلب من الوسعة ما ليس لتمام العالم من العرش الى مركز الفرش قدر في جنبه مقدار خردلة وبعد ذلك رأيت نفسي وكل فرد من افراد العالم بل كل ذرة منه الحق جل وعلا وبعد ذلك رأيت كل ذرة فرادى فرادى عين نفسي ورأيت نفسي عين جميع الذرات حتى وجدت تمام العالم مضمحلا في ذرة واحدة ثم بعد ذلك رأيت نفسي بل جميع ذرة منبسطة ووسيعا بحيث يسع تمام العالم واضعافه بل وجدت نفسي وكل ذرة نورا منبسطة ساريا في كل ذرة وصور العالم واشكاله مضمحل في ذلك النور وتلاش فيدل وجدت كل ذرة مقوما لتمام العالم ولما عرضت ذلك قال ان مرتبة حق اليقين في التوحيد هي هذا وجمع الجمع عبارة عن هذا المقام ثم وجدت صور العالم واشكاله التي كنت وجدتها اولا عين الحق سبحانه موهومة في ذلك الوقت وما كنت وجدته من الذرات عين الحق سبحانه وجدت جميعها من غير تفاوت وتميز موهومة فعرضت لي حينئذ غاية الحيرة فتذكرت في ذلك الوقت عبارة الفصوص التي كنت سمعتها من والدي الماجد عليه الرحمة حيث قال ان شئت قلت انه اى العالم حق وان شئت قلت انه خلق وان شئت قلت انه من وجه حق ومن وجه خلق وان شئت قلت بالحيرة لعدم تمييز بينهما فصارت هذه العبارة مسكنة لذلك الاضطراب في الجملة وبعد ذلك اتيت ملازمة شيخنا وعرضت عليه حالي فقال ما كان حضورك صافيا بعد عليك بالاشتغال بامرك حتى يظهر تميز الوجود من الموهوم فقرأت عليه عبارة الفصوص الشعرية بعدم التمييز فقال ان الشيخ ما بين حال الكامل وعدم التمييز ايضا ثابت بالنسبة الى البعض فكنت مشغولا حسب الامر فآظهر الحق سبحانه وتعالى بعد يومين بمحض توجه حضرة شيخنا تميزا بين الوجود والموهوم حتى وجدت الوجود الحقيقي مخازا من الموهوم التخيل ورأيت الصفات والافعال والآثار التي ترى من الموهوم صادرة عن الحق سبحانه ووجدت تلك الصفات والافعال ايضا موهومة ولم ار في الخارج موجودا غير ذات واحدة ولما عرضت ذلك قال هذا هو مرتبة الفرق بعد الجمع ونهاية السعي الى هنا وبعد ذلك يظهر ما استودع في قابلية كل شخص واستعداده وقال مشايخ الطريقة لهذه المرتبة مقام التكميل (بذبحي) ان يعلم ان هذا الدرويش لما نظرت الى كل ذرة من ذراتي بعدما خرجت في المرة الاولى من السكر الى الصحو وبعد ما شرفت بعد الفناء بالبقاء لم أجد غير الحق ووجدت جميع الذرات مرآة لشهوده سبحانه ثم اخرجت من ذلك المقام الى الحيرة ولما رجعت الى نفسي بعني صحوت من الحيرة ووجدت الحق سبحانه مع كل ذرة من ذرات وجودي لانيها وكان المقام السابق في النظر اسفل وادنى من هذا المقام الثاني ثم اخرجت الى الحيرة ولما افقت وجدت الحق سبحانه في تلك المرة لا متصلا بالعالم ولا منفصلا عنه ولا داخل العالم ولا خارجه

الروح بعد الموت أصلا
(تمثيل) اذا أردنا أن
نشغل اناسا بمحبة محبوب
فطريقه أن يبق في الحارة
الفلائية محبوب كذا وكذا
نعمه مما يستلزم التوجه
اليه فيبغى ان يحبه لانك
اذا احببته تلتذ بمحبته
فتفوز بوصاله والانسان
محبول بمحبة ما يلتذ منه
فيمل قلبه بمجرد سماع نعمته
الى محبته ولكنه ما يعرف

وصارت نسبة المعبية والأحاطة والسرمان على نهج كنت وجدها اولامنتقية بالكافية ومع ذلك كان مشهودا تلك الكيفية بل كانه محسوس وكان العالم أيضا مشهودا في ذلك الوقت ولكن لم يكن الحق سبحانه شئ من تلك النسب المذكورة ثم وقعت في الحيرة ولما اخرجت الى الصحو صار معلوما أن الحق سبحانه نسبة بالعالم وراء النسب المذكورة وهذه النسبة مجهولة الكيفية وكان تعالى مشهودا بالنسبة المجهولة الكيفية ثم اخرجت الى الحيرة وعرض لي في تلك المرتبة نحو من القبض ولما رجعت الى نفسي صار الحق سبحانه مشهودا بغير تلك النسبة المجهولة الكيفية على طور لانسبة له بالعالم أصلا لا معلومة الكيفية ولا مجهولة الكيفية وكان العالم مشهودا في ذلك الوقت بتلك الخصوصية وحصل لي في ذلك الوقت علم خاص منية من الله سبحانه وبسبب هذا العلم يبق بين الحق سبحانه والخلق مناسبة أصلا مع وجود كمال الشهودين وصار معلوما في ذلك الوقت أن هذا المشهود مع هذه الصفة ومع هذا التنزيه ليس هو ذات الحق سبحانه وتعالى عن ذلك بل هو صورة مثالية لتعلق تكوينه تعالى الذي هو وراء التعلقات الكونية سواء كان ذلك التعلق معلوم الكيفية أو مجهول الكيفية هيهات هيهات * شعر *

كيف الوصول الى سعادو دونها * قلل الجسال ودونهن خيوف

(أيها الاخ) الاعزاني ان اجريت القلم في تفصيل الاحوال وتبيين المعارف لانجر الى التطويل والاطناب وعلى الخصوص لوبينت معارف التوحيد الوجودي وعلوم ظلية الاشياء لعلم الذين مضى عمرهم في التوحيد الوجودي انهم لم يالوا قطرة من ذلك البحر الذي لانهاية له والحب أن تلك الجماعة لا يظنون هذا الدروبش من ارباب التوحيد الوجودي بل يعدونه من العلماء المنكرين للتوحيد الوجودي ويزعمون من قصور النظر أن الاصرار على المعارف التوحيدية من الكمال والترقي من ذلك المقام نقص او محال * شعر *

كم من بليد غفول عن معاشيه * يستحسن العيب زعما أنه حسن

وهستشهد هؤلاء الجماعة في هذا الامر أقوال المشائخ المتقدمين التي صدرت في التوحيد الوجودي رزقهم الله سبحانه الانصاف من ابن علموا أن هؤلاء المشائخ لم يحصل لهم ترق من ذلك المقام بقوا محبوسين فيه وليس الكلام في حصول المعارف التوحيدية فانه واقع أئنة وانما الكلام في الترق من ذلك المقام فان قالوا صاحب الترق منكرا للتوحيد واصطلموا على ذلك فلا مناقشة فيه (ولنرجع) الى أصل الكلام ونقول انه لما كان في القليل دلالة على الكثير وفي القطرة إشارة الى البحر الغزير اكتفيت بالقطرة واقتصرت على القليل (أيها الاخ) ان شيخنا لما حكم لي بالكمال والتكميل أجاز لي بتعليم الطريقة واحال على جماعة من الطالبين كان لي في ذلك الوقت تردد في كالي وتكميلي فقال ليس هذا محل التردد فان المشائخ العظام قالوا لهذا المقام مقام الكمال والتكميل فلو جاز تردد في هذا المقام يلزمه تردد في كاليه هؤلاء المشائخ الكرام فشرعت في تعليم الطريقة حسب الامر وراعت التوجهات في أحوال الطالبين فصارت الاثمار العظام محسوسة في المسترشدين حتى تقرر على الساعات امر السنين واشتغلت بهذا الاشغال

طريقي تحصيل هذه السعادة
فالطريقي له ان يبق له ما يمكنك
الاستعداد بها الابان تكثر
من ذكره وتزجر قلبك
عن الاشتغال بغيره فيميل
اليه قلبه واذا داوم على
الذكر يزبد الميل فيلنقلبه
من هذا الميل بازدياد الهذ
الى ان تستحكم العلاقة التي
هي الارتباط الحي فلا
يبقى في يده زمام اختيار
القلب اذ شغفته بحبه

او قاتنا ثم ظهر آخر الامر العلم بتقصي وظهر لي ان النجلى البرقي الذي قال المشايخ فيه انه نهاية الامر لم يظهر لي في هذا الطريق أصلا ولم يعلم السير الى الله والسير في الله ايضا انهما ماهما ولا بد من تحصيل هذه الكمالات وصار العلم بتقصي مبرهننا في ذلك الوقت فجمعت الطالبين الذين حوالى وحدثهم حديث تقصى وودعت جيعهم ولكن الطالبين حملوا هذا المعنى على التواضع وهضم النفس ولم يرجعوا عما هم كانوا عليه فرزق الحق سبحانه الاحوال المنتظرة بحرمته حبيبته عليه وعلى آله الصلاة والسلام (اعلم) ان حاصل طريقة حضرة خواجكان قدس الله امرارهم اعتقاد اهل السنة والجماعة واتباع السنة السنية المصطفوية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية واجتناب البدعة الرذيلة والاهواء النفسانية والعمل بالعزيمة مهمما امكن والاحتراز عن العمل بالارخصة والاستهلاك والاضمحلال ولا في جهة الجذبة وعبروا عن هذا الاستهلاك بالعدم والبقاء الذي يحصل في هذه الجهة بعد الاستهلاك وعبر عنه بوجود العدم يعني وجوده بقاء مترتب على العدم الذي هو الاستهلاك وهذا الاستهلاك والاضمحلال ليس هو عبارة عن الغيبة عن الحس بل قد تنفق الغيبة عن الحس لبعض مع هذا الاستهلاك وقد لا تقع لبعض الآخر وصاحب هذا البقاء يمكن أن يرجع الى الصفات البشرية وان يعود الى الاخلاق النفسانية بخلاف البقاء الذي هو مترتب على الفناء فان العود منه غير جائز يمكن أن يكون هذا معنى ما قال الخواجه النقشبند قدس الله تعالى سره الاقدس ان وجود العدم يعود الى وجود البشرية واما وجود الفناء فلا يعود الى وجود البشرية أصلا فان الباقي بالبقاء الاول هو في الطريق بعد الرجوع عن الطريق يمكن وان اصل منه ولا رجوع لواصل قال واحد من الاكابر ما رجعت من رجوع الامن الطريق ومن وصل لا يرجع (ينبغي) أن يعلم أن صاحب وجود العدم وان كان في الطريق ولكن له بحكم اندراج النهاية في البداية شعور بنهاية الامر وما هو ميسر المنتهى في الآخر حاصل له خلاصته من هذه الجهة اجالا وهذه النسبة لما كانت في المنتهى بطريق الشمول وعموم السريان صارت حاصلة في روحانيته وجسمانيته البتة وفي صاحب وجود العدم مقصور على خلاصة القلب ولو في الجملة وعلى سبيل الاجال فلا جرم كان المنتهى صاحب تفصيل ورجوعه الى صفات الجسمانية متمتعاً فان سريان تلك النسبة في مراتب جسمانيته خلعه عن صفاتها وجعله قابلاً لهذا الفناء موهبة محضه والرجوع عن الموهبة المحض لا يليق بجناب قدسه تعالى وتقدس بخلاف صاحب وجود العدم فان تلك السراية مفقودة في حقه غاية ما في السباب ان هذه المراتب لما كانت تابعة للقلب كانت تلك النسبة ايضا سارية فيها وكسرت صورتها وجعلتها مغلوطة واكتنفا ما بلغت حد الفناء والزوال فيمكن الرجوع عنه اذا مغلوب قد يغلب بعروض بعض العوارض ولحوق بعض الموانع والزائل لا يعود كما مر (واعلم) ان بعض المشايخ من هذه السلسلة العلية قدس الله ارواحهم قد اطلقوا الفناء والبقاء على الاستهلاك والاضمحلال المذكور والبقاء الذي يترتب عليه وثبتوا النجلى والشهود الذاتيين ايضا في تلك المرتبة وقالوا هذا الباقي واصلا وقالوا ابتهق يادداشت الذي هو عبارة عن دوام الحضور مع جناب الحق سبحانه في هذا المقام ايضا وكل ذلك باعتبار اندراج النهاية في البداية والا فالفناء والبقاء

فعبه سواء اراد اولم يرد
فلا تزع القلب محبة الغير
بل لا يسعه الاشتغال باسم
المحبوب فينسى الاسم من
غلبة المسمى عليه ويترقى
من هذا الحال الى مرتبة
استيلاء نفس الحب كما قال
العامري لليلى دعيني فقد
شغلني حبك عنك بانصبغ
طرفه بصبغة وهي الوحدة
المحضنة صبغة الله ومن
احسن من الله صبغة اذا

لا يكونان الا الله تعالى الذي هو الواصل والتجلى الذي مخصوص به ودوام الحضور مع الله سبحانه
لا يكون الا الله تعالى الواصل اذ هو الذي لا رجوع لهما أصلاً وأما الاطلاق الاول فهو ايضا صحيح
بالاعتبار المذكور ومبين على وجه وجيه ومن هذا القبيل ما وقع في كتاب الفقرات لحضرة
الخواجه عبيد الله احرار قدس الله سره الا قدس من اطلاق الفناء والبقاء والتجلى والشهود
الذائين والواصل ودوام الحضور (قال) واحد من الاعزة ان مبنى ذلك الكتاب الذي
عبارة عن مكتوبات ورسائل مرسله الى بعض مخلصيه على دراية من أرسلت اليه ومعرفته
وكلموا الناس على قدر عقولهم مرعى فيه ومن هذا القبيل ايضا رسالة رسالة الاحرار
الواقعة على طريق كلام حضرة الخواجه احرار والرباعيات المنسوخة التي كتبها حضرة
شيخنا مؤيد الدين الرضى مولانا محمد الباقى سلمه الله تعالى وهذا البقاء بل جميع ما هو واقع
في طرف الجذبة ناظر الى توحيد الوجود ولهذا بين بعض المشايخ حق اليقين على نهج ما له
الى التوحيد الوجودى وهذا البيان أوقع البعض في تشبه ان حق اليقين الذى هو منسوب
اليهم ومختص بهم عبارة عن التجلى الصورى وانجر ذلك الى الطعن والتشيع والحق ان هذا
حق لليقين المنسوب اليهم الذى ينفذ به بعض المشايخ حاصل في جهة الجذبة وهذه المعرفة مناسبة
لهذا المقام والتجلى الصورى شئ آخر كما لا يخفى على أربابه وأطلقوا دوام الحضور على مرتبة شهود
الوحدة في مرآة الكثرة على ما تكون المرآة مخفية بالظلم ولا يبق المشهود غير الوجه الباقى أصلاً
لرؤيتهم هذا المقام مناسباً لئلا يندادش. يعنى دوام الحضور ويقاوان لهذا الشهود بتجلياتنا ايضا
وشهودا ذاتيا ويقال لهذا المقام مقام الاحسان وعبروا عن ذلك الاستهلاك والاضمحلال بالوصل
(ع) انت غيب فيه وذاعين الوصال * وهذا الاصطلاح مخصوص بحضرة ناصر الدين لخواجه
عبيد الله احرار قدس سره ولم يشكلم بهذا الاصطلاح أحد من المشايخ المتقدمين من هذه
السلسلة (ع) وجب مافعل الملبح ملبح * ومن كلفاته القدسية ان الانسان مرآة القلب والقلب مرآة
الروح والروح مرآة الحقيقة الانسانية والحقيقة الانسانية مرآة الحق سبحانه والحقائق القيدية
نصل الى الانسان من غيب الذات بقطع هذه المسافة البعيدة ومنه تقبل صورة اللطيف وتصل
الى سامع المستمدين للحقائق وقال ايضا كنت فى ملازمة بعض الاكابر مدة فاتفق على
بشيتين أحدهما ان كتبه يكون جديدا لا قديما وثانيهما ان كلما أقول يكون مقبولا لا مردودا
وفهم من كلفاته القدسية هذه جلالة شأنه وعلو منزلته معارفه وانضح ايضا انه ليس
فى البين فى هذه الكلمات يعنى لا مدخل له فى صدورها عنه وانما ظهرت منه بطريق الانعكاس
وليس وظيفته ودخله فيها غير المرآة لها والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال وما عنده من علو درجة
ومنزلة الكمال وانشد هذه المشويات (شعر)

كان كل الناس اصحابى على * ظنهم والقلب بالسر اختلى

لم يكن سرى بعيدا من انديشى ولكن أين فهم لم يدنى

وسيكذب هذا الحق بنبذة من حقيقة علومه ومعارفه فى آخر هذا المكتوب على مقيدار
فهمه القاصر والامر عند الله سبحانه (واذا) شرف الحق سبحانه بكمال عنايته بعد حصول
الجذبة وتعالى تلك الجهة بنعمة السلوك يمكن (ان يعظم) بعد الجذبة المسافة البعيدة التى

علم ان حصول المحبة انما
هو فى الاشتغال باسمه فاعلم
ان افضل الاذكار ذكر
لالله الا الله اذ هذه الكلمة
مركبة من النفى والاثبات
والحجب الحاصلة للعبد غما
هى بواسطة انتقاش
الصور الكونية فى القلب
وفى هذا الانتقاش اثبات
الغير ونفى الحق فلا يحصل
القرب الا برفع الحجاب
وذلك باثبات الحق ونفى

فروها بخمسين ألف سنة وفي قوله تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة رمز إلى هذا التقدير في مدة قليلة وإن يصل إلى حقيقة الفناء في الله والبقاء بالله ومنتهى السلوك وصول السالك إلى نهاية السير إلى الله الذي هو معبر عنه بالفناء المطلق وبعد ذلك أيضا مقام الجذبة الذي عبر عنه بالسير في الله والبقاء بالله والسير إلى الله عبارة عن السير إلى الاسم الذي السالك مظهره والسير في الله سير في ذلك الاسم فإن كل اسم جامع لاسماء غير متناهية فيكون السير فيه أيضا غير متناهٍ ولهذا الدرويش في هذا المقام معرفة خاصة وسنذكر أن شاء الله تعالى عن قريب وهذا الاسم في مراتب العروج فوق العين الثابتة فإن العين الثابتة سالكت ظل ذلك الاسم وصورته العلية والجماعة المخصوصة بفضل الحق سبحانه يعرجون من هذا الاسم أيضا ويرتقون إلى ما شاء الله بلا نهاية (شعر)

ومن بعد هذا ما يدق بيانه * وما كتبه احظي لدى واجل

والواصلون من سائر أرباب السلوك وإن كانوا شاركين لهم في الجهة الثانية ومتحققون بالفناء في الله والبقاء بالله ولكن المسافة التي يقطعها أرباب السلوك بالرياضات والمجاهدات ويصلون إلى منتهاهما في أزمنة طويلة يقطعها أكابر هذه السلسلة العلية بالتأذاد دولة الشهود وذوق وجد أن المقصود في أزمنة قليلة ويصلون إلى كعبة المطلوب ثم بعد الوصول يحصل لهم ترقيات غير متناهية والتهنئون من أرباب السلوك قليلا النصيب من ذلك الترقى والقرب فإن تقدم الجذبة على السلوك يستدعي نحواً من المحبوبة فإنه ما لم يكن مراداً لا يحصل له جذب فاذا انجذب يقع أقرب البتة ويحصل له زيادة القرب والفرق بين المراد وغير المراد كثير ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (مثنوى)

عشق معشوق خفي وستر * عشق عشاق بطبل ونفیر

غير أن الثاني مضى للبدن * عشق معشوق مزبد في السمن

(فان قيل) إن المرادين من سائر السلاسل أيضاً شركاء لهم في هذا الترقى والقرب فإن الجذبة مقدمة على سلوكم فايكون مرتبة هذا الطريق على غير من الطرق ولا شيء يقال له أنه أقرب الطرق (أجيب) إن سائر الطرق ليست بموضوع لحصول هذا المعنى بل تحصل هذه الدولة لبعضهم على سبيل الاتفاق وهذا الطريق موضوع لحصول هذا المعنى ويادداشت الذي يقع في عبارات أكابر هذه السلسلة العلية تصور بعد تحقيق كلا جهتي الجذبة والسلوك وإطلاق النهاية عليه باعتبار نهاية مراتب الشهود والحضور والافانهاية المطلقة وراء الورا (وتفصيله) أن الشهود إما في مرآة الصورة أو في مرآة المعنى أو في آراء الصورة والمعنى وقالوا لهذا الشهود العاري عن الحجاب يعني حجاب الصورة والمعنى برقا يعني أن حصول هذا الشهود كالبرق ثم يكون في الحجاب فاذا حصل لهذا الشهود بمحض فضل الحق سبحانه دوام وخرج من مضيق الحب بالتأميم يعبرون عنه حينئذ يسادداشت الذي هو حضور بلا غيبة فإن الشهود مادام يحب ولم يحصل له دوام عدم الاحتجاب لا يطلق عليه اسم يادداشت (وهنا) دقيقة ينبغي أن يعلم أن كل واحد لا رجوع له حضوره دائم ولكن سرعان تلك النسبة في

الغير كما هو المفهوم من هذه الكلمة الطيبة فالبتة إذا أراد أن يشغل بها قلبه قصر أمله ويحصر حياته في النفس الذي هو فيه وفي هذا النفس الذي يقنعه آخر انقضاءه أن يشغل بالذكر المذكور وطريقه أن ينحى عن قلبه غير الحق بقول لا اله ولا يحظ الحق عز وجل بالمعبودية والمحبوبة في قول الألة

كلمته كالبرق بخلاف المحبوبين الذين جذبتهم مقدمة على بلوكم فان هذا المريان دائمى
فيهم وكلمتهم آخذة لحكم السرو عامة عمل السمك كأمريت الاشارة اليه لان آجسادهم كاللانت
أرواحهم حتى صارت ظواهرهم بواطنهم وبواطنهم ظواهرهم فلا جرم لا يكونون في
حضورهم الغيبة مجال فتكون هذه النسبة فوق جميع النسب على كل حال وهذه العبارة شائعة
في كتبهم ورسائلهم لهذا المعنى فان النسبة عبارة عن الحضور ونهاية مراتب الحضور هي
أن يكون الحضور بلا حجاب ودائما وتخصيص مشايخ هذه الطريقة هذه النسبة بأنفسهم
باعتبار وضع الطريق لحصول هذه الدولة كما مر والا فان تيسرت لبعض اكابر طرق آخر
ايضا فجاز بل واقع وقد اظهر قدوة اكابر أهل الله الشيخ أبو سعيد أبو الخير قدس الله سره
رمزا من هذا الحضور وطلب تحقيقه من استاذه حيث سئله هل يكون هذا الحديث دائما
فقال الاستاذ في جوابه لا يكون فاعاد الشيخ المسئلة ثانيا ووجد الجواب الاول ثم كرر السؤال
ثالثا فقال استاذ في جوابه فان كان فتا در فرقص الشيخ وقال هذا من تلك النوادر (وما قلت)
من ان النهاية المطلقة وراء الورا فبينا انه اذا وقع العروج بعد تحقق هذا الحضور يقع السالك
في لجة الحيرة ويتخلف هذا الحضور وراء ظهره كسائر مراتب العروج وهذه الحيرة هي السماء
بالحيرة الكبرى المخصوصة بالاكابر كما وقع في كتب القوم قال واحد من الاكابر في هذا المقام (شعر)
حسن نومرا كرد خندان زير وزر * كز خال وخط وزلف توام نيست خبر

❖ مضمونه ❖

نسيت اليوم من عشق صلاتي * فلا أدري غدا في من عشائي

وقال الآخر ❖ شعر ❖

تعالى العشق من كفر ودين * كذاك عن التشكك واليقين

رأيت العقل مقرونا بكفر * وذى دين وشك واليقين

نجرت هوالماس من غير عقل * فلم اربعد من كفر ودين

وكل السكون سدك في طريق * أرى داسد يأجوج بعين

❖ وقال الآخر من الاعزة شعر ❖

وقد ساروا وطاروا نحو أوج * فعادوا صفر جيب والبدن

وبعد حصول هذه الحيرة مقام المعرفة ومن ذا يشرف بهذه الدولة ومن ذا يحتفظ بالايمان الحقيقي بعد
الكفر الحقيقي الذى هو مقام الحيرة ونهاية مطلوب المحققين في هذا الايمان ومقام الدعوة وكال متابعة
سيد المرسلين عليه الصلاة والسلام على وفق قوله تعالى أدعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى
في هذا المقام وكان صلى الله عليه وسلم يطلب هذا الايمان حيث قال في دعائه اللهم (١) أعطنى
ايمانا صادقا وبقينا ليس بعده كفر وكان يستعيز من الكفر الحقيقي الذى هو مقام الحيرة حيث
قال اعوذ (٢) بك من الكفر والفقر وهذه المرتبة نهاية مراتب حق اليقين وههنا ليس العلم
والعين بمضهما حجابا من بعض ❖ شعر ❖

هنيئا لارباب النعيم نعيمها * وللعاشق المسكين ما يجزع

(واعلم) ارشدك الله ان جذبة هؤلاء الاعزة على نوعين النوع الاول واصل من الصديق

(١) رواه الترمذى ومحمد

ابن نصر المروزى والطبراقى

والبيهقى في كتاب الدعوات

عن انس رضى الله عنه

(٢) رواه البيهقى والحاكم

وصححه عن انس رضى

الله عنه واقرؤا بتصححه

سلا

بحيث يضم في قلبه كل

مرة يقولها ان لا عبود

الا لله وليكن اشتغاله

بالذكر منزها عن الترك

وتطرق الفتور فاذا مرضته

غفلة فليعتمد من باب التمثيل

ان كان معه درغين حديم

النظير وهو الآن ضالة

فيحزن لذلك بلا ريب

كذلك يحزن من فوات

الحالة المذكورة وهذا

التميز علامة تأثر القلب

(١) قوله لو كنت متخذاً
خليلاً الحديث (رواه
بخاري عن ابن عباس
وهو واحد عن الزبير بن
العوام رضي الله عنهم

عن الذكر فاذا داوم على
هذه الحالة يصل الى مقام
لو ترك الذكر بلسانه
فالقلب مشغول به ولكن
لا يكتفي بذلك بل يستوعب
اوقاته للاشتغال به على
القاعدة المقررة للنفسانية
من الصاق اللسان بالحك
الاعلى وحبس النفس في
السرة ورعاية الحركات
الثلاث مبتدئاً من السرة
ومنتهياً الى القلب

الاكبر رضي الله عنه وبهذا الاعتبار ينسب طريقهم اليه رضي الله عنه وحصول هذا النوع
بالتوجه الى الوجه الخاص الذي هو قيوم جميع الموجودات ولا ستملاك ولا اضمحلال فيه
والشروع الثاني مبداً ظهوره في هذا الطريق حضرة الخواجه بهاء الدين النقشبند
وهو ينبعث من طريق المعية الذاتية ووصلت تلك الجذبة من حضرة الخواجه
الى اول خلفائه الخواجه علاء الدين ولما كان هو قطب الارشاد في وقته وضع طريقاً
ايضاً لحصول هذه الجذبة وذلك الطريق مشهور فيما بين خلفاء هذه السلسلة بالعراق وربما
يقع في عباراتهم ان اقرب الطرق الطريقة العلائية وأصل هذه الجذبة وان كان من الخواجه
النقشبند ولكن وضع الطريق لتحصيلها مخصوص بالخواجه علاء الدين قدس الله امرارهما
والحق ان هذا الطريق كثير البركة وقليله أنفع من كثير طرق الآخرين وخلفاء مشايخ العلائية
والاحرارية مشرفون ومحتظون بهذه الدولة العظمى ويرون الطالبين بهذا الطريق قال
الخواجه احرار هذه الدولة العظمى من مولانا يعقوب الجرجاني عليهما الرضوان وهو من
خلفاء الخواجه علاء الدين (والنوع الاول) من الجذبة الذي هو منسوب الى الصديق
الاكبر رضي الله عنه وضع لحصوله طريق على حدة وذلك الطريق هو الوقوف العددي
والسلوك الذي يتحقق بعد هذه الجذبة ايضاً على نوعين بل على أنواع نوع بالغ الصديق
رضي الله عنه مقصوده من هذا الطريق وخاتم الرسالة عليه الصلاة والسلام ايضاً وصل
من موطن الجذبة بهذا الطريق ولما كان الصديق رضي الله عنه متحققاً بكمال الاخلاق الذي
كان فيه صلى الله عليه وسلم وفتاياه خص من بين سائر الاصحاب رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
بخصوصية هذا الطريق وهذه النسبة أعني نسبة الجذبة والسلوك المذكورين الآن ووصلت الى
الامام جعفر الصادق بهذه الخصوصية ولما كانت والدته الامام من بنات اولاد الصديق رضي الله
عنه قال الامام ملاحظة كلا الاعتبارين ولدى أبي بكر مرتين وحيث كان الامام أخذ نسبة
على حدة من آباء الكرام صار جامعاً كلا هذين الطرفين وجمع تلك الجذبة مع سلوكهم
ووصل الى المقصود بهذا السلوك والفرق بين هذين السلوكين هو ان سلوك الامام
على بقطع بالسرايا في سلوك الصديق لا يتعلق بالافاق كثيراً ويشبه بقب نقبة
من موطن الجذبة الى ان تصل الى المقصود وفي السلوك الاول تحصيل المعارف وفي الثاني
غلبة المحبة فلا جرم كان الامام على باب مدينة العلم وكان للصديق قابلية خلقه
عليه الصلاة والسلام قال عليه الصلاة والسلام لو كنت (١) متخذاً خليلاً لانتخدت ابابكر
خليلاً وحصل الامام باعتبار جامعته للجذبة التي مبناها المحبة وجهة السلوك
الآفاق الذي هو منشأ العلوم والمعارف نصيباً وافراً من المحبة والمعرفة ثم فوض
الامام هذه النسبة المربية بطريق الوديع الى سلطان العارفين وكانه حل ثقل هذه الامانة
على ظهره ليسلمها الى اهلها بالتدريج ووجه عنان توجهه الى جانب آخر لم تكن له مناسبة
بتلك النسبة قبل تحمل تلك الامانة وفي هذا التحميل ايضاً حكم كثيرة وان كان
نصيب الحاملين منها قليلاً ولكن لها نصيب وافر من انوار هؤلاء الاكابر كان
نوعاً من السكر مثلاً الذي هو منسجج وممزج فيها من آثار انوار سلطان

العارفين وهذا السكر يجعل المبتدئ يَنبُ عن الحس ويورثه عدم الشعور ثم يستتر بعد ذلك بالتدرج وباعتبار غلبة الصحو تكون هذه النسبة مندرجة في مراتب الصحو ففي الظاهر صحو وفي الباطن سكر وهذا البيت في بيان حالهم * شعر *

بقلبك صاحبنا وجانب بظاهر * وذا السير في الدنيا قليل النظائر

وعلى هذا القياس اخذت من كل واحد من الاكابر نورا ووصلت الى أهلها وهو العارف الرباني الخواجه عبد الخالق الفجدواني رأس حلقة سلسلة خواجكان قدس الله اسرارهم ففي ذلك الوقت حصلت لتلك النسبة طراوة كلية وبرزت في عرصة الظهور ثم صار جانب السلوك الآفاقي مخفيا بعده في هذه السلسلة وصاروا يسلكون طبقا آخر بعد حصول الجذبة ويعرجون منها ولما جاء حضرة الخواجه بهاء الدين النقشبند قدس الله سره الاقدس الى عالم الظهور ظهرت تلك النسبة تأييدا لتلك الجذبة والسلوك الآفاقي وصار هو بهذين الجهتين جامعاً لكلال المعرفة والمحبة ومع وجود ذلك القسم الواحد من الجذبة اعطى قسماً آخر منها أيضاً منبعثاً من طريق المعبية كما مر وحصل من كالاته نصيب وافر لنائب منابه اعني حضرة الخواجه علاء الحق والدين وتشرف بدولة كلا الجذبتين والسلوك الآفاقي وبلغ مقام قطبية الارشاد وكذلك الخواجه محمد يار صادق سره حاز حظاً وافراً من كالاته قال حضرة الخواجه في آخر حياته في حق من اراد أن ينظر الى فلسطرا الى محمد ونقل عنه أيضاً انه قال المقصود من وجود بهاء الدين وجود محمد ومع وجود هذه الكمالات في خواجه يارسانمحه الخواجه عارف الديك كراتي في آخر حياته نسبة الفردية وهذه النسبة صارت مانعة له من المشيخة وتكميل الطلبة والاكان له في الكمال والتكميل درجة عليا قال حضرة الخواجه في شأنه لوربي هو المريد لينور العالم منه ووجد مولانا عارف هذه النسبة اعني نسبة الفردية من والد زوجته مولانا بهاء الدين يعني الفشلاقي (ينبغى) أن يعلم أن وجه الفردية الى الحق سبحانه بالتمام لا تعلق له بالمشيخة والتكميل والدعوة فان اجتمعت تلك النسبة مع نسبة قطبية الارشاد التي هي مقام دعوة الخلق وتكميلهم ينبغى أن ينظر فان كانت نسبة الفردية غالبية فطرف الارشاد والتكميل ضعيف ومغلوب على هذا التقدير والا فصاحب هاتين النسبتين في حد الاعتدال ظاهره مع الخلق بالتمام وباطنه مع الحق تعالى وتقدس بالكلية والدرجة العليا في مقام دعوة الخلق لصاحب هاتين النسبتين ونسبة قطبية الارشاد وان كانت وحدها كافية في الدعوة ولكن لهؤلاء الاكابر في هذا المقام مرتبة على حدة نظرهم شفاه الامراض القلبية وصحبتهم دافعة للاخلاق الغير المرضية وكان سيد الطاقة جنيد مستعداً بهذه الدولة ومشرفاً بهذه المنزلة حصلت له نسبة القطبية من شيخه السري السقطي ونسبة الفردية من الشيخ محمد القصاب ومن كلماته القدسية ان الناس يزعمونني مريد السري انما مريد محمد القصاب جعل نسبة الفردية غالبية ونسبة القطبية ورأها معدومة في جنبها (وبعد) خلفاء الخواجه النقشبند كان سراج هذه الطائفة العالية حضرة الخواجه عبيد الله احرار قدس سره توجه الى السير الآفاقي بعد اتمام جذبة خواجكان قدس الله اسرارهم وارصل السير الى الاسم وحصل له الاستهلاك والفناء فيه قبل دخوله الى الامم

والحركة الوسطى الى
المنكب الايمن في النقي
والاثبات الى ان يصل
مرتبة يغلب ذكر الحق
على سائر الاشياء ويداوم
على الذكر حتى يتدرج
الى انفراد حقيقة القلب
بالمذكور لاستيلاء سلطان
المحبة عليه فلا يبقى في القلب
محبة الغير فينحصر في تعلقه
بالحق فيستوى على عرشه
الاعظم متكهما سميعا

ثم عاد الى موطن الجذبة وحصل له في تلك الجهة استهلاك واضمحلال خاص ووجد البقاء
ايضا في تلك الجهة وبالجملة كان له شأن عظيم في تلك الجهة وما يتيسر من العلوم والمعارف
من الفناء والبقاء تيسر له في هذا المقام وان كان في العلوم تفاوت بواسطة تغير الجهتين ومن
التفاوت اثبات توحيد الوجود وعدمه وكذلك اثبات امور مناسبة للتوحيد المذكور من
الاحاطة والسرمان والمعية الذاتية وشهود الوحدة في الكثرة مع اكتفاء الكثرة بالكلية بحيث
لا يرجع كلمة انالي السالك أصلا وامثال ذلك بخلاف العلوم التي تقترب على البقاء الذي بعد
الفناء المطلق فانها ليست كذلك بل هي مطابقة لعلوم الشريعة حقيقة غير محتاجة الى
التحولات والتكلمات والاشئلة والاجوبة وبالجملة ان البقاء في جهة الجذبة اى جذبة كانت
لا يخرج السالك من السكر ولا يدخله في الصحو ولهذا لا يرجع انالي السالك الباقي مع وجود
البقاء ولا تقع الاشارة عليه لان في الجذبة غلبة المحبة وغلبة المحبة يلزمها السكر لا ينقذ عنها
بوجه من الوجوه ولهذا تكون علومها متروكة بالسكر بمعنى بالمعارف السكرية كالتقول بوحدة
الوجود فان مبناها على السكر وغلبة المحبة بحيث لا يبقى في نظر المحب سوى المحبوب فيحكم بتنى
ماسواه فان خرج من السكر الى الصحو لا يكون شهود المحبوب مانعا عن شهود ماسواه فلا
يحكم بوحدة الوجود والبقاء الذي بعد الفناء المطلق ونهاية السلوك فهو منشأ
الصحو ومبدأ المعرفة لا مدخل للسكر في ذلك الموطن وما غاب عن السالك
في حالة الفناء يرجع اليه كله ولكن منصفا بصيغ الاصل وهو المعنى بالبقاء بالله فبالضرور
لا يكون للسكر مجال في علوم ارباب هذا البقاء فتكون علومهم مطابقة لعلوم الانبياء
عليهم الصلاة والسلام (وايضا) اني سمعت واحدا من الاعزة يقول ان حضرة الخواجه
احرار قدس سره حصل ايضا نسبة من آباء واجداده من طرف امه وقد كانوا اصحاب احوال
غريبة وجذبات قوية وكان لحضرة الخواجه احرار نصيب وافر من مقام الاقطاب الاثنا عشر
الذين تأيد الدين كان مربوطا بهم ولهم شأن عظيم في المحبة وحصل له تأييد الشريعة
ونصرة الدين من هذه الجهة وقد ذكرت شمة من احواله فيما سبق ثم نحقق احياء طريقة هؤلاء
الاكابر واشاعة آداب هؤلاء الاعزة بعده خصوصا في ممالك الهند التي كان أهلها محرومين
من كالاتهم بظهور معدن الارشاد ومنع المعارف مؤيد الدين الرضى شيخنا ومولانا محمد
الباقي سلمه الله وقد أردت ان اذكر نبذة من كالاته ايضا في هذا المكتوب ولكن لما لم يفهم
رضاءه في هذا الباب تركت الجراءة عليه

بصير امره بقدر احوال حصول
هذه السعادة لقلب أنما
هو لان الله تعالى خلق
القلب بحيث ما يمكنه الا
ان يكون متعلقا بشئ فاذا
انقطع تعلقه عن الغير
بالطريق المذكور لم يبق
الا انه يتعلق بالحق سبحانه
اراد العبد أولم يرد في
هذه المرتبة بصير الذكر
صفة ذاتية لقلب وحقيقته
الذكر التي هي منزلة من

المكتوب الحادى والتسعون والمائتان الى مولانا عبدالحى في بيان مراتب التوحيد
الوجودى والشهودى وما يتعلق بهما من المعارف

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى
آله واصحابه أجمعين اعلم أرشدك الله تعالى ان منشأ التوحيد الوجودى في جماعة
كثيرة ممارسته مراقبات التوحيد وملاحظة معنى لا اله الا الله بلا موجود الا الله وتعلقه
كذلك وظهور هذا القسم من التوحيد بعد التحمل والتأمل والتخيل بواسطة استيلاء
سلطان الخيال فان من كثرة مزاوله معنى التوحيد تنفتح هذه المعرفة في التخيلة وحيث

كانت مجعولة يجعل الجاعل تكون معلومة البتة وليس صاحب هذا التوحيد من ارباب الاحوال فان ارباب الاحوال ارباب القلوب ولا خبزه في ذلك الوقت عن مقام القلب بل هو على لا غير بل لا علم درجات بعضها فوق بعض ومنشأ التوحيد الوجودي في جماعة اخرى الانجذاب والمحبة القلبية حيث اشتغلوا ابتداء بالاذكار والراقبات خالية عن تخيل معنى التوحيد وبلغوا بالجد والجهد أو بمجرد سبق العناية مقام القلب وحصلوا الجذب فان ظهر لهم في هذا المقام جلال التوحيد الوجودي فسيبه ينبغي أن يكون غلبة محبة المجذوب فانها جعلت ماسوى المحبوب مخفيا عن نظرهم ومستورا فاذا لم يروا ماسوى المحبوب ولم يجدوه فلا جرم لا يعلمون موجودا غير المحبوب وهذا القسم من التوحيد من الاحوال ومنزه ومبرا عن علة التخييل وشأبة التوهم والانتقاش في الخيال فان رجعت هذه الجماعة الذين هم من ارباب القلوب من ذلك المقام الى العالم يشاهدون محبوس بهم في كل ذرة من ذرات العالم ويرون الموجودات مرآيا حسن المحبوب ومجالي جلاله فان توجهوا بمحض فضل الحق جل سلطانه من مقام القلب الى جناب قدس مقلب القلب تشرع هذه المعرفة التوحيدية الحاصلة في مقام القلب في الزوال وكلما صعدوا في معارج العروج يجدون أنفسهم غير مناسب لتلك المعرفة حتى تبلغ جماعة منهم حد الانكار والطعن في ارباب تلك المعرفة مثل شيخ ركن الدين ابوالمسكارم علاء الدولة السمناني ولا يبق لبعض آخر شغل بنى تلك المعرفة واثباتها وكتب هذه السطور تحاشا من انكار ارباب هذه المعرفة ويبعد نفسه عن طعنهم فانه انما يكون للانكار والطعن مجال اذا كان لارباب ذلك الحال حين ظهوره قصد واختيار وهذا المعنى ظهر فيهم من غير ارادة وصنع منهم فهم مغلوبون لذلك الحال فيكونون معذورين البتة ولارد ولا طعن للمضطرب المعذور ولكني اعلم ان فوق هذه المعرفة معرفة اخرى ووراء هذا الحال حالة اخرى والمحسوسون في هذا المقام بمنوعون عن كالات كثيرة ومحرومون من مقامات عديدة وقد فتح لهذا الفقير قليل البضاعة باب هذه المعرفة من غير ممارسة معنى التوحيد في ضمن المراقبات والاذكار بل من غير جد وجهه بفضل الحق سبحانه في ملازمة منع الهداية والافاضة ومعدن الحقائق والمعارف المستفاضة مؤيد الدين الرضى شيخنا ومولانا محمد الباقي قدس الله تعالى سره الا قدس بعد تعليم الذكور وتوجهه والتفاته وايصاله الى مقام القلب واعطيت في هذا المقام علوما غزيرة ومعارف كثيرة وانكشفت دقائق هذه المعارف وبقيت مدة مديدة في هذا المقام ثم اخرجت آخر الامر من مقام القلب بين عنايته لعبده وتوجهت هذه المعارف في ضمن ذلك نحو الزوال حتى صار بالتدرج معدومة والمقصود من اظهار الاحوال ليعلم ان ماهو المستور والمرقوم محرر على وجه الذوق والكشف لاعلى وجه الظن والتقليد وما ظهر من بعض اولياء الله تعالى من المعارف التوحيدية لعلها ظهرت منهم في ابتداء احوالهم من مقام القلب فلا يلحقهم حينئذ نقص من هذه الجهة أصلا وقد كتب هذا الفقير أيضا رسائل في المعارف التوحيدية ولما نشر بعض الاصحاب تلك الرسائل تعمس جمعها فتركت على حالها وانما يلزم النقص اذا لم يحاوزوا هذا المقام (وطائفة) اخرى من ارباب التوحيد

الحرف والصوت تتحد مع
جوهر القلب المعبر عنه
بالنكتة الذاتية فيحيط
الخيال بفضاء القلب بعد
احاطة ذكره بالفضاء المذكور
وشتان ما بين الاحاطتين
فان احاطة الخيال بفضاء
القلب انما هي نتيجة المحبة
المفرطة السماة بالعشق
فيترقى من هذا المقام الى ان
يفنى الوجود الموهوم في
الوجود الحقيقي فيصير

الذين حصل لهم الاستهلاك والاضمحلال في مشهودهم على الوجه الانم وجعل همهم ان يكونوا مضمحين ومعدومين في مشهودهم دائما وان لا يرى أثر من لوازم وجودهم ويرون رجوع انا الى أنفسهم كفرا ونساية الامر عندهم الفناء والانعدام حتى يرون المشاهدة أيضا تعلقا قال بعضهم اشئني عدما لا اعود ابدا وهم قتلى الحجة وحديث من قتلته محبتي قائما ديتهم صادق في حقهم ومنحقي في شأنهم وهم تحت ثقل الوجود ليسلا ونهارا لا يستريحون لحظة فان الراحة في الغفلة ولا مجال للغفلة على تقدير دوام الاستهلاك (قال) شيخ الاسلام الهروي من اغفلني عن الحق سبحانه ساعة ارجو ان يغفرله جميع ذنوبه والغفلة لازمة للوجود البشرية وجعل الحق سبحانه تعالى ظاهر كل منهم من كمال كرمه مشغولا بامور مستلزمة للغفلة على قدر استعدادهم ليخفف عنهم اثقال الوجود في الجملة الف جماعة منهم السماع والرقص وجعل طائفة مشغولة بتصنيف الكتب وتحرير العلوم والمعارف وشغل بعضهم بامور مباحة كان الشيخ عبد الله الاصطخرى (١) يذهب الى النكراء ووجهه كلاب بصطاء به. فسأل شخص واحدا من الاعزة عن سره فقال ليخص عن نقل الوجود لحظرة وروح بعضهم يعلم التوحيد الوجودي وشهود الوحدة في الكثرة يستريح من تلك الانتقالة ساعة ومن هذا القبول مظهر من بعض اكبر مشايخ النقشبندية قدس الله أسرارهم العلية من المعارف التوحيدية فان نسبتهم تخرج الى التزنية الصرفة لا تعلق لها بالعالم وشهود العالم وما كتبه معدن الارشاد ومنبع الحقائق والمعارف ناصر الدين الخواجه عبيد الله أحرار من المعارف المناسبة بعلوم التوحيد الوجودي وشهودا للوحدة في الكثرة من القسم الاخير من التوحيد وكتابات الفقرات له مشتمل على بعض علوم التوحيد وغيرها منشأ علوم ذلك الكتاب والمقصود من تلك المعارف استيناسه والفقه بالعالم وكذلك معارف شيخنا المحررة في بعض الرسائل على طبق كلام كتاب لفقرات وليس منشأ هذه العلوم التوحيدية الجذبة ولا غلبة المحبة ولا نسبة لمشهودهم بالعالم وما يرى لهم في مرآة العالم انما هو شبه مشهودهم ومثاله لا مشهودهم الحقيقي كما أن شخصا اذا كان عاشقا لجمال الشمس ومن كمال المحبة أفنى نفسه في الشمس بحيث لم يترك من نفسه شيئا ولا رسما فاذا أريد تسليته وأنسه والفقه بما سوى الشمس ليتنفس من غلبة تشعشع أنوارها لحظة ويستريح منها لحظة يرى له الشمس في مجال هذا العالم ويحصل له تلك العلاقة أنس وألفة بهذا العالم ويقال له أحيانا ان هذا العالم عين الشمس ولا موجود غيرها أصلا وأحيانا يرى له جمال الشمس في مرآة ذرات العالم (لا يقال) ان العالم اذا لم يكن عين الشمس في نفس الامر يكون الاخبار بأنه عين الشمس خلاف الواقع (لانا نقول) ان بعض أفراد العالم مع بعض آخر اشتراك في بعض الامور وامتياز في بعض أخرى والحق سبحانه بكمال قدرته يخفى عن نظرهؤلاء الاكابر الامور الباطنة على الامتياز بواسطة بعض الحكم والمصالح ويبقى الاجزاء المشتركة فقط مشهودة فيحكمون بتأحاد بعضها لبعض بالضرورة فبعد الشمس فيما نحن فيه بهذه العلاقة عين العالم وكذلك الحق سبحانه وان لم يكن له مناسبة بالعالم في الحقيقة أصلا ولكن المشابهة الاحتمالية قد تصير محسوسة لهذا الاتحاد فان الحق سبحانه مثلا موجود والعالم أيضا موجود وان لم يكن بين الوجودين في الحقيقة مناسبة أصلا

(١) عبد الله الاصطخرى
هكذا في نسخ المکتوبات
وفي نسخ النسخات عبد
الرحيم والله اعلم بالصواب
سجد في عنده

الذاكر عين المذکور
وتبديل الذاكرية بالمذكورية
فيظهر للذاكر ح حقيقة
قوامه لا يذكر الله الا الله
وأذا حكم بفناء وجوده
الموهوم فيحكم بفناء جميع
الاشياء الموهومة ايضا
فيتجلى له قوله تعالى كل
شيء هالك الا وجهه
ويكشف جلال قوله لمن
الملك اليوم لله الواحد
القهار عن وجهه برفع

و كذلك هو تعالى عالم وسميع وبصير وحي وقادر ومريد وبعض أفراد العالم أيضا متصف بهذه الصفات وان كان صفات كل منهما مغايرة لصفات الآخر ولكن لما كانت خصوصية الوجود الامكاني وتفاصيل المحدثات مستورة عن نظرهم ساغ لهم او حكموا بالانحداد وهذا القسم الاخير من التوحيد اعلى اقسام التوحيد بل ليس ارباب هذه المعرفة في الحقيقة مغلوبون هذا الوارد ولم يكن الباعث على هذه المعرفة سكرهم بل اورد عليهم هذا الوارد لاجل مصلحة ماواريد اخراجهم من السكر الى الصحو بسبب هذه المعرفة وتسلية بها كما تسلي جماعة بالسماع والرقص وطائفة بالاستغناء بعض امور مباهة (ببخي) ان يعلم ان هؤلاء المذكورين من هذه الطوائف يشتغلون ببعض امور مغايرة لمشهودهم ويتسلون بها على ما عرفت بخلاف هؤلاء الاكابر فانهم لا يلتفتون الى امر مغاير لمشهودهم ولا يتسلون به فلا جرم قد يرى لهم العالم عين مشهودهم او يظهر لهم مشهودهم في مرآة العالم ليخف عنهم ذلك الثقل ساعة ومنشأ هذا القسم الاخير من التوحيد لم يكن معلوما لهذا الحقير بطريق الكشف والذوق بل المعلوم هو الجهتان السابقتان وهذا القسم ظني ولهذا لم اكتب في كتبي ورسائلي الا هاتين الجهتين بل الجهة الثانية فقط وجعلت التوحيد الوجودي منحصرا فيها ولكن لما وقع الرور ببلدة دهلي المحروسة بعد رحلة مرشدي وقبلتي بنية زيارة قبره الشريف اتفقا وذهبت لزيارة قبره الشريف يوم عيد ظهر في أثناء التوجه الى مزاره المنبرك من روحانيته المقدسة التفات تام ومنعني من كمال الطائفة واشفاقه لغرباء نسبته الخاصة المنسوبة الى الخواجه احرار قدس سره ولما وجدت تلك النسبة في نفسي وجدت حقيقة تلك العلوم والمعارف بطريق الذوق بالضرورة وعلمت ان منشأ التوحيد الوجودي فيهما ليس هو الانجذاب القلبي وغلبة المحبة بل المقصود من تلك المعرفة تخفيف تلك المحبة ولم ارا اظهار هذا المعنى مناسباً الى مدة مديدة ولكن لما كان ذلك الوجهان السابقان المذكورين في بعض الرسائل وقع من ذلك اناس قليلو الدراية في توهم انه يلزم من هذا البيان تعيق هذين الشخين الجليلين بان طريقهما طريق ارباب التوحيد. واطالوا بهذا السبب لسان الفتنة حتى صار ذلك التوهم في بعض الطلاب القليلي الاخلاص واليقين باعثا على فتور احوالهم فرأيت المصلحة في اظهار هذا القسم من التوحيد بالضرورة ورأيت المناصب ذكر تلك الواقعة للاستشهاد بخررتها لذلك (نقل) در ویش من مخلصي شيخنا عنه أنه قال ان الناس يزعمون باننا نكتب النسبة من مطالعة كتب ارباب التوحيد وليس كذلك بل المقصود ان نفعل انفسنا ساعة وهذا الكلام مؤيد للكلام السابق (ونقل) معمدن الفضيلة الشيخ عبدالحق الذي هو من مخلصي شيخنا عنه أنه قال قبيل ايام رحلته قد صار معلوما لنا يقين يقين ان التوحيد الوجودي سكة ضعيفة والطريق السلطاني غيره وان كنت أعلم ذلك قبل ذلك ولكن الآن قد ظهر هذا القسم من اليقين به ويفهم من هذا الكلام ايضا انه لم يكن لشربه مناسبة بالتوحيد الوجودي في آخر الامر وان كان قد ظهر مثل هذا التوحيد في ابتداء الحال فليس ذلك بضائر بل قد ظهر مثل هذا التوحيد لكثير من المشايخ في ابتداء أمرهم ثم اتقلعوا عنه في الآخر (وايضاً) ان بين طريق الخواجه القشيري وطريق الخواجه احرار

الاستنار فيكون موحداً
حقيقاً كما قال (شعر)
ما وحد الواحد من
واحد *
أذكر من وحده جاحد *
توحيده آياه توحيده *
ونعت من يغته لا حده
ففي اليقين اشارة الى
حصول هذه المرتبة العليا
لخواص عبادته في دار
الدنيا وكانت المتابعة
سبب حصول هذه

فرقا ومغايرة بعد الوصول الى مقام الجذبة العشيدية وكذلك بين علومهما ومعارفهما
أيضافرق وغالب توجهه الخواجا احرار بعد ذلك الى نسبة اجداده من طرف أمه وكانوا
كبراء بطنا بعد بطن وهذا الفناء والانعدام الذي ذكر فيما سبق من لوازم نسبة هؤلاء
الاكابر وهذا الفقير اختار لتربية الطالبين طريق حضرة الخواجه النقشبند المصلحة أبناء
هذا الوقت ورأيت المناسب ظهور علوم هذا الطريق ومعارفه التي هي أكثر مناسبة لعلوم
الشريعة في مثل هذا الزمان الفاسد الذي ظهر فيه ضعف تام في أركان الشريعة فميت هذا
الطريق لافادة الطالبين فلو أراد الحق سبحانه ترويح الطريقة الاحرارية بواسطة هذا
الفقير لنور العالم بأنوارها فاني قد اعطيت أنوار كل من هذين الشيخين العظيمين على وجه
الكمال وكشف عن طريق تكميل كل منهما ان الفضل يدالله يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم (شعر)

ملك من عنايته وطفه * لا عطي للفقير العالمينا

(آخر)

فاذا أتى باب الجوز خليفة * اياك يا صاح ونف سبالكا

وقد أوردت بعض الاسرار الخفية بحكم واما بنعمة ربك فحدث في معرض الظهور نفع الحق
سبحانه الطالبين بها واني وان كنت أعلم انها لا تزيد المنكرين غير انكار ولكن المقصود
افادة الطالبين والمنكرون خارجون عن البحث ومبعدون عن مطمح النظر بصل به كثيرا
ويهدى به كثيرا ولا يخفى على أرباب البصيرة ان اختبار طريق من الطرق لاجل مصلحة
لا يستلزم أفضلية هذا الطريق على طريق آخر ولا يلزم منه تنقيصه (شعر)
ويمكن خلق أبواب الحصون * ولكن لا نجا من الكلام

المكتوب الثاني والتسعون والمائتان الى الشيخ جيد النكالي في بيان الآداب الضرورية
للمريدین ودفن بعض الشبه

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي ادبنا بالآداب النبوية وهدانا بالاخلاق المصطفوية
عليه وعلى آله أفضل الصلاة والسلام وازكى الصلوة (اعلم) أن سألني هذا الطريق
لا يخلون عن أحد الخالين اما ان يكونوا مریدین واما ان يكونوا مرادین (فان) كانوا مرادین
فطوبى لهم يوصل بهم الى المطلب الاعلى من طريق الانجذاب والمحبة من غير اختيار ويعلمون
كل أدب لازم بواسطة أو بلا واسطة فان صدرت عنهم زلة ينهون عليها سريعا ولا يؤخذون
بها فان احتاجوا الى شيخ ظاهر يهتدون اليه من غير سعي عنهم وبالجملة ان العناية الازلية
متكفلة لحال هؤلاء الاكابر ولا بد من حصول أمرهم بسبب أو بلا سبب والله يجتبي اليه من
يشاء (وان كانوا) مریدین فأمرهم من غير شيخ كامل مكمل صير والشيخ ينبغي ان يكون
مشرقا بدولة الجذبة والسلوك ومستعدا بسعادة الفناء والبقاء وان يكون قد أتم السير
الى الله والسير في الله والسير عن الله بالله والسير في الاشياء بالله فان كانت جذبته مقدمة
على سلوكه وترى بترية المرادین فهو كبريت أحر كلامه دواء ونظيره شفاء احياء القلوب
الميتة منوط بتوجه الشريف وتزكية النفوس العاتية مربوطة بالتفاتة الاطيف فان لم يوجد

المرتبة العلية فن أراد هذا
التحصيل فليجالس من
يوافق ظاهره الشريعة
المحمدية وباطنه بواسطة
المتابعة في المراتب المذكورة
مظهر الكمال اذ القلب
مجبول على التأثر من
الجالس ان خيرا فخير
وان شرا فشر بحيث لو
جلس أحد مع محزون
يتأثر من حزنه واذا جلس
مع مسرور يتأثر من

صاحب دولة مثل ذلك فالمالك المجذوب أيضا مفتن يحصل منه تربية الناصين ويصلون
بوساطته الى دولة الفناء والبقاء (شعر)

مضى قسنا السجيا بالعرش نخط * وما أعلاه ان قسنا بارض

فان عندي الطالب بعناية الحق جل سلطانه الى مثل هذا الشيخ الكامل المكمل ووصل اليه
ينبغي ان يغتنم وجوده وان يعرض نفسه اليه بالتام وان يعتقد سعادته في مرضاته وشقاوته
في خلاف مرضاته وبالجمله ينبغي ان يجعل هواه تابعاً لرضاه وفي الخبر النبوي عليه الصلاة
والسلام ان يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تباعاً لما جئت به (اعلم ان) رعاية آداب العبادة
ومراعاة شرائطها من ضروريات هذا الطريق حتى يكون طريق الافادة والاستفادة
مفتوحاً وبدونها لا نتيجة للعبادة ولا ثمرة للمجالسة ولنورد بعض الآداب والشرائط
الضرورية في معرض البيان ينبغي استماعها بسمع العقل (اعلم) أنه ينبغي للطالب ان يعرض
قلبه عن جميع الجهات وان توجه به الى شيخه وان لا يشتغل بالنوازل والاذكار مع وجود
الشيخ بلاذنه ولا يلتفت في حضوره الى غيره بل يجلس لديه متوجهاً بكتفه اليه حتى لا يشتغل
عنده بالذكر أيضا الا ان يأمره به ولا يصلي في حضوره غير الفرائض والسنن (ونقول)
عن سلطان هذا الوقت ان وزيره كان قائماً عنده فالتفت الوزير في ذلك الوقت انفساً الى
ثوبه واصلى زراره يده فوقع نظر السلطان عليه في هذا الحال فرآه متوجهاً الى غيره
ففسد له بلسان العتاب انا لا اقدر ان اهضم هذا الفعل تكون وزيرى وتلفت في حضورى
الى غيرى وتستغل باصلاح ازرار ثوبك فينبغي التسأمل اذا كانت رعاية الآداب الدقيقة
لازمة في وسائل الدنيا الدينية تكون رعاية الآداب لازمة على الوجه الاثم في وسائل
الوصول الى الله ومهما أمكن لا يقوم في محل يتسع ظله على ثوب شيخه أو على ظله ولا يضيع
رجله في صلاة ولا يتوضأ في تواض ولا يستعمل ظروفه الخاصة به ولا يشرب ماء ولا يأكل
طعاماً ولا يكلم أحداً في حضوره بل لا يكون متوجهاً الى أحد ولا يمد رجله عند غيبة
شيخه الى جانب هو فيه ولا يرمى زرقته الى ذلك الجانب وكل شيء يصدر عن شيخه يعتقده
صواباً وان لم يرصدوا في الظاهر فانه يفعل ما يفعله بطريق الالهام والاذن فلا يكون
للاعتراض مجال على هذا التقدير وان تطرق الخطأ الى الهامه في بعض الصور فان الخطأ
الالهامى كالخطأ الاجتهادى لا يجوز فيه الملامة والاعتراض وأيضا ان المرء لا بد من ان
يحصل له محبة الشيخ وكل ما يصدر عن المحبوب يكون محبوباً في نظر المحب فلا يكون للاعتراض
مجال وليقتد بشيخه في الكلى والجزئى سواء كان في الاكل والشرب أو اللبس أو النوم أو الطاعة
وينبغي ان يصلى الصلاة على طرز صلاته وان يأخذ الفقه من عمله (شعر)

من كان في قصره الحساء قد فرغنا * من التزه في البستان والرج

ولا يترك في نفسه مجالاً للاعتراض على حركاته وسكناته أصلاً وان كان الاعتراض مقدار
حجة خردلة فانه لا نتيجة للاعتراض غير الحرمان واشقى جميع الخلائق وابعدهم عن السعادة
الذين يرون عيوب هذه الطائفة نجاً ما الله سبحانه من هذا البلاء العظيم ولا يطلب من شيخه
الكرامات وخوارق العادات وان كان هذا الطلب بطريق الخواطر والوساوس فهل

مسرته وان جالسهما يتمكن
فيه الصفتان وهذا من كمال
قابلية القلب ولولا هذه
القابلية لما حصلت له
الكملات المذكورة فمن
جالس هذه الطائفة نأثر
باطنه عن باطنهم فيميل قلبه
الى الحق جل وعلا ويقدر
ميله ينقطع عما سواه
ويقدر انقطاعه بزيادة الميل
فازداد الميل بسبب ازدياد
الانقطاع وازدياد الانقطاع

سمعت قط ان مؤمنا طلب من نبيه معجزة وانما طلبها الكفار وأهل الانكار (شعر)

المعجزات مفيدة قهر العدا * وتبجعة التقليد ذلك الاقتدا

ما المعجزات مفيدة الايمان بل * قد يجذب التقليد نحو الاهتدا

فان عرضت لخاطره شبهة يعرضها على شيخه من غير توقف فان لم تنحل فليبر التقصير من نفسه ولا يجوز عود منقصة أصلاً الى جانب شيخه فان وقعت عليها واقعة لا يكتفيها عن شيخه ويطلب تبشير الواقع منه ويعرض عليه أيضاً ما انكشف له من التبشير ويطلب منه تبشير صوابه عن خطائه ولا يعتمد على كشفه أصلاً فان الحق يمزج بالباطل في هذه الدار والصواب يختلط بالخطأ ولا يفارقه بالضرورة ولا اذن منه فان اختيار الغير وتفضيله عليه منافي للارادة ولا يرفع صوته فوق صوته ولا يتكلم معه برفع صوته فانه سوء أدب وكل فيض وفتوح برد عليه فليعتقد أنه بواسطة شيخه فان رأى في الواقعة ان الفيض برد عليه من مشايخ آخر فليبره أيضاً من شيخه وليعلم ان الشيخ لما كان جامعاً للكمالات والقبوضات وصل اليه منه فيض خاص مناسب لاعداده الخاص الملائم لكمال شيخ من الشيوخ أعنى الذي ظهرت منه صورة الافاضة وان لطيفة من لطائف شيخه لها مناسبة بذلك الفيض ظهرت في صورة ذلك الشيخ فخيّل المريد تلك اللطيفة بواسطة الابتلاء شيخاً وظن ان الفيض منه وهذه مغلطة عظيمة حفظنا الله من زلة الاقدام ورزقنا الاتقاة على اعتقاد الشيخ ومحبة بحرمة سيد البشر عليه وعلى آله الصلاة والسلام وبالجملة الطريق كله آداب مثل مشهور لا يضل العارى عن الآداب الى الله تعالى فان رأى المريد نفسه مقصراً في رعاية بعض الآداب ولم يبلغ حدادتها كما ينبغي ولم يقدر ان يخرج عن عهدها بالسعي فهو معفو عنه ولكن لابد من الاعتراف بالتقصير فان لم يراع الآداب عياداً بالله سبحانه ولم يرتفعه مقصراً فهو محروم من بركات هؤلاء الاكابر (شعر)

من لم يكن نحو السعادة مقبلاً * فشهوده وجه النبي لا ينفعه

ثم اذا وصل المريد ببركة توجه الشيخ وهتمته الى مرتبة الفناء والبقاء وظهر له طريق الالهام والفراسة وسد له الشيخ ذلك وصدقه وشهد له بالكمال والاكمال فحينئذ يسوغ لمثل هذا المريد ان يخالف شيخه في بعض الأمور الالهامية وان يعمل بمقتضى الهامه وان تحقق عند الشيخ خلافه فان المريد قد خرج حينئذ عن رتبة التقليد والتقليد خطأ في حقه الا ترى ان الاصحاب الكرام خالفوا رأى النبي صلى الله عليه وسلم في الأمور الاجتهادية والاحكام الغير المنزل وظهر الصواب في بعض الاوقات في جانب الاصحاب كالا يخفى على أرباب العلم أولى الالباب فلم ان مخالفة الشيخ بعد الوصول الى مرتبة الكمال والاكمال يجوز وعن سوء الادب مبرأ بل الادب هنا هو هذه المخالفة والاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا مؤدبين بكمال الادب لم يفعلوا شيئاً بالتقليد وتقليد أبي يوسف أباحنيفة رحمه الله تعالى بعد بلوغه مرتبة الاجتهاد خطأ والصواب اتها هو متابعة رأيه لا رأى أبي حنيفة وقد اشتهر عن الامام أبي يوسف رحمه الله انه قال نازعت أباحنيفة في مسألة خلق القرآن سنة أشهر (ولهلك) سمعت ان تكميل الصناعة تلاحق الافكار فانها لو بقيت على فكر واحد لما حصلت فيها

سبب لبل آخر وهو لم جراً الى ان لا يبقى له ميل الى الغير وربما يحصل هذا الحال لبعض ارباب القابلية في صحبة هذه الطائفة بنظرة واحدة فيقطع قلبه عن غير الله ويتوجه بكليّة قلبه الى ربه ومولاه وهذا هو الوصول في مرتبة من المراتب ولكن الثبات على هذه الحالة مشكل لا يعرفه الا ارباب معاملة

الزيادة الاترى ان النحو الذى كان فى زمن سيدي به حصل له اليوم باختلاف الآراء وتلاحق الافكار والانظار زيادة مائة أمثاله وبلغ نهاية كماله ولكن لما كان هو واضع بنائه ومؤسس أسامه كان الفضل له الفضل للمقدمين ولكن الكمال لهؤلاء المتأخرين مثل أمى مثل المطر لا يدري أوله خير أم آخره حديث نبوى عليه وعلى آله الصلاة والسلام (نبيه رفع شبهة بعض المريدين اعلم) انهم قالوا الشيخ يحى ويميت الاحياء والامانة من لوازم مقام الشيخية والمراد بالاحياء الاحياء الروحية لا الجسمى وكذلك المراد بالامانة الروحية لا الجسمية والمراد بالحياة والموت الفناء والبقاء الاذان بوصلان الى مقام الولاية والكمال والشيخ المتقدم به متكفل بهذين الامرين باذن الله سبحانه فلا بد اذا للشيخ من هذين فمضى بحى ويميت به وفى ولا دخل للاحياء والامانة فى مقام الشيخية وحكم الشيخ المتقدم به حكمكم كبرياء كل من له مناسبة به بعدو من ورثه ويجذب اليه كالحشيش بالنسبة الى كبرياؤنا من نال منه نصيبه مستوفى وليست الكرامات وخوارق العادات لحذب المريدين فان المريدين يجذبون اليه بالمناسبة المعنوية واما الذين لا مناسبة لهم بهؤلاء الا كبرفهم محرومون من نعم كالاتهم وان شاهدوا ألوفا من كراماتهم فبفسخى ان يستشهد لهذا المعنى بأبى جهل وأبى لهب قال الله سبحانه فى حق الكفار وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاءوك يجادلوك يقول الذين كفروا ان هذا الاساطير الاولين والسلام

المكتوب الثالث والتسعون والماثان الى الشيخ محمد الجترى فى جواب سؤاله عن قوله عليه الصلاة والسلام لى مع الله وقت وقاله ابوذر الغفارى ايضا وعن قول الشيخ عبدالقادر الجيلانى قدس سره قدسى هذه على رتبة كلولى وقاله غيره ايضا وهل المراد بكل ولى اولياء عصره أو مطلقا وما يناسبه

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى قد صرت مبتهجا ومسرورا بورود الصحيفة الشريفة التى ارسلتها ياها من نعمة يذكروا لى الله تعالى المنقطعين المهجورين وقد اندرج فيها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لى مع الله وقت وقال ابوذر الغفارى رضى الله عنه ايضا مثل ذلك وقال الشيخ محى الدين عبدالقادر الجيلانى قدس سره قدسى هذه على رتبة كلولى وقال آخر مثل ذلك وقد تكون فى هذين الكلامين منازعة فى بعض الاحيان فنرجو من عنايتكم كتابة ما انطوى فى هذين الكلامين من المعنى والفرق بينهما وارساله البنا ولكن الكتابة بالتوجه التام مشتملة مالهها وما عليها من الكلام وواضحة لتكون قريبة من فهم هذا الغريب (ايها المخدم) ان هذا الفقير قد كتب فى رسالته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان له وقت نادر مع وجود استمرار الوقت وان ذلك الوقت النادر كان فى حين اداء الصلاة ولعل سمعت الصلاة معراج المؤمن وارحنى بالبال شاهد عدل فى اثبات هذا المطلب ويمكن أن يكون ابوذر الغفارى ايضا مشرفا بهذه الدولة بطريق الوراثة والتبعية فان لكمل تابعه عليه الصلاة والسلام نصيبا وافرا وحظا كاملا من جميع كالاته صلى الله عليه وسلم بطريق الوراثة (وأما ما قال) حضرة الشيخ عبدالقادر الجيلانى قدس سره قدسى هذه على رتبة

القلب وقد يحصل هذه
التعادة للسالك فى صحبة
اهل الله وما يشعر بها الضعف
استعداده والثبات عليه
منوط بدوام الصحبة
وحفظ شرائطها وآدابها
ظاهر او باطنا فان ترك ادبا
من تلك الآداب بعد من
قلوبهم وسقط عن اعينهم
فلا يبقى له تلك الحالة التى
فاضت على قلبه بواسطتهم
لا تنفها الرابطة بينهم وبينهم

كل ولي الله أوجيع الاولياء فقد جعل صاحب العوارف الذي هو مراد الشيخ ابي النجيب السهروردي ومرباه وكان من محارم الشيخ عبدالقادر ومصاحبه هذه الكلمة من الكلمات التي صدرت عن المشايخ في بداية الاحوال بواسطة بقايا السكر ونقل في الفتحات عن الشيخ حاد الذي هو من شيوخ حضرة الشيخ عبدالقادر الجبلي انه قال بطريق الفراسة ان لهذا العجى قد ماتكون في وقته على رتبة جميع الاولياء ويكون مأمورا البتة بان يقول قديم هذه على رتبة كل ولي الله ويقول ذلك البتة ويضع الاولياء جميعهم رقابهم يعني تواضعوا وتخضعوا وعلى كل حال ان حضرة الشيخ بحق في هذا الكلام سواء صدر عنه من بقايا السكر أو حالة السكر وسواء كان مأمورا باظهاره أو لا فان قدمه كانت على رقاب جميع الاولياء في ذلك الوقت وكان اولياء ذلك الوقت جميعهم تحت قدمه ولكن ينبغي ان يعلم ان هذا الحكم مخصوص باولياء ذلك الوقت دون الاولياء المتقدمين عليه والمتأخرين عنه فانهم خارجون من هذا الحكم كما يفهم من كلام الشيخ حاد ان قدمه تكون في وقته على رتبة جميع الاولياء وأيضا انه كان في بغداد غوث فذهب الشيخ عبدالقادر وابن السقا وعبدالله (١) لزيارته فقال ذلك الغوث بطريق الفراسة في حق الشيخ كأي اراك تصعد المنبر في بغداد ونقل قديم هذه على رتبة كل ولي الله وأرى اولياء وقتت يضعون رقابهم وتخضعون لها اجلالا وكراما ويفهم من كلام هذا الغوث أيضا ان هذا الحكم كان مخصوصا باولياء ذلك الوقت فاذا أعطى الحق سبحانه في هذا الوقت أيضا شخصا بصيرا يرى مثل ما رأى ذلك الغوث ان رقاب اولياء ذلك الوقت تحت قدمه وان هذا الحكم لا يتجاوز الى غير اولياء ذلك الوقت وكيف يجوز هذا الحكم في الاولياء المتقدمين فان فيهم الاصحاب الكرام عليهم الرضوان وهم افضل من حضرة الشيخ بقين وكيف يقتضى أيضا في المتأخرين فان فيهم المهدي الذي بشر النبي عليه الصلاة والسلام بقدمه ووجوده وقال انه خليفة الله وكذلك عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام الذي هو من الانبياء اولي العزم من السابقين وملتقى باصحاب خامس الرسل بتأية شريعته عليه الصلاة والسلام ولعل وجه ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم لا يدري اولهم خير أم آخرهم هو جلالة شأن متأخرى هذه الامة (وبالجملة) ان حضرة الشيخ عبدالقادر في الولاية شائعا عظيما ودرجة عليا أوصل الولاية الخاصة المحمدية من طريق السر الى النقطة الاخيرة وصار رأس حلقة تلك الدائرة (لايتوهم) هناك الشيخ اذا كان رأس حلقة دائرة الولاية المحمدية ينبغي ان يكون افضل من جميع الاولياء فان الولاية المحمدية فوق جميع ولايات الانبياء على نبينا وعليهم الصلاة والسلام (لانا) نقول انه رأس حلقة الولاية المحمدية الحاصلة من طريق السركا من لرأس حلقة تلك الولاية مطلقا حتى يلزم الافضية أو نقول ان كون رأس حلقة الولاية المحمدية مطلقا ليس يستلزم للافضلية لانه يمكن ان يكون غيره اسبق قدمائه في كالات النبوة المحمدية بطريق النبوة والوراثة فتثبت الافضية له من جهة تلك الكمالات وفي جماعة من مرادي حضرة الشيخ عبدالقادر غلو كثير في حقه وتجاوز الى جانب الافراط في المحبة مثل محبي على كرم الله وجهه المفرطين فيه وفيهم من فحوى كلام هؤلاء الجماعة وكلماتهم انهم يعتقدون الشيخ افضل من جميع الاولياء المتقدمين والمتأخرين ولا يعلم انهم يفضلون عليه أحدا غير الانبياء عليهم

(١) وهو أبو سعيد عبد الله ابن أبي عصرون أمام الشافعية في وقته وهو الذي نقل هذه الحكاية بطولها على ما في الفتاوى الحديثة لابن حجر

ورأينا كثير من الناس حصل لهم التأثر التام من صحة هذه الطائفة فاقدروا على رعاية الآداب فزال الذوق المذكور (شعر) عناية اهل الله لولا تواتر على الخلق لاسودت صحائفهم وزرا * ولكنهم اهل لكل جيلة * فيعفون عنا ما نقول لهم عذرا جعلنا الله من سبقتهم

الصلاة والسلام وهذا من افراط المحبة (فان قيل) ان الكرامات وخوارق العادات التي ظهرت من حضرة الشيخ لم تظهر من ولى أصلاً فيكون الفضل له (قلت) ان كثرة ظهور الخوارق لادلالة فيها على الافضلية بل يمكن أن يكون الذي لم يظهر منه خارق أصلاً أفضل من الذي ظهرت منه خوارق وكرامات قال شيخ الشيوخ في العوارف بعد ذكر الكرامات وخوارق المشايخ للعادات وكل هذه مواهب الله تعالى وقد يكشف بها قوم ويعطى وقد يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيء من هذا لان هذه كلها تقوية اليقين ومن منح صرف اليقين لا حاجة له الى شيء من هذا فكل هذه الكرامات دون ما ذكرناه من تجوهر الذكر في القلب وجعل كثرة ظهور الخوارق دليلاً على الافضلية يكمل كثرة فضائل على كرم الله وجهه ومنافقه دليلاً على أفضليته على الصديق رضى الله عنه فإنه لم يظهر منه هذا القدر من الفضائل والمناقب (اسمع أيها الاخ) ان خوارق العادات على نوعين النوع الاول العلوم والمعارف الالهية التي تتعلق بذات الواجب جل وعلا وصفاته وأفعاله وراه طوور نظر العقل وخلاف المعارف المعتاد وجعل الحق سبحانه عباده الخاصة بمنزلة بها والنوع الثاني كشف صور الخلوقات والاخبار عن الغيبات التي تتعلق بالعالم والنوع الاول مخصوص بأهل الحق وارباب المعرفة والنوع الثاني شامل للمحقق والمبتطل فإنه حاصل لأهل الاستدراج أيضاً والنوع الاول له شرافة واعتبار عند الحق جل وعلا لكونه مخصوصاً بأوليائه وعدم مشاركة أعدائه فيه والنوع الثاني معتبر عند عوام الخلائق ومعزز ومكرم عند أنظارهم حتى لو ظهر ذلك من أهل الاستدراج يكتفون به دون من جهلهم ويظلمونه ويتأذون له فيما يأمرهم به من رطب ويأمرهم به من الخبز ويؤذون لا يمدون النوع الاول من الخوارق والكرامات والخوارق منحصرة عندهم في النوع الثاني والكرامات مخصوصة عندهم بكشف صور الخلوقات والاخبار عن الغيبات ما أبعدهم عن العقل أي شرافة وأي كرامة في علم يتعلق بأحوال الخلوقات حاضرة كانت أو غائبة بل الابق والانساب أن يبدل مثل هذا العلم جهلاً يحصل نسيان الخلوقات وأحوالها واللائق بالشرافة والكرامة هو معرفة الحق تعالى وتقدس وهي المستحقة للأعزاز والاحترام (شعر)

وملحمة مهجورة ودمية * مقبولة من أجل ذاعلى عطل

غيره *

ورب ملج لا يحب وضده * يقبل منه العين والحد والقلم

وقريب مما ذكرنا ما قال شيخ الاسلام الهروى والامام الانصارى في منازل السائرين وشارحه والذي ثبت عندى بالتجربة ان فراسة أهل المعرفة انما هي في غيرهم من يصلح لحضرة الله جل وعلا ممن لا يصلح ويعرفون أهل الاستعداد الذين اشتغلوا بالله سبحانه ووصلوا الى حضرة الجمع وهذه فراسة أهل المعرفة وأما فراسة أهل الرياضة بالجوع والخلوة ونصفية الباطن من غير وصلة الى جانب الحق تعالى فلهم فراسة كشف الصور والاخبار بالغيبات المختصة بالخلق فانهم لا يخبرون الا عن الخلق لانهم محجوبون عن الحق سبحانه وأما أهل المعرفة والاشتغالهم بما يرد عليهم من معارف الحق تعالى لا يكون اخبارهم

العناية فلا تضرهم كثرة
الجرم والجناية ووقفنا
لقبول الصديق من قائله
ودر الحق الى سائله وذوقنا
رحيق التحقيق من كؤوس
التوفيق فلا نشرد عن
كلام أهل الله بل نستقبله
بالصدق والتصديق فطوبى
لمن كان قابليته قابلة لقبول
الهداية مثل الصديق
فينفق لله ما عنده من المال
ولا يخشى من ذى العرش

الاعن الحق تعالى ولما كان العالم أكثرهم أهل انقطاع عن الله سبحانه واشتغال بالدنيا
مالت قلوبهم الى أهل كشف الصور والاخبار عما غاب من أحوال المخلوقات فغضوهم
واعتقدوا انهم أهل الله وخاصته واعرضوا عن كشف أهل الحقيقة وانهم وهم فيما
يخبرون عن الله سبحانه وقالوا لو كان هؤلاء أهل الحق كما يزعمون لا خبرونا عن أحوالنا
وأحوال المخلوقات وإذا كانوا لا يقدرّون على كشف أحوال المخلوقات فكيف يقدرّون
على كشف أمور أعلى من هذه وكذبوهم بهذا القياس القامد وعميت عليهم الأنباء الصحيحة
ولم يعلموا ان الله تعالى قد جنى هؤلاء عن ملاحظة الخلق وخصهم وشغلهم عما سواه حباية لهم
وغيره عليهم ولو كانوا بمن تعرض لأحوال الخلق ما صلحوا للحق سبحانه وقدرنا أهل الحق
إذا التفتوا أدنى التفات الى كشف الصور ادركوا منها ما لا يقدرّ غيرهم على ادراكه
بالفراصة التي يبنونها أهل المعرفة وهي الفراسة فيما يتعلق بالحق سبحانه وما يقرب منه
وأما فرسة أهل الصفاء الخارجين التعلّقين بالخلق فلا يتعلق بجناب الحق سبحانه ولا ما يقرب
منه ويشترك المسلمون والنصارى واليهود وسائر الطوائف فيها لانها ليست شريفة
عند الله سبحانه فيخص بها أهله

✽ المذتوب الرابع والتسعون والمائتان الى الخمس مائة جامع العلوم الظاهرية والاسرار
الباطنية بحمد الدين الخواجه محمد معصوم سلمه الله تعالى في بيان ما يتعلق بصفات الحق سبحانه
الثمان وفي تحقيق مبادئ تعينات الانبياء عليهم السلام ومبادئ تعينات سائر الخلائق وما يتعلق
بذلك وفي الفرق بين تجليات الانبياء والاولياء وشهودهم وتحقيق الوصل العريان لكل الانبياء
مع وجود وساطة الانبياء عليهم السلام وفي تحقيق الفاظ المحو والاضمحلال الواقعة في عبارة
المشايع قدس الله أمرهم وما يناسب ذلك ✽

اعلم ان صفات واجب الوجود تعالى وتقدس الثمان الحقيقية التي أولها الحياة وآخرها التكوين
على ثلاثة اقسام قسم تعلّقه بالعالم اغلب و اضافته الى الخلق اكثر كالتركيب ومن ههنا انكر
جاعة من أهل السنة والجماعة وجودها وقالوا انها من الصفات الاضافية والحق انها من الصفات
الحقيقية الغالبة عليها الاضافة وقسم آخر ما فيه الاضافة ولكنها اقل بالنسبة الى القسم السابق
كالعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام والقسم الثالث هو أعلى الأقسام الثلاثة
لا تعلق له بالعالم بوجه من الوجوه وليس فيه رائحة من الاضافة كالحياة وهذه الصفة
اجمع الصفات واصل الكل واسبقها واقرّب اليها صفة العلم التي هي مبدأ تعين خاتم الرسل عليه
وعليهم الصلاة والسلام وبقية الصفات مبادئ تعينات خلائق اخرى ولما كان لكل صفة
باعتبار تعلقات متعددة جزئيات فان التكوين مثلاً باعتبار تعلقات شتى جزئيات
وهي التخليق والترزيق والاحياء والامانة كانت تلك الجزئيات مثل كلياتها مبادئ تعينات
الخلائق وكل من كان مبدأ تعينه كلياً تكون ارباب تعينات مبادئ جزئيات
ذلك الكلي انبأاً لذلك الشخص ومعاشرين تحت قدمه ومن ههنا نسجهم يقولون
ان فلانا تحت قدم محمد و فلانا تحت قدم موسى و فلانا تحت قدم عيسى عليهم الصلاة والسلام
فاذا حصل لتلك الجزئيات ترقى بطريق السلوك تكون ملحقة بكلياتها ويكون شهود

الفاقد والافلال وروى أن
النبي صلعم لما أمر بافتاق
الاموال اتفق أبو بكر ررض
جميع ماله فجاء الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
وعليه كساء مربوط
طرفاه بشوكة النخل فسأله
النبي م ما دخرت لعيالك
قال الله ورسوله ثم أتى
جبريل في زى الصديق
الى رسول الله صلعم وقال
ان الله أمر أهل السموات

الجزئيات شهود الكليات ويكون الفرق بالاصالة والتبعية والامتياز بوجود التوسط
وهده فان ما يجده التابع وبراء لا يمكن أن يكون بدون توسط الاصل وربما لا يعلم التابع
من قصوره الاصل متوسطا ولكن الاصل حائل في الحقيقة بين التابع ومشهوده لانه
ل مانع عن الشهود بل هو باعث على الشهود كالنظر الصافي ولا يجوز ان يترقى جزئيات
كلية الى غيره بان تخرج منه وتدخل تحت كلية آخر ويكون مشهودها مشهود ذلك الكلية
الآخر مثل أن ينتقل الذين كانوا تحت قدم موسى مثلا الى تحت قدم عيسى ولكن يمكن
ان يدخلوا تحت قدم محمد بل هم تحت قدمه صلى الله عليه وسلم دائما فان رب محمد رب الارباب
وأصل جميع تلك الكليات فيكون بالنسبة على تلك الجزئيات أصل الاصل وكأن هذا
الترقى الى الاصل الاصل لا الى أصل مابين لاصلها والفرق حيثئذ بين الجزئيات وبين كلياتها
هو أن للجزئى حائلين أحدهما اصله الذي هو كلية له وثانيهما أصل الاصل والكلية الذي
هو أصل ذلك الجزئى جبابه اصل الاصل فقط فعلم من هذا ان شهود محمد رسول الله صلى الله
عليه وعلى آله وسلم بلا حجاب التعينات وشهود غيره في حجب التعينات ولا أقل من أن يكون في
حجاب التعين المحمدى ومن ههنا قالوا ان تجلى الذات من خاصة محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وتجلي غيره في حجب الصفات ولا أقل من أن يكون في حجاب رب الارباب فان
رب محمد فوق جميع الاسماء والصفات سوى صفة الحياة (فان قيل) يلزم على هذا البيان
ان شهود سائر الانبياء عليه الصلاة والسلام في حجاب مبدأ التعين المحمدى الذي هو ربه
وشهود اولياء آمنه الذين هم تحت قدمه صلى الله عليه وسلم بالاصالة ايضا في حجاب رب
الارباب كشهود سائر الانبياء فما الفرق بين شهود سائر الانبياء وبين شهود اولياء آمنه
عليه الصلاة والسلام (قلت) ان للانبياء عليهم السلام شهود آخر غير هذا الشهود الذي
هو في حجاب الحقيقة المحمدية حصل لهم ذلك الشهود من طريق مبادئ تعيناتهم يشاهدون
منه غيب الغيب بالاصالة واضعين مناظرهم المخصوصة بهم على ابصار بصائرهم (ينبغي)
ان يعلم ان حصول هذين الشهود ليس هو بمعنى انهما يتحققان معا بل بمعنى أن الترقى اذا بلغ
أصل الاصل فشهوده في حجاب الحقيقة المحمدية كعيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام حيث انه
يشرف بهذه الدولة بعد نزوله وهذا الترقى متعسر جدا بل قريب من الاستحالة لا بد من
الفضل العظيم من طرف الله تعالى وفي عالم الاسباب لا بد من شئمة الشيخ المحمدى المشرب فان
لم يترقى من أصله ولم ينفك من حقيقته ولم يصل الى حقيقة الحقائق فشهوده انما هو في حقيقته
المخصوصة به (اعلم وتنبه) كما ان الى حضرة ذات الحق تعالى وتقدس طريقا من حقيقة الحقائق
يوصل منه اليه تعالى بعد منازل كثيرة كذلك من سائر الحقائق الكليات ايضا طريقا اليها يحصل
الوصول منه اليه تعالى وتقدس بعد طى مراحل متكررة فاية ما في الباب ان في طريق حقيقة
الحقائق الوصول العريان وفي سائر الطرق وان تيسر وصل الذات ولكن الجواب الرقيق كالفلاحة
من منتهى اصول حقيقة الحقائق العالية التي هي الحقيقة المحمدية حائل في البين وهو وان لم يكن
حاجزا حصينا ومانعا متينا ولكن صارت حاجزته مانعة عن اطلاق التجلي الذاتي والافلاسائر
الانبياء عليهم السلام ايضا نصيب من الذات تعالت وتقدس بالاصالة ولكمل أهمهم ايضا بتبعينهم
(فان قيل) اذا كانت صفة الحياة فوق صفة العلم كان تعين صفة الحياة في طريق حقيقة الحقائق ايضا

كلها ان يوافقوا بأبواب
في زيه كرامة له اللهم وفقنا
وسائر المسلمين لموافقته
والحمد لله رب العالمين
وصلى الله على سيدنا محمد
وآله وصحبه اجمعين ثم
الحمد لله على الاتمام والصلاة
والسلام الاكلان على
خير الاتام وآله وصحبه
البررة الحكرام
(تمت الفقرات)

حائلا فكيف يكون فيه الوصل العريان وكيف يكون فيه التجلي الذاتي (اجيب) ان ذلك
 التعيين كالتعيين لانه يصير ممحوا ومثلا شيا في المرتبة القوقائية ولا يبق له اعتبار في مرتبة
 الذات أصلا وسائر الصفات وان لم يكن لها أيضا اعتبار في مرتبة الذات ولكنها قبل
 وصولها الى مرتبة الذات تتلاشى بنوع ما يختلف صفة الحياة فانها تصل الى مرتبة الذات
 ثم تتلاشى فيها ولهذا كان تعين الحقيقة المحمدية وسائر تعينات الخلائق دائما وصار زوالها
 في مرتبة من المراتب محالا ثم ان الوصول الى شيء غير الاضمحلال فيه وما وقع في عبارة
 بعض المشايخ قدس الله اسرارهم من لفظ المحو والاضمحلال فالمراد به المحو النظري لا
 المحو العيني يعني يرتفع تعين السالك عن نظره لانه يصير ممحوا في نفس الامر فانه الحساد
 وزندقه وحل بعض ناقصي ارباب هذا الطريق هذه الالفاظ الموهمة على المحو والاضمحلال
 العيني ووصلوا به الى الزندقة وانكروا الثواب والعذاب الاخرويين وتخيلوا انهم يعودون
 من الكثرة الى الوحدة مرة اخرى كما وردوا من الوحدة الى الكثرة أول مرة وزعموا ان
 تلك الكثرة تصير مضحكة في الوحدة وخال بعض هؤلاء الزنادقة ذلك الانحاء والاضمحلال
 قيامه كبرى وانكر الحشر والنشر والحساب والصراف والميزان ضلوا فاضلوا كثيرا
 من الناس ورأيت شخصا من هؤلاء الجماعة يستشهد لطلبه بشعر مولانا عبد الرحمن
 الجاني قدس سره هذا * شعر *

(لشاذلي قدس سره)

الهم اعطني على فرش
 أمك بمنك واحرمني
 بحارس حفظك وصونك
 وردني برداء الهيبة
 واجلسني على سرير
 العظمة وتوجني بتاج
 البهاء وانشر على لسواء
 العز واملأ بالجنى خشية
 ورجة وظاهري عظمة
 وهيبة ومكني ناصية
 ناصية كل جبار عنيد

جاني معادومبدأ ما وحدت وبس * مادر ميانه كثرة موهوم والسلام

ترجمة مامبدأ ولا نصا * دصاح الاوحدة * مانحن في ذالين الا * كثرة موهومة *

ولم يعلموا ان مراد مولانا الجاني بهذا البيت العود والرجوع الى الوحدة باعتبار النظر
 والشهود بمعنى لا يبق الشهود غير الذات الاحد وتختفي الكثرة عن النظر بالتماس
 لا الرجوع العيني والعود الوجودي ولعل بهم عي اميرون انه لم يزل الجزء والنقص والاحتياج
 من كامل أصلا فاما يكون معنى الرجوع الوجودي الى الوحدة فان تخيلوا ان هذا الرجوع
 انما يكون بعد الموت فهم كفار وزنادقة حيث ينكرون العذاب الاخروي ويطلبون دعوة
 الانبياء عليهم السلام (فان قيل) أنت قد كتبت في بعض رسائلك ان فناء الاخفى مخصوص
 بالولاية المحمدية فما معنى هذا الكلام (اجيب) قد علم من التحقيق السابق ان الوصل
 العريان مخصوص بالولاية المحمدية وان ما واهها وان ارتفعت فيها الحب ولكن لا بد من
 حيلولة حساب رقيق كالغلالة حاصل من توسط الحقيقة المحمدية كما مر فالأخفى الذي هو
 نهاية المراتب الانسانية في العلويات منه بقية على قدر تلك الحيلولة فلا يجوز اطلاق الفناء
 المطلق فيه بملاحظة تلك البقية ومن الذي يجد بقاء تلك البقية غير الحمدي المشرب بل
 ان حصلت حدة النظر هذه لواحد من الوف من الحمدي المشرب فهو أيضا مقسم فان
 مشايخ الطبقات تكلم أكثرهم الى الروح والسر لا يدري هل تكلم أحد عن الخلق أولا
 فكيف من الاخفى والذي خاض في بحر الاخفى وأدرك كل ذرة من ذراته واطلع عليها
 فهو كبريت أحر ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (فان قيل) ان
 اعتقادك هو ان كلا يحصل للنبي عليه وعلى آله الصلاة والسلام من الكمالات يكون منها

نصيب لكل أتباعه أيضاً بطريق التبعية فيلزم منه أن يكون من الوصل العريان نصيب لهم أيضاً والحال أن النبي عليه الصلاة والسلام حائل في البين (أجيب) أن حيلولة النبي لا تنضر في الوصل العريان فإن ذلك الوصل بالتبعية لا بالاصالة فالحيلولة تكون مؤكدة للتبعية لا منافية لها فإن معنى التبعية تحقق التوسط لا ارتفاعه فإنه مناسب للاصالة فتثبت الحيلولة ويحصل الوصل العريان أيضاً بالتبعية فإنهم (فإن قيل) ما وجه إطلاق الوصل العريان والتبعية إلى الذات في مادة كل أتباعه صلى الله عليه وسلم وعدم تجوز هذا الإطلاق في حق سائر الأنبياء عليهم السلام وما الفرق بينهما مع أن حيلولة نبي صلى الله عليه وسلم حاصلة في كلا المادتين (أجيب) أن تجوز هذا الإطلاق في مواد كل اتباع باعتبار التبعية فإن توسط نبي ليس بمناف لهذا الإطلاق كما مر بخلاف سائر الأنبياء عليهم السلام فإنه لو جاز هذا الإطلاق في حقهم يكون باعتبار الاصالة فإن هؤلاء الأكابر قطعوا المنازل بالاصالة ووصلوا إلى حضرة الذات تعالت وتقدست ولا شك أن حصول التوسط وتحقيقه في صورة الاصالة يكون متافياً لذلك الإطلاق فصار الفرق واضحاً (ينبغي) أن يعلم أن فرق الاصالة والتبعية فيما بين الأنبياء المتقدمين وكل أولياء هذه الأمة موجب لافضلية الأنبياء عليهم السلام فإن الأصل مقصودى والتابع طفيلي وإن صح إطلاق الوصل العريان والتبعية إلى الذات في مادة الاتباع ولم يصح ذلك الإطلاق في المتبوعين يعني الأنبياء عليهم السلام ولكن ما قدر طفيلي في جنب المقصودى حتى يدعى التساوى له وكيف تصور المساواة فإن تلك الدولة في الأصل على الوجه الأتم والاكمل وفي التابع على وجه الاسم والرسم ولكن هذه المناسبة تصح النسبة ونجمل التابع كالتبوع ولهذا قال خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام علماء امتي كانباء بنى إسرائيل فلاح من هذا البيان وأنضح أن حصول التبعية إلى الذات لا لولياء هذه الأمة لا يكون موهماً لفضلهم على الأنبياء الذين ليس فيهم التبعية إلى الذات فإنهم فانه من منزلة الأقدام وأنصف فإن هذه العلوم مما استأثر الله سبحانه هذا العلم بدورها بحرمته حبيبه محمد عليه وعلى آله الصلاة والسلام (فإن قيل) المقرر أن المقصود من خلق العالم هو خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام وغيره طفيلي في نفس الوجود وفي حصول الكمالات ويصلون إلى الدرجات العلى بتبعيته ولهذا يكون آدم ومن دونه تحت لوائه وأنت تقول أن دولة الوصول لسائر الأنبياء عليهم السلام بطريق الاصالة لا بطريق التبعية فواجه ذلك (قلت) كما أن لمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم طريقاً من حقيقته إلى حضرة الذات تعالت وتقدست كذلك لسائر الأنبياء عليهم السلام أيضاً من حقائقهم طرق إلى حضرة الذات تعالت شأنها لتبعية فيهم في هذا الوصول بخلاف الأمم فإنهم يصلون إلى المطلب بتبعية الأنبياء من طريق حقائقهم المناسب لاستعداد كل منهم والاصالة مفقودة في حقهم غاية ما في الباب أن وصول سائر الأنبياء عليهم السلام وإن كان بالاصالة ولكنه ليس بوصول عريان فإن حقيقة خاتم الرسل عليه الصلاة والسلام صارت حجاباً رقيقاً عن المطلوب فكل فيض وارد يتصل بهذه الحقيقة أولاً بالضرورة ثم يصل توسطها إلى الآخرين ومعنى التبعية حصول هذا التوسط فذلك الاصالة لا تنافي

وشيطان مرید واعصمى
وأبدى في القول والعمل
برحمتك بأرحم الراحمين
وصلى الله على سيدنا محمد
وآله وصحبه وسلم من قاله
بقلبه ولسانه دستور يا
أصحاب الوقت أدرس
أواعظ بحكم النيابة عنكم
أمن عن ارتجاع الكلام
عليه في ذلك المجلس
وأمدوه كلهم بالعلوم
والمعارف شعر أولم يشعر

لهذه التبعية ينبغي حسن التأمل ان التبعية التي ثبتت في حقهم وراه تلك التبعية فانها منافية للاتصال كما مر غير مرة فافترا (فان قيل) هل في مراتب العروج نصيب للكمال من مرتبة صفة الحياة اولا (قلت) نعم (فان قيل) قد مر ان نهاية هذه الصفة اضمحلال وتلاش في حضرة الذات تعالت وتقدست فايبكون نصيب الكمال من مقام المحو والتلاش وقد قلت فيما سبق ان تعيين الحقائق ليس لها اضمحلال عيني فان كان فنظري فان القول بالاضمحلال العيني مفض الى الزندقة (قلت) من اين يلزم في حصول النصيب منها الا اضمحلال المعنى بل الا اضمحلال النظر - كاف فيه وان كانت المراتب متفاوتة في ذلك الا اضمحلال فانهم والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال والسلام على من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله من الصلوات اتمها ومن التسليطات اكملها

المكتوب الخامس والتسعون والمانسان الى الحاج يوسف الكشميري في بيان النظر على القدم وهوش دردم واسفر في الوطن والخلوة في الجلوة التي هي اصول الطريقة النقشبندية العلية قدس الله سرار اهلها

ينبغي ان يعلم أن واحدا من الاصول المقررة في الطريقة النقشبندية قدس الله اسرار مشائخها النظر على القدم وليس المراد بالنظر على القدم أنه لا ينبغي أن يتجاوز النظر القدم وأن يميل الى الفوق قبل القدم فانه خلاف الواقع فان النظر يتفوق القدم ويتقدم عليه دائما ويجعل القدم رديفه فان العروج على مدارج العلى يكون اولا بالنظر ثم يصعد بعد ذلك بالقدم فاذا وصلت القدم الى مرتبة النظر يتفوق النظر منها الى درجة فوقانية وتصعد القدم ايضا بتبعيته ثم يترقى النظر بعد ذلك من ذلك المقام ثم يتبعه القدم وعلى هذا الفيس فان كان المراد به أنه لا ينبغي أن يترقى النظر الى مقام لا يكون للقدم فيه مجال فهو ايضا غير واقع فانه لو لم يتفرد النظر بعد مقام السير القدي يفتوت كثير من مراتب الكمال (يانه) ان نهاية القدم الى نهاية استعداد السالك بل الى نهاية استعداد نبي السالك على قدمه لكن القدم الاول بالاتصال والقدم الثاني بالتبعية ولا قدم له فوق مراتب ذلك الاستعداد ولكن له فيه نظر فان حصلت الحدة لذلك النظر فنتهاه نهاية مراتب نظر ذلك النبي الذي السالك على قدمه فان لكل اتباع نبي نصيبا من جميع كالاته ولكن القدم والنظر يتوافقان الى نهاية مراتب استعداد السالك بالاتصال والتبعية وبعد ذلك يعجز القدم ويصعد النظر وحده ويترقى الى نهاية مراتب نظر ذلك النبي (نعم) أن نظر الانبياء عليهم الصلاة والسلام ايضا يصعد فوق اقدامهم وان لكل اتباعهم ايضا نصيبا من مقامات انظارهم كما أن لهم نصيبا من مقامات اقدامهم وفوق قدم خاتم الرسل عليهم وعليهم الصلاة والسلام مقام الرؤية التي هي موعودة لغيره في الآخرة فها هو نسبة لغيره نقدله ولكل اتباعه من هذا المقام نصيب وان لم يكن رؤية * شعر

خليلى ما هذا بهزل وانما * عجيب الاحاديث بديع الغرائب

ولنرجع الى أصل الكلام ونقول فان كان المراد به أنه ينبغي أن يتخلف القدم عن النظر على وجه لا تصل الى مقام النظر في وقت من الاوقات فحسن فان هذا المعنى ليس مانع للترقى وكذلك اذا كان المراد بالنظر والقدم النظر والقدم الظاهر بان فله مجال فان النظر تحصل له التفرقة وقت

قصيدة للشيخ ناصر الدين المشهور بابن الملقى رحمه الله تعالى

(بسم الله الرحمن الرحيم)
من ذاق طعم شراب القوم
يذريه *

ومن دراه خدا بالروح يشربه
ولو تعرض ارواحا وجاد
بها *

في كل طرفه عين لا يساويه
وقطر منه تكفى الخلق
لو طعموا *

الشي وينشتت بالوقوع على محسوسات متلوثة فان نصب النظر الى القدم يكون أقرب الى الجمعية وهذا المراد مناسب لمعنى كلمة هي قريبه وهي هذه (هوش دردم) يعنى العقل في النفس غاية ما في الباب أن الكلمة الأولى لدفع تفرقة منبثة من الآفاق والكلمة الثانية لدفع التفرقة الانفسية والكلمة الثالثة التي هي قرين هاتين الكلمتين كلمة (السفر في الوطن) وهي عبارة عن السير في الانفس الذي هو منشأ حصول اندراج النهاية في البداية الذي هو مخصوص بهذه الطريقة العلية والسير في الانفس وان كان في جميع الطرق ولكنه في سائر الطرق بمد حصول السير الآفاق بخلاف هذا الطريق فان فيه الشروع من هذا السير والسير الآفاق مندرج في ضمنه فلو قلنا ان في هذا الطريق اندراج البداية في النهاية بهذا الاعتبار ايضا الساغ والكلمة الرابعة التي هي قرين هذه الكلمات الثلاث كلمة (الجلوة في الجلوة) ومتى تيسر السفر في الوطن بسافر في جلوة الوطن ايضا في نفس الجلوة ولا تنطرق تفرقة الآفاق الى جرة الانفس وهذا ايضا على تقدير غلق ابواب الجرة وسد جميع روزنها وكونها فينبغي ان لا يكون في جلوة التفرقة متكهما ولا مخاطبا ولا ملتقنا الى احد وكل هذه التعملات والتكلفات في البداية والوسط واما في النهاية فلا شيء يلزم منها اصلا فان المنتهى متصف بالجمعية في نفس التفرقة وبالحضور في عين الغفلة (ولا يظن) من هنا ان التفرقة وعدم التفرقة متساويان في حق جمعية المنتهى مطلقا فانه ليس كذلك بل المراد انهما متساويان في جمعية الباطن ومع ذلك لو جمع ظاهره مع باطنه ودفع التفرقة عن ظاهره ايضا يكون اولى وانسب قال الله سبحانه وتعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام واذكر اسم ربك وتبذل اليه تبذلا (ينبغي) أن يعلم أنه لا بد في بعض الاوقات من تفرقة الظاهر لاداء حقوق الحق فتكون تفرقة الظاهر في بعض الاوقات مستحسنة ايضا وأما تفرقة الباطن فليست بمستحسنة في وقت من الاوقات فانه خالص حق الله سبحانه فيكون ثلاث حصص من العبد المسلم لاجل الحق سبحانه تمام الباطن ونصف الظاهر وبقي النصف الآخر من الظاهر لاداء حقوق الخلق ولما كان في اداء تلك الحقوق امثال او امر الحق سبحانه صار ذلك النصف ايضا راجعا الى الحق سبحانه وتعالى اليه يرجع الامر كله فاحبده

المكتوب السادس والتسعون والمائتان الى الخدم الخواجه محمد سعيد قدس سره في بساطة صفات الحق جل وعلا ونفي تعدد تعلقها بالاشياء

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وآله الطاهرين أجمعين (اعلم) أن صفات الواجب تعالى وتقدس كذاته تعالى منزهة عن الشبه والمثال وبسائط حقيقية مثلا أن صفة العلم انكشاف واحد بسيط تكشف المعلومات الازلية والابدية بهذا الانكشاف الواحد وكذلك قدرة واحدة كاملة بسيطة توجد المقدورات الازلية والابدية بواسطتها وكذلك كلام واحد بسيط وهو سبحانه متكلم بهذا الكلام من الازل الى الابد وعلى هذا القياس في سائر الصفات الحقيقية والتعدد الحاصل من تعلق العلم والقدرة بالمعلومات والمقدورات ايضا مفقود في تلك المرتبة والاشياء معلومة الحق سبحانه ومقدوره ولكن لا تعلق لصفة العلم والقدرة بها أصلا وهذه المعرفة

فيشطعون على الاكوان

بالبته

وذو الصبابة لوبسقي على

هددا *

أنفاس والكون كما

ليس برويه

بروى ويظلم ما ينفسك

شاربه *

يصحو ويسكر والحبوب

يسقيه

في ربه ظمأ والصحو يسكره *

والوجد بظهره طورا

ويخفيه

وراء طور نظر العقل وأرباب العقول لا يجوزون مثل هذا المعنى أصلاً ويعدون عدم تعلق العلم والقدرة بالأشياء مع كونها معلومة الحق سبحانه ومقدوره محالاً لم يعلموا أن الأزل والابد حاضر في تلك المرتبة بل لا مجال للأكن فيها أيضاً سوى التعبير به لكونه أقرب الشئ وأوفق بها ومعلومات الأزل والابد حاضرة في ذلك الأكن وفي ذلك الأكن الحاضر يعلم الحق سبحانه زبداً مثلاً معدوماً وموجوداً وجنيناً وصيباً وشباباً وشخاً وحياً وميتاً وكائناً في البرزخ والحشر والنار والجنة ومعلوم أنه لا تعلق لذلك الأكن بهذه الأطوار أصلاً فإنه لو حصل له تعلق لخرج عن كونه آناً ويسمى زماناً ويصير ماضياً ومستقبلاً فهذه الأطوار ثابتة في ذلك الأكن وغير ثابتة فعلي هذا لو ثبت انكشاف بسيط حقيق لا يكون له تعلق بواحد من المعلومات ويكون جميع المعلومات منكشفة بهذا الانكشاف الواحد فأى عجب فيه فإن استحالة جمع الضدين مفقودة في ذلك الموطن فإنه مشروطة بانحداز زمان والجهة ولا مجال هنا لزمان اذ لا يجري عليه سبحانه زمان واتحاد الجهة أيضاً مفقود لفرق بالأجبال والتفصيل وهذا كقولنا نأرى الاسم والفعل والحرف التي كل واحد منها قسم للآخر متحداً بعضها ببعض في مرتبة الكلمة في آن واحد واجد المنصرف غير منصرف والمبني عين معرب ويقول ومع وجود هذه الجامعة لا تعلق للكلمة بواحد من هذه الاقسام ومستغنية عنها بالتمام لا ينكر أحد من العقلاء على هذا الشخص ولا يستبعدون كلامه فلم يستبعدون ما نحن فيه ويتوقفون عن قبوله والله المثل الأعلى (فان قيل) لم يقل أحد مثل هذا الكلام (قلت) ما الضرر فيه فإنه وان لم يقل به أحد ولو لكنه ليس بمخالف للكلام الآخرين وليس أيضاً بما لا يناسب لمرتبة الوجوب تعالت وتقدست (ع) كل أنت خريزة والغير فالو ذبا * (والمثال) الذي يمكن إيراد في المخلوقات لتوضيح هذه المعرفة هو أنهم قالوا ان العلم بالعلم مستلزم للعلم بالمعلول والمدركة متوجهة في هذه الصورة بالأصالة الى العلة ومتعلقة بها وبحصل العلم بالمعلول بتبعية العلم بالعلم من غير تجدد تعلق آخر به ولكن أرباب العقول لا يجوزون معلومية المعلول في هذه الصورة أيضاً من غير تعلق العلم بالمعلول في مرتبة ثانية وان لم يكن ذلك التعلق بالأصالة ولكن لا يعلم وجود مثال أقرب من هذا المثال والمقصود بالتوضيح لا الإثبات والله تعالى أعلم بحقائق الأمور كلها والسلام على من اتبع الهدى والتم متابعة المصطفى عليه وعلى آله الصلوات والتحيات المباركات

يسدو له السر من آفاق
وجهته *
وليس الاله منه تبديه
له الشهادة غيب والغيوب
له *
شهادته والفناء المحض بيقينه
له لدى الجمع فرق يستضي
به *
كالجمع في فرقه ما زال بليقيه
يدنو ويملو ويرنو وهو
مصطلم *

المكتوب السابع والتسعون والمائتان الى مولانا بدر الدين في تحقيق احاطة الحق وسريانه سبحانه وتعالى وتوضيح ذلك بأمثلة وبيان رماية حفظ المراتب الوجوبية والامكانية *

(اعلم) أن احاطة الحق سبحانه بالأشياء وسريانه فيها كاحاطة الجمل بالفصل وسريانه فيه كالكلمة مثلاً سارية في جميع اقسامها من الاسم والفعل والحرف وكذا في اقسام الاقسام من الماضى والمضارع والأمر والنهى والمصدر واسم الفاعل واسم المفعول والمستثنى المنقطع والمتصل والحال والتميز والثلاثي والرابعي والخامسي والحروف الجارة والناسبة والحروف المختصة بالافعال والحروف المختصة بالاسماء والحروف الداخلة عليهما الى غير

ذلك من الاسماء الحاصلة من التقسيمات الغير المتناهية فهذه الاقسام كلها ليست غير الكلمة بل هذه اعتبارات مندرجة تحت الكلمة مازاد في تفصيلها وتغييرها عن الكلمة وتغيير بعضها عن بعض شيء الاعتبار العقل وفي الخارج ليست الا الكلمة ولهذا صح الجمل ولكن لكل مرتبة من المراتب اسم يختص هو بها واحكام لا توجد في غير هاتين الدال على المعنى بالاستقلال مع الاقتران بالزمان الماضي فعل ماض وبغير الاقتران اسم وغير الدال على المعنى بالاستقلال حرف وكذا المقترن بالزمان الماضي فعل ماض وبالزمان الحال والاستقبال مضارع وما وجد فيه هلتان من العلل التسعة المشهورة فغير منصرف والافنصرف وحروف علمها الجرجارة وحروف علمها النصب ناصبة فاطلاق اسم مرتبة على مرتبة أخرى واجراء احكام أحدهما على الاخرى كاطلاق الفعل الماضي على المضارع والمنصرف على غير المنصرف والجارة على الناصبة مع كون المراتب كلها ليست الا الكلمة ضلالة وخروج عن الصراط السوي فنقول والله سبحانه أعلم ان لكل مرتبة من مراتب تنزل الوجودات بما يختص بها واحكام لا توجد الا فيها فالوجوب الذاتي والاستغناء الذاتي مختصان بمرتبة الجمع والالوهية والامكان الذاتي والافتقار الذاتي مختصان بمرتبة الكون والفرق والمرتبة الاولى مرتبة الربوبية والخالقية والمرتبة الثانية مرتبة العبودية والمخلوقة فلو اطلق اسمي احدهما على الاخرى وأجرى الاحكام المختصة بمرتبة على مرتبة أخرى لكان زندقة وكفرا محضاً والعجب من بعض الملاحدة والزنادقة انهم كيف يخلطون المراتب ويمحرون احكام مرتبة على مرتبة أخرى فيصفون الممكن بصفات الواجب والواجب بصفات الممكن مع علمهم بتمايز صفات الممكن الذي هو مرتبة واحدة بعضها عن بعض واختلاف احكامهم وعلمهم بعدم زوال تمايزهم واختلاف احكامهم أصلاً مع انحادهم في المرتبة الكونية فانهم يعلمون بالبداهة مثلاً ان الحرارة والاشراق من صفات النار المختصة بها ليست واحدة منها في الماء ولا يوصف بها الماء وكذا البرودة التي اخصت بالماء ليست في النار وكذا يميزون بالضرورة بين ازواجهم وامهاتهم ويحكمون بفرقة احكامهم والله سبحانه الهادي الى سبيل الرشاد والسلام على من اتبع الهدى

✽ المكتوب الثامن والتسعون والمائتان الى السيد محب الله المانكيوري في بيان الوصول الى نهاية الامر بطريق الاشارة ولطيف العبارة ولم يطلع على سر هذا المعنى أحد غير الخدوم الا كبر عليه الرحمة والرضوان اعلم ✽

أرشدك الله لما كان السير مدة مديدة في الظلال وجدت الوصول الى الظل عين الحصول والآن لما تيسر الوصول الى الاصل ليس الحصول غير الظل كالمرآة الكاشفة في يد شخص الواصلة اليه لانصيب له من الشخص الاغله فانهم كان كلامنا اشارة (واعلم) ان العبارة المناسبة لبيان الطريق التي حررت بطريق الرمز والاشارة رأيتها مناسبة لهذا المقام وجعلتها مندرجة في هذا المكتوب ايضا فبغني ان يفهم ذكر كثير مأخوذ من شيخ صاحب عرفان السداومة عليه الرجوع الى فضل الرحمن الوصل العريان والباقى كلام حسين والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله من الصلوات أتمها ومن التسليمات أكملها

في الخاتين بغيره وتوليه
له الوجوه ودات اصبحت
طوع قدرته *

وما يشاء من الاطوار يا تبه
لقوم سر مع المحبوب ليس
له *

حد وليس سوى المحبوب
بخصيه

به تصرفهم في الكائنات فاه
بشامشاؤ او ماشاؤه بهضيه
ان كنت تعجب من هذا فلا
تعجب *

المكتوب التاسع والتسعون والمائتان الى الشيخ فريد الرايهولى فى التعزية والدلالة على الرضا بالقضاء وبيان فضيلة الموت بالطاعون وأن الفرار منه كبيرة كالفرار يوم الزحف

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم ان المكتوب الشريف قد وصل وقد بين فيه المصيبات ان الله واناله راجعون ينبغي الصبر والعمل والرضا بالقدر شعر
ان كنت تؤذبنى فلست بمعرض * وقد استبطت من الالهة ذلتى

قال الله تبارك وتعالى وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير وقال تعالى ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس وهذه فى هذا الواء من شؤم أعمالنا البقرات لكثرة اختلاطها بنا ومات النساء أكثر من الرجال فان تعلق بقضاء نوع الانسان بوجوده من أكثر والذي فر من الموت فى هذا الواء وسلم فالترب على حياته والذي لم يهرب ومات فطوبى له وبشرى له بالشهادة وقد جزم شيخ الاسلام ابن الجوزى فى كتاب بذل المساعون فى فضل الطاعون بان الميت بالطعن لا يستل لانه نظير المقتول فى المعركة و بان الصابر فى الطاعون محتسبا يعلم انه ما يصيبه الا ما كتب له اذا مات فيه بغير الطعن لا يفتن ايضا لانه نظير المرباط كذا ذكره الشيخ الاجل السيوطى فى كتاب شرح الصدور بشرح احوال الموتى والقبور وقال وهو حجة جدا والذي لم يهرب ولم يميت من جملة الفزات والمجاهدين ومن زمرة الصابرين والمبتلين واسكل شخص اجل مسمى لا تقديم فيه ولا تأخير وسلامة كثر الهارين اغامى لعدم محيى اجلهم لان الفرار نجاهم من الموت وهلاك اكثر الصابرين اغامى لبلوغ اجلهم فليس الفرار ينجى ولا الاستقرار يهلك وهذا الفرار كالفرار يوم الزحف معصية كبيرة ومن مكر الله سبحانه حيث يسل الهارين ويهلك الصابرين بفضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وقد يعنا صبركم ونحملكم وامدادكم وامانتكم للمسلمين جزاكم الله سبحانه خير او لا يضيقن قلبكم فى تربية الاطفال ونحمل اذا هم فان المرجو ترتب اجر جزيل عليه وما ذا اكتب ازيد من ذلك والسلام

الله فى الكون أسرار ترى فيه *

لا شئ فى الكون الا هو ذوات *

فما المؤثر غير الله قاضيه ليس التضاد منا لقدرته من حيث قدرته تعالى

وانما من وجوه الحوادث له مانع فى محل الظل يحويه والفقر وجوه ليس بمحصرها *

المكتوب الموفى ثلاثمائة الى الخدم زاده جامع العلوم العقلية والنقلية محمد الدين محمد معصوم سلمه الله تعالى فى بيان الاسرار الغامضة والمعارف الغريبة بلسان الرمز والاشارة وادرج فيه أيضا ايماء من قاب قوسين أو أدنى

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اذا حصل للانسان الكمال اسم الجامعة بعدما طوى مراتب الاسماء والصفات بالسير التفصيلي وصار مرآة لكمالات الاسماء والصفات الالهية جل سلطانه واختفى عدمه الذاتى الذى هو مرآة تلك الكمالات بالتماس ولم يكن فيه شئ غير تلك الكمالات ظاهرا فى هذا الزمان يتشرف بالبقاء الخاص الذى هو منوط تلك الكمالات بعد حصول القضاء التام الذى هو مربوط باختفاء عدمه ويصدق عليه اسم الولاية وبعد ذلك اذا كانت العناية الازلية شاملة لحاله يمكن ان تنعكس تلك الكمالات التى كان العارف باقيا بها مرة ثانية فى مرآة حضرة الذات وان تظهر فيها وفى هذا الوقت يظهر سر قاب قوسين (ينبغى) ان يعلم ان ظهور شئ فيها فى هذا الموطن كناية عن حصول نسبة مجهولة لشيء تلك المرآة لأن فيه حقيقة المرآة وحصول الشئ فيها والله المثل

الاعلى فاذا صارت تلك الكمالات التي كان العارف باقياسها منعكسة في مرآة جناب القدس بطريق الحقيقة والاصالة وظهرت فيها وحصلت لها فيها النسبة المجهولة الكيفية فلا جرم يطلق حينئذ عليها أنا الذي كان متعلقا بالعارف وتري نفسها عين تلك الكمالات الظاهرة ونهاية خروج انا في مقام قاب قوسين الى هنا (اسمع أيها الولد) ان مرآة الصورة التي ينعكس فيها الحسن والجمال او حصل لها فرضا الحياة والعلم يعني لو أدركت ظهور الحسن والجمال فيها لكانت بالضرورة متلذذة به ومحتظة بحفظه أو فرو في مرآة الحقيقة وان كانت الالهة والالم مفقودين لكونهما من صفات الامكان ولكن الامر اللائق بتلك المرتبة العليا المبرأ من سمات النقص والحدوث كائن وثابت فيها (شعر)

خليلي ما هذا بهزل وانما * حديث عجيب من غريب البدائع

(وهذه) الكمالات الظاهرة التي حصلت لها في تلك المرتبة النسبة المجهولة الكيفية حكمها كحكم عالم الخلق الإنساني بالنسبة الى عالم الامور من عرف نفسه فقد عرف ربه موجود وحاصل هنا ولما حصلت لهذه الكمالات الظاهرة التي هي تقصيل اجال حضرة الذات تعالت وتقدست نسبة المجهولة الكيفية بحضرة الاجال وتيسر لها اتصال بلا كيف وصارت مرآة لحضرة الاجال ظهر في حضرة الاجال التفصيل أيضا بالضرورة بمجرد الاعتبار وبمحض التوهم وصار سبب خروج انا العارف وهذا الكمال مربوط بقسام أو أدنى (ع) بلغ السراخ الى هنا فكسرا * وهذا هو بيان نهاية النهاية وغاية الغاية الذي فهمه بعيد من ادراك الخواص براحل فاذا نقول من العوام والذي اهتدى الى هذه الدولة والمعرفة من اخص الخواص أيضا أقل قليل (شعر)

واذا أتى باب العجوز خليفة * اياك يا صاح ونف سبالكا

وهذه النهاية باعتبار الظهورات والتجليات لا يتصور بعد ذلك نجل ولا ظهور (شعر)

ومن بعد هذا ما يدق صفاته * وما كتمه احظى ادى واجل

والسلام على من اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله وعلى جميع الانبياء والمرسلين وعلى آل كل والملائكة المقربين من الصلوات أتمها وأوليها ومن التسليمات اكملها وأهلها ومن التحيات أدومها وأبقاها ومن البركات أغناها واشملها

المكتوب الحادي والثلاثمائة الى مولانا امان الله في بيان قرب النبوة وقرب الولاية والطرق الموصلة الى قرب النبوة

بعد الحمد والصلوات ليعلم ولدى امان الله ان النبوة عبارة عن القرب الالى جل سلطانه الذي ليس فيه شائبة الظلمة وعروجه ناظر ومتوجه الى الحق ونزوله الى الخلق وهذا القرب نصيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام بالا صالة وهذا المنصب مخصوص بهؤلاء الاكابر عليهم السلام وخاتم هذا المنصب سيد البشر صلى الله عليه وسلم ويكون عيسى عليه السلام بعد نزوله تابعاً لثريعة خاتم الرسل غاية ما في الباب ان للتابع والخدم نصيبان من دولة التبوعين والخدم وحصتهم فيكون لكمل الاتباع ايضا نصيب من قرب الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويكون من علوم ذلك المقام ومعارفه وكالاته ايضا نصيب

عدو كل وجود فهو وادبه
لو كنت تدري وجود
العبد كنت ترى *
فيه الكمال كما النقصان تنفيه
والعبد هذا هو الحر الذي
حصلت *
له الخلافة جل الله معطيه
أو صافه ظهرت من وصف
مبدعه *

وكل مظهره يبدى بجليه
اذ ارؤى ذكر المولى برؤيته *
وقاز بالسعد والتقريب رايه

لهم بطريق الوراثة (ع) وللارض من كأس الكرام نصيب * فحصول كالات النبوة لا يتبع بطريق التبعية والوراثة بعد بعثة خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام ليس بمناف لخاتمته صلى الله عليه وسلم فلا تكن من الممتزين (اعلم) أسعدك الله أن الطريق الموصل الى كالات النبوة انسان طريق مربوط بطى كالات مقام الولاية مفصلة ومنوط بحصول النجليات الظلية والمعارف السكرية التي هي مناسبة بقرب الولاية وبعد على هذه الكمالات وحصول النجليات بوضع القدم في كالات النبوة وفي هذا المقام وصول بالاصل والانتفات الى الظل ذنب والطريق الثاني هو الذي يتسرفه الوصول الى كالات النبوة بدون توسط حصول كالات الولاية وهذا الطريق الثاني طريق سلطاني واقرب الى الوصول وكل من وصل الى كالات النبوة الا ماشاء الله وصل من هذا الطريق من الانبياء العظام والصحابة الكرام بتبعيتهم ووراثتهم والطريق الاول بعيد وطويل وصير الحصول ومتعذر الوصول وقد تخيل طائفة من الاولياء في مقام الولاية الذين تشرفوا بشرف النزول ان الكمالات التي تتعلق بمقام النزول هي كالات النبوة وظنوا التوجه الى الخلق الذي هو مناسب لمقام الدعوة أنه من خصائص مقام النبوة وليس كذلك بل هذا النزول كالعروج من مقام الولاية وفوق مقام الولاية هروج ونزول غير ذينك يتعلقان بالنبوة وهذا التوجه الى الخلق غير ذاك التوجه الى الخلق الذي هو مناسب لمقام النبوة وهذه الدعوة غير تلك الدعوة التي عدوها من كالات النبوة وماذا يصنعون فانهم لم يضعوا اقدامهم في خارج دائرة الولاية ولم يدركوا حقيقة كالات النبوة وظنوا نصف الولاية الذي هو جانب العروج تمام الولاية وزعموا نصفها الآخر الذي هو جانب النزول مقام النبوة (شعر)

هد عليه سمات العز لا تحفه
وخلعة العزو التحكيم ماله
ان كنت تقصد ان تحظى
بصحبه *

فأهلك صلى سن طابت
مساعده
أخاها ودادك صدقا في
محبه *

والزم ترى بابه واعكف
بشاده
واستغرق العمر في آداب
صحبه *

وليس لشيء كامن جوف صخرة * سواها سموات لديه ولا ارض
(ويمكن) ان يتيسر الوصول لشخص بالطريق الاول ويجمع كالات الولاية والنبوة المفصلة ويحصل له غير ما بين كالات هذين المقامين كما ينبغي ويفرق بين عروج كل منهما ونزولهما ويحكم ان نبوة نبي أفضل من ولايته (ينبغي) ان يعلم ان كالات مقام الولاية المفصلة وان لم تكن حاصلة بعد الوصول بالطريق الثاني ولكن زبدة الولاية وخلاصتها ميسرة باحسن الوجوه بحيث يمكن ان يقال ان اهل الولاية حصلوا من كالات الولاية قشرها وهذا الواصل حازلها نعم ان هذا الواصل قليل النصيب من بعض العلوم السكرية والظهورات الظلية التي حاصلة لارباب الولاية وهذا المعنى ليس بموجب للمزية بل هذه العلوم والظهورات عيب ومار على ذلك الواصل بل تليق بانه تعدها ذنبا وسوء ادب نعم ان اصل الاصل منقبض ومستغفر من ظلال ذلك الاصل والتعلق بالظل اظلم هو حين عدم الوصول الى اصل ذلك الظل والتعلق به بعد الوصول الى أصله من عدم الاصل والتوجه اليه سوء الادب (أيها الولد) ان حصول كالات النبوة مربوط بوجهة محضة ومنوط بتكرمة صرفة لا مدخل للتمحل وتجشم الكسب فيه اصلا اي عمل واى كسب يكون منتجا لهذه الدولة العظمى واى رياضة واية مجاهدة تكون مثمرة لهذه النعمة الاى مني بخلاف كالات الولاية فان مبادئها ومقدماتها كسبية وحصولها مربوط بالرياضة والمجاهدة

وان جاز ان يكون بعض الاشخاص مشرفا بهذه الدولة ايضا من غير نجتهم كسب ومباشرة
عمل والفناء والبقاء اللذان الولاية عبارة عنهما ايضا من الموهبة يشرف بهما بعد كسب
المقدمات بالفضل والكرم كل من اراد به ذلك ورياضات رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومجاهداته قبل البعثة وبعدها لم تكن لتحصيل هذه الدولة بل كان المنظور
منافع وفدوا ثدا اخر مثل قلة الحساب وكفارة الزلات البشرية وارتضاع
الدرجات ومراعاة صحة الملك المرسل الذي هو برئ من الاكل والشرب وكثرة ظهور
الحوارق المناسبة لمقام النبوة (ينبغي) ان يعلم ان حصول هذه الموهبة في حق الانبياء عليهم
السلام بلا توسط وفي حق اصحابهم الذين تشرفوا بهذه الدولة بالتبعية والوراثة اغاها
بتوسط الانبياء عليهم السلام وبعد الانبياء واصحابهم قل من تشرف بهذه الدولة وان كان
تشرفهم بها جائزا شعر

وحصل الدر والياقوت

من فيه

وايذل فؤادا وبالغ في

اوامره *

الى الوطني وبادر في

مراضيه *

واحذر بجهلك ان تاتي

ولو خطأ *

ملا يحب وباعد من مناهيه

وكن محب محبه وناصرهم *

والزم عداوة من اضهى

يعاديه

او جاء من فيض روح القدس من مدد * غير المسبح ليصنع مثل ما صنعنا
واظن ان هذه الدولة القت الظل في كعبار السابمين واكا ربيع السابمين ايضا
ثم امتدت بعد ذلك حتى اذا بلغت النسوبة الالف الثاني من بعثته عليه الصلاة
والسلام برزت هذه الدولة في هذا الوقت ايضا بالتبعية والوراثة وجعلت الاخير
مشايها بالاول شعر

فاذا اتى باب العز خليفة * اياك يا صاح وتنف سبالكا

والسلام علي من اتبع الهدى والترم متابعة المصطفى عليه وعلى آله اتم الصلوات
واكمل التحيات

المكتوب الثاني والثلاثمائة الى المخدم زاده جامع العلوم الظاهرية والباطنية مجد الدين
محمد معصوم سلمه الله تعالى في بيان فرق الاوليات الثلاث وان النبوة افضل من السولية
وبعض خصائص مقام النبوة وما يناسب ذلك اعلم *

ارشدك الله تعالى ان الولاية عبارة عن قرب الهى لا يتصور بلا شائبة الظلية ولا يحصل بدون
حيلولة الحجب فان كانت ولاية الاولياء تقسم بسمه الظلية البتة وولاية الانبياء وان كانت
خارجة عن الظلية ولكنها غير متحققة بدون حيلولة حجب الاسماء والصفات وولاية
الملا الاعلى وان كانت فوق حجب الاسماء والصفات ولكنها لا بد لها من حجب الشئون
والاعتبارات والتي لم تطرق عليها شائبة الظلية وترك حجب الاسماء والصفات في الطريق
اغاها النبوة والرسالة فتكون النبوة افضل من الولاية بالضرورة ويكون قرب النبوة
ذاتيا واصليا ومن لم يطلع على حقيقتها حكم بالعكس وجزم بالقلب فيكون الوصول
في مرتبة النبوة والحصول في مقام الولاية فان الحصول لا يتصور بدون ملاحظة الظلية
بخلاف الوصول وايضا ان في كمال الحصول رفع الاتينية وفي كمال الوصول بقاء الاتينية
فرفع الاتينية يكون مناسباً لمقام الولاية وبقاء الاتينية ملائماً لمرتبة النبوة فاذا كان رفع
الاتينية مناسباً لمقام الولاية يكون السكر في جميع الوقت لازماً لمقام الولاية بالضرورة
وحيث كان في مرتبة النبوة بقاء الاتينية يكون الصحو من خواص تلك المرتبة وايضا ان

حصول التجليات سواء كان في كسوة الصور والاشكال او في حجب الالوان والانوار كله في مقامات الولاية وفي طي مقدماتها ومبادئها بخلاف مرتبة النبوة فان في ذلك الموطن وصولا الى الاصل واستغناء عن التجليات والظهورات التي كلها ظلال ذلك الاصل وكذلك الاحتياج الى تلك التجليات وقت طي مقدمات تلك المرتبة ومبادئها الا ان يقع العروج من طريق الولاية حينئذ حصول تلك التجليات بواسطة الولاية لا بواسطة طي مسافة طريق الوصول الى كالات النبوة وبالجملة ان التجليات والظهورات تنبئ عن الظلال والذي نخلص من التعلق بالظلال نخلص من التجليات ينبغي ان يطلب سرمازاغ البصر من ههنا (ايها الولد) ان اضطراب العشق وطمطنة المحبة والنباح المهيجة للشوق والصباح المتمزجة بالنائم والذوق والوجد والرقص كلها في مقامات الظلال وفي اوان الظهورات والتجليات الظلية وبعد الوصول الى الاصل لا يتصور حصول هذه الامور والمحبة في ذلك الموطن بمعنى ارادة الطاعة كما قال العلماء لانها معنى زائد عليها منشأ للشوق والذوق كما ظن بعض الصوفية (اسمع ايها الولد) وحيث كان رفع الاثنية مطلوباً في مقام الولاية يسعى الاولياء في زالة الارادة بالضرورة قال الشيخ البسطام اريد أن لا اريد وحيث كان رفع الاثنية غير منظور في مرتبة النبوة لم يكن زوال نفس الارادة مطلوباً وكيف يكون مطلوباً فان الارادة صفة كاملة في حد ذاتها فان تطرق النقص اليها فانها وبواسطة خبث متعلقاتها فينبغي ان لا يكون متعلقها امراً خبيثاً وغير مرضى بل يكون جميع المرادات مرضى الحق سبحانه وكذلك يجتهدون في مقام الولاية في نفي جميع الصفات البشرية والمطلوب في مرتبة النبوة نفي المتعلقات السوء لهذه الصفات لان في أصل هذه الصفات فانها كاملة في حد ذاتها مثلاً ان صفة العلم من الصفات الكاملة فان تطرق اليها نقص فانها من جهة سوء متعلقاتها فكان الضروري نفي سوء المتعلق لان في أصلها وعلى هذا القياس فالذي وصل الى مقام النبوة من طريق الولاية لا بد له من نفي أصل الصفات في أثناء الطريق والذي وصل اليه بدون توسط الولاية لا حاجة له الى نفي أصل الصفات بل ينبغي له نفي المتعلقات السوء لهذه الصفات (ينبغي) أن يعلم ان المراد بهذه الولاية المذكورة الولاية الظلية التي يعبر عنها بالولاية الصغرى وولاية الاولياء وأما ولاية الانبياء التي جاوزت الظل فهي غيرها والمطلوب فيها نفي المتعلقات السوء للصفات البشرية لان في أصل تلك الصفات فاذا حصل نفي المتعلقات السوء للصفات حصلت ولاية الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان وقع العروج بعد ذلك يكون متعلقاً بكمالات النبوة فلاح من هذا البيان انه لا بد للنبوة من أصل الولاية فان الولاية من مبادئها ومقدماتها وأما الولاية الظلية فلا حاجة اليها في الوصول الى كمالات النبوة بل تنسحق لبعض ولا يقع العبور عليها لبعض الآخر فانهم ولا شك أن نفي أصل الصفات متعسر بالنسبة الى متعلقاتها السوء فيكون حصول كالات النبوة اهون وايسر وأقرب بالنسبة الى حصول كالات الولاية وهذا التفاوت بالسير والقرب جار في كل امر له وصول الى الاصل بالنسبة الى امور مفارقة للاصل الا ترى أن كيمياء الاصل ليسر به سهولة العمل وحاصل ما قرب

واعلم يقيناً بان الله ناصره *
ان لم يكن ناصر الله يكفيه
وانزل الشيخ في اعلى منازلهم
واجعله قبله تعظيم وتنزيه
ولست تفعل هذا ان ظننت
به *

نقصا ولا خلا فيا بعباده
واترك مرادك واستسلم
له ابدا *
وكن كيت تحلى في اياديه
اهدم وجودك لانشهدله
اثرا *

الطريق والذي فارق أصله في محنة وتعذب بحيث يقضي عمره في تحصيله ومع ذلك لا حاصل له غير الحرمان وما حصله بمد التباين التي له شبهة بالأصل وكثيرا ما تزول عنه تلك الشبهة العارضة ويعود الى أصله ويؤثر الى الدناءة والخباثة بخلاف واصل أصله فانه مع وجود سهولة العمل وقرب الطريق أمين من خوف الزبوة والخباثة (ولما وصل) جماعة من سلاك هذا الطريق بالرياضة الشاقة والمجاهدة الشديدة الى ظل من الظلال ظنوا ان الوصول الى المطلب منوط بالرياضات الشاقة والمجاهدات الشديدة ولم يعلموا ان له طريقا آخر أقرب من هذا الطريق وموصل الى نهاية النهاية وهو طريق الاجتناب الذي هو منوط بمجرد الفضل والكرم والطريق الذي اختاره هؤلاء الجماعة هو طريق الانابة مربوط بالمجاهدة والواصلون من هذا الطريق أقل قليل والواصلون من طريق الاجتناب جم غفيرة الانبياء عليهم السلام كلهم ساروا على طريق الاجتناب وأصحابهم رضوان الله عليهم أجمعين أيضا وصلوا من طريق الاجتناب بالتبعية والورثة ورياضات ارباب الاجتناب انما هي لاداء شكر نعمة الوصول قال عليه الصلاة والسلام في جواب السائل عن وجه رياضته الشديدة مع كون ذنوبه المتقدمة والمتأخرة مغفورة أفلا كون عبدا شكورا وبمجاهدات أهل الانابة لأجل حصول الوصول شتان ما بينهما وطريق الاجتناب الجمل والجذب على الطريق وطريق الانابة السير على الطريق وبين الجذب والسير فرق عظيم يجذب سريعا ويوصل به بعيدا والساير يسير بطيئا وربما بقي في الطريق قال حضرة الخواجه بهاء الدين النقيشبندي قدس سره نحن الفضلون نعم لو لا الفضل كيف يمكن أن تكون نهاية غيرهم مندرجة في بدايتهم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم (ولز جمع) الى أصل الكلام ونقول ان هذا الغير قد كتب فيما كتب الى شيخه المعظم من العرائض أنه قد ارتفعت جميع المرادات ولكن نفس الارادة باقية على حالها ثم كتب بعد مدة أن الارادة أيضا صارت مرتفعة مثل المرادات ولما شرفه الحق سبحانه بوراة الانبياء عليهم الصلاة والسلام علم انه كان ارتفاع المتعلق بالسوء لتلك الارادة وزواله لا ارتفاع نفس الارادة فانه لا يلزم ارتفاع أصل الارادة في حصول ارتفاع المتعلق بالسوء على الوجه الاتم والاكمل بل الشيء كثير ما يتيسر بمجرد الفضل ولا يتيسر عشر عشره بالتأمل والتكلف (أيها الولد) ينبغي في مقام الولاية اليأس والامراض الكلي عن الدنيا والآخرة وان بعد المتعلق بالآخرة كالمتعلق بالدنيا وان يرى شوق الآخرة كشوق الدنيا غير محبودة قال الامام داود الطائفي ان اردت السلامة سلم على الدنيا وان اردت الكرامة كبر على الآخرة وقال غيره من هذه الطائفة ان في قوله تعالى منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة الآية شكاية من الفريقين (وبالجملة) ان الفناء الذي هو عبارة عن نسيان ماسوى الحق سبحانه شامل للدنيا والآخرة والفناء والبقاء كلاهما من اجزاء الولاية فلا بد اذا في الولاية من نسيان الآخرة والمتعلق بالآخرة انما هو محمود في كالات النبوة وشوق الآخرة انما هو مرضي فيها بل الشوق والخوف في ذلك الموطن هو شوق الآخرة وخوفه والتعلق بالآخرة قوله تعالى يدعون ربهم خوفا وطعما وقوله تعالى ويخشون ربهم ويخافون عذابه وقوله تعالى والذين يخشون ربهم

ودعه يهدمه طور او بينه
منى رأيتك شيئا كنت
محببا *

برؤية الشيء عما انت ناو به
ولا ترى ابداهه غنى فتي *
رأيت عنه غنى يخشى تناسيه
ان اعتقادك ان لم تأت
غايته *

فيه فيوشك ان تخفى مباديه
وغاية الامر فيه ان تراه
على *
نهج الكمال وان الله هاديه

بالغيب والذين هم من الساعة مشفقون اوصاف ارباب هذا المقام بكاؤهم واندبهم من تذكر
احوال الآخرة والمهم وحزنهم من خوف أهوال يوم القيامة يستعبدون من فتنة القبر على
الدوام ويخافون من عذاب النار ويلجئون منه الى الملك الجبار بالتضرع التام شوق الحق جل
وعلا عندهم هو شوق الآخرة ومحبتهم محبة الآخرة فان الفناء موعود في الآخرة وكالرضا
أيضا موقوف على الآخرة الدنيا مبعوضة الحق جل وعلا والآخرة مرضية ولا يمكن جعل
المرضية مساوية للمبعوضة في وقت من الاوقات فان المبعوضة لا يبقية بالامراض والمرضية
مستحقة للاقبال والامراض من المرضية عين السكر وخلاف مدعوه تعالى المرضي وقوله
تعالى والله بدء والى دار السلام شاهد لهذا المعنى والله سبحانه يرغب في الآخرة بالمبالغة
والنأ كيد فالامراض عن الآخرة معارضة الحق سبحانه في الحقيقة وسعى في رفع مرضيه
وحيث كان لدود الطسائي قدم را سخي في الولاية قال مع جلالة شأنه في حق ترك الآخرة انه
كرامة ألم يعلم أن الاصحاب الكرام عليهم الرضوان كلهم كانوا مبتلين بفكر الآخرة وخائفين
رجلين من عذابها مررهم رضى الله عنه بدار انسان فسمع قارئا يقرأ قوله تعالى ان عذاب
ربك لواقع ماله من دافع فسقط من سماع هذه الآية من دابته على الارض مغشيا عليه فحملوه
الى بيته فبقى من ألم ذلك مريضاً الى مدة مديدة حتى كان الناس يعيدونه فم يمسر نسيان
الدنيا والآخرة في لواسط الاحوال في مقام الفناء ويرى فيه التعلق بالآخرة كالتعلق
بالدنيا واما اذا تيسر التشرّف بالبقاء وبلغ الامر نهائيه وألقت كالات النبوة ظلها
فحينئذ كل الهم هم الآخرة والاستعاذة من النار وتغنى الجنة لامناسبة لاشجار الجنة
وانهارها وحورها وغيانها بالاشياء الدنيوية بل هؤلاء في طر في النقيض مثل
تقاضاة الغضب والرضا واشجار الجنة وأنهارها وجيع ما فيها نتائج الاعمال الصالحة
وغراتها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الجنة قيعان وان غراسها قولك سبحانه الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقال من قال (١) سبحانه الله العظيم وبحمده غرست له نخلة
في الجنة فصارت شجرة الجنة تتجعد التسبيح وكان الكمالات التزيينية في هذه الكلمة مندرجة
في كسوة الحروف والاصوات كذلك في الجنة تبعاً تلك الكمالات في كسوة الاشجار
على هذا القياس جيع ما في الجنة من نتائج الاعمال الصالحة وما تدرج في ضمن كسوة
صلاح قولي أو فعلي من الكمالات الوجودية تعال وتقدمت يظهر في الجنة في جعب
الذات والتعلمات فيكون ذلك التلذذ والتنعم مقبولا ومرضيا بالضرورة ووسيلة للقاء
والوصول فان كانت رابعة المسكينة واقفة على هذا السر لما خطر في قلبها فكر احراق الجنة
ولما ترى التعلق بها غير التعلق بالحق سبحانه بخلاف التلذذ والتنعم الدنيوي فان منشأه
الخبث وتجنّبه الحرمان في الآخرة أعادنا الله سبحانه منه فان كان التلذذ الدنيوي مباحا
شرعيا فالخاصية اماننا فويل الفويل ان لم تأخذ الرحمة الالهية بأيدينا وان لم يكن مباحا
شرعيا فهو مورد الوعيد الشديد ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم نتقرب لنا وترحنا لتكون من الخاسرين
فكيف يكون لهذا التلذذ مناسبة بذلك التلذذ فان هذا سم قاتل وذلك تريق نافع فهم الآخرة
امانصيب عوام المؤمنين وامانصيب أخص الخواص وأمان الخواص فهم تبارون من هذا الهم

(١) أخرج الترمذي عن جابر
رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكره منه عن جابر

ومن اماره هذا ان تقول
ما *

عليك اشكل اظهارا
تخافه

والمرء ان يعتق شباً وليس
كا *

يظنه لم يحب قاله معطيه
وليس ينفع قطب الوقت ذا
خل *

في الاعتقاد ولا من لا يواليه
الا اذا سبقت للعبد سابقة *

يعود من بعد هذا من مواليه

ويرون الكرامة في خلافه (ع) وللناس فيما يشقون مذاهب *

المكتوب الثالث والثلاثون الى الحاج يوسف الكشميري في بيان معاني كلمات الاذان *

بعد الحمد والصلوات ينبغي ان يعلم ان كلمات الاذان سبعة الله اكبر اى الله اكبر ان يكبرون له حاجة الى عبادة ما بد كررت هذه الكلمة أربع مرات لتأكيده هذا المعنى المهم أشهد ان لا اله الا الله أى أشهد أنه مع كبريائه واستغناؤه عن العباد ليس المستحق للعبادة الا هو سبحانه أشهد ان محمدا رسول الله أى أشهد انه عليه الصلاة والسلام رسوله سبحانه ومبلغ عنه تعالى طريق العبادة فلا تكون العبادة الا لله تعالى الاما هي مأخوذة من جهة تبليغه ورسالته عليه وعلى آله الصلاة والتحية حتى على الصلاة حتى على الفلاح كلتان اطلب المصلى الى اداء الصلاة المؤدية الى الفلاح الله اكبر اى اكبر من ان يلقى بحساب قدسه تعالى عبادة احد لا اله الا الله اى انه تعالى لا محالة هو المستحق للعبادة وان لم تصدر العبادة من احد مالا شق بحساب قدسه تعالى ينبغي ادراك عظمة شأن الصلاة من عظمة شأن هذه الكلمات الموضوع للاعلام بوقت الصلاة (ع) وطام الرخص يعلم من ربيع * اللهم اجعلنى من المصلين القلبيين بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم اتم الصلوات وأكمل التحيات

المكتوب الرابع والثلاثون الى مولانا عبدالحى في بيان الاعمال الصالحة التى يه بها وعدد دخول الجنة فى أكثر الآيات القرآنية وفى بيان اداء الشكر وبيان بعض معاني الصلاة وامرارها *

بعد الحمد والصلوات اهل اسعدك الله تعالى انه كان لى تردد من مدة مديدة فى ان المراد بالاعمال الصالحة التى جعل الله سبحانه وتعالى وعد دخول الجنة مربوطا بها فى أكثر الآيات القرآنية هل هو جميع الاعمال الصالحة او بعضها فان كان الجميع فذلك متعسفا فانه قل من يكون موافقا لبيان الجميع وان كان البعض فمجهول غير متعين فاقبض فى الحاضر أخيرا بمحض فضل الحق سبحانه انه لعل المراد تلك الاعمال الصالحة اركان الاسلام الخمسة التى بنى الاسلام عليها فاذا اديت هذه الاصول الخمسة على وجه الكمال فالرجو ان تكون النجاة والفلاح فقد الوقت فان هذه الخمسة فى حد ذاتها اعمال صالحة وموانع للسيئات والمنكرات قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر شاهد لهذا المعنى واذا تبين ان هذه الخمسة برجى حصول اداء الشكر فاذا حصل اداء الشكر حصلت النجاة من العذاب ما يفعل الله بهذا بكم ان شكرتم وآمنتم فينبغى للانسان ان يجتهد فى اتيان هذه الخمسة غاية الاجتهاد خصوصا فى اقامة الصلاة التى هى عماد الدين وان لا يرضى بترك ادنى ادب من آدابها مهمامكن فمن اتم الصلاة فقد حصل اصلا عظيما من اصول الاسلام وحاز ونال حبلًا متينًا لاجل الخلاص وقاز والله سبحانه الموفق (اعلم) ان التكبير الاولى فى الصلاة اشارة الى استغناؤه وكبريائه تعالى من عبادة العابدين وصلاة المصلين وسائر التكبيرات التى بعد كل ركعة من الاركان اشارات ورموز الى عدم لياقة اداء كل ركن لان يكون عبادة لجانب قدسه تعالى وحيث كان معنى التكبير ملحوظا فى تسبيح الركوع لم يشرع التكبير بعد الركوع بخلاف السجدة فانهما مع وجود التسبيحات فيهما

ونظرة منه ان سمعت اليه
على *
سبل ود باذن الله تغنيه
والناس عبادان مجذوب
وسالك ما *

دعى اليه بتعليم وتبنيه
والجذب اخذة عبد بفتنة
يدى *

هناية نحو امر ليس بنويه
هو المراد ومخطوب العناية
لا *
بحس كلفة تكليف تلاقيه

شرع التكبير في اولهما وآخرهما وذلك اثلاث توهم احد ان السجود لما كان نهاية
الانحطاط ونهاية الانخفاض وكال التذلل والانكسار قد ادى فيه حق العبادة ولاجل
دفع هذا التوهم ايضا اختير في تسبيح السجود لفظ اعلى وسن تكرر التكبير ولما كانت
الصلاة معراج المؤمن شرع في آخرها قرأ كلمات شرف بها رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة المعراج فينبغي للمصلي ان يجعل صلاته معراجا وان يطلب فيها غاية القرب قال عليه وعلى
آله الصالة والسلام أقرب ما يكون العبد من الرب في الصلاة ولما كان المصلي مناجي به
ومشاهد عظمته وجلاله حق ان يظهر فيه رعب وهيبة وقت أداء الصلاة فلاجل تسليته
شرع ختم الصلاة بالتسليتين وماورد عن النبي صلى الله عليه وسلم من التسبيح
والحمد والتكبير والتهليل مائة مرة بعد أداء الصلاة الفرض سره في علم الفقير أن يتلافى
بالتسبيح والتكبير ما وقع في أداء الصلاة من القصور والتقصير والاعتراف بعدم لياقة تلك
العبادة وعدم تماميتها وحيث كان أداء العبادة ميسرا بتوفيق الله تعالى لزم أداء شكر تلك
النعمة بالحمد وان لا يرى مستحق العبادة غير سبحانه وتعالى فاذا كان أداء الصلاة مقرونا
بالشرائط والآداب وحصل بعد ذلك تلافى التقصيرات وشكر نعمة التوفيق ونفى استحقاق
العبادة عن غيره تعالى من صميم القلب بهذه الكلمات الطيبة فالرجو أن تكون هذه الصلاة لا ثقة
بقوله تبارك وتعالى وأن يكون صاحبها مصليا فالحمد لهم أجمعين من المصلين الفالحين بحرمة
سيد المرسلين عليه وعليهم وعلى آله الصلوات والتسليمات

المكتوب الخامس والثلاثون الى الميرحب بالله المانكيپورى في بيان اسرار الصلاة والفرق
بين صلاة المبتدى والعامى وبين صلاة المنتهى

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اعلم ارشدك الله تعالى ان تمامية
الصلاة وكمالها عند الفقير عبارة عن اتيان فرائضها واجباتها وسننها ومسحباتها التي
كلها مبنية في الكتب الفقهية بالتفصيل وليس وراء هذه الامور الاربعة امر آخر له مدخل
في تمامية الصلاة فان الخشوع في الصلاة مندرج ايضا في هذه الاربعة وخضوع القلب ايضا
منوط بها واكتفى بجماعة بعم هذه الامور واختاروا المساهلة والمداهنة في العمل بها فلا جرم
فل نصيبهم من كالات الصلاة وانهم جماعة بحضور القلب مع الحق سبحانه وقل التفاتهم
الى آداب أعمال الجوارح واقتصروا على الفرائض والسنن وهذه الجماعة ايضا لم يتنبهوا على
حقيقة الصلاة ولم يعرفوها وطلبوا كمال الصلاة من غير ما ولىم بعدوا (١) حضور القلب من
جلة احكام الصلاة وماورد في الخبر من أنه لا صلاة الا بحضور القلب يمكن أن يكون المراد
بالحضور حضور القلب مع هذه الامور الاربعة لا يقع فتور في اتيان امر من هذه الامور
ولا يقع في ذهن الفقير حضور وراء هذا الحضور (فان قيل) اذا كان تمامية الصلاة وكمالها
مربوطا بهذه الامور الاربعة ولم يكن امر آخر وراءه لمحوظافي كمالها ماذا يكون الفرق بين صلاة
المبتدى وبين صلاة المنتهى بل بين صلاة العامى التي تكون مقرنة باتيان هذه الامور (قلت) ان
الفرق من جهة العامل لا من جهة العمل فان أجر عمل واحد متفاوت بواسطة تفاوت عاملين
بحيث يكون أجره اذا وقع من عامل مقبول محبوب أضعاف مضاعف ذلك الاجر اذا وقع من غيره

(١) قوله ولم يعدوا الخ
هكذا في نسخ معتددة
ولهذا أبقينا على حاله
والا ينبغي أن يكون
وعدا حضور القلب
الخ لانه لو لم يكن حضور
القلب عندهم من جلة
الصلاة لما صح تعليله
ورده عليهم ولما صدق
قوله ولا يقع في ذهن الفقير
الخ لانه صريح في أنه لا
يقول بوجود حضور في
الصلاة غير ما ذكرنا قال به
هؤلاء منه

طور ابرد عليه الحسن
تكملة *

له فيقصد ما قد كان ناويه
زاه يعبد لا يلوى على
شغل *

سوى العبادة يستحلى تفانيه
وقد يغيب عن الاحساس
مختطفا *

وذو العناية حفظ الحق
يحجبه

ترى الحقائق تبدو منه في
نسق *

لان العامل كلما يكون عظيم القدر يكون عمله جزيل الاجر ومن ههنا قالوا ان العمل المقرون بالربا من العارف افضل من عمل المريد بالاخلاص فكيف اذا كان عمل العارف مقرونا بالاخلاص ولهذا كان الصديق الاكبر رضى الله عنه يطلب سهو النبي صلى الله عليه وسلم معتقدا ان سهوه افضل من صوابه وعنده حيث قال باليتنى كنت سهو محمد متمنيا ان يكون بكنيته سهوه عليه الصلاة والسلام ومعتقدا ان اعماله التامة واحواله الكاملة انقص من سهوه صلى الله عليه وسلم في العمل فسال بنسام التني ان تكون درجة تمامية حسناته كدرجة سهوه عليه الصلاة والسلام وسهوه صلى الله عليه وسلم مثل سلامه على رأس ركعتين من رباعي الفرض بطريق السهو كما روى فصلاة المنتهى مع وجود النتائج والثمار الدنيوية فيها تيب عليها اجر جزيل في الآخرة بخلاف صلاة المبتدى والعامى (ع) مانسبة الفرشى بالعربى * ولندكر نبذة من خصائص صلاة المنتهى ليقاس عليها غيرها ان المنتهى يحد لسانه احيانا عند قراءة القرآن وأتيان التسليمات والتكبيرات كشجرة موسوية ولا يرى قواه وجوارحه غير الآلات والوسائط ويحد احيانا ان تعلق باطنه وحقيقته قد انقطع عن ظاهره وصورته بالتنام وصار ملحقا بعالم الغيب وحصل نسبة بالغيب بمجولة الكيفية واذا فرغ من الصلاة رجع ثانيا (أو نقول) في جواب اصل السؤال ان اتيان الامور الاربعة المذكورة على وجه الكمال انما هو نصيب المنتهى والمبتدى والعامى بعيدان عن ان يكونا موقنين لايتانها على وجه الكمال وان كان ممكنا فانها لكبيرة الاعلى الخاشعين والسلام على من اتبع الهدى

مع الكشف لان الله يلقبه
وذو السلوك تراه في
بدايته *

يحاهد النفس ذارعى لبقائه

المكتوب السادس والثلاثون الى مولانا صالح قد ذكر بعض مناقب المخدم زاده الاكبر الخواجه محمد صادق عليه الرحمة والغفران وكالاته والمخدومين الاصغر من الخواجه محمد فرخ ومحمد عيسى رحيم الله ويسان فناء ارباب الولاية وعدم الاختياج اليه في قرب النبوة وما يناسب ذلك *

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ولعل اخانا ملا صالح سمع واقعات أهل سرهند وقد اختار ولدى الاعظم رضى الله عنه مع أخويه الاصغر من محمد فرخ ومحمد عيسى أيضا صغر الآخرة ان الله وانا اليه راجعون حمد الله سبحانه أولا على ما أعطى الباقيين القوة والصبر وثانيا على ما جعل في البلية سرا ونعم ما قبل شعر

ان كنت تؤذيني فلست بمعرض * وقد استطبت من الاعزة ذلتى

كان ولدى المرحوم آية من آيات الله ورحمة من رحمت رب العالمين وقد قال في سن أربع وعشرين مالم يله الا الاقلون وبلغ رتبة المواوبة وملكة تدريس العلوم العقلية والنقلية حد الكمال بحيث ان تلامذته يشتغلون بدرس البضاوى وشرح المواقف وامثالهما بالقدرة التامة وحكايات معرفته وغرفاته وقصص شهوده وكشوفه مستغنية عن البيان ومعلومكم انه في سن ثمان كان مغلوب الحال على فجع ماله حضرة شيخنا قدس سره لتسكين حاله بطعام السوق الذى هو مشكوك فيه ومشتبه وقال ان محبتي لمحمد صادق ليست هي لاحد وكذا محبته لنا ليست هي لاحد غيرنا لعل جلالة شأنه من هذا الكلام وقد بلغ الولاية الموسوية الى النقطة الاخيرة وكان بين عجائب تلك الولاية وغرائبها وكان دائما خاضعا وخاشعا وملتجئا ومتضرعا ومتذللا ومنكسرا وكان يقول ان كلام اولياء الله تعالى طلب شيا من الحق سبحانه وتعالى

وانا طلبت الاتجاء والتضرع وما أكتب من محمد فرخ قد كان ابن احدى عشرة سنة وكان مشغولا بطلب العلم وكان يقرأ الكافية بالشعور وكان مشفقاً من عذاب الآخرة على الدوام وكان يدعو بأن يضارق الدنيا الدنية في سن الطفولية ليتخلص من عذاب الآخرة وشاهد منه بعض الاصحاب الذين كانوا يرضونه في مرض موته غرائب وعجائب وما أكتب من خوارق محمد عيسى وكراماته التي رآها الناس قبل بلوغه ثمانى سنة وبالجملة كانوا جواهر نفيسة مفوضة الى علي سبيل الوديعه لله سبحانه الحمد والمنة سلمت الامانة الى أهلها بلا كره ولا اكراه اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم بحرمة سيد المرسلين عليه وعليهم الصلاة والتسليمات (ع) وأحسن ما يعلى حديث الاحبة (اعلم) ان المقصود من الفناء الذى هو عبارة عن نسيان ماسوى الحق تعالى هو زوال التعلق المحبة بما دون الحق سبحانه فانه اذا زالت ذوات الاشياء وصفاتها وأفعالها عن النظر والادراك يزول تعلق المحبة بها بالضرورة ولا بد في طريق الولاية من نسيان السوى ليزول التعلق بما دون الحق جل وعلا وفي مدارج قرب النبوة لاحاجة في زوال التعلق بالاشياء الى نسيان الاشياء أصلاً فان في قرب النبوة لا يبقى التعلق بالأصل الذى هو حسن وجيل في حد ذاته اسماً ولا رسماً عن التعلق بالاشياء التى هى قيضة لاحسن فيها في نفسها سواء نسيات الاشياء أو لا فان صفة الذم تغا عرضت للعلم بالاشياء بواسطة قبح التعلق بها لكونه مستلزماً للاعراض عن جناب قدسه تعالى فاذا زال التعلق بالاشياء زالت صفة الذم عن العلم به فاسلم يبقى مذموماً وكيف يكون العلم بالاشياء مذموماً فان الاشياء كلها معلومات الحق جل وعلا فانه وعلم بهما من صفاته الكاملة (فان قيل) اذا لم يكن العلم بما دون الحق جل وعلا زائلاً فكيف يجمع العلم بالحق تعالى مع العلم بما سواه سبحانه في وقت واحد فلا مندوحة اذا من نسيان ماسواه تعالى (قلت) ان العلم المتعلق بالاشياء من قبيل العلم الحصى والعلم المتعلق بحضرة الحق سبحانه وتعالى مشابه بالعلم الحضورى فكلا العلمين يجتمعان في وقت واحد ولا يلزم منه محذور أصلاً وانما يلزم المحذور اذا كان كلا العلمين حصولين (وانما) قلنا من قبيل العلم الحصى ومشابه بالعلم الحضورى فانه ليس هناك حقيقة الحصول ولا مجال للحضور وعلمه تعالى المتعلق بالاشياء ليس حصولياً فانه لا حلول للحوادث في ذاته تعالى وصفاته ولا حصول وعلم مثل هذا العارف ظل من ذلك العلم والعلم المتعلق بحضرة الحق سبحانه لا يمكن أن يقال انه محضورى فانه تعالى أقرب الى المدركة من نفس المدركة أيضاً والعلم الحضورى بالنسبة الى ذلك العلم كالعلم الحصى بالنسبة الى العلم الحضورى وهذه المعرفة وراء طهور العقل والفكر من لم يبق لم يدر فتقرر ان العلم بالاشياء ليس بمناف للعلم بالحق فلا يكون نسيان الاشياء لازماً أصلاً بخلاف طريق الولاية فان زوال علاقة الاشياء هناك غير منصوص بدون نسيان الاشياء فان في الولاية تعلقاً بالظلال وليس في ذلك التعلق قدرة ازالة التعلق بالاشياء مع وجود العلم بها فلا بد فيها أولاً من نسيان الاشياء حتى يزول التعلق بها وهذه معرفة مخصوصة بهذا الدرويش لم يتكلم بها أحد الجدللة الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق

يمشى على نهج أهل الصدق
ملتزماً *
شروطهم خاشعاً بربيه
كم من مرشد قضى ما نال
بغيره *

المكتوب السابع والثلاثون الى مولانا عبدالواحد اللاهورى في بيان معنى الكلمة الطيبة

سبحان الله وبحمده وما ذاسب ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم بعد الحمد والصلاة ينبغي ان يعلم ان ما يحمد العابد وقت العباد من الحسن والكمال في عبادته كل ذلك راجع الى توفيق الله جل سلطانه ومن حسن تربيته واحسانه تعالى وما يحمد من النقصان والقصور في العباد كل ذلك تأد الى نفس العابد ناش من خبثها الجلي ولا شيء منها راجع الى جناب قدسه تعالى اصلا بل هناك محض الخير والكمال وكذلك كما يقع في العالم حسنه وكاله راجع الى جناب قدسه تعالى وشمره ونقصه تأد الى دائرة الممكنات التي لها قدم راسخ في العدم الذي هو منشأ جميع الشر والنقص والكلمة الطيبة سبحان الله وبحمده مبنية لهذين الامرين بالبلغ الوجوه ومنزلة له سبحانه ومقدسة اياه تعالى عما يليق بجناب قدسه تعالى من الشرور والنقص كمال التنزيه والتقديس وبعبارة الحمد الواقعة فيها يؤدي الشكر على صفاته الحميدة وافسالة الجميلة وعلى انعاماته العديدة واحساناته الجزيلة لكونه رأس كل شكر ولهذا ورد في الحديث (١) النبوي أن من قال هذه الكلمة الطيبة في يوم أوليلة مائة مرة لا يساويه احد في العمل في ذلك اليوم او ليلة الامن قال هذه الكلمة الطيبة مثله وكيف يساويه فان كل عمل وعبادة اذا شكر من شكره تعالى وقد ادى بحزم واحد من هذه الكلمة وبقي الجزء الاخير منها الذي هو ايمان تنزيهه وتقديسه سبحانه زائدا عليه فعليكم باتيان هذه الكلمة كل يوم وليلة مائة مرة والله سبحانه الموفق (فان قيل) قد ورد في الحديث النبوي صلى الله عليه وسلم سبحان الله (٢) وبحمده عدد خلقه ورضاه نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته وورد ايضا سبحان الله (٣) ملا الميزان وورد ايضا اضعاف ما حده جميع خلقه ولم يقل القائل غير مرة واحدة ولم يقع العدد غير فرد واحد فبأي اعتبار يقال عدد خلقه وما يكون معنى رضاه نفسه وكيف يكون زنة عرشه وكيف يصح أن يقال مداد كلماته وكيف يلائمه الميزان وبأي معنى يقال انه اضعاف ما حده جميع خلقه (قلت) ان الانسان جامع عالم الخلق وعالم الامر وكما هو في عالم الخلق والامر فهو في الانسان مع شيء زائد عليه وهو هيئته الوجدانية التي نشأت من تركيب الخلق والامر وهذه الهيئة الوجدانية لم تيسر لشي غير هيئته وهي العجوبة غريبة وأغور ذجة بدعية فالحمد الذي يقع من الانسان يكون اضعاف جد جميع الخلائق وعلى هذا القياس سائر الامثلة فينبغي أن يكون المراد بجميع الخلق ما سوى الانسان وان ادخلنا فيه الانسان ايضا نقول ان الانسان الكامل كأنه يحد جميع افراد العالم اجزاء نفسه كذلك يحد افراد الانسان ايضا اجزاء نفسه ويرى نفسه كالأكل على هذا التقدير يحد جد نفسه اضعاف جد نفسه واضعاف جد جميع افراد الانسان ايضا والسلام على من اتبع الهدى والزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله افضل الصلوات واكمل التحيات

المكتوب الثامن والثلاثمائة الى مولانا فيض الله الباني بتي في بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم اه

اعلم ارشدك الله تعالى قال عليه وعلى آله الصلاة والسلام كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وجه

- (١) رواه الشيخان من أبي هريرة رضي الله عنه
(٢) رواه مسلم عن جويرية رضي الله عنها
(٣) أخرجه الديلمي عن علي كرم الله وجهه مرفوعا من سره أن بالله في عمره وينصر على عدوه ويوسع عليه في رزقه ويوفي مائة السوء فليقل حين يمسي وحسين يصبح ثلاث مرات سبحان الله ملا الميزان ومنتهى العلم الحديث

حق القضاء عليه في تقاضيه

خفتهما على اللسان ظاهر لقلّة الحروف واما وجه تسميتهما في الميزان وكونهما حبيبتين الى الرحمن فلان الجزء الاول من الكلمة الاولى يفيد تنزيهه تعالى وتقدّسه سبحانه عملا يليق بجناب قدسه عز وجل وابعاد جناب كبريائه عن صفات النقص وسماوات الحدوث والزوال والجزء الثاني من تلك الكلمة يفيد اثبات صفات الكمال وشؤون الجمال له تعالى سواء كانت الصفات والشؤون من الفضائل او من القواضل وجعل الاضافة للاستغراق في الجزئين يفيد ثبوت جميع التزيينات والتقدّسات وثبوت جميع صفات الكمال والجمال له تعالى فحاصل الجزئين من الكلمة الاولى ارجاع جميع التزيينات والتقدّسات والتقدّسات لله سبحانه واثبات جميع صفات الكمال والجمال له عز وجل وحاصل جزئ الكلمة الثانية اثبات جميع التزيينات والتقدّسات له تعالى مع اثبات العظمة والكبرياء له عز وجل وفيها اشارة الى أن سلب النقائص عنه تعالى ليس الا لاجل عظّمته وكبريائه سبحانه فلا جرم تكون الكلمتان ثقيلتين في الميزان حبيبتين الى الرحمن وأيضا ان التسبيح مفتاح التوبة بل زبدة التوبة وخلاصتها كما حققت في بعض المكايب فيكون التسبيح وسيلة الى محو الذنوب وهفوا السيئات فلا جرم يكون ثقيل في الميزان ومرجعا لكفة الحسنات وحبيبا الى الرحمن لانه سبحانه يحب العفو وأيضا ان التسبيح الحامد لمازله جناب قدسه عملا يليق به واثبات صفات الكمال والجمال له تعالى فالرجو من الكريم الوهاب جل شأنه أن يزره التسبيح عملا يليق به ويوجد في الحامد صفة الكمال كما قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان فلا جرم تكون الكلمتان ثقيلتين في الميزان لهو السيئات ب تكرارهما وحبيبتين الى الرحمن لوجود الاخلاق الحميدة بواضعتهما والسلام على المكتوب التاسع والثلاثمائة الى مولانا الحاج محمد الفسركني في بيان المحاسبة اليومية واليلية كما ورد حامبو الخ

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات انيكم ان جماعة من المشايخ الكرام قدس الله تعالى امرارهم اختاروا طريق المحاسبة وكانوا في كل ليلة يطالعون قبيل النوم دفتر اعمالهم واقوالهم وحرركاتهم وسكناتهم اليومية ويدركون حقيقة كل منها بالتفصيل ويتداركون تقصير انهم وسبب انهم بالتوبة والاستغفار والالتجاء والتضرع الى العزيز الغفار ويستغفرون بحمد الله تعالى وشكره على اعمالهم الصالحة ويرجعون بها الى توفيقه تعالى كان صاحب الفتوحات المكية قدس سره من المحاسبين وقال انما زدت في محاسبتي على مشايخ اخر حتى حاسبت خطراتي وبناتي ولتسبيح والتحميد والتكبير مائة (١) مرة قبيل النوم على نهج ثبت عن الخبر الصادق عليه وعلى آله الصلاة والسلام حكم المحاسبة عند الفقير وكان المسبح يعتر من تقصير انهم وسبب انهم بتكرار كلمة التسبيح التي هي مفتاح التوبة وجزء جناب قدسه تعالى ويقدره عما عاد اليه من ارتكابه السيئات فان مرتكب السيئات اذا كان عظيمة جناب قدس الامر والناسي وكبريائه ملحوظة ومنظورة اليه ما كان يسادر الى ترك امتثال امره تعالى ولما بادر علم أنه لا اعتداد ولا اعتبار عنده لامره ونهيته تعالى اياها الله سبحانه من ذلك فتكرار كلمة التزيه يتلافى هذا التقصير (ينبغي) أن يعلم ان في الاستغفار طاب ستر الذنب وفي تكرار كلمة التزيه طلب استيصال الذنب أين هذا من ذاك سبحانه الله كلمة عجيبة ألفاظها في غاية

(١) أخرج السرمدي عن ابن عمر رضي الله عنهما خلتان لا يحضيهما الحديث وفيه واذا أخذت مضجعتك تسبحه وتكبره وتحمده مائة وأخرج مسلم عن علي كرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ولفاطمة رضي الله عنهما اذا أويتما الى فراشكما او اذا اخذتما مضاجعكما فكبرا ثلاثا وثلاثين الحديث منه وفيه

وكم مريرة وفي من بعد هزمته *

القلة ومعانيها ومنافعها في غابة الكثرة وتكرار كلمة التمجيد يؤدي شكر نعمة توفيقه وسائر نعمه تعالى وتكرار كلمة التكبير اشارة الى ان جناب قدمه تعالى أعلى وأجل من أن يكون هذا الاعتذار والشكر لا تقابحضرته سبحانه فان اعتذار العبد واستغفاره محتاج الى اعتذارات واستغفارات كثيرة وحده راجع اليه سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين المحامدون يكتفون بالاستغفار والشكر وبهذه الكلمات القدسية يحصل امر الاستغفار ويؤدي الشكر وينسب الامناء الى نقص الاستغفار والشكر ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه الطاهرين وسلم وبارك عليه وعليهم أجمعين

✽ المكتوب العاشر والثلاثون الى مولانا محمد هاشم في بيان جامعة الانسان مع بعض الاسرار الغامضة المتعلقة به - هذا المقام وما يناسب ذلك ✽

بعد الحمد والصلوات يعلم ان جميع ما في الانسان من الكمالات مستفادة من مرتبة الوجوب تعالت وتقدست فان علما مستفاد من علم تلك المرتبة وان قدرة فأخوذة من قدرة تلك المرتبة وعلى هذا القياس وأما كمال كل مرتبة فعلى مقدار تلك المرتبة فحكم علم الانسان في جنب علم الواجب كحكم الميت البدي هو لا شيء محض بالنسبة الى حي بحياة ابدية وكذلك قدرة العبد في جنب قدرة الواجب تعالى وتقدس اما حكم قدرة العنكبوت الذي ينسج بيته بالنسبة الى قدرة شخص تصير السموات والارضون والجبال والبحار دكا وكاهبا منشورا بنفخته الواحدة ينبغي ان يقاس الكمالات الاخر على ذلك وهذا التناوت انما يقال من ضيق العبارة والا في النسبة بينهما (ع) مانسبة العرشى بالعرشى * فصارت كالات الانسان في صورة كالات مرتبة الوجوب تعالت وتقدست ولم يحصل له هذه الكمالات من كالات تلك المرتبة غير المشاركة في الاسم ومن هنا ورد ان الله خلق آدم على صورته ومعنى من عرف نفسه فقد عرف ربه بلوح من هذا البيان فان جميع ما في نفس الانسان وان كان صورة هو الذي حقيقته حاصلة في مرتبة الوجوب تعالت وتقدست ومن هنا يعرف سر خلافة الانسان فان صورة الشيء خليفة الشيء وفي هذا المقام ظنت الزنادقة والمجسمة ان الله عز وجل في صورة الانسان وأبنوا القوي والجوارح الانسانية في حضرته جعل سلطانه من عدم العقل ضلوا فأضلوا ولم يعلموا أن اطلاق الصورة وأمثالها في تلك الحضرة من قبيل التشبيه والتمثيل لا على سبيل التحقيق والتثبت فان حقيقة الصورة تقتضي البعض والتركيب والتجزى وكل ذلك منافي للوجوب ومانع للقدم والتشابهات القرآنية أيضا مصروفات عن الظواهر ومحولات على التأويل قال الله تعالى وما يعلم تأويله الا الله يعني لا يعلم تأويل التشابه الا الله فعلم من هذا أن التشابه محمول على التأويل عند الله تعالى أيضا ومصروف عن الظاهر والله تعالى يعطى العلماء الراستخين أيضا نصيبا من علم هذا التأويل كما أنه سبحانه يطلع خواص رسله على علم القرب الذي هو مخصوص به تعالى وإياك والتخيل ان هذا التأويل كتأويل اليد بالقدرة والوجه بالذات حاشا وكل بل ان هذا التأويل من الاسرار التي يمنح الله علمها اخص الخواص (وينبغي) ان يعلم ان صاحب الفتوحات المكية والتبصرة يقولون ان صفات الواجب تعالى وتقدس كأنه ساهين الذات كذلك بعضها عين البعض الآخر مثلا العلم كأنه عين الذات كذلك هو عين القدرة وعين الإرادة

يهوى به الخطفى أهوى
مهوى به
والجذب ان جاء من بعد
السلوك له *

وعين السمع وعين البصر وعلى هذا القياس سائر الصفات وهذا الكلام عند الفقير بعيد
عن الصواب فان هذا الكلام مبنى على نفي وجود الصفات الزائدة وهو خلاف مذهب أهل
السنة والجماعة فان الصفات الثمان او السبع على وفق آراء هؤلاء الاكابر موجودة في الخارج
ولعل توهم عينية الذات والصفات الواجبية نشأ فيهم من تخيلهم تغاير ما في ذلك الوطن
وتباينه كتغاير ما في هذا الوطن وتباينه ولمسلم يجدوا في ذلك الوطن تغايرا وتباينا كتغاير
هذا الوطن وتباينه الذي هو بين ذواتنا ووصفا تناولم برواهناك تمايزا مشابها لتمايز هذا
الوطن لاجرم حكموا بنفي التغاير والتمايز وقالوا بعينية بعضها بعضا ولم يدروا ان تمايز ذلك
الوطن وتغايره مثل ذات الواجب وصفاته تعالى لا كفي ولا مشي ولا مناسبة بين ذلك التمايز وبين
هذا التمايز لا بحسب الصورة والاسم فيكون التمايز والتباين متحققا في ذلك الوطن ونحن
ما جزون من ادراكنا اننا نفي كما لا ندركه ونخالف بذلك أهل التحقيق والله سبحانه الملم للصواب

المكتوب الحادي عشر والثلاثون الى الختام زاده الخواجه محمد سعيد في بيان الاسرار
الغامضة والحقائق النادرة المتعلقة بالحروف المقطعات التي هي من المشابهات القرآنية التي للعلماء
الراسخين اطلاع عليها بطريق الرمز والاشارة

الهم (شعر) هاي دو چشمي ست مربي * همجو الفرب حبيب خدا
لام مربي خليل الله ست * ميم زنده بر كلم آ كه ست

مبدأ أمر الكليم على نبينا وعليه الصلاة والسلام حقيقة الالف ومبدأ معاملة هذا الحقير
أيضا بعبئته وورائه حقيقة الالف ولكن رجوع الكليم عليهم السلام الى حقيقة الميم ورجوع
الحقير الى حقيقة الهاء ذات عينين ومرجعي وملاذني الا ان هو حقيقة الهاء وهذه الحقيقة
هي التي يعبر عنها بغيب البوابة وهذه الحقيقة خزينة الرحمة ومستقر الرحمة الواحدة
التي وسعت كل شيء في الدنيا ومستودع التسعة والتسعين رحمة التي ادخرت للعبي كلها
وهذه الحقيقة فكان احدي عينيها مخزن رحمة الدنيا والاخرى خزينة رحمة
الاخرى وصفة أرحم الراحمين تتشعب من هذه الحقيقة وفي ذلك الوطن ظهور رجال صرف
لم يتطرق اليه شأبة من الجلال وجميع ما يصيب الاولياء في الدنيا من الحزن والغم والحزن
تربة جبالية ظاهرة في صورة الجلال وكما أعطى الاعداء من جنس النعمة والفرح والسرور
في الدنيا ظهور جلال موري بالجمال هذا هو المكر الالهى جل سلطانه يضل به كثير
ويهدى به كثير ومبدأ أمر خاتم الرسل عليه وعليهم الصلاة والسلام حقيقة فوق حقيقة
الالف وكذلك مبدأ أمر الخليل أيضا هو هذه الحقيقة القوقاية فاية ما في الساب ان حقيقة
مبدأ خاتم الرسل اجمال تلك الحقيقة وحقيقة مبدأ الخليل تفصيلها ومرجع خاتم الرسل
عليه الصلاة والسلام حقيقة الالف ومرجع الخليل عليه السلام حقيقة اللام وذلك لان
مناسبة الاجال للوحدة أكثر فلا جرم تيسر الرجوع الى الالف الذي هو قريب من الوحدة
ومناسبة التفصيل للكثرة أزيد فيا ضرورة كان رجوعه الى اللام الذي هو قريب من
الكثرة فابراهيم على نبينا وعليه الصلاة والسلام كان كثير البركة في المبدأ وفي المعاد
والرجوع ومن ههنا سأل النبي صلى الله عليه وسلم صلاة وبركة بمائتين لصلاة الخليل وبركته

فضل على الجذب مما السعى
تاليه
فالجذب هذا الذي التفضل
فيه هو ال *

(١) هذا مبنى على عدم التفرقة بين الروضة وبين القبر النبوي صلى الله عليه وسلم والا لا يقول احد من العلماء بافضلية الروضة فقط على مكة وانما قال مالك بافضلية المدينة على مكة والجمهور على خلافه ولكن قالوا بافضلية البقعة التي ضمت اعظمه صلى الله عليه وسلم على مكة حتى على الكعبة والعرش منه في عنه (٢) اخرجهما كثير من المحدثين في كتبهم عن كثير من الصحابة رضوان الله عليهم وقد جمع على القارى طرفا منها في رسالته تزيين العبارة في تحسين الاشارة وأفردها كثير من الخنفية بالتأليف خصوصا المتأخرين منهم لما رأوا تعصب بعض الجهلة ❦ ٣٧٥ ❦ فيها مع وضوح سقمتها وورد روايات فقهية كثيرة فيها من

متقدمي الخنفية وآخرين
ألف فيها شيخنا المحقق
العلامة الشيخ آخوندجان
افندى المرغيناني جمع فيها
الروايات الحديثية والفقهية
وقد أجاد كل الاجادة
واحسن ما يعتذر عن طرف
الامام قدس سره في هذا
الباب أن الروايات الفقهية
لم تتضح له فيها غاية
الاتصاح كما يدل عليه قوله
وورد بعض الروايات
الفقهية الخنفية ومادته
الكرهية عدم تجاوز الروايات
الفقهية مقدار ذرة كما
لا يخفى حاله على من تتبع
أحواله وأقواله فإنه قدس
سرّه كان جبلا شامخا في
التصليب على المذهب ما
جذب الذي ظهرت حما

بوابه

كان يستهزه كلما يشاهده
في هوامش الكتب بعنوان
الحديث كما هو ديدن الجهلة
والاعتذار عنه بأن
الاحاديث لم تبلغه ليس بما
ينبغي بالنسبة الى حاله

وبالنظر الى مقاله كما سبق وكما سيجي وان اعتذره ببعض خلفاء طريقته من مشائخنا وبعض أولاده نعم المعتذره كان كذلك وأما قوله
قدس سرّه روايات الاشارة غير رواية الاصول وغير ظاهر المذهب قلنا ما سلم هو كذلك ولكنهما من رواية النوادر كما اعترف به نفسه
قدس سرّه وأما خلافها أعني رواية عدم الاشارة فليس من رواية الاصول ولا رواية النوادر بل من رواية الواقعات والفتاوى
والنوازل ومرتبتهما نازلة من رواية النوادر كما هو مبين في محله ولهذا أفنى طامة المتأخرين بسنية الاشارة وأفردها بالتأليف
وهي الحق الذي لا يعدل عنه وخلافها خلافه والله الهادي والحق أحق بالاتباع لحرره مراد الخنفي المجددى

عليه السلام ورب خاتم الرسل في اسماء الله الحسنى التي رتبها فوق رتبة الصفات الاسم
المبارك الله تعالى شأنه ورب هذا الحقير الاسم المبارك الرحمن جل وعلا وحيث كان لهذا
الحقير مناسبة للحكيم في المبدأ وصل منه اليه بركات كثيرة وان لم تكن ولاية هذا الحقير ولاية
موسوية ولكنه علموه من بركات تلك الولاية وحصل له ترقيات كثيرة من هذا الطريق
والاستفادة التي حصلت لهذا الحقير من تلك الولاية من طريق اجمال تلك الولاية واستفادة ولدى
الاعظم عليه الرحمة من طريق تفصيلها وولاية هذا الفقير الاستفادة من الولاية الموسوية شبيهة
بولاية رجل مؤمن من آل فرعون وولاية ولدى الاعظم شبيهة بولاية مسخرة فرعون الذين آمنوا

❦ المكتوب الثاني عشر والثلاثمائة الى المير محمد نمان في أجوبة اسئلته من جلكتها السؤال عن
تحقيق الاشارة في التشهد عند الخنفية ❦

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى اخوانه من الانبياء
والمرسلين والملائكة المقربين وعباد الله الصالحين وصلت التحية الشريفة الرسالة مع
ملا محمود فأورثت فرحا وافرا وسألت ان العلماء يقولون ان بقعة الروضة (١) التبركة
المدينة على صاحبها الصلاة والسلام والحمية اعظم يعني قدرا من مكة العظيمة وكيف تكون
بقعة الروضة التبركة أعظم منها مع كون صورة الكعبة وحقيقتها مسجودا اليهما للصورة
والحقيقة المحمديتين عليه الصلاة والحمية (أيها المخدوم) ان ما ثبت عند الفقير هو ان خير
البقاع الكعبة المعظمة ثم بعدها الروضة المقدسة النبوية المدينة على صاحبها الصلاة
والحمية ثم بعدها ارض الحرم المكي حرسها الله تعالى عن الاكاف فان قال العلماء بافضلية
الروضة لتبركة على مكة المعظمة ينبغي ان يكون مرادهم بذلك ما سوى ارض الكعبة المقدسة
(وسألت) ان ملازمي مولانا المرحوم أعلم الله كتبنا رسالة في مادة تجويز الاشارة
بالسبابة وقد أرسلت الرسالة المذكورة فيم تشير في هذا الباب (أيها المخدوم) ان
الاحاديث النبوية في باب تجويز الاشارة بالسبابة كثيرة (٢) جدا وورد بعض الروايات
الفقهية الخنفية أيضا في هذا الباب كما أوردها مولانا في رسالته واذا لوحظت الكتب الفقهية الخنفية
ملاحظة جيدة يعلم ان روايات جواز الاشارة غير روايات الاصول وغير ظاهر المذهب
وما قال الامام محمد الشيباني في رحمه الله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشير ونصنع كما يصنع
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهذا قولي وقول أبي حنيفة رضي الله عنه من روايات
النوادر لامن روايات الاصول في الفتاوى الغرائب في المحيط هل يشير بأصبعه السبابة

(١) توهم البعض من هذا القول ان عدم الإشارة مذكورة في الاصل وظاهر المذهب وهو توهم باطل فإن الاصل وظاهر المذهب ليس فيه ذكر الإشارة لانيقائلا اثباتا كما مر هنا مرتين أن محمد لم يذكره في الاصل بل لا وجود لعدم الإشارة في النوادر ايضا كما مر وانما معناه انه مستنبط من ظاهراصولهم وقواعدهم اعني * ٣٧٦ * قولهم مبنى الصلاة على السكون وهذا الاستنباط انما يصح

اذ لم توجد الرواية في النوادر
من يده البيني لم يذكر محمد هذه المسئلة في الاصل وقد اختلف المشايخ فيها منهم من قال لا يشير
ومنهم من قال يشير وذكر محمد في غير الاصول حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
كان يشير ثم قال هذا قولى وقول أبى حنيفة رضى الله عنهما وقد قيل انه سنة وقيل
مستحب ثم قال فيها هذا ما ذكرنا والفصح ان الإشارة حرام وفي السراجية ويكره
ان يشير بالسبابة في الصلاة عند قوله أشهد أن لا اله الا الله هو المختار وفي الكبرى
وعليه الفتوى لأن مبنى الصلاة على السكون والوقار وفي الغياثة من الفتاوى لا يشير
بالسبابة عند التشهد المختار وعليه الفتوى وفي جامع الرموز لا يشير ولا يعقد وهو ظاهر
(١) أصول أصحابنا كما في الزاهدى وعليه الفتوى كما في المضمرات والوالجى والخلاصة
وغيرها وعن أصحابنا جميعا أنه سنة في خزانة الروايات من التارخاية ثم اذا اخذ في التشهد
وانتهى الى قوله أشهد أن لا اله الا الله هل يشير بأصبعه السبابة من اليد اليمنى لم يذكره محمد في
الاصل فقد اختلف المشايخ فيه منهم من قال لا يشير وفي الكبرى وعليه الفتوى ومنهم من قال
يشير وفي الغياثة ولا يشير بالسبابة عند التشهد هو المختار اهـ وحيث ذكرت حرمة الإشارة في
الروايات (٢) المعتبرة وافتوا بكرهتها ونهوا عنها وقالوا انها ظاهر اصول أصحابنا لا يجوز
لامثالنا المقلدين الجراءة على الإشارة عما يقتضى الاحاديث وارتكاب امر محرم أو مكروه
أو منهى عنه يقتضى كثير من العلماء المجتهدين ومرتكب هذا الامر من الخنفة لا يخلو من
من أحد الخالسين اما أن لا يثبت للعلماء المجتهدين علم الاحاديث المعروفة الواردة في
جواز الإشارة واما أن يقول بعدم علم هؤلاء الاكابر بمقتضى هذه الاحاديث مع علمهم بورودها
وشروعها عندهم ويظن انهم حكموا بالحرمة والكراهة على خلاف الاحاديث بمقتضى
آرائهم وكل من هذين الشقين فاسد لا يجوزهما الا فيه أو معاند (٣) وما قال في ترغيب الصلاة
ان رفع اصبع الشهادة في التشهد سنة العلماء المتقدمين وأما العلماء المتأخرون فقد نهوا عنها
وذلك لانهم لما رأوا غلو الروافض فيها تركوها خوفا من تهمة السني بالرفض بخالف روايات
الكتب المعتبرة فان ظاهراصول أصحابنا عدم الإشارة وعدم العقد فكان عدم الإشارة
سنة العلماء المتقدمين ولم يكن وجه الترك في التهمة وحسن ظناهم هؤلاء الاكابر هو انهم
ان لم يظهر لهم في هذا الباب دليل الحرمة والكراهة لما حكموا بها وحيث قالوا بعد ذكر
سنة الإشارة واستحبابيتها هذا ما ذكرنا والفصح أن الإشارة حرام علم أن أدلة سنية
الإشارة واستحبابيتها لم تبلغ عند هؤلاء الاكابر مرتبة الصحة بل صحت خلافها غاية ما في الباب
أنه لا دليل لنا على ذلك وهذا لا يستلزم القدح في هؤلاء الاكابر (فان قيل) ان لنا دليلا على
خلاف ذلك (قلنا) ان علم المقلد غير معتبر في اثبات الحل والحرمة وانما المعتبر في هذا الباب
هو ظن المجتهد (٤) والقول في حق أدلة المجتهد انها أو هن من بيت العنكبوت جرأة عظيمة
وترجيح لعلمه على علم هؤلاء الاكابر وباطال لظاهر اصول أصحابنا الخنفة وتخريب الروايات
المقتضى بها هؤلاء الاكابر حكموا بشذوذ هذه الاحاديث فانهم لقرب عهدهم ووفور علمهم

ايضا وحيث وجدت لا يصح
استنباطهم منه عنى عنه
(٢) لا يخفى ان هذه الروايات
ليست بمعتبرة بل هي ليست
بروايات عن المشايخ كما مر
بل هي أقوال هؤلاء المشايخ
وهم ليسوا من ارباب الترجيح
والفتاوى عندنا كما لا يخفى
على من له ممارسة بقواعدنا
الحنفية منه عنى عنه
(٣) وهذا عجيب من
هذا الامام الهمام قدس
سره جدا فان القائلين
بحرمة الإشارة وكرهتها
ليسوا هم مجتهدين بل ثبت
عنهم الإشارة وفق
الاحاديث كما نقله بنفسه

وفي الحقيقة لولا الجذب ما
سلكت •

وأما ارباب هذه الأقوال
فليسوا بمجتهدين ولا من
أصحاب الترجيح حتى يلزم
الفساد ولا فساد ان قلنا
انهم بلغهم هذه الاحاديث
فانهم ليسوا بمجتهدين بل هم
فقهوا ولا بدع لهم في جهل
الفقهاء بعلم الاحاديث من
حيث انهم فقهوا ولا يقدح
ذلك في عظمتهم شأنهم في الفقه
قال على القارى في موضوعاته
بعد أن قال بطلان حديث

صلاة ليلة البراءة ثم لا عبرة بتل صاحب النهاية ولا بقية تراجيح الهداية لانهم ليسوا من المجتهدين اهـ منه عنى عنه (٤) قلنا من هذا القول
على العين والرأس وقد ثبت عن المجتهد فضلها الامتنعوا وتركها فاننا لدليل رواية ودراية مستوفاة الشروط ولا دليل على خلافه منه عنى عنه

(١) كما يفهم من حديث ابن عمر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس في الصلاة وضع يده اليمنى على ركبته ووضع أصبعه
اليمنى التي تلي الإبهام فدعا به الحديث رواه مسلم ٣٧٧ و الترمذي والنسائي عنه (٢) رواه مسلم عن ابن عمر أيضاً (٣) وهو وضع الإبهام
على أصبعه الوسطى أخرجه

مسلم عن ابن الزبير رضي
الله عنهما سجد عني عنه
(٤) رواه أبو داود والنسائي
وغيرهما سجد عني عنه
(٥) قال المخرج ما وجدته
لها أصلاً سجد

(٦) رواه الترمذي عن ماصم
ابن كليب رضي الله عنه سجد
(٧) التحريك في رواية أبي
داود والدارمي عن وائل

بن جرير رضى عنه في رواية
أبي داود والنسائي من ابن
الزبير رضي الله عنهما سجد
(٨) قال المخرج التي ثبتت

في الأحاديث في مطلق
الجلوس والتي وقت التكلم
فمن استخسانات المشايخ اه
قلت أول من قال به شمس

لائمة الخلواني رحمه الله سجد
(٩) رواه الترمذي من
عاصم بن كليب سجد

طريق حقي ولا ريت

(١٠) أخرج النسائي عن
ابن عمر رضى ان من السنة
في الصلاة أن ينصب القدم
اليمنى واستقباله بأصابعها

القبلة الحديث وأخرج
البخاري عن أبي حنيفة
الساعدي رضى حديثاً
فيه واستقبل بطرف أصابع
رجليه القبلة الحديث ولها

وحصول الورع والتقوى لهم أعلم بما من أمثالنا العاجزين وأعرف منا بحتما وسقمها ونسخها وعدم
نسخها ولهم في ترك العمل بمقتضى هذه الأحاديث وجه موجه أثبتة ومبالغ علم أمثالنا قاصري الفهم
أن بين رواة الأحاديث اختلافاً كثيراً في كيفية الإشارة والعقد وكثرة اختلافهم هذه أوردت اضطراباً
في نفس الإشارة فمن بعض الروايات يفهم ثبوت الإشارة بلا عقد (١) ومن قال بالإشارة مع العقد ففي
بعض الروايات جعل العقد ثلاثة (٢) وخمسين وفي بعضها عقد ثلاثة (٣) وعشرين وبعضهم روى
بقبض الخنصر (٤) والبعض روى على الإبهام والوسطى والإشارة بالسبابة وفي رواية بمجرد وضع
الإبهام على الوسطى وورد في بعض الروايات (٥) أنه يشير بوضع اليد اليمنى على الفخذ اليسرى
واليد اليسرى على الفخذ اليمنى وفي رواية أخرى أنه يشير بأصابعه اليمنى على ظهر يده اليسرى
والرغم على الرغ والساعد على الساعد وفي بعض الروايات أنه يشير بقبض جميع (٦) الأصابع وفي
بعض الرواية أنهما من غير (٧) تحريك السبابة وفي بعض الروايات بآيات التحريك والواقع في بعض
الرواية أنها وقت قراءة التشهد (٨) من غير تعيين وفي بعضها أنها وقت التكلم بكلمة الشهادة وفي بعض
الرواية مقيدة بوقت (٩) الدعاء أعني بقلب القلوب ثبت قلبي على دينك ولما رأى العلماء الحنفية
اضطراب الرواية في كيفية الإشارة لم يثبتوا فعلاً في الصلاة على خلاف القياس وهو أن بناء
الصلاة على السكون والوقار أيضاً أن توجيه الأصابع نحو القبلة مما يمكن سنة كما قال عليه الصلاة
والسلام وليوجه (١٠) من أعضاء القبلة ما استطاع (فان قيل) أن كثرة الاختلاف إنما يورث
الاضطراب إذا لم يمكن التوفيق بين الروايات والتوفيق فيما نحن فيه ممكن فانه يمكن أن يفعل جميع ما ورد
في جميع الروايات في أوقات مختلفة (قلنا) قد وقع في أكثر الروايات لفظ كان وهو عند غير المنطقيين
من الأدوات الكلية فلا يمكن التوفيق وما نقل عن الإمام الأعظم من قوله إذا وجدتم حديثاً
مخالفاً لقولي فآزر كواقولي وأعملوا بالحديث فلما راد بهذا الحديث حديث لم يباغ الإمام وحكم
بخلافه بناء على عدم علمه به واحاديث الإشارة ليست من هذا القبيل فانه الأحاديث معروفة ليس
فيها احتمال عدم العلم (١١) (فان قيل) أن العلماء الحنفية قد افترقوا في الإشارة أيضاً فيجب أن يجوز
العمل بكل منها على مقتضى الفتاوى المتعارضة (قلنا) إذا وقع التعارض بين الجواز وعدم الجواز
وبين الحل والحرمه فالترجح في جانب عدم الجواز وعدم الحرمه وأيضاً قال الشيخ ابن
الهمام في أحاديث رفع البدن أنها معارضة لأحاديث عدم الرفع فترجح أحاديث عدم
الرفع بالقياس فان مبنى الصلاة على السكون والخشوع الذي هو مطلوب ومرغوب فيه
بالاجماع والعجب من الشيخ ابن الهمام أنه قال وعن كثير من المشايخ عدم الإشارة وهو
خلاف الرواية والدراية كيف نسب الجهل إلى العلماء المجتهدين المتسكين بالقياس الذي
هو الأصل الرابع من أدلة الشرع وهو ظاهر المذهب وظاهر الرواية عن أبي حنيفة وهذا الشيخ
قد ضعف حديث الثقلين بالاضطراب الحاصل من كثرة اختلاف الرواية ويكتب ولدى الارشد
محمد سعيد رسالة في هذا الباب (١٢) فإذا انقلبت إلى البياض ترسلها ان شاء الله تعالى (وكتبت) ان من
طالبي الطريقة جماعة في كل طرف ولم اتجاسر على اجازة احدهم بتعليم الطريقة في محل أصلاً

(٤٨) الدرر (ل) لفظ الامام فهو في الهداية قال الزيلعي انه غريب سجد (١١) ولذا قال الامام محمدان الإشارة قولى وقول
أبي حنيفة وكذلك نقل عن الثاني في الامالى سجد عني عنه (١٢) قلت انه صنف تلك الرسالة وصنفه اخوه الأصغر مولانا الشيخ محمد
يحيى رسالة رد على ما ذكره مشايخنا قدس الله أسرارهم ولم أرهما وقد علمت أن الراجح هو سنية الإشارة منه

فمنظرهما تكون الإشارة (فاعلم) ان كل من تزونه مناسباً يكون رئيس حلقة جماعة وهذا الامر مفوض الى رأيكم وليصدر الامر بعد الاستشارة والتوجه والسلام عليكم وعلى من لديكم

الكتوب اثنا عشر والثلاثمائة الى الخواجه محمد هاشم في حل اسئلة كتبها وهي سبعة وأمر ختم هذا المجلد من المكتوبات بهذا المكتوب لموافقة عدد دها لعدد الانبياء المرسلين وعدد اصحاب بدر وأمر بكتابة فرائض المخدم زاده الاعظم عليه الرحمة في آخر هذه المكتوبات ليذكره الناظرين بالدعاء وقراءة الفاتحة لروحه *

بعد الحمد والصلوات وتبليغ الدعوات ليعلم اخواننا الخواجه محمد هاشم ان الاسئلة التي اندرجت في مكتوب الميرحب بالله وطلبت حلها انكتب في جوابها ما هو معلوم لنا ونرسله (حاصل) السؤال الاول ان القرب الالهى جل ساطعته بحسب الفناء والبقاء وطى جميع مقامات الجذبة والسلوك والاصحاب الكرام قد فضلوا على جميع اولياء الامة بصحبة خير الانام عليه وعليهم الصلاة والسلام مرة واحدة فهل هذا السير والسلوك والفناء والبقاء حصلت لهم في تلك الصحبة الواحدة وكانت افضل من جميع السير والسلوك والفناء والبقاء (وايضاً) هل حصل لهم الفناء والبقاء بوجهه وتصرفه عليه الصلاة والسلام أو بمجرد دخولهم في الاسلام وايضاً هل كان لهم علم بالسلوك والجذبة حالاً ومقاماً اولاً فان كان فبأى اسم سموه وان لم يكن لهم طريق السلوك والجذبة فيمكن ان نقول له هذه بدعة حسنة (اعلم) ان حل هذا المشكل منوط بالصحة وموقوف على الخدمة فان الكلام الذي لم يتكلم به احد في هذه المدة كيف يكون مفهوماً ومعقولاً انكم بكتابة واحدة ولكن لاساً لم لا بد من الجواب ومن حله على وجه الاجال بالضرورة فينبغي الاصغاء اليه (اعلم) ان القرب الذي هو منوط بالفناء والبقاء والسلوك والجذبة هو قرب الولاية الذي تشرف به اولياء الامة والقرب الذي تيسر للاصحاب الكرام في صحبة خير الانام عليه وعليهم الصلاة والسلام هو قرب النبوة حصل لهم بطريق التبعية والوراثة ولا فناء في هذا القرب ولا بقاء ولا جذبة ولا سلوك وهذا القرب افضل من قرب الولاية واعلى منه بمراتب فان هذا القرب قرب الاصل وذلك القرب قرب الظلال شتان ما بينهما وما لكان لا يدرك فهم كل احدهما ذاق هذه المعرفة كاد الخواص ان يشاركوها العوام في عدم فهم هذه المعرفة * شعر *

كربو دلى نواى قلندر نواختى * صوفى بدى هرا نكه بعالم قلندرست

مرايه *
لولا العناية والتخصيص
قد سبقا *

ثم اذا وقع العروج الى ذروة كالات قرب النبوة من طريق الولاية فلا مندوحة حينئذ من الفناء والبقاء والجذبة والسلوك فان هذه مباد ومعدات لذلك القرب وأما اذا لم يكن السير من هذا الطريق بل وقع الاختيار على الطريق السلطاني لقرب النبوة فلا حاجة حينئذ الى الفناء والبقاء والجذبة والسلوك وسير الاصحاب الكرام من طريق قرب النبوة السلطاني فيحتاجوا الى الجذبة والسلوك والفناء والبقاء وليطلب بيان هذه المعرفة من المكتوب المحرر باسم امان الله وما كتبه الفقير في واصله من مكتوباته ورسائله من أن معاملتي فيما وراء السلوك والجذبة ووراء الظهورات والتجليات المراد به هو هذا القرب فاني كنت في ملازمة حضرة شيخنا قدس سره أخذت هذه الدولة في الظهور ونهرضتها عليه بهذه العبارة قد ظهر لي أمر السير الانفسى بالنسبة الى هذا الامر كالسير الآفاقي بالنسبة الى السير الانفسى ولم اجد حينئذ في نفسى قدرة التعبير عن هذه الدولة بازيد من هذه العبارة ولما صارت هذه

المعاشاة المحيطة بعدسنيين منقحة ومحررة حررتها بعبارة جملة الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رحمة ربنا بالحق فتكون عبارات (١) الفناء والبقاء والجذبة والسلوك محدثة ومن محترقات المشايخ ذكر الموالى الجامى في التفحسات ان اول من تكلم عن الفناء والبقاء أبو سعيد الخراساني قدس سره (وحاصل) السؤال الثاني ان في الطريقة النقشبندية العلمية التزام اتباع السنة السنية النبوية والحال انه عليه الصلاة والسلام والتحية صدر عنه رياضات محيية ومجاهدات شديدة كالجوع الشديد وفي هذا الطريق ينعون عن الرياضة بل يرونها بواسطة ظهور الكشوفات الصورية بها مضرة والعجب انه كيف يتصور احتمال الضرر في اتباع السنة (ايها المحب) من قال ان الرياضة ممنوعة في هذا الطريق ومن ابن سمع انهم يرون الرياضة مضرة وفي هذا الطريق دوام المحافظة على اتباع السنة السنية على صاحبها الصلاة والسلام والتحية والسعي في ستر الاحوال واختيار توسط الحال ورعاية حد الاعتدال في المطاعم والملابس وسائر الافعال كل ذلك من الرياضات الشاقة والمجاهدات الشديدة غاية ما في الباب ان العوام كالانعام لا يعدون هذه الامور من الرياضات ولا يرونها من المجاهدات بل الرياضة والمجاهدة مقتصرة عندهم في الجوع وكثرة الجوع عظيم القدر في نظرهم فان الاكل عندهم هؤلاء المنصفين بصفات اليهائم من اهم المهام واعظم المقاصد فلا جرم يكون تركه من الرياضة الشاقة والمجاهدة الشديدة عندهم بخلاف المحافظة على السنة والتزام متابعتها وامثالها فان هذه الامور لا قدر لها عند العوام ولا اعتداد بها حتى يرون تركها من المنكرات ونحصيلها من الرياضات فاللازم لا كبر هذه الطريقة ان يجتهدوا في ستر الاحوال وترك الرياضة التي هي عظيمة القدر عند العوام وباعتد على قبول الانام ومستلزمة للشهرة المتضمنة على الآفات العظام قال عليه الصلاة والسلام بحسب (٢) امر في من الثمر الا من عصمه الله ان يبشر الناس اليه بالاصابع في دينه ودينه وعند الفقير الجوع الكثير أهمل وأيسر جسدا من مراعاة حد الاعتدال في المأكولات ورياضة رعاية توسط الحال مستحقة لان تكون ازيد وأفضل من رياضة كثرة الجوع (قال) حضرة والدي الماجد قدس سره رأيت في علم السلوك رسالة رأيت فيها ان رعاية حد الاعتدال في المأكولات والمحافظة على الحد الوسط فيها كافية في الوصول الى المطلوب لا حاجة مع هذه المراعاة الى الذكر والفكر والحق ان توسط الحال في المطاعم والملابس بل جميع الامور حسنة وجيدة جدا * شعر *

يا لك والاكل حتى يحدث الثقل * ولا تجزعن الى ان يضعف البدن

وقد أعطى الحق سبحانه نبينا عليه الصلاة والسلام قوة أربعين رجلا فكان صلى الله عليه وسلم يتحمل بهذه القوة ثقل الجوع والاصحاب الكرام رضوان الله عليهم أجمعين كانوا يتحملون هذا الثقل ببركة صحبة خير البشر عليه وعليهم الصلاة والسلام ولم يقع ثور وخلل في أعمالهم وأفعالهم أصلا وكانت قدرتهم على محاربة الاعداء مع وجود الجوع على نهج لا تبلغ قدرة أهل الشيع عشرةا ومن ههنا غلب العشرون من الصابرين على مائتين من الكفار ومائة منهم على ألف منهم وأهل الجوع من غير الصحابة يكادون يهزمون عن آتيان الآداب والسنن بل ربما يخرجون عن مهدة الفرائض بالتكليف فتقليد الصحابة في هذا الامر بلا قدرة تعرض للمعجز عن آتيان السنن والفرائض (نقل) عن الصديق الاكبر

(١) كأن الفاظ الفرض والواجب والسنة والسحب وغيرها وإطلاقها على احكام معينة مخصوصة من محترقات الفقهاء فكما انه لا يعاب على هذا لا يعاب على ذلك ايضا سند عن الله عنه
(٢) قوله بحسب امرى الخ) أخرجه البيهقي في الشعب عن أنس رضي الله عنه
في دعوة العبد ما قامت دعاويه

رضي الله عنه انه اختار صوم الوصال (١) تقليد النبي صلى الله عليه وسلم فسقط من الضعف وعدم لقوة على الارض من غير اختيار فقال عليه الصلاة والسلام على سبيل الاعتراض اني لست كاحدكم ابيت عند ربي يطعمني ويسقيني فلم يستحسن التقليد بلا قدرة وايضا ان الاصحاب الكرام كانوا محفوظين ومأمونين من المضرات المتولدة من كثرة الجوع ببركة صحبة خير الانام عليه وعليهم الصلاة والسلام وليس ذلك ميسرا لغيرهم (بيانه) ان كثرة الجوع مورثة للصفاء البتة تورث طائفة صفاء القلب وجاعة صفاء النفس وصفاء القلب يزيد الهداية ويورث النور وصفاء النفس يستتبع الضلالة ويزيد الظلمة الا ترى ان فلاسفة اليونان وبراهمة الهند وجوكتهم اورثت الرياضة كلهم صفاء النفس ودلتهم بذلك على طريق الضلالة وجرتهم الى الخسارة حتى اعتمد افلاطون الاحق على صفاء نفسه وجعل الصور الكشفية الخيالية مقننات فاعجب بنفسه ولم يصدق عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام وكان مبعوثا في زمنه وقال نحن قوم مهذبون (٢) لا حاجة بنا الى من يهديننا فان لم يكن فيه هذا الصفاء الموجب لزيادة الظلمة لما كانت الصور الكشفية الخيالية سدة في طريقه ومانع له عن الوصول الى المطالب وقد وجد هو نفسه بسبب هذا الصفاء نورانيا ولم يعلم ان ذلك الصفاء لم يجاوز القشر الرقيق من نفسه الامارة وانها على خبيثها ونجاستها ولم يزد فيها شيئا سوى أن تكون كنجاسة مغلفة مغلفة بغلاف رقيق من السكر (والقلب) الذي هو نوراني في حد ذاته وطاهر وانما قعد على وجهه غبار من مجاورته النفس الظلمانية يرجع الى حاله الاصلي بتقليل من التصفية بصير نورانيا بخلاف النفس فانها خبيثة في حد ذاتها والظلمة من صفاتها الذاتية ومالم ترك ولم تطهر بسياسة القلب بل باتباع السنة والتزام الشريعة على صاحبها الصلاة والسلام والنجية بل يحض فضل الله سبحانه لا يزول عنها خبيثها الذاتي ولا يتصور عنها الفلاح والخير وافلاطون قد ظن صفاءه الذي تعلق بنفسه الامارة كصفاء القلب العيسوي فتخيل نفسه بالضرورة مهذبا ومطهرا مثله وحرم من دولة متابعته عليه السلام وصار متسما بجمعة الخسارة الابدية اما ذات الله سبحانه من هذا البلاء ولما كانت هذه المضرة مضرة ومكمونة في طبيعة الجوع ترك اكبر هذه الطريقة قدس الله أسرارهم رياضة الجوع واختاروا رياضة الاعتدال في المطهومات ومجاهدة رعاية الاقتصاد في سائر الحالات وتركوامنافع الجوع لاحتمال الضرر العظيم وترتب الآفات والآخرين لاحظوا منافعه وأغضوا عن مضاره فرفضوا فيه ومن المقرر عند ائمة القلاء انه يترك المنافع الكثيرة لاحتمال المضرة اليسيرة وقريب من هذه المقالة ما قاله العلماء شكر الله عليهم ان الامر اذا دار بين السنة والبدعة الافضل ترك هذا الامر لاحتمال كونه بدعة دون اتيانه بسبب احتمال كونه سنة يعني ان في احتمال كونه بدعة احتمال الضرر وفي احتمال كونه سنة توقع المنافع فينبغي تركه تركا جسيما لاحتمال الضرر على توقع المنافع فلا يجب لو عرض الضرر في اتيان السنة من طريق آخر (وحقيقة) هذا الكلام هي ان هذه السنة كانها كانت موقفة بذلك القرن ولمالم يجد جاعة كونها موقفة بواسطة الدقة والخفاء بادروا على فعلها بالتقليد وجاعة لما وجدوها موقفة تركوا التقليد فيها والله سبحانه أعلم بحقيقة الحال (والسؤال الثالث) قد ذكر في كتب اكبر هذه الطريقة ان نسبتها منسوبة الى الصديق رضي الله عنه بخلاف سائر الطرق فان قال مدعي ان اكثر الطرق واصل الى الامام جعفر الصادق وهو

(١) روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه في جملة حديث بلطف وقال رجل من المسلمين انك تواصل يا رسول الله قال أياكم مثلي اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني اه وليس فيه ذكر الصديق رضي الله عنه وليس في رواية غير البخاري قاله المخرج الاول قلت عدم ذكر الصديق مسلم ولكن الاقتصاد على هذا عملا وجهه فان البخاري أخرج هذا الحديث في باب بركة الصوم وباب صوم الوصال وكتاب التمني عن أنس وابن عمر وابن سعيد الخدري ومائشة وابي هريرة ورواه مسلم وغيره ايضا عن بعضهم وغيرهم بل المطابق لقول الامام مارواه البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم واصل فواصل الناس فشق عليهم فنهاهم قالوا انك تواصل قال لست كهبتكم اني اظلم اطعم واسقي اه والمطابقة في قوله فشق الخ (٢) روى مهذبون ويهذبنا

(١) (قوله ويرونه سنة) قلت لم ثبت من النبي صلى الله عليه وسلم فيه شيء صريح بالافعال ولا قولا ولكن فقد البخاري

في كتاب اللباس من صحيحه
باب ترجمه بيباب جيب
القميص من عند الصدر
وذكر فيه حديث أبي هريرة
في وصف النخى والبخل
وفيه قال أبو هريرة فانا
رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول بأصبعه
هكذا في جيبه الحديث
قال العيني فإن الظاهر أنه
كان لابس قميص وكان في
طوقه فتحة الى صدره
وعن هذا قال ابن بطال
كان الجيب في ثياب
السلف عند الصدر اه
واستدل عليه أيضا بحديث

ان المريد مراد والحب
هو *

قصة بن أبياس المزني قال
وان قميصه لمطلق الازرار
فدخلت يدي في جيب
قميصه قال الحافظ ابن جرير
ومقتضى حديث قرة هذا
انه كان في صدره لقوله
أولاً أنه رأى مطلق الازرار
اي غير مزرر اه ولعل
هذا هو الصواب فان
الاعراب لم يغيروا زيهم
في اللباس اصلا فدل ذلك
ان جيب العرب كان في
الصدر الاول كذلك واما
الاستدلال بحديث
للذي فاما هو لا اعتياد
المسلمين للباس خلافه في

منسوب الى الصديق فلم لا ينسب بقية الطرق ايضا الى الصديق (الجواب) ان الامام نسبة من الصديق
ونسبة من على رضي الله تعالى عنهما وكالات كل واحدة من هاتين النسبتين مع وجود اجتماعهما
في الامام على حدة وعلى حدة ومتميز بضمها عن بعض فآخذت طائفة عنه النسبة للصديق بواسطة
المناسبة الصديقية وانسبوا الى الصديق وأخذت جماعة عنه ايضا النسبة العلوية بالنسبة العلوية
وانسبوا الى على كرم الله وجهه وقد كنت ذهبت بلدة بنارس لحاجة ما وهناك يجتمع نهر كنك
مع نهر جرن ومع هذا الاجتماع يشاهد أن نهر كنك غير مختلط بنهر جرن بل يتميز عنه بحيث يتوهم
أن بينهما برزخا يمنع اختلاط أحدهما بالآخر والذين هم في طرف نهر كنك يشربون من نهر كنك
والذين هم على طرف نهر جرن يشربون من ماء نهر جرن (فان قيل) أن الخواجه محمد بنار سا
قدس سره قد حقق في رسالته القدسية أن الامام عليا كرم الله وجهه كما أنه وجد الترتيب من خاتم
الرسالة عليه وعلى آله الصلاة والسلام والتحية كذلك وجد الترتيب من الصديق رضي الله عنه
فتكون نسبة علي بن نسبة الصديق فسادا يكون الفرق بينهما (قلنا) ان خصوصيات الحال مع
وجود اتحاد النسبة باقية على حالها وقد يعرض لماء واحد بواسطة تعدد الحال خصوصيات
متميزة فيجوز أن ينسب الى كل منهما طريق بالنظر الى خصوصية كل منهما (وحاصل
السؤال الرابع) هو أنه قد حرر في مكتوب ملا محمد صديق أنه اذا كان لشخص استعداد
الولاية الموسوية لا بد من ان صاحب تصرف هل يقدر على اخراجه الى الولاية المحمدية او لا
وحرر في مكتوب المخدوم زاده الاكبر قدس سره بان اخراجك من الولاية الموسوية الى الولاية
المحمدية فإوجه التوفيق (الجواب) ان الواقع في مكتوب ملا محمد صديق هو ان الاخراج
من الولاية الموسوية الى الولاية المحمدية ليس بمعلوم الوقوع ولم يكن في ذلك الوقت علم
بوقوع هذا الامر ولما صار معلوما بعد ذلك وحصلت قدرة التغيير والتبديل كتبت بان
أخرجتك من هذه الولاية الى تلك الولاية فلم يوجد اتحاد الزمان حتى يتصور التناقض
(وحاصل السؤال الخامس) ان الصوفية هنا يلبسون قميصا مشقوق الجيب على الصدر
ويقولون ان السنة هي هذا واصحاب المير يلبسون قميصا مدورا الجيب فالحقيق ذلك (اعلم)
أنا نحن أيضا في التردد في هذا الباب فان العرب يلبسونه مشقوق الجيب على الصدر ورويه (١)
سنة ويفهم من بعض الكتب الخفية انه لا ينبغي للرجال لبس قميص مشقوق الصدر لكونه
لباس النساء وروى الامام أحمد وأبو داود عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لعن رجل يلبس لبس المرأة ولعن امرأة تلبس لبس الرجل وفي مطالب المؤمنين ولا
تشبه المرأة بالرجال ولا يشبه الرجل بالنساء فان كلا الفريقين ملعون بل يفهم ان
القميص المشقوق الصدر ليس من لباس أهل الدين وأهل العلم ولهذا جوزه لاهل الذم في جامع
الرموز فقلنا من المحيط فلا يلبس اي الذي ما يختص بأهل الدين والعلم كالرداء والعمامة
بل قميصا خشنا من الكرباس جيبه على صدره كالنساء وايضا ان مشقوق الجيب على
الصدر ليس قميصا على قول بعض العلماء بل هو درع وانما القميص عندهم ما يكون
مشقوق الجيب على المنكبين في جامع الرموز في بيان كفن المرأة وفي الهداية بدل القميص
الدرع وفرق بينهما ان شقه الى الصدر والقميص الى المنكب وقالوا بالتراذف والصواب
عند المقربين هو انه لما كان الرجال ممنوعين عن التشبه بالنساء توقف الحكم على معرفة

تلك البلاد والمقصود مخالفتهم لعادة المسلمين ليحصل الامتياز واما ان ما اعتاده المسلمون هناك سنة او لافهوشى آخر سنة هي منه

عادة النساء فنظر اذا كان في محل تلبس فيه النساء قميصا شقه على الصدر ينبغي ان يترك الرجال لبسه لئلا يشبهوا بالنساء وان يلبسوا قميصا شقه على المنكب واذا كان في محل تلبس فيه النساء قميصا شقه على المنكب يختار الرجال قميصا شقه على الصدر ففي بلاد العرب تلبس النساء قميصا مدور الجيب فيلبس الرجال ماشقه على الصدر بالضرورة وفي ما وراء النهر والهند تلبس النساء قميصا شقه على الصدر فيختار الرجال قميصا شقه على المنكب بالضرورة (قال) الشيخ ميان عبدالحق كنت في مكة فرأيت واحدا من مریدی الشيخ نظام التارنولي بطوف بالبيت لابسا قميصا مدور الجيب وصار جمع من العرب يتعجبون من قميصه قائلين انه لبس قميص النساء فباختار العرف والعادة يكون عمل كل من العرب والهند وأهل ما وراء النهر صوابا وكل وجبة هو موایها فلو ثبتت سنية لبس القميص المشقوق على الصدر لما جوز علماء الحنفية لبسه لاهل الذمة ولما جعلوا خلافا مخصوصا بأهل العلم والدين ولما كانت النساء اقدم واسبق في هذا اللباس من الرجال جعلوا لباس الرجال هذا تابعيا للباس النساء (وحاصل السؤال السادس) هو ان توجه الطالب في هذا الطريق لما كان الى الاحدية الصرفة من ابتداء الامر كان لازم ان لا يجتمع هذا التوجه مع النفي والاثبات فان التوجه وقت النفي الى الغير (الجواب) ان التوجه الى الغير انما هو لتقوية التوجه الى الاحدية وتربيته والمقصود من نفي الغير حصول دوام ذلك التوجه من غير مناجاة الاغيار فالتوجه الى نفي الغير ليس بمناف للتوجه الى الاحدية وانما المنافي له التوجه الى الغير لا التوجه الى نفي الغير شيان ما بينهما (وحاصل السؤال السابع) هو ان كل ذكر يستعمل باللسان يستعمله المبتدئون في هذه الطريقة بالقلب فالتنفي والاثبات هل يستعمل جميعه بالقلب أولا بل بعضه بالقلب وبعضه بغيره فان كان المستعمل بالقلب جميعه فكيف يستقيم مدلا الى فوق وصرفه الى يمين (الجواب) ما النقصان ان كان المستعمل بالقلب جميعه فان لا يمد بالقلب الى فوق وبصرفه الى يمين ويحجر الا الله نحوه أي القلب مع ان النفي والاثبات في هذا الطريق بالتخييل لا دخل فيه لسان والحنك أصلا حتى يشترط موطأة القلب والقول وهذا السؤال لان الاخير ان من قبل تشكيكات الفخر الرازي فلتنفي تأملتم فيهما تأملا جيدا لاندفعنا (بقية المرام) ان بعض الاصحاب الموجودين هناك قد كتب مكررا أن المير قاتل الاتفاسات الى أحوال الطالبين في هذه الايام ومشغول بالعمارة وبصرف مبالغ الفتوح في خرج العمارة وبنى الفقراء محرومين وكتبوا هذه المقدمات على نهج يفهم منه شائبة الاعتراض وتقوق رائحة الانكار (فليعلموا) أن انكار هذه الطائفة سم قاتل والاعتراض على أفعال هؤلاء الاكابر واقوالهم من الافعى يؤدي الى المديت الابدی وبفضي الى الهلاك المرمدي فكيف اذا كان هذا الانكار والاعتراض راجعا الى الشيخ وكان سببا لا يذاته ومشكر هذه الطائفة محروم من بركاتهم والمعتراض عليهم خائب وخامر في جميع الاوقات وما لم يكن جميع حركات الشيخ وسكناته مستحسنة في نظر المرید لا ينال نصيبا من كالاته فان دل يكون احتدرا جاو يكون عاقبته هلاكا ووارا وفضيحة ودمارا فان وجد المرید في نفسه مجال الاعتراض على الشيخ مقدار شعرة مع وجود كان محبة واخلاصه فليقتن ان ذلك ليس الاخيه وخسارته وحرمانه من كالات الشيخ اورذته فان خطر في قلب المرید فرض شبهة في فعل من أفعال الشيخ ولم تندفع بالدفع فليستفسره

محبوب فاستمل هذا من اماليه
ان كان يرضك عبدا انت
تعبه *
وان دمالك مع التفكير تأتبه
ويفتح الباب اكراما على
يجل *

عنه على نهج يكون خاليا عن شائبة الاعتراض ومبرأ عن مظنة الانكار وحيث كان الحق والمبطل
متزجانا وملتبسان في هذا الزمان فلو ظهر من الشيخ أمر مخالف للشريعة احببنا ان يذبح
للمريدين ان لا يقلدوه فيه بل يطلبون له محملا بحسن الظن مهما أمكن ويتغنون وجهه صحته
فان لم يظهر وجه الصحة يذبحي ان يلجئوا ويتضرعوا الى الحق سبحانه في دفع هذا الاتساع
عنهم ويطلبوا منه تعالى سلامة الشيخ وعافيته بالبكاء والابتهاال فان عرض للمريد شبهة في حق
الشيخ لا يرتكبها الا امر المباح لا تعتبر تلك الشبهة ولا يعابها فانه اذا لم يمنع مالك الا موارجل
سلطانه عن اتيان المباح ولم يعترض على فاعله كيف يسوغ غيره سبحانه ان يعترض عليه
من قبل نفسه وكم من مواضع يكون فيه ترك الاولى اولى من اتيانه وقد ورد في الحديث
ان الله تعالى يحب ان تؤتى رخصه كما يحب ان تؤتى عزائمه وحيث كان في الشيخ المير قبض
مفرط كيف يسوغ الاعتراض عليه ان لم يلتفت الى احوال المريدين لم يشتغل بهم وطلب تسليته
من بعض الامور المباحة وكان عبد الله الاصطخري يذهب الى الصحراء مع كلاب الصيد
لتسليته نفسه وبعض المشايخ كانوا يطلبون تسليتهم في السماع واصوات النعمة والسلام على من
اتبع الهدى والتزم متابعة المصطفى عليه وعلى آله اتم الصلوات واكمل التسليمات

العريضة الاولى من العرائض التي كتبها الخدم زادوا الاعظم عليه الرحمة والغفران

عريضة اقل العبيد محمد صادق انتهى الى العرض الاشرف ان احوال هذه الحدود واوزاعها
على الجمعية الصورية والمعنوية بمن التوجهات العلية وقد كان الخاطر متفرقا ومنشغلا
منذ مدة من طرف خدمة الحضرة فقدم الميسان بدر الدين يوم تحرير العريضة وبلغ خبر
العافية الكالة فحصل فرح غير محدود وسرور غير محصور الحمد لله على ذلك جدا كثيرا
وياقبتني ان الحافظ بهاء الدين ختم القرآن المجيد في الليلة الثالثة عشرة وشرع الحافظ موسى
في الليلة الرابعة عشرة وقرأ في كل ليلة خمسة أجزاء وختم الليلة الآتية التي
هي التاسعة عشرة وتقرر الحافظ بهاء الدين للختم في العشر الاخير المقصود سلامة الحضرة
وبينما الحافظ يقرأ القرآن ليلة في التراويح ظهر مقام وسع كثير النورانية كانه كان مقام الحقيقة
القرآنية وان لم يمكن الجراءة على ادعاء ذلك وصار معلوما ان الحقيقة المحمدية على صاحبها
الصلاة والسلام والتحية اجمال هذا المقام وكانها بحر كبير مليء في كوز وفي هذا المقام
تفصيل الحقيقة المحمدية ولاكثر الانبياء وكل الاولياء نصيب من بعض هذا المقام على
قدر استعدادهم ولا يدري حصول نصيب من تمام ذلك غير نبينا عليه الصلاة والسلام
وهذا الحقير ايضا مال منه نصيبا رزقنا الله سبحانه نصيبا كاملا منه بركة التوجه العالي
وذلك المقام لم يتضح الى الان كما ينبغي وبقيت الاحوال على الجمعية وبقيت في هذا الشهر
حصول بركة كثيرة واوزاع اخي محمد سعيد طيبة واوقاته مصروفة بالجمعية والذكر واهل
البلد ايضا يحضرون بالذوق التام وقد حفظ الفقير الى الان اربعة اجزاء وشيا فوقها
وبحفظ الى يوم العيد خمسة اجزاء تحمينا والعبودية (العريضة الثانية عريضة) اقل العبيد
محمد صادق انتهى الى ذروة العرض ان احوال هذه الحدود واوزاعها مستوجبة للشكر والمطلوب
والمسؤل خيرة ذلك الجناح مع جميع الخدام والاصحاب وقد حصل الاتهام بمطالعة النية الاتية
والحقيقة الشريفة المرسله مع اسماعيل مد الله سبحانه ظلال عطوفته حضرة القبله على كافة اهل

ورفع الحب كشفا عن
تدانيه *
وتم نعرف ما قد كنت
تجهله *
بما من الحصر قد جلت
معانيه

الاسلام وابقاها بحرمة النبي وآله الاجاد عليه وعليهم الصلاة والسلام وياقني ماذا اكتب من سوء الاحوال لابضاعتي غير الحسرة والتدامة على صدور سوء الاعمال وتضييع الانوال الحاصلة في الماضي والحال والمتنى أن لا تنفوت لحظة ولا ساعة في خلاف رضائه تعالى وهو لا يتيسر الا أن يجد خدام ذلك الجنب ويأخذوا بيدي (ع) لا عسر في امر مع الكرام لله والمنة على نعمة الاستقامة الى الآن على طريق امر تهم به ولم يتطرق اليه فتور بين التوجه الشريف بل نرجو التزاييد يوما فيوما وتعد الصحبة بعد العجز والظهر والحافظ بها. لذي اذا فرغ من الترددات ووجد الفرصة بشغل بقراءة القرآن والفقير مقبوض مرة وميسر في القبس والبسط والتوجه والذوق والسكون وغيرهاتعلق بالبدن ففقد لا يتجاوز الى ربه والطائف الستة ليست بمجموعة ولا غائلة فان كانت متوجهة فتوجهها مثل العلم الحضور حينه وأرى التوجه والذوق وامثالهما داخله في الظلال لا أجدها يجاوزها وكانت الاطراف أو لا تخططة بالبدن ولم يكن أمر سوى البدن معه وما في نظر البصيرة كما كنت عرضته في الحضور الموفور المبرور والآن أجدها ممتازة عن البدن وأرى ذلك المقام مقام البقاء وبعد البقاء عرض أيضا نوع من القناء للطائف وفهم أن الامر لا ينم دون هذا القناء الذي يكون بعد البقاء وان مقبوض منذ أيام ومعاملة المبرور قليلة تنظر ماذا يظهر بعد ذلك والى الآن لم يحصل التوجه الى العالم وحيث كان عرض الاحوال ضروريا تجامرنا بتحرير كلمات وياقني أرى الحضرة في المنام في كل ليلة الا ماشاء الله وماذا اكتب أزيد من ذلك فان الزيادة داخله في التكاليف الرسمية والسلام والعبودية (العريضة الثالثة عريضة) أقل العبيد محمد صادق انهي الى موقف العرض ان هذا الحقير كان مقبوضا ومغموما من مدة فادركت العناية الالهية آخر الامر بحض التوجه الاقدس وحصل بسط عظيم وصار معلوما في ذلك البسط أن الذكر والتوجه مثلا كانا ولا من جانب هذا الشخص والآكل شيء من جانبه تعالى وتقدس ولا أجد في نفسي غير قابلية لقبول ما يرد من جانبه تعالى كرامة تطلع عليها الشمس فاحترق بذلك الطلوع كل ظلمة وكدورة في البدن والطائف وحصل لها كل نور وبركة كما ينبغي فانشرح الصدر واتسع الطلب وصار البدن كالنور مضيا الطيف من الروح والسر الذين كانوا قبل ذلك ووجدت التجلي الاكل من بين الطائف للقلب فلما نظرت الى القلب ظهر أن في القلب قلبا آخر والتجلي له فلما نظرت الى قلب القلب ظهر ان في ذلك القلب قلبا آخر وهكذا الى غير النهاية فلم يظهر قلب بسيط الا وفيه قلب آخر ولكن يتوهم الان انه انتهى الى قلب بسيط وليس ذلك بمتيقن وعلم أن الحالات المتقدمة على هذه الحالة بالنسبة اليها كانت كلها تكاليف صرفة وقد كان خطري اعم هذا المقام ولكن ما كتبكم تخاميا عن سوء الادب فياقني ان هذه كلها أثر يسير من آثار نتوجدها لا طهر * شعر *

فلو أن لي في كل منبت شعرة * لسانا أثبت الشكر كنت مقصرا
والمرجو سلامة الحضرة وكيف اكتب تمنى نيل ملازمة خدام الجنب وكيف أشرحه والنور ليلا ونهارا بل في كل ساعة انه في أي وقت مسعود وفي أي ساعة سعيد حصل المطلب الاعلى والفصح الاعز ولا تمنى لي غير هذا التمني يسر الله سبحانه هذه الدولة العظمى باحسن الوجود ووفق الطرق بحرمة النبي وآله الاجاد عليه وعليهم من انصلوات ائمتها وكلامها في العبودية

وترنوى من شراب الانس
صافية *
ياسعد من يأت بمثلها بصافيه
وصل يارب ما غنت
مطوقة *
على النبي صلاة منك ترضيه